

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232466

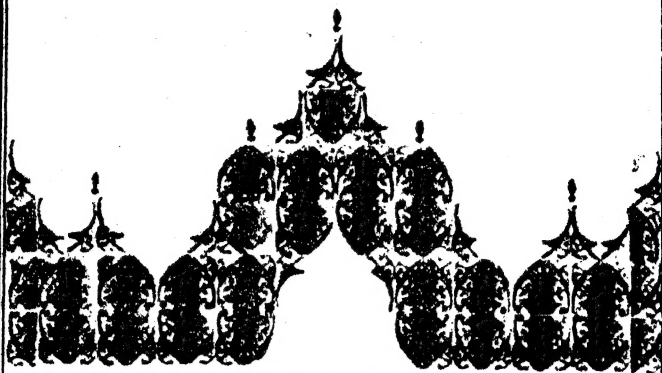
UNIVERSAL
LIBRARY

(فهرسة الجزء الرابع من تفسير الخطيب الشربيني)

| صفحة | صفحة | صفحة |
|--------------------|--------------------------|--------------------|
| سورة الاحقاف ٠٢ | سورة الحاقة ٣٦٧ | سورة والشمس ٥٤١ |
| سورة محمد صلى ٤١ | سورة المعارج ٣٨٠ | سورة والليل ٥٤٤ |
| الله عليه وسلم ٣٦ | سورة نوح عليه السلام ٣٨٩ | سورة والضحى ٥٤٨ |
| سورة الفتح ٥٩ | سورة الجن ٣٩٧ | سورة ألم نشرح ٥٥٤ |
| سورة الحجرات ٧٧ | سورة المزمل ٤١١ | سورة والتين ٥٥٧ |
| سورة الذاريات ٩٣ | سورة المدثر ٤٢٤ | سورة العلق ٥٥٩ |
| سورة الطور ١١٠ | سورة القيامة ٤٣٨ | سورة القدر ٥٦٤ |
| سورة النجم ١٢١ | سورة الانسان ٤٤٧ | سورة لم يكن ٥٦٩ |
| سورة القمر ١٤٢ | سورة والمرسلات عرفا ٤٦٢ | سورة الزلزلة ٥٧٣ |
| سورة الرحمن ١٥٦ | سورة عم يسألون ٤٦٨ | سورة والعاديات ٥٧٦ |
| سورة الواقعة ١٧٨ | سورة النازعات ٤٧٥ | سورة القارعة ٥٧٨ |
| سورة الحديد ٢٠١ | سورة عبس ٤٨٣ | سورة التكاثر ٥٨٠ |
| سورة المجادلة ٢١٩ | سورة التكويد ٤٩٠ | سورة العصر ٥٨٣ |
| سورة الحشر ٢٣٧ | سورة الانقطار ٤٩٥ | سورة الهمة ٥٨٥ |
| سورة الممتحنة ٢٥٩ | سورة المطففين ٤٩٩ | سورة الفيل ٥٨٧ |
| سورة الصف ٢٧٢ | سورة الانشقاق ٥٠٦ | سورة قريش ٥٩٠ |
| سورة الجمعة ٢٨٠ | سورة البروج ٥٠٩ | سورة الدين ٥٩٣ |
| سورة المنافقين ٢٩١ | سورة الطارق ٥١٦ | سورة الكوثر ٥٩٥ |
| سورة التغابن ٢٩٩ | سورة الاعلى ٥١٩ | سورة الكافرون ٥٩٨ |
| سورة الطلاق ٣٠٩ | سورة الغاشية ٥٢٤ | سورة النصر ٦٠٠ |
| سورة التهميم ٣٢٣ | سورة الفجر ٥٢٩ | سورة بقت ٦٠٥ |
| سورة الملك ٣٢٦ | سورة البلد ٥٣٦ | سورة الاخلاص ٦٠٩ |
| سورة ن(٣٤٩) ٣٨٩ | | سورة الفلق ٦١١ |
| | | سورة الناس ٦١٥ |

(تمت)

الجزء الرابع من السراج المنير في الالهة على معرفة بعض
مهاتنى كلام ربنا الحكيم الخبير الشيخ الامام
الخطيب الشريفي قدس الله روحه
وعنه بالرحمة ضربه
آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

{ سورة الاحقاف مكية }

الاقوله تعالى قل أرأيتم ان كان من عند الله الآيه والا فاصبر كما صبرا ولو العزم من الرسل
الآيه والا ووصينا الانسان بوالديه الثلاث آيات وهي خمس وثلاثون آيه وستمانه وأربع
وأربعون كلمه وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا (بسم الله) الذي لا يذل من والى ولا يعز
من عادى (الرحمن) الذي سبقت رحمته غضبه (الرحيم) الذي خص حزنه بعمل الابرار للفوز
في دار القرار وتقدم الكلام على قوله تعالى (حم) مرارا وقرأ ابن ذكوان وشعبة وحجزة
والكسائي بامالة الحاء محضة وقرأ ورش وأبو عمرو بامالتهابين بين وفتحها الباقون وقيل المراد
بحم حكمة محمد صلى الله عليه وسلم التي هي النهاية في الصواب والسداد أحكمها الذي أحاطت
قدرته فهو لا يخاف الميعاد وقوله تعالى (تنزيل الكتاب) أي الجامع لجميع الخبرات بالتدريج على
حسب المصالح (من الله) أي الجبار المتكبر المختص بصفات الكمال (العزيز) في ملكه (الحكيم)
في صنعه لانه لم يفعل شيئا الا في أوفق محاله وأنه الخالق للخير والشر وأنه يعز أوليائه ويذل أعداءه
(ما خلقنا) أي على ما لنا من العظمة الموجبة للنفوذ بالكبرياء (السماوات والارض) على ما فيها
من الآيات (وما بينهما الا) خلقا ملتبسا (بالحق) أي الامر الثابت من القدرة النائمة والتصرف
الطلق ليدل على قدرتنا ووحدايتنا (وأجل) أي ويتعديراجل (مسمى) ينتهي اليه وهو يوم
القيامة (والذين كفروا عما أئذروا) أي خوفوا به من القرآن من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل
خلق من انتهائه اليه (مغضون) أي لا يؤمنون به ولا يهتدون للاستعداد له ثم قال الله تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء المعترضين أنفسهم لغاية الخطوب منكرا عليهم بتكينا وتوبيخا

(أرأيتم)

(أرأيتم) أي أخبروني عن حال ألهتمكم بعد تأمل وروية باطنية (ماتدعون) أي تعبدون ثم نبه على
 سفولهم بقوله تعالى (من دون الله) أي المالك الأعظم الذي كل شيء دونه فلا كف له مفعول أول
 وقوله تعالى (أروني) أي أخبروني تأكيد وقوله (ماذا خلقوا) مفعول ثان وقوله تعالى (من
 الارض) بيان لما أي ليصبح ادعاء أنهم شركاء فيها باختراع ذلك الجزء (أم لهم) أي الذين تدعونهم
 (شرك) أي مشاركة (في) خلق (السموات) أي بنوع من أنواع الشراكة مع الله تعالى وأم بمعنى
 همزة الانكار ولما كان الدليل أحد شيئين سمع وعقل قال تعالى (اتنوني بكتاب) أي منزل على
 دعواكم في هذه الاصنام أنها خلقت شيئاً أو أنها تستحق أن تعبد * (تنبيه) * أبدل ورش
 والسومى الهمزة من اتنوني في الوصل ياء وحققها الباقون وأما الابتداء بها فجميع القراء
 أبدلوا ياء بعد الابتداء بهمزة الوصل مكسورة (من قبل هذا) أي القرآن الذي أنزل على
 كالنور والانبيا والزرور وهذا من أعلام النبوة فإنها كلها شاهدة بالوحدانية لوائى بها أن
 شهدت عليه ولما ذكر تعالى الاعلى الذى لا يجب التكليف الابه وهو النقل القاطع سهل عليهم
 فنزل الى مادونه فقال (أو أنارة) أي بقية (من علم) يؤثر عن الاولين بصحة دعواكم في عبادة
 الاصنام أنها اتقربكم الى الله تعالى وقال المبردا نارة ما يؤثر من علم كقولك هذا الحديث يؤثر عن
 فلان ومن هذا المعنى سميت الاخبار بالانارة يقال جاء في الاثر كذا وكذا وقال الواحدي وكلام
 أهل اللغة في هذا الحرف يدور على ثلاثة أقوال الاول الانارة واشتقاقها من أثرت الشيء أثيرة
 انارة كأنها بقية تستخرج فتثار والثاني من الاثر الذى هو الرواية والثالث من الاثر بمعنى
 العلامة وقال الكلبي في تفسير الانارة أي بقية من علم يؤثر عن الاولين أي يسند اليهم وقال
 مجاهد وعكرمة ومقاتل رواية عن الانبياء قال الرازي وهما قول آخر وأنارة من علم هو علم الخط
 الذى يخط في الرمل والعرب كانوا يخطونه وهو علم مشهور روى أنه صلى الله عليه وسلم قال كان
 نبي من الانبياء يخط فن وافق خطه خطه علم علمه فعلى هذا الوجه معنى الآية اتنوني بعلم من قبل
 هذا الخط الذى تخطونه في الرمل يدل على صحة مذهبكم في عبادة الاصنام فان صح تفسير الآية
 بهذا الوجه كان ذلك من باب التهمك بهم وأقوالهم ودلائلهم ثم أشار الى تقريرهم بالكذب اذ لم
 يقيموا دليلاً على دعواهم بقوله (أن كنتم صادقين) أي عريقين في الصدق على ماتدعون لانفسكم
 ولما أبطل سبحانه قولهم في الاصنام بعدم قدرتها أتبعه ابطاله بعدم علمها بقوله تعالى (ومن أضل)
 وهو استهزام بمعنى النفي أي لا أحد أضل (من يدعو) أي يعبد ما لا قدر له ولا علم ومن انتفت
 قدرته وعلمه لم تصح عبادته ببدية العقل وأرشد الى سفولها بقوله عز وجل (من دون الله) أي من
 أدنى رتبة من رتب الذى له صفات الكمال فهو يعلم كل شيء ويقدر على كل شيء فهو بحيث يجب
 الدعاء ويكشف البلاء ويحقق الرجاء اذا شاء ويدبر عبده لما يعلم من سره وعلمه بما لا يقدر هو
 على تدبير نفسه به ويريد العبد في كثير من الاشياء ما لو وكل فيه الى نفسه وأجيب الى طلبته كان
 فيه حقه فيدبره سبحانه بما تشد كراهته فيكشف الحال على أنه لم يكن له فخرج الالفية (من
 لا يجيبه) أي لا توجد الاجابة ولا يطلب ايجادها من الاصنام وغيرها لانه لا أهلية لذلك

والمعنى انه لا أحد أبعد عن الحق وأقرب الى الجدل ممن يدعون دون الله الاصنام فيتحذروا آلهة
وبعبدها وهي اذا دعيت لا تستمع ولا تجيب لافي الحال ولا في المال (الى يوم القيامة) واذا جعل
ذلك غاية لان يوم القيامة قد قيل ان الله تعالى يحيبها ويخاطب من يعبدها فلذلك جعله الله تعالى
حدًا وقيل المراد عبدة الملائكة وعيسى وأنهم يوم القيامة يظهرون عبادة هؤلاء العابدین (وهم
عن دعائهم) أي دعاء المشركين اياهم (ناقلون) أي لهم هذا الوصف لا ينفكون عنه لا يعلمون من
يدعوه ومن لا يدعوه وعبر بالغفلة التي هي من أوصاف العقلاء للجماد تغليباً ان كان المراد أعم
من الاصنام وغيرهما معبدوهم من عقلاء الانس وغيرهم ولما غيبا سبحانه يوم القيامة فأنهم
يستحيون لهم فيه بين ما يحاورونهم به اذ قال تعالى (واذا نكروا) أي جمع بكروه على ايسر
وجه وأسهل أمر (الناس) أي يوم القيامة (كانوا) أي المدعورون (لهم) أي الداعين (أعداء)
وبعطيمهم الله تعالى قوة الكلام فيخاطبونهم بكل ما يخاطب به العدو وعدوه (وكالوا) أي المعبودون
(بعبادتهم) أي الداعين وهم المشركون اياهم (كافرين) أي جاحدين لانهم كانوا عنها غافلين كما قال
تعالى في سورة يونس عليه السلام وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ثم بين تعالى أنهم في نهاية
الغباوة بانكار ما لا شيء أبين منه بقوله سبحانه (واذا تتلى) أي تقرأ من أي قارئ كان على وجه
المتابعة (عليهم) أي هؤلاء البعداء البغضاء (آياتنا) التي لأعظم منها في أنفسها باضافتها اليها
وهي القرآن وقوله تعالى (بينات) أي ظاهرات حال قالوا هكذا كان الاصل ولكنه تعالى بين
الوصف الحامل لهم على القول فقال عز وجل (قال الذين كفروا) أي ستمروا تلك الانوار التي
أبرزتها تلك التلاوة لها هكذا كان الاصل ولكن قال تعالى (للعق) أي لاجله (لما) أي حين
(جاءهم) أي من غير نظر وتأمل (هذا) أي الذي يتلى (سحر) أي خيال لاحقيقة له (مبين) أي
ظاهر في أنه خيال باطل وقوله تعالى (أم يقولون افتراء) اضرب عن ذكر تسميتهم اياه سحر الى
ذكر ما هو أشنع وانكار له وتجب ثم بين تعالى بطلان شبهتهم بقوله تعالى (قل) أي يا أشرف الخلق
(ان افتريته) أي تعدت كذبه على زعمكم وأنا انما أريد به نصيحتكم فالذي افتره عليه وأنسبه
اليه يعاقبني على ذلك ولا يتركني أصلاً وذلك هو معنى قوله (فلا تخفكون) أي أيها المنصوحون
بوجه من الوجوه ولا في وقت من الاوقات (لى من الله) أي المتكبر الحليم (شيأ) من الاشياء لما يرد
على انتقامه لان الملك لا يترك من كذب عليه مطلق كذب فكيف من ينعمه الكذب عليه في الرسالة
بأمر عظيمة وبلازمته مساو وصباحاً فأى حامل لي حيث تدعى افتراءه ثم علل ما أفاده الكلام من
وجوب الانتقام بقوله (هو) أي الله سبحانه (أعلم) أي منكم ومن كل أحد بما تفضون فيه) أي
بما تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه بأنه سحر (كفى به شهيداً) أي شاهد بليغ
الشهادة لانه أعلم بجميع أحوالنا (بينى وبينكم) أي أن القرآن جاء من عنده فيشهدلى بالصدق
ولكم بالكذب وقد شهد بصدقى بجزكم عن معارضة شئ من هذا الكتاب الذى أنبت به فنبت
بذلك أنه كلامه لاني لا أقدر على ما تقدرون عليه فرادى ولا جمعة عين وأنتم عرب مثلى بل وأنا أمتى
وفيكم أنتم الكتبة والذين خالطوا العلماء وسمعوا أحاديث الامم وضرر بوابد بلاد العرب في بلاد

النجم فظهر بذلك ظهور الشمس أنكم كاذبون (وهو) أي وحده (القفور) أي الذي من شأنه أن
 يحعو الذنوب أعيانها وأثارها فلا يعاقب عليها ولا يعاتب (الرحيم) أي الذي يكرم بعد المغفرة
 ويتفضل بالتوفيق لما يرضيه قال الزجاج هذا دعا إلى التوبة ومعناه غفور لمن تاب منكم رحيم به
 ولما حكى تعالى طعنهم في كون القرآن مجزأ بقولهم أنه محتلقه من عند نفسه ثم ينسبه إلى أنه
 كلام الله تعالى على سبيل القرينة حكى عنهم شبهة أخرى وهو أنهم كانوا يقترحون عليه معجزات
 عجيبية ويطلبونه بأن يخبرهم عن المغيبات فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله عز وجل (قل) أي
 لهؤلاء الذين نسبوا إلى الافتراء (ما كنت) أي كونا ما (بدعا) أي منشأ مبتدعا محدثا محترعا
 بحيث أكون أجنيبا منقطعاً (من الرسل) أي لم يتقدم لي منهم مثال في أصل ما جئت به وهو
 التوحيد ومحاسن الأخلاق بل قد تقدمتني رسل كثيرون أتوا بمثل ما أتيت به ودعوا إليهم كادعوت
 إليهم وصدقهم الله تعالى بمثل ما صدقتني به فثبت بذلك رسالتهم وسعديهم من صدقهم من قومهم
 وشقي من كذبهم فانظروا إلى آثارهم واسألوا عن سيرهم من أتباعهم وأنصارهم وأشياهم
 * (تنبيه) * البدع والبدع من كل شيء المبدأ والبدعة ما اخترع مما لم يكن موجودا قبله وفي
 الحديث كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار قال البقاعي معناه والله أعلم أنه يتدع ما يخالف
 السنة إذا كانت البدعة ضد السنة فإذا أحدث ما يخالفها كان باحداثة ضالا مشركا وكان ما
 أحدث في النار ولم يدخل تحت هذا ما اخترعه الإنسان من أفعال البر يسمى بدعة لعدم فعله قبل
 ذلك فيخرج عما ذكره وقال ابن عبد السلام البدعة منقسمة إلى واجبة ومحترمة ومنذوبة
 ومكروهة ومباحة قال والطريق في ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة فإن دخلت في
 قواعد الإيجاب فهي واجبة كالاشتغال بعلم النحوى وفي قواعد التحريم فمحترمة كذهب القدونية
 والجسمية والرافضة قال والرد على هؤلاء من البدع الواجبة أو في قواعد المندوب فمندوبة كبناء
 الربط والمدادس وكل احسان لم يحدث في العصر الاوّل كصلاة التراويح أو في قواعد المكروه
 فكروهة كزخرفة المساجد وتزيين المصاحف أو في قواعد المباح فباحة كالمصافحة عقب الصبح
 والعصر والتوسع في المآكل والملابس وروى البيهقي بإسناداه في مناقب الشافعي رضي الله
 تعالى عنه أنه قال المحدثات ضربان أحدهما ما خالف كتاباً أو سنة أو إجماعاً فهو بدعة وضلالة
 والثاني ما أحدث من الخير فهو غير مذموم واختلف في تفسير قوله تعالى عن قوله عليه الصلاة
 والسلام (وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم) على وجهين أحدهما أن يحمل ذلك على أحوال الدنيا
 والثاني أن يحمل على أحوال الآخرة أما الاول ففضه وجوه أحدها أن معناه لا أدرى ما يصير
 إليه أمرى وأمركم ومن الغالب منا ومن المغلوب ثانياً قال ابن عباس في رواية الكلبي لما اشتد
 البلاء بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخيل وشجر
 يوماً فقطصها على أصحابه فاستبشروا بذلك وروا أن ذلك فرح ما بهم من أذى المشركين ثم انهم
 مكثوا برهة من الدهر لا يرون أثر ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا الذي قلت متيها جراً إلى الأرض
 التي رأيتها في المنام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل

وما أدري ما يفعل بي ولا بكم هوشى رأيت في المنام (ان) اى ما (أتبع) اى بغاية جهدى ووجدت
 (الاما) اى الذى (يوحى) اى يجتد القأوه من لا يوحى بحق سواء (الى) على سبيل التدرج لا يطلع
 عليه حق اطلاعه غيرى ثالثا قال الفخام لا أدري ما تقومون به ولا ما أمر به من التكليف
 والشرائع ولا من الامتلاء والامتحان (وما أنا) اى باخبارى لكم عما يوحى الى (الانذير مبين) اى
 بين الانذار رابعها كأنه يقول ما أدري ما يفعل بي في الدنيا اموت أو أقتل كما قتل الانبياء قبلى ولا
 أدري ما يفعل بكم ايها المكذبون ازروا بالحجارة من السماء ويخسف بكم أو يفعل بكم ما يفعل
 بسائر الامم قال السدى ثم أخبره الله تعالى أنه يظهر دينه على الاديان بقوله تعالى هو الذى أرسل
 رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في أمته وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم
 نوما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فأخبره الله تعالى بما يصنع به وبأتمته * وأما من جعل الآية
 على أحوال الآخرة فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لما نزلت هذه الآية فرح
 المشركون والمنافقون واليهود وقالوا كيف تتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا فنزل الله تعالى
 انا فنحن نالك فتحامي بنا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الى قوله تعالى وكان ذلك عند الله
 فوزا عظيما فقالت الصحابة هنيأ لك يا رسول الله قد علمنا ما يفعل بك فما يفعل بنا فنزل الله عز وجل
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الاية وأنزل وبشر المؤمنين بأن لهم
 من الله فضلا كبيرا فيبين لهم ما يفعل به وبهم وبهذا قال أنس والحسن وعكرمة وقالوا انما قال هذا
 قبل أن يخبر بغفران ذنبه لانه انما أخبر به عام الحديبية ففسخ ذلك قال الرازى وأكبر المحققين
 استبعدوا هذا القول من وجهين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لا بد وأن يعلم من نفسه
 ومضى علم كونه نبيا علم أنه لا تصدر عنه الكبر وأنه مغفوره واذا كان كذلك امتنع كونه شاكفا
 أنه هل هو مغفوره أو لا ثانياً بما أن الانبياء ارفع حالاً من الاولياء وقد قال تعالى في حقهم ان الذين
 آتوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكيف يعقل أن يبقى الرسول الذى هو
 رئيس الانبياء وقدوة الاولياء شاكفا انه هل هو من المغفور لهم فنبت ضعف هذا القول (قل)
 يا أفضل الخلق لهؤلاء المصرين على التكذيب (أرايتم) اى أخبرونى (ان كان) اى هذا الذى
 آتيتكم به وهو القرآن (من عند الله) اى الملك الاعظم (وكفرتم به) اى أيها المشركون (وشهد
 شاهد) واحداً أو أكثر (من بنى اسرائيل) اى الذى جرت عادتك أن تستفتوهم وتفتواهم
 (على مثله) اى مثل ما فى القرآن من ان من وحده فقد آمن ومن أشرك فقد كفر وأن الله تعالى
 أنزل ذلك فى التوراة والانجيل وجميع أسفارهم فمطابقت عليه كتبهم وتطافرت به وسلمهم
 ونوازرت على الدعاء اليه والاقرار به أنبياءهم عليهم الصلاة والسلام (فأمن) اى هذا الذى شهد
 هذه الشهادة (واستكبرتم) اى أوجدتم الكبر بالاعراض عنه طالمين بذلك الرياسة والفخر فكنتم
 بعد شهادة هذا الشاهد معاندين من غير شبهة فضلتهم فوضعتم الشئ فى غير موضعه فأنست عليكم
 باب الهداية واختلق فى هذا الشاهد فقال قتادة والضحاك وأكبر المفسرين هو عبد الله بن
 سلام شهد نبوة المصطفى صلى الله عليه وسلم وآمن به واستكبرت اليهود فلم يؤمنوا به كما روى أنس

قال سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأناهاه فنظرت إلى وجهه فعلم أنه ليس
بوجه كذاب وتأمله فحقق أنه النبي المنتظر فقال له أني سألك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ما أول
أشراط الساعة وما أول طعام أهل الجنة وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه فقال صلى الله عليه
وسلم أخبرني بهن جبريل أنفا قال جبريل قال نعم قال ذلك أعدوا لليهود من الملائكة فقرأ من كان
عدوا لجبريل فإنه نزل على قلبك بأذن الله ثم قال أما أول أشراط الساعة فتارتحشرا الناس من
المشرق إلى المغرب وأما أول طعام تأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولد فإذا سبق ماء
الرجل نزعوا وإذا سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ثم قال يا رسول الله إن
اليهود قوم بهت وان علموا بأسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندهم فجاءت اليهود فقال لهم
النبي صلى الله عليه وسلم أي رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا
وأعلمنا وابن أعلمنا قال أفرأيتم أن أسلم عبد الله بن سلام فقالوا أعاذه الله من ذلك فخرج إليهم
عبد الله فقال أشهد أن لا إله إلا الله واشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شرتنا وابن شرتنا واتقصوه
فقال هذا ما كنت أخاف منه يا رسول الله قال سعد بن أبي وقاص ما سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لاحد عشي على الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام وفيه نزلت هذه الآية
وشهد شاهد من بني إسرائيل وقيل الشاهد هو موسى بن عمران قال الشعبي قال مسروق في هذه
الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لأن آل حم نزلت بحكمة وإنما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة
قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامين فكيف يمكن حمل هذه الآية المكية على واقعة
حدثت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وإنما نزلت الآية في حاجة كانت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت بالمدينة وأجاب الكلبي بأن السورة مكية لا هذه الآية
فإنها مدنية وإن الله تعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يضعها في هذه السورة المكية في هذا
الموضع المعين وقيل المراد بالشاهد موسى ومثل القرآن هو التوراة فشهد موسى على التوراة
ومحمد على الفرقان فكل واحد يصدق الآخر لأن التوراة مشتتة على البشارة بمحمد صلى الله
عليه وسلم والقرآن مصدق للتوراة وجواب الشرط الستم ظالمين دل عليه قوله تعالى (إن الله)
أي الملك الأعظم ذا العزة والحكمة (لا يهدي القوم) أي الذين لهم قوة على القيام بما يريدون
(الظالمين) أي الذين من شأنهم وضع الأمور في غير مواضعها فلاجل ذلك لا يهديكم إذا لاحد
أرسخ منكم في الظلم الذي نسب عنه هلاككم (وقال الذين كفروا) أي تعمدوا انعطية الحق
(للذين) أي لاجل إيمان الذين (أمنوا) أي سبقوهم إلى الإيمان (لو كان) أي إيمانهم بالقرآن
(خيبر) أي من جملة الخبائر (ما سبقونا إليه) ونحن أشرف منهم وأكثر أموالا وأولادا وأعلم
بتحصيل العز والسودد الذي هو من أطوار الخير كالم يسبقونا إلى شيء من هذه الخبرات التي نحن
فائزون بها وهم صغروها لكن ليس بخير فلماذا سبقونا إليه (وإذا) أي وحين لم يهتدوا به) أي
بالقرآن كما اهتدى به أهل الإيمان (فسيقولون هذا) أي القرآن الذي سبقتم إليه (افك) أي شيء
مصروف عن وجهه إلى فقاء (قديم) أي افك غير موثوق به ونسبه إلى الله تعالى كما

قالوا اساطير الاولين (ومن) اى قالوا ذلك والحال انه كان في بعض الزمن الذى من (قبلة) اى
القرآن (كتاب موسى) كليم الله تعالى حال كون كتابه وهو التوراة (اماما) اى يستحق ان يؤتمه
كل من سمع به (ورجحة) لما فيه من نعم الدلائل على الله تعالى والبيان الشافي وفى الكلام محذوف
تقديره وتقدمه كتاب موسى اماما ورجحة ولم يهدوا به كما قال تعالى فى الآية الاولى واذ لم يهدوا به
(وهذا) اى القرآن (كتاب) اى جامع لجميع الخيرات (مصدق) اى لكتاب موسى عليه السلام
وغیره من الكتب التى تصح نسبتها الى الله تعالى فى ان محمد صلى الله عليه وسلم رسول من عند الله
تعالى وقوله تعالى (لسانا) حال من الضمير فى مصدق وقوله (عربيا) صفة للسانا وهو المسوغ لوقوع
هذا الجامد حالا اى فى أعلى طبقات اللسان العربى مع كونه اسهل الكتب تناولا وابعدها عن
التكلف ليس هو بحيث يمنعه علوه بفخامة الالفاظ وجلالة المعاني ودقة الاشارة عن سهولة الفهم
وقرب التناول وقوله تعالى (لينذر) اى الكتاب بحسن بيانه وعظم شأنه (الذين ظلموا) اى سواء
كانوا عربيين فى الظلم ام لا وقرأ نافع وابن عامر بالتاء خطا باى ايهما الرسول والباقيون بالياء غيبة
بخلاف عن البرى (وبشرى) اى كاملة (للمحسنين) اى المؤمنين بأن لهم الجنة * ولما قرئ لائل
التوحيد والنبوة وذکر شبهات المتكبرين وأجاب عنها ذكر بعد ذلك طريقة المحققين فقال تعالى
(ان الذين قالوا ربنا) اى خالقنا ومولانا والمحسنين (الينا) الله وحده (ثم استقاموا) اى جمعوا بين
التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى الامور التى هى منتهى العلم وثم للدلالة على تأخر
رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد (فلا خوف عليهم) اى من لحوق مكروه (ولا هم
يخزنون) اى على فوات محبوب والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط (اولئك) اى العالمون
الدرجات (اصحاب الجنة خالدين فيها) خالودا الا آخره جوزوا بذلك (جزاء بما) اى بسبب ما
(كانوا) طبعوا وخلقوا (يعملون) اى على سبيل التجديد المستمر * ولما كان رضا الله تعالى فى رضا
الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حدث عليه بقوله تعالى (ووصينا) اى بما لنا من
العظمة (الانسان) اى هذا النوع الذى أنس بنفسه (بوالديه) وقرأ (حسنا) نافع وابن كثير
وأبو عمرو وابن عامر بضم الحاء وسكون السين وقرأ الكوفيون بسكون الحاء وقبلها همزة
مكسورة وفتح السين وبعدها ألف فهو منصوب على المصدر بفعل مقدر اى وصينا أن يحسن
اليهما احسانا ومثله حسنا وقرأ (جلته أمه كرها) اى على مشقة (ووضعه كرها) اى بمشقة
الكوفيون وابن ذكوان بضم الكاف فيهما والباقيون بالفتح وهما الغتان بمعنى واحد مثل الضعف
والضعف وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر وليس المراد ابتداء الحمل فان ذلك لا يكون بمشقة
لقوله تعالى فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فخرت به فلما أثقلت فخضت لحملة كرها ووضعه كرها
* (تنبيه) * دلت الآية على أن حق الالم أعظم لانه تعالى قال ووصينا الانسان بوالديه حسنا
فذكرهما معا ثم خص الام بالذكر فقال لحملة أمه كرها ووضعه كرها وذلك يدل على أن حقها
اعظم وان وصول المشاق اليها بسبب الولد كثيرة والاخبار كثيرة فى هذا الباب (وجله وقصاله)
اى من الرضاع (تلاون شهرا) كل ذلك يان لما تكابده الام فى تربية الولد ومبالغة فى الوصية

بها وفي ذلك دلالة على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لأنه لما كان مجموع مدة الحمل والرضاع ثلاثون شهرا وقال تعالى والوالدان يرضعن اولادهن حولين كاملين فإذا أسقطنها حولين الكاملين وهي أربعة وعشرون شهرا من ثلاثين بقي مدة الحمل ستة أشهر روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا حملت المرأة تسعة أشهر أرضعت أحدا وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا وروى عن أبي بكر أن امرأة دفعت اليه وقد ولدت لستة أشهر فأمر برجها فقال عمر لا رجم عليها وذكر الطريق المتقدمة وعن عثمان نحوه وأنه هم بذلك فقرأ ابن عباس رضي الله عنهما عليه الآية وأمام مدة أكثر الحمل فليس في القرآن ما يدل عليه واختلاف الأئمة في ذلك فعند الشافعي أربع سنين وقوله تعالى (حتى إذا بلغ أشده) لا بد فيه من جملة محدودة تكون حتى غاية لها أي عاش واستمرت حياته حتى إذا بلغ أشده قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء الأشعثان عشرة سنة وقيل نهاية قوته وغاية شبابه واستوانه وهو ما بين ثمانى عشرة سنة إلى أربعين سنة فذلك قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) وقال السدي والضحاك نزلت في سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وأبيه أبي خنافة عثمان بن عمرو وائمه أم الخير بنت صخر بن عمرو وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الآية في أبي بكر الصديق أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أبواه غيره أو صاء الله تعالى بهما ولزم ذلك من بعده وكان أبو بكر يصحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارته إلى الشام فلما بلغ أربعين سنة وتنبأ النبي صلى الله عليه وسلم آمن به ثم آمن أبواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبو عتيق ثم أن أبابكر دعا ربه بأن (قال رب أوزعني) أي ألهمني وقرأ ورش والبزي بفتح الياء في الوصل والباقون يسكونها (أن أشهركر نعمتك التي أنعمت) أي بها (على) أي وعلى أولادى (وعلى والدى) وهى التوحيد وأكثر المفسرين على أن الأشعث ثلاث وثلاثون قال الرازي مراتب الحيوان ثلاثة لأن بدن الحيوان لا يكون الا برطوبة غريزية وحرارة غريزية والرطوبة الغريزية زائدة في أول العمر ناقصة في آخره والانتقال من الزيادة إلى النقصان لا يعقل حصوله الا إذا حصل الاستواء في وسط هاتين المدة فثبت أن مدة العمر منقسمة إلى ثلاثة أقسام فأولها أن تكون الرطوبة الغريزية زائدة على الحرارة الغريزية وحينئذ تكون الاعضاء عظيمة التمدد في ذواتها وزيادتها في الطول والعرض والعمق وهذا هو سن الشباب والثانية وهى المرتبة المتوسطة أن تكون الرطوبة الغريزية وافية بحفظ الحرارة الغريزية من غير زيادة والنقصان وهذا هو سن الوقوف وهو حين الشباب والمرتبة الثالثة أن تكون الرطوبة الغريزية ناقصة عن الوفاء بحفظ الحرارة الغريزية ثم هذا النقصان على قسمين فالأول هو النقصان الخفي وهو سن الكهولة والثاني هو النقصان الظاهر وهو سن الشيخوخة قال المفسرون لم يبعث نبي قط إلا بعد الأربعين سنة قال الرازي وهذا يشكك بعيسى عليه السلام فإنه تعالى جعله نبيا من أول عمره لأنه يجب أن يقال الأغلب أنه ما جاء الوحى

لا بعد الاربعين وهكذا كان الامر في حق نبينا صلى الله عليه وسلم ثم ان ابا بكر دعا ايضا فقال
 (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجاب الله تعالى دعاء أبي بكر فأعتق تسعة من المؤمنين
 يعذبون في الله تعالى منهم بلال ولم ير شيئا من الخير الا أعانه الله عليه. ودعا ايضا فقال (وأصلح لي
 في ذرتي) فأجاب الله تعالى دعاءه فلم يكن له ولد الا آمن فاجتمع له اسلام أبويه وأولاده جميعا
 وأدرك أبواه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه أبو عتيق النبي صلى الله عليه وسلم وهم مؤمنون ولم يكن
 ذلك لاحد من الصحابة (تنبيه) * أصلح يتعدى بنفسه لقوله تعالى وأصلح له زوجه وانما
 تعدى بني لتضمنه معنى الطف بي في ذرتي أولانه جعل الذرية ظرفا للاصلاح والمعنى هب لي
 الصلاح في ذرتي وأوقعه فيهم (انني تبت) أي رجعت (اليك) عن كل ما يقدح في الاقبال عليك
 وأكده اعلاما بأن حاله في الاقبال على الشهوات حال من يبعد منه الاقلاع فينكر اخباره به
 وكذا قوله (واني من المسلمين) أي الذين أسلموا بظواهرهم وبواطنهم فانتقادوا وأتم انتقاد
 (أو لئلا) أي العالون الرتبة القائلون هذا القول أبو بكر وغيره (الذين يتقبل) بأهل وجه
 (عنهم) وأشار بصيغة التفعّل الى أنه يعمل في قبوله عمل المعنى والتقبل من الله هو إيجاب
 الثواب له على عمله وقوله تعالى (أحسن ما عملوا) أي أعمالهم الصالحة التي عملوها في الدنيا
 (فان قيل) كيف قال الله تعالى أحسن والله تعالى يتقبل الاحسن وما دونه (أجيب) بوجهين
 أحدهما ان المراد بالاحسن الحسن كقوله تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم
 وكقوله الناقص والاشجع أعدا بني مروان أي عادلا بني مروان ثانيهما ان الحسن من
 الاعمال هو المباح الذي لا يتعلق به نواب ولا عقاب والاحسن ما يغير ذلك وهو المنسوب أو
 الواجب ولما كان الانسان محل النقصان وان كان محسنا به على ذلك بقوله تعالى (ويتجاوز)
 أي بوعده لا خلف فيه (عن سيئاتهم) أي فلا يعاقبهم عليها وقرأ حفص وحزرة والكسائي
 بنون مفتوحة قبل الفوقية من يتقبل ونصب أحسن ونون مفتوحة قبل الفوقية من
 يتجاوز والباقون بياء مضمومة قبل الفوقية من يتقبل ويتجاوز ورفع أحسن وقوله تعالى
 (في أصحاب الجنة) في محل الحال أي كائنين في جنة أصحاب الجنة كقولك أكرمني الامير
 في أصحابه أي في جملتهم وقيل خبر مبتدا مضمرة أي هم في أصحاب الجنة وقوله تعالى
 (وعدا الصدق) مصدر مؤن كالمضمون الجملة السابقة لان قوله تعالى أولئك الذين يتقبل عنهم
 في معنى الوعد فيكون قوله تعالى يتقبل ويتجاوز وعدا من الله تعالى لهم بالتقبل والتجاوز
 والمعنى يعامل من صفته ما قد مناه هذا الجزاء وذلك وعد من الله تعالى صدق لكونه مطابقا
 للواقع (الذي كانوا يعدون) أي يقع لهم الوعد به في الدنيا من لا أصدق منهم وهم الرسل
 عليهم الصلاة والسلام حين أخبروا بقوله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات * ولما وصف
 تعالى الولد البار بوالديه وصف الولد العاق لهما بقوله تعالى (والذي قال لوالديه أف لكما)
 والمراد به الجفنس وقال ابن عباس والسدي نزات في عبد الله بن أبي وقيل في عبد الرحمن بن أبي
 بكر قبل اسلامه كان أبواه يدعوانه الى الاسلام وهو يابى وهو قوله أف لكما وقال الحسن وقتادة

انها نزلت في كل كفر عاقب لوالديه وعلى ثبوت انها نزلت فيمن تقدم لا ينافي ان المراد الجنس
 فان خصوص السبب لا يوجب التخصيص وفي أف قرأت ذكرت في سورة بني اسرائيل
 (أنعداني) أي على سبيل الاستمرار بالتجديد في كل وقت وقبر هشام بادغام النون الاولى
 في الثانية وفتح الباء نافع وابن كثير وسكنها الباقون (أن أخرج) أي من مخرج ما يخرجني
 من الارض بعد أن غبت فيها وصرحت ترابا يحيني كما كنت أول مرة (وقد) أي والحال انه قد
 (خلت) أي مضت على سنن المولى (القرون) أي الامم الكثيرة مع صلابتهم (من قبلي) أي قرنا
 بعد قرن وتطاوات الازمان ولم يخرج منهم أحد من القبور (وهما) أي والحال انها كلما قال
 لهما ذلك (يستغيثن الله) أي يطلبان بدعائهما من لجميع صفات الكمال أن يغنيهن ما بالهامه
 قبول كلامهما ويقولان ان لم ترجع (ويلك) أي هلاكك بمعنى هلكت (آمن) أي أوقع
 الايمان الذي لا يمان غيره وهو الذي يتقذ من كل هلكة ويوجب كل فوز بالتصديق بالبعث
 وبكل ما جاء عن الله تعالى ثم عللا أمرهما على هذا الوجه مؤكدا في مقابلة انكاره بهولهما (ان
 وعد الله) أي الملك المحيط بجميع صفات الكمال (حق) أي ثابت أعظم ثبات لانه لو لم يكن حقا
 لكان نقصا من جهة الاخلاف الذي لا يرضاه لنفسه أقل المولى فكيف ملك المولى (فيقول)
 مسيبا عن قولهما ومعقبه (ما هذا) أي الذي تذكرانه من البعث (الأساطير) أي أكاذيب
 (الاولين) التي كتبوها (أولئك) أي البعدا من العقل والرواة وكل خير (الذين حق) أي ثبت
 ووجب (عليهم القول) أي الكامل في بابهم بأنهم أسفل السافلين وهذا كما قال البيضاوي
 يرد على من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر لانه يدل على أنه من أهلها لذلك وقد جب عنه
 ان كان لاسلامه وقال البقاعي وهذا يكذب من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر فانه أسلم
 وصار من أكابر الصحابة فحق له الجنة ولما أثبت لهم هذه الشبهة بين كثرة من شاركهم فيها
 بقوله تعالى (في) أي كائنين في (أمم) أي خلائق كانوا بحيث يقصدهم الناس ويتبع بعضهم
 بعضا (قد خلعت) أي تلك الامم (من قبلهم) وكانوا قدوتهم وأدخل الجار لان المحكوم عليه
 بعض السالفين (من الجنة) لان العرب كانت تستعظمهم وتستجير بهم وذلك لانهم يتظاهرون
 لهم ويؤذونهم ولم يقطع أذاهم لهم وتسلبهم عليهم ظاهرا وباطنا الا القرآن فانه أحرقهم بأنواره
 وجلالهم عن تلك البلاد بتجلي آثاره (والانس) ولا نفعهم كثرتهم ولا أغنت عنهم قوتهم وقوله
 تعالى (انهم) أي كاهم (كانوا) أي جبله وطبعوا وخلقوا لا يقدرون على الانفكاك عنه
 (خاسرين) أي عريقين في هذا الوصف تعليل للحكم على الاستناف (ولكل درجات مما عملوا)
 قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو أفضل ممن تخلف عنه ولوساعة وقال مقاتل ولكل
 واحد من الفريقين يعني البار بوالديه والعاقب له ما درجات في الايمان والكفر والطاعة
 والمعصية (فان قيل) كيف يجوز اطلاق لفظ الدرجات على أهل النار وقد روى الجنة درجات
 والنار درجات (أجيب) من وجوه أحدها ان ذلك على جهة التغليب وثانيها قال ابن زيد درج
 أهل الجنة نذهب علوا ودرج أهل النار نذهب هبوطا وثالثها المراد بالدرجات المراتب المتزايدة

فدرجات أهل الجنة في الخيرات والطاعات ودرجات أهل النار في المعاصي والسيئات وقوله تعالى (وليفهم أعمالهم) أي جزاء أعمالهم محذوف تقديره جازاهم بذلك وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام وعاصم بالياء التحتية أي الله والباقون بالنون أي نحن وقوله تعالى (وهم لا يظلمون) أي شيئاً ينقص للمؤمنين ولا يزيد للكافرين أما استئناف وأما حال مؤكدة (ويوم) أي واذكرياً أفضل الخلق لهؤلاء يوم يعرضون هكذا كان الأصل ولكنه تعالى أظهر الوصف الذي أوجب لهم الخزي بقوله تعالى (يعرض الذين كفروا على النار) أي يصلون لهمها ويقبلون فيها كما يعرض اللحم الذي يشوى وقبل تعرض عليهم النار ليروا أهوالها مقولاً لهم على سبيل التنديم والتفريع والتوبيخ والتشجيع لأنهم لم يذكروهم تعالى حق ذكره عند شهواتهم بل نالوها عنه مخالفة أمره سبحانه وتعالى (أذهبتم طيباتكم) أي لذاتكم باتباعكم الشهوات وقرأ ابن كثير وابن عامر قبل الدال بهمزتين مفتوحتين الأولى محققة بلا خلاف والثانية مسهلة بخلاف عن هشام وأدخل هشام بينهما ألفاً ولم يدخل ابن كثير وابن ذكوان والباقون بهمزة واحدة محققة (في حياتكم الدنيا) أي القرية الدنية المؤذن وصفها لمن يعقل بحجة أخرى بعدها فكان سعيكم في حركاتكم وسكناتكم لاجلها حتى نلتوها (واسمعتهم) أي طلبتم وأوجدتم انتفاعكم بها وجعلتها غاية حظكم في رفعتكم ونعمتكم والمعنى أن ما قدر لكم من الطيبات والدرجات فقد استوفيتوه في الدنيا فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لكنت أطيبكم طعاماً وأحسنكم لباساً واكتفى استبقي طيباتى قال الواحدى إن الصالحين يؤثرون التقشف والزهد في الدنيا رجاء أن يكون ثوابهم في الآخرة أكل لأن هذه الآية لا تدل على المنع من التمتع لأنهم أوردت في حق الكافر وإنما ويح الله تعالى الكافر لأنه يتمتع بالدنيا ولم يؤذ شكر المذم فلا يوجب بتمتعته ويدل على ذلك قوله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق نعم لا ينكر أن الاحتراز عن التمتع أولى لأن النفس إذا اعتادت التمتع صعب عليها الاحتراز والانقياد وحينئذ ربما حمل الميل إلى تلك الطيبات على فعل ما لا ينبغي روى عمر قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو على رمال حصير قد أثر الرمال بجنبه فقلت يا رسول الله ادع الله تعالى أن يوسع على أمتك فان فارس والروم قد وسع عليهم وهم يعبدون غير الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم أولئك قوم عملت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا وعن عائشة رضي الله عنها قالت ما شبع آل رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبر الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنها أنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه ناراً وما هو إلا الماء والتمر وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت اللبالي المتابعة طاوياً وأهله لا يجدون عشاء وكان أكثر خبرهم الشعير والاحاديث في هذا كثيرة ولما كانت الاستمانة بالأوامر والنواهي استهانة بيوم الجزاء سبب عنه قوله تعالى (فالذي يوم تجزون) أي على أعراضكم عنا (عذاب الهون) أي الهوان العظيم المجتمع الشديد الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم) أي جبلة وطبعها (تستكبرون)

أى يطلبون الترفع وتوجدونه على الاستقرار (فى الارص) التى هى لكونها تاربا وموضوعة على
 الزوال والخراب أحق شئ بالتواضع والذل والهوان (بغير الحق) أى الامر الذى يطابقه
 الواقع وهو أواخرنا وهيننا (وبما كنتم) أى على الاستقرار (تفسقون) أى بسبب الاستكبار
 الباطل والفسوق عن طاعة الله تعالى * (تنبه) * دلت الآية على أن الكفار مخاطبون
 بفروع الشريعة لأن الله تعالى علل عذابهم بأمرين أولهما الكفر وثانيهما الفسق وهذا
 الفسق لا بد وأن يكون مغاير لذلك الكفر لأن العطف يوجب المغايرة فنبت أن فسق الكفار
 يوجب العقاب فى حقهم ولا معنى للفسق الا ترك المأمورات وفعل المنهيات * ولما كان قوم عاد
 أكثر أموالا وقوة وجاها من أهل مكة ذكر تعالى قصتهم ليعتبروا فيتركوا الاعتزاز بما وجدوه
 فى الدنيا فقال عز من قائل (واذ كر) بأشرف الرسل لهؤلاء الذين لا يتعظون (أخاعاد) وهو
 أخوك هود عليه السلام الذى كان بين قوم أشد من قومك ولم يخف عاقبتهم وأمرهم ونهاتهم
 ونجيتهم منهم فهولاء قدوة وفيه أسوة واقومك فى قصدهم أياك بالاذى من أمره موعظة وقوله
 تعالى (اذ أنذر) بدل استقال من أخطا (قومه) أى الذين لهم قوة على القيام فيما يجب ولونه
 (بالاحفاف) قال ابن عباس وأدين عمان ومهرة وقال مقاتل كانت منازل عاد بليمن
 فى حضرموت بموضع يقال له مهرة اليها تنسب الابل المهرية وكانوا أهل عمد سبارة فى الربيع
 فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم قال قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا حيا
 من اليمن كانوا أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشجر (وقد) أى والحال أنه
 قد (خاب النذر) أى مرت ومضت الرسل الكثيرون (من بين يديه) أى قبل هود كنوح وشيث
 وآدم عليهم السلام (ومن خلفه) أى بعده والمعنى أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون
 بعده كلهم منذرون فخو انذاره والجله حال أو اعتراض ولما أشار الى كثرة الرسل ذكر وحدتهم
 فى أصل الدعاء فقال يفسر الانذار معبرا بالنهى (أن لا تعبدوا) أى أيها العباد المندرون بوجه
 من الوجوه شيئا من الاشياء (الا لله) أى الملك الذى لا ملك غيره ولا خالق سواه ولا منعم الا هو
 فانى أراكم تشركون به من لم يشرك فى شئ من تدبيركم والملك لا يقر على مثل هذا (انى أخاف
 عليكم) لكونكم قومي وأعز الناس على (عذاب يوم عظيم) أى لا يدع جهة الاملاء عذابه
 ان أصررتم على ما أنتم فيه من الشرك (قالوا) له فى جوابه منكربن عليه (أجئتنا) أى يا هود
 (لتأفكنا) أى لتصرفنا عن وجه أمرنا الى قفاه (عن آلهتنا) فلان عبدها ولا نعبد غيرها (فأتنا
 بما تعبدنا) من العذاب سموا النوع بعد (ان كنت) أى يقال عندك كوننا تابنا (من
 الصادقين) فى أنك رسول من الله وأنه يأتينا بما نخافه علينا من العذاب ان أصررنا (قال)
 أى هود مكذب بالهم فى نسبتهم اليه ادعائى من ذلك (انما العلم) أى المحيط بكل شئ عذابكم وغيره
 (عند الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال فهو ينزل علم ما نودى ون به على من يشاء ان شاء
 ولا علم لى الى الآن ولا لكم بشئ من ذلك ولا قدرة (وأبلغكم) أى فى الحال والاستقبال وقرأ
 أبو عمر وبسكون الباء الموحدة وتحفيف اللام والباقون بفتح الموحدة وتشديد اللام

(ما أرسلت به) عن لا مرسل في الحقيقة غيره سواء كان وعداً أم وعيداً أم غير ذلك ولم يذكر الغاية لأن ما أرسل به صالح لهم ولغيرهم (ولكني أراكم) أي أعلمكم علماً كالرؤية وقرأنا نافع والبرزى وأبو عمرو يفتح الباء والباقون بسكونها وأمال الالف بعد الراء ورش بين بين وأمالها أبو عمرو وحركة والكسائي محضة والباقون بالفتح (قوماً تجهلون) أي باستجمال العذاب فإن الرسل بعثوا مبلغين منذرين لا مقترحين (فلما رآوه) أي العذاب الذي توعدهم به (عارضاً) أي صحاباً أسود بارزاً في الأفق ظاهر الأمر عند من له أهلية النظر حال كونه قاصدا إليهم (مستقبل أوديتهم) أي طالباً بالان يكون مقابلاً لها وموجد ذلك (قالوا) على عادة جهلهم مشيرين إليه بأداة القرب الدالة على أنهم في غابة الجهل لأن جهلهم به استمر حتى كاد أن يواقعهم (هـذا عارض) أي صحاب معترض في عرض السماء أي ناحيتها (مطرنا) قال المفسرون كان حبس عنهم المطر أياماً ففساق الله تعالى إليهم صحابة سوداء فخرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض مطرنا فقال الله تعالى (بل هو) أي هذا العارض الذي ترونه (ما استجلبتم به) أي طلبتم العجالة في آياته وقوله تعالى (ريح) بدل من ما (فيها عذاب أليم) أي شديد الأيلام روى أنها كانت تحمل القسطاط فترفعه في الجوف وتحمل الطعينة في الجوف ترفعهما وهود جهات حتى ترى كأنها جردة وكأويرون ما كان خارجاً عن منازلهم من الناس والمواشي تطير بهم الريح بين السماء والارض ثم تقذف بهم ثم وصف تلك الريح بقوله تعالى (تدمر) أي تهلك أهلاً كاعظيماً شديداً (كل شيء) أي أتت عليه من الحيوان والناس وغيرهما هذا شأنها فمن سلم منها كهود عليه السلام ومن آمن به فسلامته أمر خارق للعادة كما أن أمرها في إهلاك كل ما مرت عليه أمر خارق للعادة (بأمر ربها) أي المبدع لها والمربي والمحسن بالانتقام من أعدائه (فان قيل) ما فائدة إضافة الرب إلى الريح (أجيب) بأن فائدة ذلك الدلالة على أن الريح ونصيرها أعنتها بما يشهد بعظيم قدرته لأنها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده وذكر الأمر وكونها مأمورة من جهته عز وجل يعضد ذلك ويقويه فليس من تأثير الكواكب والقرانات قيل إن أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت رأيت ريحاً فيها كسب النار وروى أن أول ما عرفوا به أنه عذاب أليم أنهم رأوا ما كان في الصحراء من رحالهم ومواشيهم تطير به الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم وأمال الله عليهم الاحقاد فكانوا تحتها سبع لبال وثمانية أيام لهم أين ثم أمر الله تعالى الريح فكشفت عنهم الرمال وجلت لهم فرمت بهم في البحر وروى أن هود عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطاً إلى جنب عين تبسع وكانت الريح التي تصيهم ريحاً طيبة هادية والريح التي تصيب قوم عاد ترفعهم من الارض وتطير بهم إلى السماء وتضربهم على الارض وعن ابن عباس اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيهم من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذذ الانفس وانها التز من عاد بالظفر بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وأثر المعجزة انما ظهر في تلك الريح

من هذا الوجه قال صلى الله عليه وسلم ما أمر الله تعالى خازن الریح أن يرسل على عاد الامتداد الخاتم وذلك القدر أهله بكمهم بكلمتهم كما قال تعالى (فأصبحوا لا ترى الامساكنهم) أى فجاءتهم الریح فدمرتهم فأصبحوا بحيث لو خضت بلادهم لا ترى الامساكنهم وقرأ عاصم وحزرة بالباء التحتية المضعومة ورفع النون من مساكنهم لقيامه مقام الفاعل والباقون بالتاء الفوقية مفتوحة مبني للفاعل ونصب مساكنهم مفعولاً به وأمال الاف بعد الراء ورش بين بين وأبو عمرو وحزرة والكسائي محضة وكذلك من القرى (كذلك) أى مثل هذا الجزاء الهائل فى أصله أو جنسه أو نوعه أو شخصه من الاهلاك (فجزى) بعظمته نادماً اذا شئنا (القوم المجرمين) أى العربيقين فى الاجرام الذين يقطعون ما حقه الوصول وذلك الجزاء هو الاهلاك على هذا الوجه الشنيع وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الریح فزع وقال اللهم انى أسألك خيرها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت به واذا رأى محبلة أى سحابة قام وقعد وجاء وذهب وتغير لونه فنقول له يا رسول الله ما تخاف فيقول انى أخاف أن يكون مثل قوم عاد حيث قالوا هذا عارض ممطرنا فاحذروا أيها العرب مثل ذلك ان لم ترجعوا (فان قيل) قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم فكيف يحصل التخويف (أجيب) بأن ذلك كان قبل نزول الآية ثم أخبر الله تعالى عن مكنة عاد بقوله سبحانه (ولقد مكاهم) أى تمكينا تظهر به عظمتنا (فيما) أى فى الذى (ان) نافية أى ما (مكاهم) أى ما أهل مكة (فيه) من قوة الأبدان وطول الاعمار وكثرة الاموال وغيرها ثم انهم مع ذلك ما نجوا من عذاب الله تعالى فكيف يكون حالكم * (تنبيه) * قال البقاعى وجعل الثانى ان لانها أبغ من مالان ما تننى تمام القوت لتركها من الميم والالف التى حقيقة ادراكها فوتم تمام الادراك وان تننى أدنى مظاهر مدخلها فكيف بما وراءه من تمامه لأن الهمزة أول مظهر لقوت الالف والنون لمطلق الاظهار هذا الى ما فى ذلك من عذوبة اللفظ وصونه عن ثقل التكرار الى غير ذلك من بدیع الاسرار اه وقال الزمخشري ان نافية أى فيما مكاهم كم فيه الا أن أحسن فى اللفظ فى جماعة ما يمثلها من التكرار المستبشع ومثله مجتبأ لا ترى أن الاصل فى مهماما ما قبل ساعة التكرير قلبوا الالف هاء ولقد أغث أبو الطيب فى قوله * لعمرلما ما بان منك لضارب * وماضره لواقته بعذوبة لفظ التنزيل فقال * لعمرلما ان بان منك لضارب * وقد جعلت ان صلة مثلها فيما أنشده الاخفش رحمه الله تعالى

يرجى المرممان لا يراه * وتعرض دون أدناه الخطوب

ونقول بانامكاهم فى مثل مامكا كم فيه والوجه هو الاول (وجعلنا لهم) أى على ما اقتضته عظمتنا (سمعا) وأفرده لقله التفاوت فيه (وأبصارا) وجعله لكثرة التفاوت فى أنوار الابصار وكذا فى قوله تعالى (وأفئدة) أى فتحنا عليهم أبواب النعم وأعطيناهم سمعا فاستعملوه فى سمع الدلائل وأعطيناهم أبصارا فاستعملوها فى دلائل ملكوت السموات والارض وأعطيناهم أفئدة أى قلوبا فاستعملوها فى طلب معرفة الله تعالى بل صرفوا كل هذه القوى الى طلب

الدنيا ولذاتها فلا جرم قال تعالى (لَمَّا أَغْنَى عَنْهُمْ) في حال أو سالنا إلههم الرحمة على لسان هود عليه
 السلام ثم النعمة بيد الريح (معههم) وأكدا النبي بشكره الثاني بقوله تعالى (وَلَا أَبْصَارَهُمْ)
 وكذا في قوله تعالى (وَلَا أَفْئِدَتَهُمْ) لما أوردنا أهلا بهم وأكدا بثبات الجار بقوله تعالى (من شيء)
 أي من الأشياء وان قل وقال الجلال المحلى أن من زائدة وقوله تعالى (أَذْ) معمولة لاغنى
 وأشربت معنى التعليل أي لانهم (كانوا) أي طبعا وخلقاً (يُحْمَدُونَ) أي به = زرون على عمر
 الزمان الحمد (بِآيَاتِ اللَّهِ) أي الانكار لما يعرب عن دلائل الملك الاعظم (وَحَاقَ) أي نزل (بِهِمْ)
 ما كانوا به يستهزئون لانهم كانوا يطلبون نزول العذاب على سبيل الاستهزاء ولما تم المراد من
 الاخبار به لا كهم على ما لهم من المكنة العظيمة ليعظم بهم من جمع أمرهم اتبعهم من كان
 مشاركالهم في التكذيب فشاركهم في الهلاك فقال تعالى (وَأَقْدَأْ هَلَكَةً) أي بما لها
 من العظمة (مَاحُولِكُمْ) أي أهل مكة (من القرى) كجعرود وعاد وأرض سدوم وسبأ ومدين
 والايكة وقوم لوط وفرعون وأصحاب الرس وغيرهم ممن فيهم معتبر (وَصَرَفْنَا) أي بينا
 (الآيَاتِ) أي الحجج البينات (لَعَلَّهُمْ) أي الكفار (يَرْجِعُونَ) أي ليكونوا عند من يعرف حالهم
 في رؤية الآيات حال من يرجع عن النفي الذي كان يرتكبه لتعلمه أو شبهة كشفتها الآيات
 وفضحتها الدلالات فلم يرجعوا فكان عدم رجوعهم سبب اهلاهم (فَلَوْلَا) أي فهلا ولم لا
 (نَصْرَهُمُ الَّذِينَ) أي نصر هؤلاء المهلكين الذين (اتَّخَذُوا) أي اجتمعوا في صرف أنفسهم
 عن دواعي العقل حتى أخذوا (من دون الله) أي الملك الذي هو أعظم من كل عظيم (قربانا)
 أي متقربا بهم الى الله تعالى (آلهة) معه وهم الاصنام ومفعول اتخذوا الاول ضمير محذوف
 يعود على الموصول أي هم وقربانا المفعول الثاني وآلهة بدل منه (بَلْ ضَلُّوا) أي غابوا (عَنْهُمْ)
 وقت نزول النعمة وقرأ السكاني بادغام اللام في الضاد والباقيون بالظهار (وَذَلِكَ) أي
 اتخذهم الاصنام آلهة قربانا (افكهم) أي كذبهم (وما كانوا) أي على وجه الدوام لكونه
 في طباعهم (يفترون) أي يتعمدون كذبه لان اصرارهم عليه بعد مجيء الآيات لا يكون
 الا كذلك لان من نظرها مجتزأ نفسه عن الهوى اهتدى (وَأَذْ) أي واذا كراذ (صرفنا) أي
 أملنا (الملك نفرا) وهو اسم يطلق على ما دون العشرة وسياق في ذلك خلاف (من الجن) أي
 جن نصيبين الذين أوجن بنوى (يستمعون القرآن) أي يطلبون مسمع الذكر الجامع لكل خير
 الفارق بين كل ملامس وأنت في صلاة الفجر في نخلة تصلى بأصحابك (فَلَمَّا حَضَرُوهُ) أي صاروا
 بحيث يسمعونهم (قَالُوا) أي قال بعضهم لبعض ورضى الآخرون (أَنصَتُوا) أي استكثروا
 وميلوا بكلياتكم واستمعوا حفظ الادب على بساط الخدمة وفيه تأدب مع العلم في تعلمه قال
 القشيري فأهل الحضور صفتهم الذل والسكون والهيبة والوقار (تنبيه) ذكرنا في كيفية
 هذه الواقعة قولين أحدهما قال سعيد بن جبير كان الجن تسمع فلما رجعوا قالوا هذا الذي
 حدث في السماء انما حدث لشيء في الارض فذهبوا يطلبون السبب وكان قد اتفق أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لما أبس من أهل مكة أن يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام

فلما انصرف الى مكة وكان يطعن فخذه قام يقرأ القرآن فخر به نفر من أشرا رجتن نصيبين كان
ابليس بعثهم ليعرف السبب الذي أوجب حراسة السماء بالرحم فسمعوا القرآن فعرفوا
أن ذلك هو السبب والقول الثاني أن الله تعالى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يندرج الجن
ويدعوهم الى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن فصرف الله تعالى اليه نفرا من الجن يستمعون منه
القرآن وينذرون قومهم * روى أن الجن كانوا يهود الان في الجن ملاك في الانس من اليهود
والنصارى وعبداء الاوثان والجحوش وأطبق المحققون على أن الجن مكلفون * سئل ابن عباس
هل للجن ثواب قال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب يلثمون في أبواب الجنة ويردحون على أبوابها
وروى الطبراني عن ابن عباس أن أولئك الجن كانوا سبعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا الى قومهم وعن زر بن حبیش كانوا تسعة أحدهم زوبعة
وعن قتادة ذكرنا أنهم صنفوا اليه من ينمى وروى في الحديث أن الجن ثلاثة أصناف
صنف لهم أجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون
واختلفت الروايات هل كان عبد الله بن مسعود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن
أولا وروى عن أنس قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو بظاهر المدينة إذا قبل
شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنها المشية جنى ثم أتى فسلم على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم إنها النعمة جنى فقال الشيخ أجل يا رسول الله فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم من أى الجن أنت فقال يا رسول الله أنا هام بن هيم بن لاقيس بن ابلير
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا أرى بينك وبين ابلير إلا بؤس قال أجل يا رسول الله قال كم
أتى عليك من العمر قال أكلت عمر الدنيا الا القليل كنت حين قتل هابيل غلاما بن اعوام
فكنت اتشرف على الآكام وأصطاد الهام وأورث بين الانام فقال النبي صلى الله عليه
وسلم بؤس العمل فقال يا رسول الله دعنى من العتب فانى بمن آمن مع نوح عليه السلام وعما تبته
في دعوته فبكى وأبكافى وقال والله انى لمن النادمين واعوذ بالله أن اكون من الجاهلين
ولقيت هودا فعاتبته في دعوته فبكى وأبكافى وقال والله انى لمن النادمين واعوذ بالله ان
اكون من الجاهلين ولقيت ابراهيم وأمنت به وكنت بينه وبين الارض اذ رمى به في المعجيق
وكنت معه في النار اذ ألقى فيها وكنت مع يوسف اذ ألقى في الحب فسبقته الى قعره واقبت
موسى بن عمران بالمكان الاثير وكنت مع عيسى بن مريم عليه السلام فقال لى ان لقيت
محمد فاقرأ عليه السلام قال أنس فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعليه السلام وعليك يا هام
ما حاجتك قال أن موسى علمى التوراة وان عيسى علمى الانجيل فعلمنى القرآن قال أنس فعلمه
النبي صلى الله عليه وسلم سورة الواقعة وعم يسألون واذا الشمس كورت وقل يا أيها
الكافرون وسورة الاخلاص والمعوذتين (فلما قضى) أى فرغ من قراءته (ولوا) أى رجعوا
(الى قومهم) الذين فيهم قوة القيام بما يحاولونه (منذرين) أى مخوفين لهم ومخذرين عواقب
الضلال باصر من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس جعلهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم رسلا الى قومهم * ولما كان كانه قبل ما قالوا لهم في انذارهم قبل (قالوا يا قومنا) مترقين لهم ومترفقين بهم بذكر ما يدل على أنهم منهم بهم ما بهمهم (اناسمنا) أي ما يننا وبين القارئ واسطة وأشاروا الى انه لم ينزل بعد التوراة شي جامع لجميع ما يراد منه مغن عن جميع الكتب غير هذا وبذلك عرفوا أنه ناسخ لجميع الشرائع بقوله هم (كتابا) أي ذكر اجمالا كما نزل بعد التوراة على بني اسرائيل (أنزل) أي عن لا منزل غيره وهو ملك الملوك لان علمه من رونق الكتب الالهية ما يوجب القطع لسماعه بأنه منها فكيف اذا انضم الى ذلك الاجاز وعلمنا قطعاً بعريته أنه عربي وبأنهم كانوا يضربون مشارق الارض ومغاربها ويسمعون قراءة الناس لما يحدثونه من الحكم والخطب والكهانة والرسائل والاشعار وأنه مبين لجميع ذلك (من بعد موسى) فلم يقدروا بما أنزل بين هذا الكتاب وبين التوراة من الانجيل وما قبله لانه لا يساوي التوراة في الجمع وروى عن عطاء والحسن انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الجن ماسعوا أمر عيسى فلذلك قالوا من بعد موسى ولما أخبروا بأنه منزل أتبعوه ما يشهد له بالصحة بقولهم (مصدقاً لما بين يديه) أي من جميع كتب بني اسرائيل الانجيل وما قبله ثم بنوا تصديقه بقولهم (يهدي الى الحق) الامر الثابت الذي يطابق الواقع فلا يقدر أحد على ازالة شيء مما يخبر به الكامل في جميع ذلك (والى طريق) موصل الى المقصود (مستقيم) لا عوج فيه (يا قومنا) الذين لهم قوة العلم والعمل (أجيبوا داعي الله) أي الملك الاعظم المحيطة بصفات الكمال فان دعوة هذا الداعي عامة لجميع الخلق فلا حاجة واجبة على كل من بلغه أمره وفي هذه الآية دلالة على انه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً الى الجن كما كان مبعوثاً الى الانس (وآمنوا به) أي أوقفوا التصديق بسبب الداعي وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا بسبب آخر فان المفعول معه مفعول مع الله تعالى (فان قيل) قوله تعالى أجيبوا داعي الله أمر باجابه في كل ما امر به فيدخل فيه الامر بالايمان فكيف قال وآمنوا به (اجيب) بأنه انما ذكر الايمان على التعمين لانه أهم الاقسام واشرفها وقد جرت العادة في القرآن العظيم بان يذكر اللفظ العام ثم يعطف عليه اشرف أنواعه كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال وقوله تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح * ولما أمر تعالى بالايمان ذكر فائدته بقوله تعالى (يغفر لكم) أي الله تعالى (من ذنوبكم) أي بعضها من الشرك وما شابه مما هو حق لله تعالى وكذا ما يجازي به صاحبه في الدنيا بالعقوبات والنكبات والهجوم ونحوها مما أشار اليه قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وأما المظالم فلا تغفر الا برضا أربابها وقيل من زائدة والتقدير يغفر لكم ذنوبكم وقيل بل فائدته أن كلمة من هنا ابتداء الغاية والمعنى أنه يقع ابتداء الغفران بالذنوب ثم ينتهي الى غفران ما صدر عنكم من ترك الاولى والاكمل (ويجركم) أي يمنعكم منع الجار لجاره لكونكم بالتحيز الى داعيه صرتم من حربه (من عذاب أليم) قال ابن عباس فاستجاب لله تعالى لهم من قومهم فهو سبعين رجلاً من الجن فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافوه في البطحاء فقرأ عليهم القرآن

وأمرهم ونهاهم * (تنبيه) * اختلفوا في أن الجن هل لهم ثواب أو لا ف قيل لا ثواب لهم إلا النجاة من النار ويقال لهم - م كونهوا ترابا مثل البهائم واحتجوا على ذلك بقوله تعالى ويجرمكم من عذاب أليم وهو قول أبي حنيفة والصحيح أن حكمهم حكم بني آدم يستحقون الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية وهو قول ابن أبي ليلى ومالك وتقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا نحو ذلك قال الضحاك يدخلون الجنة ويأكلون وبشربون لأن كل دليل دل على أن البشر يستحقون الثواب فهو بعينه قائم في حق الجن والفرق بينهم ما بعيد جدا وذكر النقاش في تفسيره حديثا أنهم يدخلون الجنة فقبل هل يصيبون من نعيمها قال بل همهم الله تعالى تسيحهم وذكره فصيهم - م من لذته ما يصيب بني آدم من نعيم الجنة وقال أوطاة بن المنذر سألت ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ لم يطمئئن انس قبلهم ولا جاث وقال عرين بن عبد العزيز أن مؤمنا الجن حول الجنة في ربح ورحاب وليسوا فيها * ولما أفهم كلامهم أنهم ان لم يجيبوا ينتقم منهم بالعذاب الالم أتبعوه ما هو أغلظ انذارا منه فقالوا (ومن لا يجب) أي لا يتجدد منه أن يجيب (داعى الله) أي الملك الذي لا كف له (فليس يجز) أي لا يجز الله عز وجل بالهرب منه (في الارض) فيفوتونه فانه أي مكان سلك فيها فهو في ملكه وملكه وقد رنه محبطة به (وبس له من دونه) أي الله تعالى الذي لا يجبر عليه (أولياء) يفعلون لاجله ما ينفع القريب مع قريبه من الذب عنه والاستشفاع له والافتداء (أو ثلث) البعيدون من كل خير (في ضلال مبين) ظاهر في نفسه أنه ضلال. ظهر لكل أحد قبح احاطته بهم * (تنبيه) * ههنا مرتان مضمومتان من كلمتين ولا نظير لهما في القرآن العظيم قرأ قالون والبري يتسهل الاولى كالواو مع المذو والقصر وسهل الثانية ورش وقبيل بعد تحقيق الاولى ولهما أيضا ابدال الثانية ألفا واسقط الاولى أبو عمر ومع المذو والقصر والاقون بتحقيقهما وهم على مراتبهم في المذو (أو لم يروا) أي يعلموا علما هو في الوضوح كالرؤية (أن الله) ودل على ما دل عليه هذا الاسم الاعظم بقوله تعالى (الذي خلق السموات) على ما احتوت عليه بما يجز الوصف من العبر (والارض) على ما اشتملت عليه من الآيات المدركة بالعيان والخبر (ولم يبع) أي ولم يتعب ولم يجز (بمحققين) أي بسبب من الاسباب فانه لو حصل له شيء من ذلك أدى الى نقصان فيه ما أوفى اعداءه * وأكدا الانكار المتضمن للنفي بزيادة الجار في خبر ان فقال (بقادر) أي قدرة عظيمة (على أن يجي) أي على سبيل التجديد مستقرا (الموفى) والا مرفيهم لكونه اعادة وكونه جزأ يسيرا كما ذكر اختراعه أمغرشا نا وأسهل صنعا وأجاب بقوله تعالى (بلى) لأن هذا الاستفهام الانكاري في معنى النفي أي قد علموا أنه قادر على ذلك علما هو في ايقانه كالبصر لانهم يعلمون أنه الخترع لذلك وأن الاعادة أهون من الابتداء في مجاري عاداتهم ولكنهم عن ذلك غافلون لانهم عنه معرضون * وقوله تعالى (انه على كل شيء قدير) تقرير للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود كانه لما صدر السورة بتحقيق المبدأ اراد ختمها بآيات المعاد * ولما أثبت البعث بما أقام من الدلائل ذكر بعض ما يحصل في يومه من الاحوال بقوله تعالى (ويوم) أي واذا ذكر يوم (يعرض) أي بأبصر أمر

قوله أبدال الثانية
الفا كذا في الاصول
ولهله واوا وتحرر
القراءة اه معصمه

من أوامرنا (الذين كفروا) أي ستروا بغفلتهم وتناديهم الأدلة الظاهرة (على النار) عرض
 الجند على الملك فيسمعون من تعيظها وزفيرها ما لو قدر أن أحد أيعوت في ذلك اليوم لما توانوا من
 معانيته وهائل رؤيته ثم يقال لهم (أليس هذا) أي الأمر الذي كنتم به توعدون ولرسلنا
 في أخبارهم به تكذبون (بالحق) أي الأمر الثابت الذي يطابقه الواقع أم هو خيال وسحر
 (قالوا) أي مصدقين حيث لا ينفعهم التصديق (بلى) وما كفاهم البدار إلى تكذيب أنفسهم
 حتى أقسموا عليه بقولهم (وربنا) أي أنه لحق هو أفت الأشياء وليس فيه شيء مما يقارب السحر
 * (ففيه) المقصود من هذا الاستفهام التهكم والتوبيخ على استهزائهم بوعده الله تعالى ووعيده
 (قال فذوقوا العذاب) أي باشروه مباشرة الذائق باللسان ومعنى الأمر الإهانة بهم والتوبيخ لهم
 ثم صرح بالسبب فقال تعالى (بما كنتم) أي خلقا مستمرا (تكفرون) في دار العمل * ولما قرر
 تعالى المطالب الثلاثة وهي التوحيد والنبوة والمعاد وأجاب عن الشبهات أردفه بما يجري
 مجرى الوعظ والنصيحة لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لأن الكفار كانوا يؤذونه ويوحشون
 صدره فقال تعالى (فاصبر) أي على مشاق ما ترى في تبليغ الرسالة وعلى أذى قومك قال
 القشيري الصبر هو الوثوق بحكم الله تعالى والثبات من غير بث ولا استعكراه (كجاصراً ولوا
 العزم) أي الثبات والجد في الأمور وقال ابن عباس رضي الله عنهما ألو العزم وقوله تعالى
 (من الرسل) يجوز فيه أن تكون من تبعضية وعلى هذا فالرسل أولو عزم وغير أولي عزم ويجوز
 أن تكون للبيان وعليه جرى الجلال المحلى فكلهم على هذا أولو عزم قال ابن زيد كل الرسل
 كانوا أولي عزم وحزم ورأي وكمال عقل وانما أدخلت من للتجنيس لا للتبعض كما يقال اشتريت
 أكسية من الخز وأردية من البرز وقال بعضهم الانبياء كلهم أولو العزم الا يونس لعله كانت فيه
 ألا ترى أنه قيل لنبينا صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الخوت وقال قوم هم نجباء الرسل
 وهم المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر لقوله تعالى بعد ذكرهم أولئك الذين هدى
 الله فبهداهم اقتده وقال الكبي هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفة مع أعداء الله
 تعالى وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على التسق
 في سورة الاعراف والشعراء * وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أذى قومه وابراهيم صبر على
 النار واسحق صبر على الذبح ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الحب
 والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقتادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى
 أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم خمسة ونظمهم بعضهم في بيت فقال
 محمد ابراهيم موسى كليمه * فعيسى فنوح هم أولو العزم فاعلم
 قال البغوي ذكرهم الله تعالى على التخصيص في قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم
 ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لكم من الدين
 ما وصي به نوح الاية عن مسروق قال قالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض من أولي العزم

الاصبر على مكروهها والصابر عن محبوبها ولم يرض الا أن كافى ما كافهم قال تعالى فاصبر كما صبر
 أولوا العزم من الرسل واني والله لا ابتلى من طاعته والله لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة
 الا بالله * ولما أمره الله تعالى بالصبر الذي هو من أعلى الفضائل نهاه عن المجلة التي هي من
 أتهات الرذائل فقال عز من قائل (ولا تستعجل لهم) أي لا تطلب المجلة وتوجد هابان
 تفعل شيئا مما يسوءهم في غير حينه الا ليق به فانه نازل بهم في وقته لا محالة قيل ان النبي
 صلى الله عليه وسلم صبر من قومه وأحب أن ينزل الله تعالى العذاب بمن أبي من قومه فأمر
 بالصبر وترك الاستعجال * ثم أخبر أن ذلك العذاب اذا نزل بهم يستقصرون مدته لبثهم في الدنيا
 حتى يحسبونها ساعة من نهار فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) أي من العذاب
 بهم في الآخرة (لم يلبثوا) أي في الدنيا (الاساعة من نهار) استقصروا مدته لبثهم في الدنيا
 والبرزخ كأنه ساعة من نهار أو كأنه لم يكن لهول ما عاينوا ولأن ماضى وان كان طويلا
 صار كأنه لم يكن قال الشاعر

كان شيئا لم يكن اذا مضى * كان شيئا لم يكن اذا أتى

(تنبيه) * تم الكلام ههنا وقوله تعالى (بلاغ) خبر مبتدأ محذوف قدره بعضهم تلك السلسلة
 بلاغ لدلالة قوله تعالى الاساعة من نهار وبعضهم هذا أي القرآن بلاغ أي تبليغ من الله
 تعالى اليكم وجرى عليه الجلال المحلى (فهـل) أي لا (يـهـل) أي بالعذاب اذا نزل (الاقوم)
 أي الذين هم أهل القيام بما يحاولونه من اللدد (الفاسقون) أي العريقون في ادامة الخروج
 عن الانقياد والطاعة وهم الكافرون قال الزجاج تأويله لا يهلك مع فضل الله ورحمته الا القوم
 الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجا لرحمة الله أقوى من هذه الآية * وما قاله البيضاوي تعا
 للز مخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الاحقاف كتب الله له عشر حسنات
 بعدد كل رمله في الدنيا حديث موضوع

﴿سورة محمد صلى الله عليه وسلم مكية﴾

وتسمى القتال والذين كفروا وهي ثمان وثلاثون آية وخمسمائة وتسع
 وثلاثون كلمة وألفان وثلثمائة وتسعة وأربعون حرفا

(بسم الله) الملك الاعظم الذي أقام جنده للذب عن حماه (الرحمن) الذي عت رحمته تارة
 بالبرهان وتارة بالسيف واللسان (الرحيم) الذي خص حربه بالحفظ في طريق الجنان واختلف
 في قوله تعالى (الذين كفروا) من هم فقبل هم الذين كانوا يطعمون الجيـش يوم بدر منهم أبو جهل
 والحـرث ابنا هشام وعقبة وشيبة ابنا ربيعة وغيرهم وقيل كفار قريش وقيل أهل الكتاب
 وقيل كل كافر لانهم ستروا أنوار الادلة وضلوا على علم (وصدوا) أي امتنعوا بأنفسهم ومنعوا
 غيرهم لعراقتهم في الكفر (عن سبيل الله) أي الطريق الرحب المستقيم الذي شرعه الملك
 الاعظم (أضل) أي أبطل ابطلا عظيما يزيل العين والاذن (أعماهم) كاطعام الطعام وصلة

الارحام وفك الاسارى وحفظ الجوار وغير ذلك فلا يرون لها في الاخرة ثوابا ويجزى عليها
 في الدين من فضله تعالى * (تنبيه) * اقول هذه السورة مناسبة لآخر السورة المتقدمة * ولما
 ذكر تعالى أهل الكفر معبراً عنهم بأدنى طبقاتهم ليشمل من فوقهم ذكر أضعادهم كذلك ليعلم
 من كان منهم من جميع الفرق بقوله تعالى (والذين آمنوا) أى أقروا بالايان باللسان (وعملوا)
 تصديقاً لدعواهم (الصالحات) أى الاعمال الكاملة فى الصلاح بتأسيسها على الايمان * ولما
 كان هذا الوصف لا يخص أتباع محمد صلى الله عليه وسلم خصهم بقوله تعالى (وآمنوا) أى منع
 ذلك (بما نزل) أى عن لا منزل الا هو منجماً مفرقاً ليحددوا بعد الايمان به اجمالاً الايمان بكل
 نجم منه (على محمد) النبى الاى العربى القرشى المكي المدنى الذى يحدونه مكتوباً عندهم
 فى التوراة والانجيل صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وهو) أى هذا الذى نزل عليه صلى الله
 عليه وسلم موصوف بأنه (الحق) أى الكامل فى الحقيقة ينسخ ولا ينسخ كائناً (من ربه) أى
 المحسن اليهم بارساله أما احسانه الى أمته فواضح وأما سائر الامم فبكونه هو الشافع فيهم
 الشفاعة العظمى يوم القيامة وأتمته هى الشاهدة لهم بجملة معترضة وقرأ ما لون وأبو عمرو
 والكسائى وهو يسكون الهاء والباقون بضمها (كفر عنهم سيئاتهم) أى ستر أعمالهم السيئة
 بالايان وعلمهم الصالح (وأصلح بهم) أى حالهم فى الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد (ذلك) أى
 الامر العظيم الذى ذكره من جزاء الطائفتين (بأن) أى بسبب أن (الذين كفروا) أى ستروا
 مراى عقولهم (آتبعوا) أى بغاية جهدهم ومعالجتهم (الباطل) من العمل الذى لاحقيقة له
 فى الخارج تطابقه وذلك هو الابتداع والميل مع الهوى فضلوا (وأن الذين آمنوا) أى ولو كانوا
 فى أقل درجات الايمان (آتبعوا) أى بغاية جهدهم (الحق) أى الذى له واقع يطابقه وذلك هو
 الحكمة وهو العلم بما وافقة العمل وهو معرفة المعلوم على ما هو عليه (من ربه) أى الذى
 أحسن اليهم بإيجادهم وما سببه من حسن اعتقادهم فاهتدوا (كذلك) أى مثل هذا
 الضرب العظيم الشأن (يضرب الله) أى الذى له الاحاطة بجميع صفات الكمال (للناس) أى
 كل من فيه قوة الاضطراب والحركة (أمثالهم) أى أمثال أنفسهم أو أمثال الفريقين المتقدمين
 أو أمثال جميع الاشياء التى يحتاجون الى بيان أمثالها مبنية على هذا البيان لياخذ كل
 أحد من ذلك جزاء حاله فقد علم من هذا المثل أن من اتبع الباطل أضل الله تعالى عمله ووفر
 سيئاته وأفسد به ومن اتبع الحق عمل به ضد ذلك كائناً من كان وهو غاية الحث على طلب
 العلم فى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والعمل بها * ولما بين تعالى أن الذين كفروا
 أضل أعمالهم وان اعتبار الانسان بالعمل ومن لا عمل له فهو هج اعدامه خير من وجوده
 سبب عنه قوله تعالى (فاذا القيمت الذين كفروا) أيها المؤمنون فى المحاربة وقوله تعالى
 (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً يمحذو الفعل وقدم المصدر فأنيب منابه مضافاً
 الى المفعول ضمناً الى التأكيذ الاختصار والحكمة فى اختيار ضرب الرقبة دون غيرها من
 الاعضاء أن المؤمن هنا ليس بدافع انما هو رافع وذلك لان من يدفع الصائل لا ينبغي أولان يقصد

مقتله بل يتدرج ويضرب غير المقتل فان اندفع فذلك ولا يرقى الى درجة الاهلاله فأخبر تعالى
أنه ليس المقصود دفعهم عنكم بل المقصود دفعهم من وجه الارض فاذا ينبغي أن يكون قصدكم
أولاً الى قتلهم بخلاف دفع الصائل فالرقبة أظهر المقاتل وقطع الحلقوم والادراج مستلزم
للموت لكن في الحرب لا يتم بذلك والرقبة ظاهرة في الحرب ففي ضربها حوز العنق وهو مستلزم
للموت بخلاف سائر المواضع ولا سيما في الحرب وفي قوله تعالى لقيتم ما ينبي عن مخالفتهم
الصائل لأن قوله تعالى لقيتم يدل على أن القصد من جانبهم بخلاف قولنا لقيكم ولذلك قال تعالى
في غير هذا الموضع فاقتلوهم حيث نفقتوهم (حتى اذا أنخنتموهم) أى أكثرتم فيهم القتل وهذه
غاية الامر بضرب الرقاب للبيان غاية القتل (ففسدوا) أى فأمسكوا عن القتل وأسروهم
(الوثاق) أى ما يوثق به الاسرى وقوله تعالى (فأما من بعد) أى في جميع ازمان ما بعد
الاسر (وأما فداء) فيه وجهان أشهرهما أنهم ما منصوبان على المصدر بفعل لا يجوز اظهاره
لأن المصدر متى سبق تفصيلاً لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل لا يجوز اظهاره والتقدير
فأما أن نمنوا منا أى باطلاقهم من غير شئ وأما أن نفدوا فداء أى تفادوهم بحال أو أسرى
مسليين ومثل هذا قول القائل

لا جدن فامادره واقعة * تخشى واما بلوغ السؤل والامل

والثاني قاله أبو البقاء انه مما فعهولان بهما العامل مقدر تقديره أولوهم منا واقبلوا منهم فداء
قال أبو حيان وليس باعراب نحوى وقوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) أى أثقالها من
السلاح وغيره بأن يسلم الكافر أو يدخل في العهد مجاز وقيل هو من مجاز الحذف أى أهل
الحرب وهو غاية للقتل والاسر والمعنى أنخنوا المشركين بالقتل والاسر حتى تدخل الملل كلها
في الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى عليه
السلام وجاء في الحديث الجهاد حاضر منذ بعثني الله الى أن يقاتل آخر أمي الدجال وقال الفراء
حتى لا يبقى الا مسلم أو مسلم * (تنبيه) * اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي
منسوخة بقوله تعالى فأما نفقتهم في الحرب ففسدوهم من خلفهم وبقوله تعالى فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم واليه ذهب قتادة والفضال والسدي وابن جريج وهو قول الاوزاعي
وأصحاب الرأي وقالوا لا يجوز المن على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء وذهب آخرون
الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال العاقلين من الكفار اذا وقعوا في الاسر بين أن
يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فمطلقهم بغير عوض أو يفاديهم بالمال أو بأسارى المسلمين
واليه ذهب ابن عروبة قال الحسن وعطاء أكثر العصاة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي
وأحمد واسحق قال ابن عباس رضى الله عنهما لما أكثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى
في الاسارى فأما من بعد وأما فداء وهذا هو الاصح والاختيار لانه عمل به صلى الله عليه وسلم
والخلفاء بعده روى البخارى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم
خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه في سارية من

سوارى المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندى
خير يا محمد ان تقتلنى تقتل ذامم وان تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل ماشئت
حتى كان الغد فقال له صلى الله عليه وسلم ما عندك يا ثمامة قال عندى ما قلت لك ان تنعم
تنعم على شاكر فتركه حتى اذا كان بعد الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندى ما قلت لك قال
أطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله
الا الله وأن محمداً رسول الله والله ما كان على وجه الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد
أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب
الدين الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فقد أصبح بلدك أحب البلاد الى وان
خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر
فلما قدم مكة قال له فائق صبوت قال لا ولكن أسأت مع محمد صلى الله عليه وسلم وعن عمران بن
حصين قال أسرا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من عقيل فأوثقوه وكانت ثقيف
قد أسرت رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقده رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالرجلين اللذين أسرتهم ما ثقيف وقوله تعالى (ذلك) يجوز أن يكون خبر مبتدأ مضمرة رأت الامر
ذلك وان ينتصب باضمار افعالوا قال الرازى ويحتمل أن يقال ذلك واجب أو مقدم كما يقول
القائل ان فعلت فذلك أى فذلك مقصود ومطلوب قال المفسرون ومعناه ذلك الذى ذكرت
وبيئت من حكم الكفار (ولو يشاء الله) أى الملك الاعظم الذى له جميع الكمال (لا تنصر
منهم) أى بنفسه من غير أحد اتصافا عظيما فيهم بأن لا يبقى منهم أحد أو كفاهم أمرهم بغير
قتال (واكن) أمرهم بذلك (ليبلو) أى يختبر (بعضكم ببعض) أى يفعل فى ذلك فعل المختبر
ليرتب عليه الجزاء فيصير من قتل من المؤمنين الى الجنة ومن قتل من الكافرين الى النار (فان
قيل) فما فائدة الابلام مع حصول العلم عند المبلى فاذا كان الله تعالى عالما بجميع الاشياء فأى
فائدة فيه (أجيب) بأن هذا السؤال كقول القائل لم عاقب الكافر وهو مستغن ولم خلق النار
محركة وهو قادر على أن يخلقها بحيث تنفع ولا تضر وجوابه لا يسئل عما يفعل ونزل يوم أحد
لما فشا في المسلمين القتل والجراحات (والذين قتلوا فى سبيل الله) أى لاجل تسهيل طريق الملك
الاعظم المتصف بجميع صفات الكمال (فلن يضل) أى لا يضيع ولا ييطل (أعمالهم) وقرأ
أبو عمرو وحفص بضم القاف وكسر التاء مبنيا للمفعول على معنى أنه أصاب القتل بعضهم
كقوله تعالى قتل معمر بن وهب والباقون بفتح القاف والتاء وألف بينهما أى جاهدوا (سيهديهم)
أى أيام حياتهم فى الدنيا الى أرشد الامور وفى الآخرة الى الدرجات بوعده لا خلف فيه (ويصلح
بالهم) أى يرضى خصماءهم ويقبل أعمالهم (ويدخلهم الجنة) أى الكاملة فى النعيم (عزفها)
أى أعلمها وبينها (لهم) أى بما يعلم به كل أحد منزلته ودرجته من الجنة قال مجاهد يهتدى أهل
الجنة الى مساكنهم منها لا يخطون كأنهم كانوا ساكنها منذ خلقوا ويستدلون عليها وعن مقاتل
أن الملك الذى وكل بحفظ عمله فى الدنيا يمشى بين يديه فيعرفه كل شئ أعطاه الله تعالى وعن ابن

عباس رضى الله عنه - ما عرفه الله - لم طيبها مشق من العرف وهو الریح الطيبة بقا ال طعام
معرف أى مطيب (يا أيها الذين آمنوا) أى أقروا بذلك (ان تنصروا الله) أى دينه ورسوله
صلی الله علیه وسلم (ينصركم) أى على عدوكم فإنه الناصر لا غيره من عدد أو عدد (ويثبت
أقدامكم) أى فى القيام بحقوق الاسلام والمجاهدة مع الكفار ولما بين تعالى ما لاهل الايمان بين
ما لاهل الكفران بقوله تعالى (والذين كفروا) وهو مبتدأ أى ستر واما دل عليه العقل وفادت
اليه الفطرة الاولى وخبره تعالى وما يدل عليه قوله تعالى (فتعسا لهم) أى هلاكهم وخيبة من
الله تعالى وقال ابن عباس أى بعد الهم وقيل التعس الجزع على الوجه والنكس الجزع على الرأس
وقوله تعالى (وأضل أعمالهم) عطف على تعسا أى ابطلها وان كانت ظاهرة الاتقان
لاجل تضییع الاساس وهو الايمان وقوله تعالى (ذلك) يجوز أن يكون مبتدأ والجملة بالجار
بعده أو خبر مبتدأ مضمرة أى الامر ذلك (بأنهم) أى بسبب أنهم (كرهوا ما أنزل الله) أى الملك
الاعظم الذى لانعمة الامنه من القرآن وما أنزل الله تعالى فيه من التكليف والاحكام
لانهم قد ألفوا الاهمال واطلاق العنان فى الشهوات والملاذق على عليهم ذلك وتعاظمهم
والذى أنزله من القرآن وغيره هو روح الوجود الذى لا يباد منه فلما كرهوا الروح الاعظم
بطلت ارواحهم فتبعها أشباحهم وهو معنى قوله تعالى مبييانا لم فى اضلال أعمالهم
(فأحبط) أى أبطل ابطالا صلاح معه (أعمالهم) بسبب أنهم أفسدوها بنياتهم فصارت
وان كانت صورها صالحة ليس لها أرواح لكونها واقعة على غير ما أمر به الله الذى لأمر الاله
ولا يقبل من العمل الاما حده ورسمه ثم خوف الكفار بقوله تعالى (أفلم يسروا فى الارض) أى
التي فيها آثار الوقائع (فينظروا كيف كان عاقبة) أى آخر أمر (الذين من قبلهم) دتر الله
أى أوقع الملك الاعظم الهالك (عليهم) بناعم أهاليهم وأموالهم وكل من رضى أفعالهم أو مقالهم
وعدل عن أن يقول ولهم ولاه الى قوله تعالى (وللكافرين) تعميما وتعليقا للحكم بالوصف وهو
الغارقة فى الكفر (أمثالها) أى أمثال عاقبة من قبلهم (ذلك) أى الامر العظيم وهو نصر
المؤمنين وقهر الكافرين (بأن الله) أى بسبب أن الملك الاعظم المحيط بصفات الكمال (مولى)
أى ولى وناصر (الذين آمنوا) فهو يفعل معهم بما له من الجلال والجلال ما يفعل القريب
بقريبه الحبيب له قال القشيري ويصح أن يقال أرجى آية فى القرآن هذه الآية لان الله تعالى
لم يقل انه هادى العباد وأصحاب الاوراد والاجتهاد بل علق ذلك بالايمان (وان الكافرين)
أى الغريقين فى هذا الوصف (لامولى لهم) فيدفع العذاب عنهم وهذا اليمين بقوله تعالى
ورثوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه معنى المالك ثم ذكر سبحانه وتعالى ما للقرىقين بقوله
تعالى (ان الله) أى الذى له جميع الصفات (يدخل الذين آمنوا) أى أوقعوا التصديق
(وعملوا) تصديقا للمادعوا أنهم أوقعوا (الصالحات) أى الطاعات (جنات) أى بساتين
عظيمة الشأن موصوفة بأنها (تجري من تحتها) أى من تحت قصورها (الأنهار) فهى دائمة
النور والبهجة والنضارة والثمرة (والذين كفروا يتمتعون) أى فى الدنيا بالملاذ كما تمتنع الانعام

ناسين ما أمر الله تعالى به معرضين عن كتابه (وبأكون) على سبيل الاستمرار (كأننا كل
 الانعام) أى كل التذاذ ومرح من أى موضع كان وكيف الأكل من غير تعب. يز الحرام من
 غيره اذ ليس لهم همة الابطونهم وفروجهم لا يلتفتون الى الآخرة لأن الله تعالى أعطاهم الدنيا
 ووسع عليهم فيها وفرغهم لها حتى شغلهم عنه هو انابهم وبغضالهم فيدخلهم ناراً وقودها الناس
 والحجارة كما قال تعالى (والنار منوى لهم) أى منزل ومقام ومصير ولما ضرب الله تعالى لهم
 مثلاً بقوله تعالى أفلم يسروا في الأرض ولم ينفعهم مع ما تقدم من الدلائل ضرب للنبي صلى
 الله عليه وسلم مثلاً نسبية له فقال تعالى (وكأين) أى كم (من قرية) أريد أهلها أى كذبت
 رسولها (هى أشد قوة) وأكثراً عدداً (من قرية) مكة أى أهلها وقوله تعالى (التي
 أخرجتك) روى فيه لفظ قرية وقوله تعالى (أهلكتهم) أى بأنواع العذاب روى فيه
 معنى قرية الاولى (فلانصر لهم) يدفع عنهم الهلاك كذلك نفعل بهم فاصبر كما صبر رسولهم قال
 ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت
 أحب أرض الله الى الله وأحب بلاد الله الى ولوائى المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فأنزله
 الله تعالى هذه (أفمن كان) أى فى جميع أحواله (على بينة) أى حجة ظاهرة البيان فى أنها حق
 (من ربه) أى المربي والمدير له المحسن اليه وهم النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون (كن زين له)
 بتزيين الشيطان بتسليطه عليه (سوء عمله) فراه حسناً وهم أبوجهل والكفار (واتبعوا
 أهواءهم) فى ذلك ولا شبهة لهم فى شئ من أعمالهم السيئة فضلاً عن دليل * ولما تكرر ذكر الجنة
 فى هذه السورة بين صفتها بقوله تعالى (مثل) أى صفة (الجنة) أى البساتين العظيمة التى تستر
 داخلها من كثرة أشجارها (التي وعد المتقون) أى الذين حملتهم تقواهم بعد الوقوف عن فعل
 لم يدل عليه دليل على أن اسعوا منكم فانتفعوا بما دللهم عليه من أمور الدين * (تنبيهه) *
 اختلاف فى اعراب هذه الآية على أوجه أحدها أن مثل مبتدأ وخبره مقدر قدره النظر
 ابن شميل مثل الجنة ما تسمعون فماتسمعون خبره وفيها أنها مفسر له وقدره سبويه فيما يلى
 عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضاً مفسرة للمثل ثانياً أن مثل زائدة تقديره الجنة التى
 وعد المتقون (فيها أنهار) وتظير زيادة مثل هنا زيادة اسم فى قول القائل

الى الحول ثم اسم السلام عليهما * ثالثاً أن مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله تعالى كن هو خالد
 فى النار فقدره ابن عطية أمثل أهل الجنة كن هو خالد فقد رُحِف الانكار ومضافاً ليصح
 وقدره الزمخشري أمثل الجنة كمثل جواء من هو خالد والجملة من قوله تعالى فيها أنها حال من
 الجنة أى مستبصرة فيها أنهار (من ماء) ولما كان ماء الدنيا مختلف الطعوم مع اتحاد الارض
 ببساطها وشدة اتصالها للدلالة على أن الفاعل ذلك قادر مختار وقد يكون أسنا أى متغيراً
 عن الماء الذى يشرب بريح منبثة من أصل خلقته أو من عارض عرض له من منبعه أو مجراه
 قال تعالى (غير آسن) أى ثابت له فى وقت ما شئ من الطعم أو اللون أو الريح بوجه من الوجوه
 وان طال أقامته وان أضيف اليه غيره فانه لا يقبل التغير بوجه بخلاف ماء الدنيا فيتغير

لعارض وقرأ ابن كثير بقصر الهمة والباقون بمدّها وهما الغتان (وأنا من لبن) ولما كان
التغير غير محمود قال تعالى (لم يتغير طعمه) أي بنفسه عن أصل خلقته وإن أقام مدى الدهر
بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضرع وهذا يفهم أنهم لو أرادوا تغييره لشهوة أشبهوا تغييره
مع طبيعه على أنواع كثيرة كما كان في الدنيا متوَعّا (وأنا من خمر) ولما كان الخمر يكره
طعمها وإنما يشربها لشاربوها لاثرها وأنه متى تغير طعمها زال اسمها عزّاف أن كل ما في خمر
الجنة في غاية الحسن غير متعزّض لطعم فقال تعالى (لذة) أي لذية (للسّارين) في طيب
الطعم وحسن العاقبة بخلاف خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب (وأنا من عسل) ولما كان
عسل الدنيا لا يوجد إلا مخلوطا لخروجه من بطون النحل بالشمع وغيره من القذى قال تعالى
(مصفى) أي هو صاف صفاء ما اجتهد في تصفيته من ذلك وهذا الوصف ثابت لا دائما
لا انفكاك له في وقت ما (تنبيه) قال أبو حيان في حكمة ترتيب هذه الأنهار أنه بدأ بالماء الذي
لا تستغنى عنه المشروبات ثم باللبن إذ كان يجري يجري المطعومات في كثير من أوقات العرب
ثم بالخمر لانه إذا حصل الرى والمطعم تشوّقت النفس الى ما تلذّبه ثم بالعسل لأن فيه الشفاء
في الدنيا مما يعرض من المطعوم والمشروب اهـ (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى في الخمر لذة
للسّارين ولم يقل في اللبن لم يتغير طعمه للطامعين ولا قال في العسل مصفى للناظرين (أجاب)
الرازي بأن اللذة تختلف باختلاف الأشخاص فرب طعام يلذّبه شخص ويعافه الآخر فقال
لذة للسّارين بأسرهم ولأن الخمر كريمة الطعم في الدنيا فقال لذة أي لا يكون في خمر الآخرة
كراهة الطعم وأما الطعم واللون فلا يختلف باختلاف الناس فإن الحلو والحامض وغيرهما يدركه
كل أحد لكن قد يعافه بعض الناس ويلذّبه البعض مع اتفاقهم على أن له طعما واحدا
وكذلك اللبن فلم يكن للتصريح بالتعميم حاجة (فائدة) * روى عن كعب الأحبار أنه قال نهر
دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيجان وحيحان نهر
عسلهم وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر وقال ابن عبد الحكم في فتوح مصر أن
كعب الأحبار سئل هل تجد لهذا النيل في كتاب الله عز وجل خبرا فقال اى والذي فلق البحر
لموسى انى لا يجد في كتاب الله تعالى أن الله عز وجل يوحى اليه في كل عام مرتين يوحى اليه عند
جريه أن الله يأمره أن تجري فيجى ما كتب الله تعالى له ثم يوحى اليه بعد ذلك بأنيل غر جيدا
وعن كعب أيضا أنه قال أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى في الدنيا فالنيل نهر العسل
في الجنة والفرات نهر الخمر في الجنة وسيحان نهر الماء في الجنة وحيحان نهر اللبن في الجنة وعنه
أيضا أنه قال النيل في الآخرة يكون عسلا أغزر ما يكون من الأنهار التى سمي الله عز
وجل ودجلة في الآخرة لبنا أغزر ما يكون من الأنهار التى سمي الله عز وجل والفرات
خمر أغزر ما يكون من الأنهار التى سمي الله عز وجل وسيحان ماء أغزر ما يكون من
الأنهار التى سمي الله عز وجل وأصل هذا كله ما في الصحيح في وصف الجنة عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال سيحان وحيحان والنيل والفرات من أنهار الجنة ولما كانت الثمار

أَلَمْ يَسْتَطَاعَ بَعْدَ مَنْ أَفَاعَ الشَّرَابَ قَالَ تَعَالَى (وَلَهُمْ فِيهَا) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (مَنْ كُلَ الثَّمَرَاتِ) فِيهِ
 وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ هَذَا الْجَارُ صِفَةٌ لِمَقْدَرِ ذَلِكَ الْمَقْدَرِ مَبْدَأُ وَخَبَرُهُ الْجَارُ قَبْلُهُ وَهُوَ لَهُمْ وَفِيهَا
 مَعْلُوقٌ بِمَا تَعَلَّقَ بِهِ وَالتَّقْدِيرُ لَهُمْ فِيهَا زَوْجَانِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَأَنَّهُ انْتَزَعَهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى فِيهِمَا
 مِنْ كُلِّ فَا كَهْمَا زَوْجَانِ وَقَدَرَهُ بَعْضُهُمْ صَنْفٌ وَالْأَوَّلُ كَمَا قَالَ ابْنُ عَادِلٍ أَلْبِقَ ثَانِيَهُمَا أَنَّ مَنْ
 مَزِيدَةٌ فِي الْمَبْتَدَأِ (وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ) فَهُوَ رَاضٍ عَنْهُمْ مَعَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ بِمَا ذَكَرَ بِخِلَافِ
 سَيِّدِ الْعَبِيدِ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ مَعَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ سَاطِطًا عَلَيْهِمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (كُنْ هُوَ خَالِدٌ
 فِي النَّارِ) خَبَرٌ مَبْتَدَأٌ مَقْدَرٌ أَيْ أَمِنْ هُوَ فِي هَذَا النَّعِيمِ كُنْ هُوَ مُقِيمٌ أَقَامَةً لَا انْقِطَاعَ مَعَهَا
 فِي النَّارِ الَّتِي لَا يَنْطَفِئُ لَهْيُهَا وَلَا يَنْقُتُ أَسِيرُهَا وَوَحْدَهُ لِأَنَّ الْخُلُودَ يَمُوتُ مِنْ فِيهَا عَلَى حَتِّ سَوَاءٍ
 (وَسَقُوا) أَيْ عَوِضَ مَا ذَكَرَ مِنْ شَرَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ (مَا سَجِيًّا) هُوَ فِي غَايَةِ الْحَرَارَةِ (فَقَطَعَ
 أَمْعَاءَهُمْ) أَيْ مَصَارِيَهُمْ نَخَرَجَتْ مِنْ أَدْبَارِهِمْ وَهُوَ جَمْعٌ مَعِيَ بِالتَّصَرُّفِ وَأَلْفَهُ عَنْ يَدِهِ لِقَوْلِهِمْ
 مَعِيَانِ (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) أَيْ فِي خُطْبِ الْجُمُعَةِ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ وَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 وَمِنْهُمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى النَّاسِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ
 بَعْدَ ذِكْرِ الْكُفَّارِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ لِأَنَّهُ ذَكَرَهُمْ سَبْقًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ
 قُرَيْشِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسَقُوا مَا سَجِيًّا
 أَيْ وَمِنْ الْخَالِدِينَ فِي النَّارِ قَوْمٌ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ (حَقِّي إِذَا) أَيْ وَاسْتَمِعْ تَرْجِيهِمْ لَا نَفْسَهُمْ
 فِي الْأَصْغَاءِ حَقِّي إِذَا (خَرَجُوا) أَيْ الْمُسْتَمِعُونَ وَالسَّامِعُونَ (مَنْ عَذْلًا قَالُوا) أَيْ الْفَرِيقَانِ
 نَعَامِيَا وَاسْتَهْزَأَ (لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) بِسَبَبِ تَهْنِئَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ مِنْ صِفَاءِ الْإِفْهَامِ بِتَجَرُّدِهِمْ
 عَنِ النَّفُوسِ وَالْحُظُوظِ وَاتِّقَادِهِمْ لِمَا تَدْعُو إِلَيْهِ الْفُطْرَةُ الْأُولَى مِنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ
 (مَاذَا قَالَ) أَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَنفًا) أَيْ قَبْلَ اقْتِرَافِهَا وَخَرَجْنَا عَنْهُ رَوَى مُقَاتِلٌ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْطُبُ وَيُعِيبُ الْمُنَافِقِينَ فَادَّخَرَ جَوَامِصَ الْمَسْجِدِ سَأَلُوا
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ مَاذَا قَالَ مُحَمَّدٌ أَنفًا أَيْ السَّاعَةَ أَيْ لِمَا رَجَعَ إِلَيْهِ وَقَرَأَ الْبَزِيَّ بِقَصْرِ
 الْهَمْزَةِ بِخِلَافِ عَنْهُ وَالْبَاقُونَ بِالْمَدِّ وَهُمْ الْغَتَّانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَهُمَا اسْمَا فاعِلٌ كَحَازِرٍ وَحَذَرٍ
 (أَوَّلُكَ) أَيْ الْبَعْدَ دَاءٍ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ (الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ) أَيْ الْمَلِكُ الْأَعْظَمُ (عَلَى قُلُوبِهِمْ) أَيْ
 بِالْكَثَرِ فَلَمْ يَقْضِهِمْ فَهُمْ أَتَفَاعَ لِأَنَّ مِثْلَ هَذَا الْجُودِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِذَلِكَ (وَاتَّبَعُوا) أَيْ بِغَايَةِ
 جَهْدِهِمْ (أَهْوَاهِهِمْ) أَيْ فِي الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ فَلِذَلِكَ هُمْ يَتَهَاوَنُونَ بِأَعْظَمِ الْكَلَامِ وَيَقْبَلُونَ
 عَلَى جَمْعِ الْخَطَامِ فَهُمْ أَهْلُ النَّارِ الْمَشَارِ إِلَى اللَّهِ قَبْلَ آيَةِ مِثْلِ الْجَنَّةِ بِأَنَّهُمْ زَيْنُ لَهُمْ سَوْءُ عَمَلِهِمْ ثُمَّ ذَكَرَ
 تَعَالَى اضْدَادَ هَؤُلَاءِ بِقَوْلِهِ سَجَّانَهُ (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا) أَيْ اجْتَهَدُوا وَابْتِغَاءَهُمْ مِنْكَ فِي الْإِيمَانِ
 وَالتَّسْلِيمِ وَالِاذْعَانِ بِأَنْوَاعِ الْجَاهِدَاتِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ (زَادَهُمْ) أَيْ اللَّهُ الَّذِي طَبَعَ عَلَى قُلُوبِ
 الْكُفَرَةِ (هَدَى) بِأَنْ شَرَحَ صُدُورَهُمْ وَنَوَّرَهَا بِأَنْوَارِ الْمَشَاهِدَاتِ فَصَارَتْ أَوْعِيَةً لِلْحِكْمَةِ
 (وَأَنَاهَسَهُمْ نَقْوَاهُمْ) أَيْ أَلْهَمَهُمْ مَا يَتَّقُونَ بِهِ النَّارَ قَالَ ابْنُ بَرَحَانَ التَّقْوَى عَمَلُ الْإِيمَانِ كَمَا أَنَّ
 أَعْمَالَ الْجَوَارِحِ عَمَلُ الْإِسْلَامِ (فَهَلْ) أَيْ مَا يَنْظُرُونَ) أَيْ يَنْظُرُونَ وَجُودَهَا إِثَارَةً إِلَى شِدَّةِ

قربها (الا الساعة) وقوله تعالى (أَنْ تَأْتِيَهُمْ) أى الكافرين بدل اشتغال من الساعة
أى ليس الامر الآن تأتيتهم (بغتة) أى فجأة من غير شعور بها ولا استعداد لها وقوله تعالى
(فقد جاء أشراتها) جمع شرط بسكون الراء وفتحها قال أبو الاسود

فان كنت قد أزمعت بالصرم بيننا * فقد جعلت أشرطا وقوله تبدو

والأشرط العلامات ومنه أشرط الساعة وأشرط الرجل نفسه أى ألزمها أمورا قال أوس
فأشرط فيها نفسه وهو يقسم * قالنى بأسباب له وتو كلا

والشرط القطع أيضا مصدر شرط الجمل بشرطه شرطا قال السهيلي عن ابن سعد عن أنس قال
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال باصبعيه هكذا بالوسطى والى الابهام بعنت والساعة
كهاتين وعن أنس قال لا حدثتكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان من أشرط الساعة أن يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الربا ويشرب الخمر وتقتل الرجال
وتكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد وعن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله
عليه وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه أعرابي فقال متى الساعة فحضر رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فذكره ما قال وقال بعضهم لم نسمع حتى اذا قضى حديثه
قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة فقيل
كيف اضعها قال اذا اوسد الامر لغير أهلها فانتظروا الساعة ومن أشرطها انشقاق القمر
المؤذن بآية الشمس في طلوعها من مغربها وغير ذلك وما بعد مقتدات الشيء الاحضوره (فأنى)
أى فكيف وأين (لهم) أى التذكروا لاتعاطوا التوبة (اذا جاءتهم ذكراهم) أى الساعة
لاتنفعهم نظيره قوله تعالى يومئذ يذكر الانسان وأنى له الذكري ولما علم بذلك أن الذكري
غير نافعة اذا انقضت هذه الدار التي جعلت للعمل أوجبات الأشرط الحقيقة الكاشفة لها سبب
عنه أمر أعظم الخلق نكوي بنا ليكون لغيره تكليفا فقال (فاعلم أنه) أى الشأن العظيم (لا اله)
أى لا معبود بحق (الا الله) أى اذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فاثبت على ما أنت
عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وقبل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم
والمراد غيره وقال الحسن بن الفضل فازدد علما الى علمك وقال أبو العالية وابن عيينة معناه
اذا جاءتهم الساعة فاعلم أنه لا ملجأ ولا مفرج عند قيامها الا الى الله (واستغفر لذنبك) أى لاجله
أمر بذلك مع عصيته لتسقين به أمنه وقد فعله قال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله في اليوم
مائة مرة وقيل معنى قوله لذنبك أى لذنب أدل بيتك وللمؤمنين والمؤمنات الذين ليسوا من
أمتك بأهل بيت وقيل المراد النبي والذنب هو تركه الأفضل الذي هو بالنسبة اليه ذنب وحسنا
دون ذلك قال صلى الله عليه وسلم انه ليغفر على قلبي وانى لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة
وقيل هو كل مقام عال ارتفع منه الى أعلى منه وقوله تعالى (وللمؤمنين والمؤمنات) فيه اكرام
من الله تعالى لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم (والله) المحيط
بجميع صفات الكمال (يعلم متقلبكم) أى نصر فكم لا شغالككم بالنهار ومكانه وزمانه

(ومثواكم) أى مأواكم الى مضاجعكم بالليل أى هو عالم بجميع أحوالكم لا يخفى عليه شئ منها
 فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وقيل يعلم متقلبكم فى أعمالكم ومثواكم فى الجنة والنار
 ومثله حقيق بأن يخشى ويتقى وأن يستغفر ويسترحم وعن سفیان ابن عيينة أنه سئل عن فضل
 العلم فقال ألم تسمع قوله تعالى حين بدأ به فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك فأمر بالعمل
 بعد العلم وقال اعلموا أن الحياة الدنيا لعب ولهوا والآية (ويقول الذين آمنوا) طلبا للجهاد
 (لولا) أى هلا ولا التفات الى قول بعضهم ان لازامة والاصل لو (نزلت سورة) أى سورة
 كانت نسر بسماها وتعب بدلتها ونعم عمل بما فيها (فاذا أنزلت سورة) أى قطعة من
 القرآن تكامل نزولها كلها تدريجاً وبجمله وزادت على مطلوبهم فى الحسن بأنهم (محكمة)
 أى مبينة لا يلتبس شئ منها بنوع اجمال ولا ينسخ لكونه جامعاً للمعاسن فى كل زمان ومكان
 وقال قتادة كل سورة ذكر فيها الجهاد فهى محكمة وهى أشد القرآن على المنافقين (وذكر فيها
 القتال) أى الامر به (رأيت الذين فى قلوبهم مرض) أى شك وهم المنافقون (ينظرون
 اليك) شزراً بتهديق شديد كراهية منهم للجهاد وجبناً منهم عن لقاء العدو (نظر المغشى)
 والاصل نظر امثل نظر المغشى (عليه من الموت) الذى هو نهاية الغشى فهو لا يظرف بعينه
 بل شاخص لا يظرف كراهية القتال من الجبن والخوف والمعنى أن المؤمن كان ينتظر نزول
 الاحكام والتسكليف ويطلب تنزيلها واذا نازعته التكليف كان يقول هلا أمرت بشئ من
 العبادة خوفاً من أن لا يؤهل لها وأما المنافق فاذا أنزلت السورة أو الآية وفيها تكليف شق
 عليه ذلك فصل التباين بين الفريقين فى العلم والعمل وقوله تعالى (فأولى لهم) وعيد بمعنى
 فويل لهم وهو أفعال من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يليمهم المكروه وقوله تعالى
 (طاعة وقول معروف) مستأنف أى طاعة ومعروف خير لهم وأمثل أى لو أطاعوا وقالوا قولا
 معروف فالتكان أمثل وأحسن وساغ الابتداء بالهـ كره لانها وصفت بدلهـ ل قوله تعالى وقول
 معروف فانه موصوف فكانه تعالى قال طاعة مخلصه وقول معروف خير وقيل يقول المنافقون
 قبل نزول السورة المحكمة طاعة ورفع على الحكاية أى أمرنا طاعة أو منا طاعة وقول معروف
 حسن وقيل متصل بما قبله واللام فى قوله تعالى لهم بمعنى الباء أى فأولى بهم طاعة الله ورسوله
 وقول معروف بالاجابة أولى بهم وهذا قول ابن عباس فى رواية عطاء ثم سبب عنهما قوله تعالى
 مسنداً الى الامر ما هو لاهل تأكيد المضمون الكلام (فاذا عزم الامر) أى فاذا أمر بالقتال
 الذى ذكر فى أول السورة وغيره من الاوامر أمر المحذور ما به مقر وحاعليه (فلو صدقوا الله) أى
 الملك الاعظم فى قولهم الذى قالوه فى طلب التنزيل (لكان) أى صدقهم له (خير لهم) أى من
 تعلمهم وجهه لو جواب اذا فهو اذا جاء فى طعام فلو جئتني لأطعمتك وقيل محذوف تقديره
 فاصدق كذا قدره أبو البقاء وعزم الامر على سبيل المجاز كقوله * قد جدت الحرب فجدوا *
 أو بهـ كذا قدره أى عزم أهل الامر وقوله تعالى (فهل عسيتم) فيه التفات
 عن الغيبة أى لعلمكم (ان توليتم) أى أعرضتم عن الايمان والجهاد (أن تفسدوا) أى

توقعوا الفساد العظيم الذي يستمر تجدد (في الارض) بالمعصية والبغى وسفك الدماء الذي
يسخط الله تعالى ويغضبه أشد غضب على فاعله وتكونوا في غاية الجحرة عليه وترجعوا الى
الفرقة بعد ما جمعكم الله بالاسلام وقرأ نافع بكسر السين والباقون بقصها (وتقطعوا) أي
تقطعوا كثيرا (أرحامكم) أي تعودوا الى أمر الجاهلية في الاغارة من بعض على بعض وغير
ذلك قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله تعالى ألم يسفكوا الدم الحرام وقطعوا
الارحام وعصوا الرحمن وقال بعضهم هو من الولاية قال القراء يقول فهل عسيتم ان توليتم
أمر الناس أن تفسدوا في الارض بالظلم نزلت في بني أمية وبني هاشم (أمر تلك) أي المفسدون
(الذين لعنهم الله) أي طردهم أشد الطرد الملك الاعظم لما ذكر من افسادهم وتقطيعهم ثم سبب
عن لعنهم قوله تعالى (فأصمهم) أي عن الانتفاع بما سمعوه (وأعمى أبصارهم) أي عن
الانتفاع بما يبصرون فليس سمعهم سمع ادراك ولا ابصارهم ابصار اعتبار فلا سماع
ولا ابصار (أفلا يتدبرون) بقلوب منقضة مفسحة ليهتدوا الى كل خير (القرآن) أي يجهدوا
أنفسهم في أن يتفكروا في الكتاب الجامع لكل خير الفارق بين الحق والباطل حتى لا يجسروا
على المعاصي (فان قيل) قال تعالى فأصمهم وأعمى أبصارهم فكيف يمكنهم التدبر في القرآن
وهو كقول القائل للاعمى أبصر ولا اصم اسمع (أجيب) بثلاثة أوجه مترتبة بعضها أحسن من
بعض الاول تكليف ما لا يطاق جائز والله تعالى أمر من علم منه بأنه لا يؤمن أن يؤمن فلذلك
جاز أن يصمهم ويعمهم ويذهبهم على ترك التدبر الثاني أن قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد منه
الناس الثالث أن يقال ان هذه الآية وردت محقة لمعنى الآية المقدمة كانه تعالى قال
أولئك الذين لعنهم الله أي أبعدهم عنه وعن الصدق والخير وغير ذلك من الامور الحسنة
فأصمهم لا يسمعون حقيقة الكلام وأعماهم لا يبصرون طريقة الاسلام فاذا هم بين أمرين
أما لا يتدبرون القرآن فيسعدون عنه لأن الله تعالى لعنهم وأبعدهم عن الخير والصدق والقرآن
منها هو الصنف الاعلى بل النوع الاشرف وأما يتدبرون لكن لا تدخل معانيه في قلوبهم
لكونها مقفلة تقديره أفلا يتدبرون القرآن لكونهم ملعونين مبعدين (أم) أي بل (على
قلوب) أي من قلوب الفاعلين لذلك (أفقالها) فلا تنعى شيئا ولا تفهم أمرا ولا تزداد الغباوة
وعنادا لانها لا تقدر على التدبير قال القشيري فلا يدخلها زواجر التنبيه ولا ينسبط عليها
شعاع العلم فلا يحصل لهم فهم الخطاب والباب اذا كان مغلقا فلا يدخل فيه شيء لا يخرج
ما فيه فلا كفرهم يخرج ولا الايمان الذي يدعون اليه يدخل اه (فان قيل) ما الفائدة في تنكير
القلوب (أجاب) الزنخشري بقوله يحتمل وجهين أحدهما أن يكون للتنبيه على كونه موصوفا
لان النكرة بالوصف أولى من المعرفة كانه قال أم على قلوب قاسية أو مظلمة الثاني أن تكون
للتبعض كانه قال أم على بعض القلوب لان النكرة لا تتم تقول جاءني رجال فيفهم البعض وجاءني
الرجال فيفهم الكل والتنكير في القلوب للتنبيه على الانكار الذي في القلوب وذلك لان القلب
اذا كان عارفا كان معروفا لان القلب خلق للمعرفة فاذا لم تكن فيه المعرفة فكانه لا يعرف قلبا

فلا يكون قلبا يعرف كما يقال للانسان المؤذى هذا اليس بانسان فكذلك يقال هذا اليس بقلب
هذا اجروا اذا علم هذا فالتعريف اما بالالف واللام واما بالاضافة بأن يقال على قلوبهم أقفالها
وهي لعدم عود فائدة اليهم كأنها ليست لهم (فان قيل) قد قال تعالى ختم الله على قلوبهم وقال
تعالى فويل للفاضية قلوبهم (أجيب) بأن الأقفال أبلغ من الختم فترك الاضافة لعدم اتقاعهم
رأسا (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى أقفالها بالاضافة ولم يقل أقفال كما قال قلوب (أجيب)
بأن الأقفال كأنها ليست الالهة ولم يصف القلوب اليهم لعدم نفعها اليهم وأضاف الأقفال اليها
لكونها مناسبة لها أو يقال أراد به أقفالا مخصوصة هي أقفال الكفر والعناد ولما أخبر تعالى
بأقفال قلوبهم بين منشأ ذلك فقال تعالى (ان الذين ارتدوا) أي من أهل الكتاب وغيرهم (على
أدبارهم) أي رجعوا كفارا (من بعد ما تبين) أي غاية البيان (لهم الهدى) أي باللائل
التي هي من شدة ظهورها غشيت عن بيان مبين (الشيطان سول لهم) أي زين وسهل لهم اقتراح
الكفار (وأمرى) أي ومد الشيطان (لهم) في الآمال والاماني بإرادته تعالى فهو المضل لهم
وقرأ أبو عمرو بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الباء والباقون بفتح الهمزة واللام وسكون الالف
المنقلبة وأما الهاء حمزة والكسائي محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح قال
في الكشف فان قلت من هؤلاء قلت اليهود وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما تبين لهم
الهدى وهو نعمة في التوراة وقيل هم المنافقون (ذلك) أي اضلالهم (بأنهم) أي بسبب
انهم (قالوا) أي المنافقون (للذين كرهوا) أي وهم المشركون (ما) أي جميع ما (نزل الله)
أي الملك الاعظم على التدرج بحسب الوقائع تنزيلا في عجز الخلق في بلاغة التركيب
مع فصاحة المفردات وجز التامع السهولة في النطق والعذوبة في السمع والملائمة للطبيع
(سطيعكم في بعض الامر) أي أمر المعاونة على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وتبسيط
الناس عن الجهاد معه قالوا ذلك سرا فأنظره الله تعالى (والله) أي قالوا ذلك والحال ان الملك
الاعظم المحيط بكل شيء علما وقدرة (يعلم) أي على ممر الاوقات (اسرارهم) أي كلها هذا الذي
أنشأ عليهم وغيره مما في ضمائرهم مما لم يبرز على ألسنتهم ولعلمهم لم يعلموه فضلا عن أقوالهم التي
تحدثت بها أنفسهم فبان بذلك انه لا أديان لهم ولا عقول ولا مروآت وقرأ حمزة والكسائي
وحفص بكسر الهمزة مصدرا والباقون بفتحها جمع سر (فكيف) أي حالهم (اذا وقفتم
الملائكة) أي قبضت رسلنا وهم ملك الموت وأعوانه أرواحهم كاملة وقوله تعالى (يضربون
وجوههم وأدبارهم) تصوير لتوفيقهم بما يحافون منه ويجبنون عن القتال له وعن ابن عباس
لا يتوفى أحد على معصية الا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره وقوله تعالى (ذلك) إشارة
الى التوفى الموصوف (بأنهم) أي بسبب انهم (اتبعوا) أي عالجوا فطرتهم الاولى في أن اتبعوا
(ما أمضاه الله) أي الملك الاعظم وهو الكفر وكنان نعت الرسول صلى الله عليه وسلم وعصيان
الامر (وكرهوا) بالاشراك (رضوانه) بكسر اهتم أعظم أسباب رضاه وهو الايمان فهم
لمادونه بالقعود عن الطاعات أكره لان ذلك ظاهر غاية الظهور في أن فاعله غير معذور في ترك

الظرفية (فأحبط) أي فلذلك تسبب عنه أنه أفسد (أعمالهم) أي الصالحة فأسقطها بحيث لم يبق لها وزن أصلا لتضييع الأساس من مكارم الاخلاق من القرى والاخذ بالذميف والتصدق والاعتاق وغير ذلك من وجوه الارفاق (أم حسب الذين) وكان الاصل أم حسبوا لضعف عقولهم كما أفهمه التعبير بالحسبان ولكنه عبر تعالى ببادل على الآفة التي أدت بهم الى ذلك بقوله تعالى (في قلوبهم) أي التي اذا فسدت فسد جميع أجسادهم (مرض) أي آفة لا طب لها حسبنا هو في غاية الثبات كادل عليه التأكيدي قوله تعالى (أن لن يخرج الله) أي يبرز من هو محيط بصفات الكمال للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التجديد والاستمرار وقوله تعالى (أضغانهم) جمع ضغن وهي الاحقاد أي احقادهم على المؤمنين فيبديها حتى تعرفوا انفاقهم وكانت صدورهم تغلى حنقا عليهم (ولونشاء لا ربنا كهم) من رؤية البصر وجاء على الافصح من اتصال الضميرين ولو جاء على اربنا كايهاهم جاز وقال الرازي الاراءة هنا بمعنى التعريف وقوله تعالى (فلعرفتهم) عطف على جواب لو (بسيماهم) أي بسبب علاماتهم التي فجعلها غالبية عليهم عالية لهم في اظهار ضمائرهم غلبة لا يقدررون على مداومتها بوجه ولم يذكرهم سبحانه بأسمائهم ابقاء على قراباتهم المخلصين من الفتن وقوله تعالى (ولتعرفتهم) جواب قسم محذوف (في لحن القول) أي الصادر منهم وخطبه فخواه أي معناه وما يدل عليه ويلوح عليه من ميله عن حقائقه الى عواقبه وما يؤول اليه امره مما يخفى على غيره قال أنس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم وعن ابن عباس لحن القول هو قولهم ما لنا ان أطعنا من الثواب ولا يقرولون ما علينا ان عصينا وقيل اللحن ان تلحن بكلامك أي تميله الى نحو من الانحاء ليفطن له صاحبك كالتعريض والتورية قال

ولقد لحنت لكم لكيما تفهموا * واللحن يعرفه ذوو الالباب

وقيل للمخطئ لحن لانه يعدل بالكلام عن الصواب وقال أبو حيان كانوا اصطلموا على ألفاظ يخاطبونهم الرسول صلى الله عليه وسلم مما ظاهره حسن ويعنون به القبيح (والله) أي بما له من الكمال (يعلم أعمالكم) كلها الفعلية والقولية جليها وخفيها علمانا غيبيا وعلمانا مشهوديا يتجدد بحسب تجدد ما مستمرا باستمرار ذلك (ولتبلونكم) أي نعاملكم معاملة المبني بأن نخالطكم بالنامن العظيمة بالاوامر الشديدة على النفوس والنواهي الكريهة اليها (حتى نعلم) أي بالابتلاء علمنا مشهوديا بشده غير نامن طابقا لما كان عمله علمنا غيبيا فنستخرج من سرائرهم ما جبلناكم عليه مما لا يعلمه أحد منكم بل ولا تعلمونه حق علمه (المجاهدين منكم) في القتال وفي سائر الاعمال والشدائد والاهوال امتثالا للامر بذلك (والصابرين) أي على شدائد الجهاد وغيره من الانكاد قال القشيري فبالابتلاء والامتحان تبين جواهر الرجال فيظهر الخالص ويقضض الممادق ويتكشف المنافق اه وعن الفضيل انه كان اذا قرأ هذه الآية بكى وقال اللهم لا تبلىنا فانك ان بلوتنا فضمتنا وهدمتنا استارنا وعذبتنا (وبلوا أخباركم) أي فخالطوها

بأن نسلط عليهم من بحرهما فيجعل حسنهما قبيحا وقبيحهما حسنا يظهر للناس العامل لله والعامل
 للشيطان فإن العامل لله اذا سمي قبيحه باسم الحسن علم أن ذلك احسان من الله تعالى اليه فيستحي
 منه ويرجع واذا سمي حسنه باسم القبيح وأشهر به علم أن ذلك لطف من الله تعالى به لكي لا يذركه
 العجب أو يهاجمه الرياء فيزيد في احسانه والعامل للشيطان يزداد في القبايح لأن شهرته عند
 الناس محط نظره ويرجع عن الحسن لانه لم يوصله الى ما أراد به من ثناء الناس عليه بالخير (إن
 الذين كفروا) أي غطوا ما دلهم عليه عقولهم من ظاهرات آيات الله لاسيما بعد ارسال الرسول
 صلى الله عليه وسلم المؤيد بواضح المعجزات (وصدوا) أي امتنعوا وامنعوا غيرهم زيادة في كفرهم
 (عن سبيل الله) أي الطريق الواضح الذي نهجه الملك الاعظم (وشاقوا الرسول) أي الكمال
 في الرسالة المعروفة غاية المعرفة (من بعد ما تبين) أي غاية البيان بالمعجز (لهم الهدى) بحيث
 صار ظاهرا بفسادهم غير محتاج ما أظهره الرسول من الآيات الظاهرة وهم قريظة والنضير
 والمطعمون يوم بدر (لن يضروا الله) أي ملك الملوك (شيأ) بما هم عليه من الكفر والصدأ ولن
 يضروا رسوله صلى الله عليه وسلم بعشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفضيحه مشاقته (وسيجبط)
 أي يفسد فيبطل بوعده لا خلف فيه (أعمالهم) من المحاسن لبنائهم على غير أساس (بأيها الذين
 آمنوا) أي أقرؤا بالسنتهم (أطيعوا الله) أي الملك الاعظم تصديق بالدعواكم طاعة لشدة الاجتهاد
 فيها أنهم اخلاصة وعظم الرسول صلى الله عليه وسلم بافراده فقال تعالى (وأطيعوا الرسول) لأن
 طاعته من طاعة الذي أرسله فاذا علمت ذلك حصنتم أنفسكم وأعمالكم فتكون صحيحة بنائها
 على الطاعة بجميع النيات وتصفيتهما مع الاحسان للصورة في الظاهر ليستكمل العمل صورة
 وروحا (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء بالشك والنفاق وقال الكلبي بالرياء والسمعة وقال
 الحسن بالمعاصي والكبائر وقال أبو العالسة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون
 انه لا يضرك مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فزلت هذه الآية فخافوا الكبائر ان
 تحبط الاعمال وقال مقاتل لا تمتنعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطلوا أعمالكم نزلت
 في بني أسد قال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالحق والاذى وعن حذيفة فخافوا ان تحبط الكبائر
 أعمالهم وعن ابن عمر كانوا يرون انه ليس شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم
 فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكبائر الموجبات والقوا حس حتى نزل ان الله لا يقفر
 أن يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء فكففنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من اصاب
 الكبائر وزجولهم لم يصبها وعن قتادة رحم الله عبدالم يحبط عمله الصالح بعمله السيئ وعن ابن
 عباس لا تبطلوا بالرياء والسمعة أعمالكم وعنه أيضا بالشك والنفاق وقيل بالعجب فإن العجب
 يأكل الحسنات كإناء كل النار الحطب (إن الذين كفروا) أي أوقعوا الكفر بفعلهم فعل
 السائر لمدل عليه العقل من آيات الله المرئية والمسموعة (وصدوا عن سبيل الله) أي الملك
 الاعلى عن الواضح المستقيم الموصل الى كل ما ينبغي ان يقصد كل من أراد بهتادهم على باطلهم
 واذا هم لمن خالفهم (ثم ماتوا) بعد المتألم في مضمارهم بالتطويل في أعمارهم (وهم) أي

والحال انهم (كفار قلن يهقر الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال الذى يمنع من تسوية
المسي بالمحسن (لهم) فلا يجوز ذنوبهم ولا يسترعيوبهم بل يفضح سرائرهم ويردهم على أعقابهم
فى كل ما يتقبلون فيه لانهم قد أبطلوا أعمالهم بالخروج عن دائرة الطاعة فلم يبق لهم ما يغفر لهم
تسببه وقد دلت هذه الآية على ما دلت عليه آية البقرة من ان احباط العمل فى المرتد مشروط
بالموت على الكفر قيل نزلت فى أصحاب القلب قال الرخشى والظاهر العموم ثم رغب
تعالى فى لزوم الجهاد محذرا من تركه بقوله تعالى (فلا تهنوا) أى تضعفوا ضعفا يؤدى بكم الى
الهوان والذل (وتدعوا) أعداءكم (الى السلم) أى المسالمة وهى الصلح (وأنتم) أى والحال
انكم (الاعلون) أى الظاهرون الغالبون قال الكلبي آخر الامر لكم وان غلبوكم فى بعض
الاقوات وأصل الاعلون الاعليون فأعلّ وقرأ حجة وشعبة بكسر السين والباءون بفتحها ثم
عطف على الحال قوله تعالى (والله) أى الملك الاعظم الذى لا يجهز شئ ولا كف له (معكم)
أى بنصره ومعونه وجميع ما يفعله الكريم اذا كان مع عبده ومن علم انه سيده وعلم انه قادر
على ما يريد لم يبال بشئ أصلا (ولن يترككم) أى ينقصكم (أعمالكم) أى ثوابها كما يفعل مع
أعدائكم فى احباط أعمالهم لانكم لم تبطلوا أعمالكم يجعل الدنيا محط أمركم (انما الحياة)
وأشار الى دناءتها تنفيرا عنها بقوله (الدنيا) أى الاشتغال بها (لعب) أى أعمال ضائعة سافله
تزيد فى السرور ما يسرع اضمحلاله فيبطل من غير غرة (ولهو) أى مشغلة يطلب بها اثار اللذة
كالغناء (وان تؤمنوا وثقةوا) أى تخافوا ففتحوا أبواب ينسكم وبين غضبه سبحانه وتعالى وقاية
من جهاد أعدائه وذلك من أعمال الآخرة (بوتكم) أى الله سبحانه الذى فعلم ذلك من أجله
فى الدار الآخرة (أجوركم) أى ثواب كل أعمالكم ينشأ على الاساس ولانه غنى لا ينقصه
الاعطاء (ولا يسألكم) أى الله فى الدنيا (أموالكم) أى نفسه ولا كلها غيره بل يقتصر على
جزء يسير مما يفضل به عليكم كربع العشر وعشره (ان يسألكموها) أى كلها (فينقصكم) أى
يبالغ فى سؤالكم ويبلغ فيه الغاية حتى يستأصلها فيجهدكم بذلك فالاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية
فى كل شئ يقال احفاء فى المسئلة اذ لم يترك شيئا من اللاحاح واحق شاربه استأصله (تبخلوا) فلا
تعطوا شيئا (ويخرج أضغانكم) أى ما تضغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والضغير فى
يخرج الله تعالى أو الرسول أو السؤال أو البخل واقتصر عليه الجلال المحلى قال قتادة علم الله تعالى
ان فى مسئلة الاموال خروج الاضغان يعنى ما طلبها ولو طلبها وألح عليكم فى الطلب لجانم كيف
وأنتم تبخلون باليسير فكيف لا تبخلون بالكثير (ها أنتم) وحقر أمرهم بقوله تعالى (هؤلاء)
أى أنتم يا محاط بمون هؤلاء الموصوفون وقوله تعالى (تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) أى الملك
الاعظم الذى يرجى خيره ولا يخشى غيره استئناف مقرر لذلك أو صله لهؤلاء على أنه بمعنى الذين
وهو يم نفقة الغزو والزكاة وغيرهما (فمنكم من يبخل) أى ناس يبخلون وحذف القسم الآخر
وهو ومنكم من يجود لان المراد الاستدلال على ما قبله من البخل ولما كان بخله عن اعطائه
المال بجزء يسير منه انما يطلبه لينفع المطلوب منه فقط زاد العجب بقوله تعالى (ومن) أى

والحال انه من (يجل) بذلك (فانما يجل) بحاله بخلافه (عن نفسه) فان نفع الاتفاق
 وضرر الجمل عائدان اليه والجل يعدى بهن وعلى تفصيله معنى الامساك والتعدي فانه امساك
 عن يستحق (والله) أى الملك الاعظم الذى له الاساطة بجميع صفات الكمال (القي) وحده
 عن نفقتكم (وانتم) أيها المكلفون خاصة (الفقراء) لاحتياجكم في جميع أحوالكم اليه
 (وان تتولوا) عطف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قومًا غيركم) أى يخلق قوما سواكم على
 خلاف صفتكم راغبين في الايمان والتقوى (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولي عنه والزهد
 في الايمان كقوله تعالى ويأت بخلق جديد قيل هم الملائكة وقيل الانصار وعن ابن عباس كندة
 وانخع وعن الحسن العجمي وعن عكرمة فارس والروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 القوم وكان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان
 الايمان منوطا بالثياب لثابوا له رجال من فارس رواه الترمذي والحاكم وصححه ومارواه
 البيضاوي بهما للزنجشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة محمد كان حقا على الله
 تعالى ان يسقيه من أنهار الجنة حديث موضوع

﴿سورة الفتح مكية﴾

وهي تسع وعشرون آية وخمسة وستون كلمة وألفان وأربع مائة وثمانية وثلاثون حرفا
 (بسم الله) أى المحيط بكل شئ قدرة وعلم (الرحمن) الذى عم خلقه بنعمه (الرحيم) الذى خص
 أهل وداده بمزيد فضله روى زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يسير مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فسأله عمر عن شئ فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه قال عمر
 فخرت بعبري حتى تقهذمت امام الناس وخشيت أن يكون نزل في قرآن فأنشبت ان سمعت
 صار خابصر خبي فخرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزلت على الليلة
 سورة هي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ (انافقنا لك) أى بما لنا من العظمة التي
 لا تثبت لها الجبال (فصاميينا) أى لا لبس فيه على احد واختلفوا في هذا الفتح فروى عن
 أنس انه فتح مكة وقال مجاهد فتح خيبر والاكثرون على أنه صلح الحديبية قال أنس نزلت على
 النبي صلى الله عليه وسلم انافقنا لك الى آخر الآية عند من رجعهم من الحديبية وأصحابه هالطوا
 الحزن والكمالة فقال نزلت على آية هي أحب الي من الدنيا جميعها فلما تلاها نبي الله صلى الله
 عليه وسلم قال رجل من القوم هنيأ أمر يا قديين الله لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأنزل الله تعالى
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى ختم الآية وقيل فتح الروم
 وقيل فتح الاسلام بالحجة والبرهان والسيف واللسان وقيل الفتح الحكم لقوله تعالى فافزع بيننا
 وبين قومنا بالحق وقوله تعالى ثم يفتح بيننا بالحق فن قال هو فتح مكة قال لأنه مناسب لا غير
 النبوة التي قبلها من وجوه أحداهن تعالى لما قال ها أنتم هؤلاء تدعون لتسفوا في سبيل
 الله الى ان قال ومن يجمل فانما يجمل عن نفسه بين تعالى انه فتح لهم مكة وغنوا ديارهم وحصل

لهم اضعاف ما أنفقوا ولو بخلوا الضاع عليهم ذلك فلا يكون بخلهم الاعلى أنفسهم ثانياً لما قال
تعالى والله معكم وقال تعالى وأنتم الاعلون بين برهانه بفتح مكة فانهم كانوا هم الاعلون ثالثها
لما قال تعالى فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وكان معناه لانساؤا الصلح بل اصبروا فانكم تستولوا
الصلح كما كان يوم الحديبية فكان المراد فتح مكة حيث أتى صناديد قريش مستأمنين ومؤمنين
ومسلمين ومستسلمين (فان قيل) ان كان المراد فتح مكة فمكة لم تكن فتحت فكيف قال تعالى
فتحنا بلنظ الماضي (أجيب) من وجهين أحدهما فتحنا في حكمنا وتقديرنا ثانياً ما ما قدره
الله تعالى فهو كائن فأخبر بصيغة الماضي اشارة الى أنه أمر واقع لا دافع له وأما حجة قول
الاكثرين على انه صلح الحديبية فلما روى البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة
فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كتمام النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة
والحديبية بفتحها فلم تترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها جالس على
شفيرها فدعا بها فتوضأ ثم تغمض ودعا ربه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه
وقبل جاش حتى امتلأت ولم يتقدم ماؤها بعد وقال الشعبي في قوله تعالى انا فتحنا لآل
فتحنا ميئنا قال فتح الحديبية غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى
محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس قال الزهري
ولم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم
فتمكن الاسلام في قلوبهم واسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر سواد الاسلام وقال البغوي انا
فتحنا لآل فتحنا ميئنا أي قسنا لك قضاء ميئنا وقال الضحاك أي بغير مال وكان الصلح من الفتح
واختلف قول المفسرين في معنى اللام في قوله تعالى (ليغفر لك الله) أي الملك الاعظم فقال
البيضاوي علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد الكفار والسعي في اعلاء الدين وازاحة
الشرك وتكميل النفوس الناقصة وقال البغوي قبل اللام كي معناه انا فتحنا لآل فتحنا
ميئنا الصكي يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح وقال الجلال المحلى اللام لعله الغاية
لقد خولها مسبب لاسباب وقال بعضهم انها لام القسم والاصل ليغفرن فكسرت اللام تشبيهاً
بالام كي وحذفت النون وردها بآب اللام لا تكسروا بأنها لا تنصب المضارع قال ابن عادل وقد
يقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء الفتح الذي كان قبل نون التوكيد يني ليدل عليها ولكنه
قول مردود وقال الزمخشري فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل علة
للمغفرة ولكن لاجتماع ما عدا من الامور الاربعة وهي المغفرة وتمام النعمة وهداية الصراط
المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا لك فتح مكة ونصرنا لك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين
واغراض الآجل والعاجل ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سبباً للمغفرة
والنواب اه قال ابن عادل وهذا الذي قاله مخالف لظاهر الآية فان اللام داخله على المغفرة
فتكون المغفرة علة للفتح والفتح معلل به افكان ينبغي أن يقول كيف جعل فتح مكة معللاً
بالمغفرة ثم يقول لم يجعل معللاً اه وقيل غير ذلك والاسم ما اقتصر عليه الجلال المحلى واختلف أيضاً

في الذنب في قوله تعالى (ما تقدم من ذنبك) فقال البقاعي أي الذي تقدم في القتال أمره
 بالاستغفار له وهو ما تنقل عنه من مقام كامل الى مقام فوقه أكمل منه فتراه بالنسبة الى أكملية
 المقام الثاني ذنبا وكذا قوله تعالى (وما تأخر) وقال الرازي المغفرة المعتبرة لها درجات كما أن
 الذنوب لها درجات حسنات الارباب سيئات المقرين وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك
 يعني ذنب أبويك آدم وحواء ببركتك وما تأخر ذنوب أمتك بدعوتك وقال سفيان الثوري
 ما تقدم ما علمت في الجاهلية وما تأخر كل شيء لم تعمله قال البغوي وبذلك مثل ذلك على سبيل
 التأكيد كما يقال أعطى من رآه ومن لم يره وقيل ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة
 زيد وقيل المراد به ترك الأفضل وقيل الصغار على طريق من جوز الصغار على الانبياء وقيل
 المراد بالمغفرة العصمة ومعنى قوله تعالى وما تأخر قيل انه وعد النبي صلى الله عليه وسلم بأنه لا يذنب
 بعد النبوة وقيل ما تقدم على الفتح وما تأخر عنه وقيل المراد ذنب المؤمنين وقيل غير ذلك
 والاولى في ذلك هو الاول واختلف أيضا في النعمة في قوله تعالى (وبتم نعمته عليكم) فقال
 البقاعي بنقله من عالم الشهادة الى عالم الغيب ومن عالم الكون والفساد الى عالم الثبات
 والصلاح الذي هو أخص بحضوره وأولى برحمته وإظهار أصحابك من بعده على جميع أهل
 الملل وقال البيضاوي بإعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وقال الجلال المحلي بالفتح المذكور وقيل
 ان التكليف عند الفتح تمت حيث وجب الحج وهو آخر التكليف والتكليف نعمة وقيل
 بإجلاء الأرض لك عن معانديك فان من يوم الفتح لم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم عدو فان
 بعضهم قتل يوم بدر والباقي آمنوا واسلموا يوم الفتح وقيل ويتم نعمته عليك في الدنيا
 والآخرة أما في الدنيا فبإستجابة دعائك في طلب الفتح وفي الآخرة بقبول شفاعتك وقيل غير
 ذلك والاول أولى واختلف أيضا في معنى الهداية في قوله تعالى (ويهديك صراطا) أي طريقا
 (مستقيما) أي واضحاً جلياً فقال البقاعي أي بهداية جميع قومك * ولما كانت هدايتهم من
 هدايته أضافها سبحانه اليه إعلاله أنها هداية تليق بجنايته الشريفة سرور له وقال
 البيضاوي في تبليغ الرسالة وإقامة مراسم الرياسة وقيل يهدي بك وقيل يديك على الصراط
 المستقيم وقيل جعل الفتح سبب الهداية الى الصراط المستقيم لانه سهل على المؤمنين الجهاد
 اعلمهم بفوائده العاجلة والاجلة وقيل المراد التعريف أي لتعرف انك على صراط مستقيم
 (وينصرك الله) أي على ملوك الامم نصر ايلق اسناده الى اسمه المحيط بسائر العظم (فصرا
 عزيزا) أي يغلب المنصور به كل من ناواه ولا يغلبه شيء مع دوامه فلاذل بعده لان الاتة التي
 تصف به لا يظهر عليها أحد والدين الذي قضاء لاجله لا يشيخه شيء (فان قيل) ان الله تعالى
 وصف النصر بكونه عزيزا والعز يزمن له النصر (أجيب) من وجهين أحدهما قال الزمخشري
 انه يحتمل وجوها ثلاثة الاول معناه نصر اذا عزة كقولك في عيشة راضية أي ذات رضا ثانيها
 وصف النصر بما يوصف به المنصور اسنادا مجازا يقال له كلام صادق كما يقال له متكلم صادق
 ثالثها المراد نصر عزيزا صاحبه الوجه الثاني أن يقال انما يلزم ما ذكره الزمخشري اذا قلنا

العزة في الغلبة والعزير الغالب وأما إذا قلنا العزيز هو النفيس القليل النظير والمحتاج اليه
 القليل الوجود يقال عز الشيء في سوق كذا أي قل وجوده مع أنه محتاج اليه فالنصر كان
 محتاجا اليه ومثله لم يوجد وهو أخذت الله تعالى من الكفار المقيمين فيه من غير عدد ولا عدد
 (هو) أي وحده (الذي أنزل) أي في يوم الحديبية وغيره (السكينة) أي الثبات على الدين
 والطمأنينة (في قلوب المؤمنين) أي الراسخين في الايمان وهم أهل الحديبية بعد ان دهمهم فيها
 ما من شأنه ان يزعم النفوس ويزيغ القلوب من صد الكفار ورجوع العصاة دون بلوغ
 مقصودهم فلم يرجع أحد منهم عن الايمان بعد ان هاج الناس وزلزلوا حتى عمر مع أنه فاروق
 ومع وصفه في الكتب السابقة بأنه قرن من حديد فما الظن بغيره وكان عند الصديق من القدم
 الثابت والاصل الراخ ما علم به أنه لم يسبق ثم نبههم الله تعالى أجمعين وقال الرازي السكينة
 الثقة بوعده الله والصبر على حكم الله وقيل السكينة ههنا معنى يجمع فوزا وقوة وروحا يسكن
 اليه الخائف ويتسلى به الحزين وأثر هذه السكينة الوفا والخشوع وظهور الحزم في الامور اه
 وقال أكثر المفسرين ان هذه السكينة غير السكينة المذكورة في قوله تعالى يأتيكم التابوت
 فيه سكينة من ربكم ويحتمل أن تكون هي تلك لأن المقصود منها على جميع الوجوه اليقين
 وثبات القلب (ليزدادوا) أي بصديق الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم انه لا بد أن
 تدخلوا مكة وتطوفوا بالبيت (ايماناً) عند التصديق بالغيب (مع ايمانهم) الثابت من قبل هذه
 الواقعة أو بشراف الدين مع ايمانهم بالله واليوم الآخر وقال القشيري بطولع ائمة اليقين
 على نجوم علم اليقين ثم بطولع شمس حق اليقين على بدر عين اليقين وقال ابن عباس بعث الله
 رسوله صلى الله عليه وسلم بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوا زادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصيام
 ثم الحج ثم الجهاد حتى أكمل لهم دينهم فكأما أمرنا بشي فصدقوا زادوا وتصديقنا الى
 تصديقهم وقال النخعي يقيمنا مع يقينهم وقيل ازدادوا ايمانا استدلوا مع ايمانهم الفطري
 (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى في حق الكفار انما على لهم ليزدادوا انما ولم يقل مع كفرهم
 وقال في حق المؤمنين ليزدادوا ايمانهم (أجيب) بأن كفر الكافر عنادى وليس
 في الوجود كفر فطري ولا في الامكان كفر غير عنادى لينضم الى الكفر العنادى بل الكفر
 ليس الاعنادا وكذلك الكفر بالفروع لا يقال انضم الى الكفر بالاصول لأن من ضرورة الكفر
 بالاصول الكفر بالفروع وليس من ضرورة الايمان بالاصول الايمان بالفروع بمعنى الطاعة
 والانتقاد ولهذا قال تعالى ليزدادوا ايمانهم (ولله) أي الملك الاعظم الذي أنزل
 السكينة في قلوب المؤمنين (جنود السموات والارض) فهو قادر على اهلاك عدوه بجنوده
 بل بصيحة ولم يفعل بل أنزل السكينة على المؤمنين ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم فيكون لهم
 الثواب وجنود السموات والارض الملائكة وقيل جنود السموات الملائكة وجنود الارض
 الجن والحوانات وقيل الاسباب السماوية والارضية (وكان الله) أي الملك الاعظم أنزلا
 وأبدا (عليها) أي بالذوات والمعاني (حكيماً) في اتقان ما يصنع وقوله تعالى (ليدخل) متعلق

بمحذوف أى امر بالجهاد ليدخل (المؤمنين والمؤمنات) الذين جبلتهم جبلته خير بجهاد بعضهم
 ودخول بعضهم فى الدين بجهاد المجاهدين ولو سلب على الكفار جنوده من أول الامر
 فأهلكوهم أو دمر عليهم بغير واسطة لقات دخول أكثرهم الجنة وهم من آمن منهم بعد صلح
 الحديبية (جنات) أى بساكنين لا يصل الى عقولكم من وصفها الا ما تعرفونه بعقولكم وان كان
 الامر أعظم من ذلك (تجربى من تحتها الانهار) فأى موضع أردت أن تجرى منه نهر اقدرت
 على ذلك لان الماء قريب من وجه الارض مع صلاحيتها وحسنها (خالد بن قيس) أى لالى آخر
 (فان قيل) ما الحكمة فى انه تعالى ذكر فى بعض المواضع المؤمنين والمؤمنات وفى بعضها اكتفى
 بذكر المؤمنين ودخلت المؤمنات فيهم كقوله تعالى قد أفلح المؤمنون وقوله تعالى وبشر المؤمنين
 (أجيب) بأنه فى المواضع التى فيها ما يؤهم اختصاص المؤمنين بالخير الموعود به مع مشاركة
 المؤمنات لهم ذكرهن الله تعالى صريحا وفى المواضع التى فيها ما لا يؤهم ذلك اكتفى بدخولهم
 فى المؤمنين كقوله تعالى وبشر المؤمنين ولما كان ههنا قوله تعالى ليدخل المؤمنين معه علقا بالامر
 بالقتال والمرأة لا تقابل فلا تدخل الجنة الموعود بها فصرح الله تعالى بذكرهن (ويكفر)
 أى يستتر سترابليغا (عنهم سيئاتهم) فلا يظهرها (فان قيل) تكفير السيئات قبل الادخال
 فكيف ذكره بعده (أجيب) بأن الواو لا تقتضى الترتيب وبأن تكفير السيئات والمغفرة
 من توابع كون المكلف من أهل الجنة فقدم الادخال فى الذكر بمعنى انه من أهل الجنة
 (وكان ذلك) أى الادخال والتكفير (عند الله) أى الملك الاعظم ذى الجلال والاكرام
 (فوزا عظيما) لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع ودفع ضرر * (تنبيه) * عند متعلق بمحذوف
 على أنه حال من فوزاه ولما كان من أعظم القوزا قرار العين بالانتقام من العدو وكان العدو
 الكاتم أشد من الجاهر المراعى قال تعالى (ويعذب المنافقين) المخفيين للكفر المظهرين للإيمان
 أى فيزيل كل ما لهم من العذوبة (والمناقصات) لما غاظهم من ازدياد الايمان (والمشركين
 والمشركات) أى المظهرين للكفر لاهؤمنين وقدم المنافقين على المشركين فى كثير من المواضع
 لانهم كانوا أشد على المؤمنين من الكفار الجاهرين لان المؤمن كان يتوقى المشرك الجاهر
 ويخالط المنافق لظنه ايمانه وكان يفشى أسرارهم والى هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
 أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك ولهذا قال الشاعر

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

فلربما انقلب الصديق فمكان أخير بالمضرة

وقوله تعالى (الظانين بالله) أى المحيط بصفات الكمال صفة للفريقين وأما قوله تعالى (ظن السوء)
 فقال أكثر المفسرين هو أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولا يرجعهم الى مكة
 ظانين (عليهم دائرة السوء) أى دائرة ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم
 لا يتخطاهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبضم السين والباقون بالفتح وهما الغتان كالكره والكره
 والضعف والضعف من سوء الا أن المفتوح غلب فى أن يضاف اليه ما يراد ذمته من كل شئ

وأما السوء فجار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير (وغضب الله) أي الملك الأعظم بحاله من صفات الجلال والجمال فاستعلى غضبه (عليهم) وهو أنه تعالى يعاملهم معاملة الغضبان بما لا طاقة لهم به (ولعنهم) أي طردهم طردا زلوا به أسفل السافلين فبعدوا به عن كل خير (وأعد) أي هيا (لهم) الآن (جهنم) تلقاهم بالعبوسة والتغيظ والزيور والتجهم كما كانوا يتجهمون عباد الله مع ما فيهم من العذاب والحز والبرد والاحراق وغير ذلك من أنواع المشاق (وسات) أي جهنم (مصبرا) أي مرجعا وقوله تعالى (ولله) أي الملك الأعظم (جنود السموات والارض) تقدم تفسيره وفائدة الاعادة التأكيد وجنود السموات والارض منهم من هو الرحمة ومنهم من هو للعذاب وقد ذكر جنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين ملائكة الرحمة فتبشرهم على الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة أفضوا الى جوار الله تعالى ورحمته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شيء وأخر ذكر جنود السموات والارض بعد ذكر تعذيب الكفار والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يبقرونهم أبدا كما قال تعالى عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم (فان قيل) قال الله تعالى وكان الله عليما حكيما وقال هنا (وكان الله) أي الملك الذي لا أمر لاحد معه أرلا وأبدا (عزيزا) أي يغلب ولا يغلب (حكيما) أي يضع الشيء في أحكم مواضعه فلا يستطاع نقض شيء مما ينسب اليه (أجيب) بأنه لما كان في جنود السموات والارض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله تعالى ضعف المؤمنين ناسب أن تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكيما (انا) أي بما لنا من العز والحكمة (أرسلناك) أي بما لنا من العظمة الى الخلق كافة (شاهدا) على أفعالهم من كفر وإيمان وطاعة وعصيان من كان بحضورك فبنفسك ومن كان بعد موتك أو غائبا عنك فبكتابك مع ما أيدنا به من الحفظ من الملائكة الكرام (ومبشرا) أي لمن أطاع بأنواع البشائر (ونذيرا) أي مخوفا لمن خالفك وعصى أمرك بالنار ثم بين تعالى فائدة الارسل بقوله سبحانه (ليؤمنوا بالله) أي لا يسوغ لاحد من خلقه والكل خلقه التوجه الى غيره (ورسوله) أي الذي أرسله من له كل شيء ملكا وخلقا الى جميع خلقه (ويعزروه) أي يعينوه وينصرونه والتعزير نصر مع تعظيم (ويوقروه) أي يعظموه والتوقير التعظيم والتبجيل (ويسبحوه) من التسبيح الذي هو التنزيه عن جميع النقائص أو من السجدة وهي الصلاة قال الرحمن عز وجل والمراد بتعزير الله تعزير دينه ورسوله ومن فرق الضمائر فقد أبعد وقال غيره الكتابات في قوله ويعزروه ويوقروه راجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها تم الكلام فالوقوف على ووقروه وقف تام ثم يتبدى بقوله تعالى ويسبحوه (بكرة وأصيل) أي غدوة وعشيا أي دائما وعن ابن عباس صلاة الفجر وصلاة الظهر والعصر على أن الكتابة في ويسبحوه راجعة الى الله عز وجل وقال البقاعي الافعال الثلاثة يحتمل أن يراد بها الله تعالى لأن من سعى في قمع الكفار فقد فعل فعل المعز والموقر فيكون اما عاذا على المذكور واما أن يكون جعل الاسمين واحدا إشارة الى اتحاد المسمين

في الامر فلما اتحد امرهما وحدهما ضمير اشارة الى ذلك اه فعنده انه يصح رجوع الثلاثة
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه فسر ويسجد بقوله ينزوه عن كل وخيمة باخلاف الوعد
 بدخول مكة والطواف بالبيت الحرام ونحو ذلك وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء في الاربعة على
 الغيبة رجوعا الى قوله تعالى ليدخل المؤمنون والمؤمنات والباقرن بالتاء على الخطاب ولما بين
 تعالى أنه مرسل ذكر أن من بايع رسوله فقد بايعه فقال تعالى (ان الذين يبايعونك) يا أشرف
 الرسل بالحديبية على أن لا يفرؤا (انما يبايعون الله) أي الملك الاعظم لأن ملكك كله من قول أو
 فعل له تعالى وما ينطق عن الهوى وسميت مبايعة لانهم باعوا أنفسهم فيما من الله تعالى بالجنة قال
 الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة الآية وروى يزيد بن أبي
 عبيد قال قلت لسلمة بن الاكوع على أي شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
 قال على الموت وعن معقل بن يسار قال اقدرا بيني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع
 الناس وأنارافع غصنا من أغصانهم عن رأسه ونحن أربعة عشر مائة قال لم نبايعه على الموت
 ولكن بايعناه على أن لا نفر قال أبو عيسى معنى الحديثين صحيح بايعه جماعة على الموت أي
 لا تزال نقاتل بين يديك ما لم تقتل وبإيعه آخرون وقالوا لا نفر وقوله تعالى (بدا لله) أي المتردى
 بالكبرياء (فوق أيديهم) أي في المبايعة يحتمل وجوها وذلك أن اليد في الموضعين إما أن تكون
 بمعنى واحد وإما أن تكون بمعنىين فإن كانت بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما قال الكلبي
 نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة كما قال تعالى بل الله ين عليكم أن هذاكم
 للذيمن ثانيهما قال ابن عباس ومجاهد يد الله بالوفاء بما وعدهم من النصر والخير أقوى وأعلى
 من نصرتهم إياه يقال اليد للفلان أي الغلبة والقوة وإن كانت بمعنىين ففي حق الله تعالى بمعنى
 الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجارحة قال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويبايعونه ويد الله تعالى فوق أيديهم في المبايعة وذلك أن المتبايعين إذا مآد أحدهما
 يده الى الآخر في البيع وبينهما ثالث يضع يده على أيديهما ويحفظ أيديهما الى أن يتم العقد
 ولا يترك أحدهما يترك الآخر لكي يلزم العقد ولا يتفاسخان فصار وضع اليد فوق الأيدي سببا
 لحفظ البيعة فقال تعالى يد الله فوق أيديهم يحفظهم على البيعة كما يحفظ المتوسط أيدي
 المتبايعين قال البقاعي فلعمرة الله على من حمله على الظاهر من أهل العناد يبدعة الاتحاد
 وعلى من تبعهم على ذلك من الذين شاقوا الله ورسوله عليه الصلاة والسلام وسائر الأئمة
 الاعلام ورضوا لانفسهم بأن يكونوا أتباع فرعون اللعين وناهيك به من ضلال مبين اه
 وقدمر ان التأويل في الآيات المتشابهات مذهب الخلف ومذهب السلف السكوت عن
 التأويل وامرار الصفات على ما جاءت وتفسيرها قراءتها والايان بها من غير تشبيه
 ولا تكييف ولا تعطيل (فن نكت) أي نقض البيعة في وقت من الاوقات فجعلها كالكساء
 والحبل البالي الذي ينقض (فانما ينكت) أي يرجع وبال نقضه (على نفسه) أي فلا يضمر
 الاهي (ومن اوفى) أي فعل الاتمام والاكتفاء (بما عاهد) وقدم الظرف في قوله

(عليه الله) أي الملك المحيط بكل شيء قدرة وعلم من هذه المبايعات وغيرها اهتمامه وقرأ - فخص
بضم الهاء قبل الاسم الجليل والباقون بكسر الهاء والترقيق (فسيؤتيه) بوعدمو كد لا خلف
فيه (أجر أعظميا) لاتسع عقولكم شرح وصفه قال ابن عادل والمراد به الجنة وقرأ أبو عمرو
والكوفيون بالياء التحتية والباقون بالنون * وما ذكركم على أهل بيعة الرضوان وأضافهم -
إلى حضرة الرحمن ذكر من غاب عن ذلك الجناح وأبطأ عن حضرة تلك العمرة بقوله تعالى
(سيقول) أي بوعد لا خلف فيه (لك) أي لأنهم يعلمون شدة رحمتك ورفقتك وشفتقتك على عباد
الله فهم يطعمون في قبولك من فاسد عذرهم ما لا يطعمون فيه من غيرك من خلص المؤمنين
(المخلفون) أي الذين خلفهم الله تعالى عنك فلم يرضهم لصحبك في هذه العمرة فجعلهم كالشيء
التافه الذي يخلفه الإنسان لأنه لا فائدة فيه فلا يعاب به وقال تعالى (من الأعراب) ليخرج
من تخلف بالجسد من خلص الانصار وغيرهم ممن كان حاضرا معه صلى الله عليه وسلم بالقلب قال
ابن عادل وابن عباس ومجاهد يعني بالأعراب أعراب غفار ومزينة وجهينة وأنجع وأسلم
وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمر استنفر من
حول المدينة من الأعراب والبدو ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو
يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق معه الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتناقل كثير من
الأعراب وتخلقوا واعتلوا بالشغل فأنزل الله تعالى فيهم سيقول لك المخلفون أي الذين خلفهم -
الله تعالى من الأعراب عن صحبتك إذا رجعت إليهم من عمرتك وعاتبتهم على التخلف (شغلنا)
أي عن أجابتك في هذه العمرة (أموالنا وأهلنا) أي النساء والذاري فأنالوا تركناهم
لضاعوا لأنه لم يكن لنا من يقوم بهم وأنت قد نهيت عن ضياع المال والتفریط في العيال
ثم سبوا عن هذا القول المراد به السوء قولهم (فاستغفر) أي اطلب المغفرة (لنا) من الله تعالى
أن كآؤنا وقصرنا فأنكذبهم الله تعالى في اعتذارهم بقوله سبحانه وتعالى (يقولون بألسنتهم)
أي في الشغل والاستغفار وأكدهما أفهمه ذكر اللسان من أنه قول ظاهري نقلا للكلام الحقيقي
الذي هو النفس بكل اعتبار بقوله تعالى (ما ليس في قلوبهم) لأنهم لم يكن لهم شغل ولا كانت
لهم نية في سؤال الاستغفار فأنهم لا يبالون استغفر لهم الرسول أم لا (قل) بأشرف الرسل
لهؤلاء الأغبياء واعظا لهم مسييا عن مخادعتهم لمن لا تخفى عليه خافية إشارة إلى أن العاقل
يقبح عليه أن يقدم على ما هو بحيث تخشى عواقبه (فمن يملك لكم) أي أيها المخادعون (من
الله) أي الملك الذي لا أمر لا خدمه لأنه لا كف له (شيئا) يمنعكم (أن أراد بكم ضرا) أي نوعا
من أنواع الضرر عظيما أو حقيقا فاهلك الأموال والأهلين وأنتم محتاطون في حفظها فلم ينفعها
حضوركم وأهلككم أنتم وقرأ جزء والكسائي بضم الضاد والباقون بفتحها (أو أراد بكم
نفعاً) يحفظهم ما به في غيبتهم فلا يضرهم بعدكم عنهم ويحفظكم في أنفسكم (بل كان الله)
أي المحيط أزلا وأبداً بكل شيء قدرة وعلم (بما تعملون) أي أيها الجهلة (خيرا) يعلم بواطن
أموركم هذه وغيرها كما يعلم ظواهرها (بل ظننتم) أي فأنتم واقفون مع الظنون الظاهرة ليس

لكم نفوذ الى البواطن وقرأ الكسافي بادغام اللام في الظاء والباقون بالانظهار وأشار الى
 قل كد ظنهم على زعمهم بقوله تعالى (أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبداً) أى
 ظنتم أن العدو يسهل تأصلهم ولا يرجعون لما في قلوبكم من عظمة المشركين وحساسة المؤمنين
 فحملكم ذلك على أن قلتم ما هم في قريش إلا أكلة رأس (فان قيل) ما الفرق بين حرفي الاضراب
 (أجيب) بأن الاضراب الاول اضراب معناه رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوه واثبات الحسد
 والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين أى وصفهم بما هو أعم منه وهو الجهل
 وقوله الفقه (وزين ذلك) أى الامر القبيح الذى هو خراب الدنيا (فى قلوبكم) حتى قلته
 (وظننتم) أى بذلك وغيره مما يترتب عليه من اظهار الكفر وما يفرغ عنه (ظن السوء) أى
 الذى لم يدع شيئاً مما يكره غايه الكراهة الا حاط به وقوله تعالى (وكنتم قوم ابورا) جمع بالمرأى
 هالكن عند الله تعالى بهذا الظن وهذا بالنظر الى الجمع من حيث هو جمع بالانسبة الى كل
 فرد فانه قد أخلص منهم بعد ذلك كثير وبنوا ولم يرتدوا (ومن لم يؤمن) أى منكم ومن غيركم
 (بالله) أى الذى لا موجود على الحقيقة سواه (ورسوله) أى الذى أرسله لاطهار دينه (فانا)
 على ما لنا من العظمة (اعتدنا) أى له هكذا كان الاصل ولكنه قال تعالى معللاً لكم
 بالوصف (للكافرين) ايذاً بأنه لم يجمع الايمان به - ما فهو كافر وأعدله (سعيوا) أى نارا
 شديدة (وقه) أى الملك الاعظم وحده (ملك السموات والارض) أى من الجنود وغيرها
 يدبر ذلك كله كيف يشاء (يفقر لمن يشاء ويغضب من يشاء) أى لا اعتراض لاحد عليه
 لانه لا يجب عليه شئ ولا يكافئه أحد وليس هو كالملوك الذين لا يتمكنون من مثل ذلك الكثيرة
 الا كفاء المعارضين لهم فى الجملة وعلم من هذا أن منهم من يرتفع به ذبه ومنهم من يثبت على
 الاسلام فيغفر له لانه لا يعذب بغير ذنب وان كان له أن يفعل ذلك لانه لا يستل عما يفعل وملكه
 تام فتصرفه فيه عدل كيف كان (وكان الله) أى المحيط بصفات الكمال أزلاً وأبداً لم يتجدد له
 شئ لم يكن (غفوا) أى لذنوب المسيئين (رحيما) أى مكرماً بعد الستر بما لا تسعه العقول
 وقدرته على الانعام بقدرته على الاتقام (سيقول) أى بوعده لا خلف فيه (المخلفون) أى الذين
 تخلفوا عن الحديبية (اذا انطلقتم) أى سرتهم أيها المؤمنون (الى مغائمتنا أخذوها) أى مغائمتنا
 خير وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغائمت شيئاً
 وعدهم الله تعالى فتح خير وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة
 حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئاً (ذرونا) أى على أى حالة شئتم من الاحوال الدينية
 (تبعكم) أى الى خير لنشهد معكم قتال أهلها وفى هذا بيان كذب المخلفين عن الحديبية حيث
 قالوا شغلنا أموالنا أو اهلونا إذ لم يكن لهم هذا طمع فى الغنيمة وهنا قالوا ذرونا تتبعكم حيث
 كان لهم طمع فى الغنيمة (يريدون) أى بذهابهم معكم (أن يذروا كلام الله) أى يريدون
 أن يغيروا ما عاهد الملك الاعظم لاهل الحديبية بغنيمة خير خاصة وهذا قول جمهور المفسرين
 وقال مقاتل يعنى أمر الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير معه منهم أحد

الى خبير وقال ابن زيد هو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تخلف القوم أطلعهم الله تعالى على
 ظنهم وأظهر له نفاقهم وقال للنبي صلى الله عليه وسلم فاذا استأذنوك للغروج فقل لن تخرجوا
 معي أبدا وقرأ حجة والكسافي بكسر اللام بعد الكاف ولألف بعد اللام والباقون بفتح اللام
 وألف بعدها (قل) بأشرف الخلق لهؤلاء المبعدين اذا بلغك كلامهم أنت بنفسك فان غيرك
 لا يقوم مقامك في هذا الامر المهم قولاً ومؤكداً (لن تتبعونا) أي وان اجتهدتم في ذلك وساقه
 مساقاة النبي وان كان المراد به النهي مع كونه أكد ليكون علماً من أعلام النبوة وهو أنزهر
 وأدل على استهانتهم (كذلكم) أي مثل هذا القول البديع الشأن العالي الرتبة (قال الله) أي
 الذي لا يكون الا ما يريد وليس هو كالمولوك الذين لا قدرة لهم على الغفران لمن شاؤوا والعقاب لمن
 شاؤوا (من قبل) أي من قبل مرجعنا اليكم ان غنمة خبير لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها
 نصيب ولما كانوا منافقين لا يعتقدون شيأ من هذه الاقوال بل يظنون انها حيل على التوصل
 الى المراتب الدنيوية بسبب عن قوله لهم ذلك قوله تعالى تنبيهاً على خلافهم وفساد ظنونهم
 (فسيقولون) ليس الامر كما ذكر مما ادعى أنه قول الله تعالى (بل) انما قلتم ذلك لانكم
 تحسدونا فلا تريدون أن يصل اليها من مال الغنائم شيء وقرأ هشام وحزرة والكسافي بادغام
 اللام في التاء والباقون بالظهار (بل كانوا) أي جبهه وطبعاً (لا يفقهون) أي لا يفهمون
 فهم الحاذق الماهر (الاقليلا) أي في أمر دينهم ومن ذلك اقرارهم باللسان لاجلها وأما أمور
 الآخرة فلا يفقهون منها شيئاً (قل) أي بأشرف الرسل (المخلفين) وزاد في ذمتهم بنسبتهم
 الى الخلافة بقوله تعالى (من الاعراب) أي أهل غلظ الالكاد (ستدعون) بوجه لا خلف فيه
 (الى قوم أولى) أي أصحاب (بأس شديد) أي شدة في الحرب وشجاعة قال ابن عباس
 ومجاهد هم أهل فارس وقال كعب الروم وقال الحسن فارس والروم وقال سعيد بن جبير
 هوازن وثقف وقال قتادة هوازن وغطفان قوم حنين وقال الزهري ومقاتل وشجاعة
 هم بنو حنيفة أصحاب الإمامة أصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن خديج كأنقر هذه
 الآية ولا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فعلمنا أنهم هم وقال أبو هريرة لم يأت
 تأويل هذه الآية بعد قال ابن الخازن وأقوى هذه الاقوال قول من قال أنهم هوازن
 وثقف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده قول من قال أنهم بنو حنيفة
 أصحاب مسيلة الكذاب وقوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) فيه اشارة الى وقوع
 أحد الامرين اما المقاتلة منكم واما الاسلام منهم فان لم يسلموا كان القتال لا غير وان أسلموا
 لم يكن قتال لان الغرض ليس الا اعلاء كلمة الله تعالى (فان تطيعوا) أي توقعوا الطاعة للداعي
 الى ذلك (يؤتكم الله) أي الذي له الاحاطة (أجراً حسناً) دينا وهو الغنمة وأخرى وهي الجنة
 (وان تتولوا) أي تعرضوا عن الجهاد (كما توليت من قبل) أي عام الحديبية (يعذبكم) أي
 يعاقبكم بعقوبة تزيل العذوبة في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما (عذاباً أليماً) لاجل تكرار
 ذلك منكم فلما أنزلت هذه الآية قال أهل الزمالة كيف بنا يا رسول الله فأرسل الله عز وجل

(ليس على الاعمى) أى فى تخلفه عن الدعاء الى الخروج مع النبى صلى الله عليه وسلم أو مع غيره من أئمة الهدى (حرج) أى ميل بثقل الاثم لانه لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراس منه ولا الهرب (ولا على الاعرج) وان كان نقصه أدنى من نقص الاعمى (حرج) وفى معنى الاعرج الزمن المقعد والاقطع (ولا على المريض) أى بأى مرض كان ينعه (حرج) وفى معناه صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدرّون على الكثر والقتر فهذه اعذار مانعة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك اعذار خردون مذكورة كترريض المريض الذى ليس له من يقوم مقامه عليه * (تنبيه) * جعل تعالى كل جملة مستقلة تأكيذا لهذا الحكم وقدم الاعمى على الاعرج لان عذرا الاعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به فى حرس ولا غيره بخلاف الاعرج وقدم الاعرج على المريض لان عذره أشد من عذرا المريض لا مكان زوال المرض عن قرب (ومن يطع الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال المفيض من آثار صفاته على من يشاء ولو كان ضعيفا المانع منها من يشاء وان كان قويا (ورسوله) من المصدورين وغيرهم فيما ندى اليه بأى طاعة كانت (يدخله) أى الله الملك الاعظم جزاءه (جنات تجري من تحتها الانهار) أى من أى موضع أردت أبحرته نهرا (ومن يتول) أى يعرض عن الطاعة ويستتر على الكفر والنفاق (يعذبه) أى على تولىه فى الدارين أو أحدهما (عذابا أليما) أى مؤلما وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون فيهما والباقون بالياء التعتية ولما بين تعالى حال المخلفين بعد قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله عادى الى حال بيان المبايعين بقوله تعالى (لقد رضى الله) أى الذى له الجلال والكمال (عن المؤمنين) أى الراشخين فى الايمان أى فعل بهم فعل الراضى بما جعل لهم من الفتح وما قد رلهم من الثواب وأفهم ذلك أنه لم يررض عن الكافرين فخذلهم فى الدنيا مع ما أعد لهم فى الآخرة قال آية نقرى لما ذكر من جزاء الفريقين بأمر مشاهدة وقوله تعالى (اذ) أى حين (يبايعونك) منصوب برضى واللام فى قوله تعالى (تحت الشجرة) للعهد الذهنى وكانت شجرة فى الموضع الذى كان النبى صلى الله عليه وسلم نازلا به فى الحديبية ولاجل هذا الرضا سميت بيعة الرضوان وقصتها أن النبى عليه الصلاة والسلام حين نزل الحديبية بعث جواس بن أمية الخزاعى رسولا الى أهل مكة فهاجوا به فغضه الاحابيش وأحدها حبوش وهو الفوج من قبائل شتى فلما رجع دعا عمر لبيعه فقال انى أخافهم على نفسى لما أعرف من عداوتى اياهم وما بمكة عدوى يمنعنى ولكنى أدلك على رجل هو أعز بها منى وأحب اليهم عثمان بن عفان فبعثه فخيرهم أنه لم يأت لحرب وانما جاء فائرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقه وقالوا ان شئت أن تطوف بالبيت فافعل فقال ما أفعل قبل أن يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبس عندهم فأرجف انهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة روى البغوى من طريق الثعلبى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد من بايع تحت الشجرة وقال سعيد بن المسيب حدثنى أبى أنه كان فبين بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت

الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فلم نذكر عليها وروى أن عمر بن الخطاب
 بعد أن ذهب الشجرة فقال أين كانت فجعل بعضهم يقول ههنا ويقول ههنا فلما كثر
 اختلافهم قال سير واذ ذهب الشجرة وروى جابر بن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم الحديبية أنتم خير أهل الأرض وكألفا وأربع مائة ولو كنت اليوم مبصرا لأريتكم
 مكان الشجرة وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في أصل الشجرة وعلى ظهره
 غصن من أغصانها قال عبد الله بن المغفل وكنت قائما على رأسه ويدي غصن من الشجرة
 اذ ب عنه فرفعت الغصن عن ظهره وبأبعوه على الموت دونه على أن لا يفتروا فقال لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الأرض وكان عدد المبايعين ألفا وخمسمائة وخمسة
 وعشرين وروى سالم عن جابر قال كان خمس عشرة مائة وقال عبد الله بن أبي أوفى كنا أصحاب
 الشجرة ألفا وثلثمائة ولما دل على إخلاصهم بما وصفهم سبب عنه قوله تعالى (فعلم) أي بماله
 من الاحاطة (مافي قلوبهم) أي من الصدق والوفاء فيما يابيعوا عليه (فأنزل السكينة) أي
 الطمأنينة والامن بسبب الصلح (عليهم) أو بالتشجيع وسكون النفس في كل حالة ترضى الله
 ورسوله فلم يخافوا عاقبة القتال لما ندبوا اليه وان كانوا في كثرة الكفار كالشجرة البيضاء
 في جنب الثور الاسود (وأنا بهم) أي أعطاهم جزاءهم على ما وهبوه من الطاعة (فتخافون) أي
 هو فتح خيبر عقب انصرافهم وعن الحسن فتح هجر ونبه تعالى بصيغة منتهى الجموع في قوله
 تعالى (ومغانم) على أنها عظيمة ثم صرح بذلك بقوله تعالى (كثيرة تأخذونها) وهي مغانم خيبر
 وكانت أرضا ذات عقار وأموال فقسما رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله) أي
 الذي لا كف له (عزيزا) يغلب ولا يغلب (حكيم) أي يقضي ما يريد فلا ينقض حكمكم لكم
 بالغنائم ولا يعدائكم بالهلاك على أيديكم لينيبكم عليه (وعدكم الله) أي الملك الاعظم (مغانم)
 وحقق معناها بقوله تعالى (كثيرة تأخذونها) أي فيما يأتي من بلدان شتى لا تدخل تحت حصر
 وليس المغانم كل الثواب بل الجنة والنظر الى وجهه الكريم قد أمهم وانما هي كعاجلة بمحل
 بها ولهذا قال تعالى (فجعل لكم) أي من الغنائم (هذه) أي مغانم خيبر (وكف أيدي الناس
 عنكم) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من أسد
 وغطفان أن يغيروا على عيال المسلمين وذرايرهم بالمدينة فكف الله تعالى أيديهم بالقاء الرعب
 في قلوبهم فذكروا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح وقوله تعالى (ولتكون) أي هذه المجلة
 عطف على مقدراى لشكروهم ولتكون (آية) أي علامة في غاية الوضوح (للمؤمنين) أي
 أنهم من الله تعالى بمكان أو صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعدهم فتح خيبر في حين رجوعه
 من الحديبية أو وعدهم الغنم أو عنونا الفتح مكة (ويهدىكم صراطا) أي طريقا (مستقيما)
 أي يثبتكم على الاسلام ويزيدكم بصيرة ويقينا بصلح الحديبية وفتح خيبر وذلك أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقيمة ذي الحجة وبعض المحرم ثم خرج في سنة
 سبع الى خيبر روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا بنا قوما لم يكن

يفز وبناحتي يصبح ويظهر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم قال فخرجنا الى
 خيبر فاتهمنا اليهم ليل فلما أصبح ولم يسمع اذانا ركب وركبنا وركبت خلف أبي طلحة وان
 قدى فمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا البنا بكماتهم ومساحيهم فلما رأوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله محمد والخبيث أي الجيش فلما رأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الله أكبر خرجت خيبر انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وروى اياس بن سلمة
 قال حدثني أبي قال خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل عبي عامر يرنجز
 بالقوم ثم قال

تالله لولا الله ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا
 ونحن عن فضلك ما استغنيينا * فثبت الاقدام ان لا قينا
 * وأنزلن سكينتنا علينا *

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر فقال غفرلك ربك وما استغفر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لاحد الا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له يابني الله
 لولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه ويقول
 قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب
 * اذا الحروب أقبلت تلتهب *

قال فبرز له عامر بن عثمان فقال

قد علمت خيبراني عامر * شاكي السلاح بطل مقامر

فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر فوجع سيف عامر على نفسه فقطع أكله
 فكأن فيها نفسه قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت يا رسول الله بطل عمل
 عامر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال من قال ذلك
 بل له أجره مرتين ثم أرسلني الى علي وهو أرمده فقال لا أعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله
 ويحبه الله ورسوله فأتيت عليا فحقت به أقوده وهو أرمده حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فبصق في عينيه فبرئ وأعطاه الراية وخرج مرحب وقال

أنا الذي ستمتني أمي مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب

فقال علي كرم الله تعالى وجهه

أنا الذي ستمتني أمي حيدره * كليت غابات كرية المنظرة

* أكيلكم بالسيف كيل السندره *

قال فضرب رأس مرحب فقتله ثم كان الفتح على يديه ومعنى * أكيلكم بالسيف كيل السندره
 أي أقتلكم قتلا واسعا ذريعا والسندرة ميكال واسع قيل يحتمل أن يكون اتخذ من السندرة
 وهي شجرة يعمل منها النبل والقسي والسندرة أيضا الجملة والذون زائدة قال ابن الأثير
 وذكرها الجوهري في هذا الباب ولم ينسبها علي زيادتها وروى فتح خيبر من طرق أخرى بعضها

زيادات وفي بعضها نقصان عن بعض وقوله تعالى (وأخرى) صفة مغفام مقدرا مبتدا وقبل
هي مبتدأ والخبر (لم تقدروا عليها) وهي كما قال ابن عباس فارس والروم وما كانت العرب
تقدر مقاتل فارس والروم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليهم بالاسلام وقال الضحاك هي خير
وعدها الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يصيبها ولم يكونوا يرجونها وقال قتادة هي مكة
وقال عكرمة حنين وقال البقاعي هي والله أعلم غنائمها وزن التي لم يحصل قبلها ما يقاربها
(قد أحاط الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلم (بها) أي علم انها ستكون لكم (وكان الله)
أي المحيط بجميع صفات الكمال أزلا وأبدا (على كل شيء) منها ومن غيرها (قديرا) أي بالغ
القدرة لانه بكل شيء عليم (ولو قاتلكم الذين ~~كفروا~~) وهم أهل مكة ومن وافقهم وكانوا
قد اجتمعوا وجمعوا الاحياء ومن أطاعهم وقدموا خالد بن الوليد طليعة لهم الى كراع الغميم
ولم يكن أسلم بعد (لولوا) أي بغاية جهدهم (الادبار) منهزمين (ثم) أي بعد طول الزمان
وكثرة الاعوان (لا يجدون) أي في وقت من الاوقات (ولما) أي من يفعل معهم فعل
القريب من الشفقة (ولا نصيرا) ينصرهم ولما كانت هذه عادة جارية قديمة مع أولياء الله
تعالى حينما كانوا من الرسل وأتباعهم وأن جندنا لهم الغالبون قال تعالى (سنة الله) أي
سن المحيط بكل شيء علما غلبة أنبيائه واتباعهم (التي قد خلت من قبل) أي فيمن مضى من الامم
كما قال تعالى لا غلبن أنا ورسلي (ولن نجد) أيها السامع (أسنة الله) أي الذي لا يخلف قوله لانه
محيط بجميع صفات الكمال (تبدلا) أي تغييرا من مغير ما يغيرها بما يكون بدلها ثم عطف على
ما تقديره هو الذي سن هذه السنة العاتية قوله تعالى (وهو الذي كف) أي وحده (أيديهم)
أي الذين كفروا من أهل مكة وغيرهم فإن الكف مشروع لكل أحد (عنكم وأيديكم) أيها
المؤمنون (عنهم يظن مكة) أي بالحدودية وقيل التنعيم وقيل وادي مكة وقيل داخل مكة (من
بعد ان أظفركم) أي أظهركم (عليهم) وهذا تبين لما تقدم من قوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا
لولوا الادبار بتقدير انه كما كف أيديهم عنكم بالقرار وأيديكم عنهم بالرجوع عنهم وتركهم روى
ثابت عن أنس بن مالك ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من
جبل التنعيم متسلحين يريدون غزوة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأخذهم سلمان فاستصحبهم
فنزات هذه الآية وقال عبد الله بن مغفل المزني كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بالحدودية في أصل
الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصص من أغصان تلك الشجرة فرفعته عن ظهره
وعلى بن أبي طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فناروا في
وجوهنا فدعا عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله أبصارهم فقمنا اليهم فأخذناهم فقال
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد أو هل جعل لكم أحدا ما قالوا اللهم لا نخلي
سبيلهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وعن ابن عباس أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى
أدخلهم البيوت وقبل ان ذلك كان يوم فتح مكة وبه استشهد أبو حنيفة على ان مكة فتحت عنوة
لاسلما (وكان الله) أي المحيط بالجلال والاکرام أزلا وأبدا وقرأ (بما يعملون) أبو عمرو بالباء

التهمة أي الكفار والباقون بالثناء الفوقية أي أنتم (بصيرا) أي محيط العلم يواطن ذلك كما هو
 محيط بظواهره ولما كان ماضى من وصف الكفار يشعل كفار مكة وغيرهم عنهم بسبب كفرهم
 النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله تعالى (هم) أي أهل مكة ومن لا قهر
 (الذين كفروا) أي أغلوا في هذا الوصف يواطئهم وظواهرهم (وصدوكم) زيادة على كفرهم
 في عمرة الحديبية (عن المسجد الحرام) أي منعوكم الوصول إلى مكة ونفس المسجد والكعبة
 للإحلال مما أنتم فيه من شعائر الاحرام بالعمرة روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن
 مخرمة ومروان بن الحكم كل منهما يصدق حديث صاحبه فالأخرج رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من المدينة عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتلا وساق
 معه سبعين بدنة والناس سبع مائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة
 قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمرة وبعث عيناه من خراعة يخبره عن قريش فسار النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الأشطاط قريما من عسفان أتاه عتبة الخزاعي وقال إن قريشا
 قد جمعوا لك جوعا وقد جمعوا لك الأحاديث وهم مقاتلون وصادوك عن البيت الحرام فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس أتروني أميل على ذراري هؤلاء الذين
 عافوهم فنصيبهم فإن قعدوا قعدوا وموتورين وإن لجوا تكن عنقا قطعها الله وأتروني نوم البيت
 فمن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عامد هذا البيت لا تريد قتال أحد
 ولا حربا فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله فنفروا قال النبي صلى الله
 عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم
 خالد حتى إذا هم بغبرة الجيش فانطلق يركض نذير القريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس حل حل فالتفت فقالوا
 خلأت أي حرت القصواء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصواء وما ذاك لها بمخلوق
 ولكن حبسها حبس القبل ثم قال والذي نفسي بيده لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يعظمون
 فيها حرمان الله وفيها صلة الرحم إلا أعطيتهم أياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل حتى نزل باقصى
 الحديبية على ثد قليل من الماء يتبرضه الناس تبرضا فلم تلبث الناس أن نزحوه وشكا الناس
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كتفه وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له
 ناجية بن عمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرز في جوفه فوالله ما زال
 يحيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فيمنأهم كذلك إذا جاء بديل بن ورقاء الخزاعي فنقر من قومه
 وكانت خراعة عيبة فنصح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال إنى تركت كعب
 ابن لؤى وعامر بن لؤى نزلا مع جمع أعداء الحديبية ومعههم العودا المطافيل وهم مقاتلون
 وصادوك عن البيت الحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم إننا لم نجئ لقتال أحد ولا كنا جئنا
 معقرين وإن قريشا قد نكثهم الحرب وأضرت بهم فإن شأوا ما دنتهم مدة ويخلوا بيني وبين
 الناس فإن أظهر فإن شأوا أن يدخلوا فإعاد خل فيه الناس فعلموا والافقدهم جوارا وأبوا

فوالذي نفسي بيده لا فاتلهم على أمرى هذا حتى تنفردسألقى ولينفذ الله أمره فقال بديل
سأبلغهم ما تقول فأنطلق حتى أتى قريشا فقال أنا قد جئناكم من هذا الرجل وسمعناه يقول قولا
فإن شئتم أن نعرضه عليكم فعلنا فقال سفعهاؤهم لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشئ وقال ذو الرأى
منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذ منهم بما قال النبي صلى الله عليه
وسلم فقام عروة بن مسعود الثقفي فقال أى قوم ألسنتم بالوالد قالوا بلى قال أولست بالولد قالوا بلى
فقال فهل تهمنى قالوا لا قال ألسنتم تعلمون أنى استغفرت أهل عكاظ فلما بطخوا على جثثكم
بأهلى وولدى ومن أطاعنى قالوا بلى قال فإن هذا الرجل قد عرض عليكم خطبة وشدة فاقبلوها
ودعوني أنه قالوا أنه فأتاه فجعل يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
فخو من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أى محمد أ رأيت أن استأصلت قومك فهل سمعت أحدا
من العرب اجتراح أصله قبلك وإن تكن الأخرى فوالله أنى أرى وجوها وأشوايا من الناس
خليقا أن يفرؤا ويدعوك فقال له أبو بكر الصديق امصص بظفر اللات والعزى أن نحن نفرعنه
ونذعه فقال من ذا قالوا أبو بكر فقال أما والذي نفسي بيده لو لا يدك كانت لك عندى لم أجرك
بها لا جبتك قال وجعل يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بخصيته والمغيرة قائم على
رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى حمية النبي
صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السيف وقال أخريدك عن حمية رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرفع عروة رأسه وقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبه فقال أى غدر ألسنت أسعى في غدرتك
وكان المغيرة صاحب قوم ما فى الجاهلية يقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أما الاسلام فهدم ما قبله وأما المال فلست منه فى شئ ثم إن عروة جعل يرمى أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم بعينيه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخامة الا وقعت
فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضأ كادوا
يقتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه تعظيما له فرجع
عروة إلى أصحابه فقال أى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى
والنجاشي والله إن أى ما رأيت ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمد والله إن أى
ما تنخم فخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره
وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم وما يحدون النظر إليه
تعظيما له وأنه قد عرض عليكم خطبة رشدا فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني أنه فقالوا أنه
فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا فلان من
قوم يعظمون البدن فابعثوا له فبعثوا له واستقبله الناس يلبنون فلما رأى ذلك قال سبحان الله
ما ينبئ لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت وأشعرت
فما أرى أن يصدوا عن البيت ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فلما رآه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا من قوم يتألهون فابعثوا بالهدى فى وجهه حتى يراه

فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائده قدأ كل أو تاده من طول الحبس عن
 محله رجع الى قريش ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فقال يا معشر قريش
 اني قد رأيت ما لا يحل صدته الهدى في قلائده قدأ كل أو تاده من طول الحبس عن محله قالوا له
 اجلس فانما أنت رجل أعراي لا علم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما
 على هذا حالنا كم ولا على هذا عاقدنا كم أن تصدوا عن بيت الله من جاءه معظمه والذي نفس
 الحليس بيده لتضن بين محمد وبين ما جاءه أولانقرن بالاحايش نفرة رجل واحد فقالوا له كف
 عنا يا حليس حتى نأخذ لانفسنا ما نرضى به فقام رجل يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني
 آتة فقالوا له آتة فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل
 يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيبينها هو بكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال عكرمة لما رآه النبي
 صلى الله عليه وسلم قال قد سهل لكم من أمركم قال الزهري في حديثه بخاء سهيل بن عمرو فقال
 هات نكتب بيننا وبينك كتابا فندع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب فقال اكتب
 بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فلا أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما
 كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اعلى اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله
 لو كنا علم انك رسول الله ما صدناك عن البيت وما فائدناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني اكتب محمد بن عبد الله قال
 الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله الا أعطيتهم
 اياها فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطلحوا على وضع الحرب عشر
 سنين يأمن الناس فيه ويكف بعضهم عن بعض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان تخلوا
 بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب انا أخذنا ضغطة ولكن ذلك
 من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى أن لا يأتيت منا رجل وان كان على دينك الا رددته
 اليها فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما وروى ابن اسحق عن البراء
 قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم انك رسول الله ما مننا لك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد الله قال
 أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلى ارح رسول الله فقال والله لا أمحوك أبدا فقال
 فأرنيه فأراه ايام فجماعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فأخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله قال البراء صلح على ثلاثة
 أشياء على أن من أتى من المشركين يردّه اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها
 من قابل ويقسم بها ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه وروى
 في صلح الحديبية طرقا اخرى بعضها زيادات وفي بعضها نقصان عن بعض وقوله تعالى
 (والهدى) معطوف على كم من صدوكم أي وصدوا الهدى وهو البدن التي ساقها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين وقوله تعالى (معكروفا) أي محبوسا حال وقوله تعالى

(أن يبلغ محله) أى مكانه الذى يضر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتغال (ولولا رجال) أى مقيمون
 بين أظهر الكفار بمكة (مؤمنون) أى غريقون فى الايمان فكانوا لذلك أهلاً للوصف
 بالرجولية (ونساء مؤمنات) أى كذلك حبس الكل عن الهجرة العذرة لان الكفار لكثرتهم
 استضعفهم فنعوهم الهجرة على أن ذلك شامل لمن جبله الله تعالى على الخير وعلم منه الايمان
 وان كان فى ذلك الوقت كفراً (لم تعلموهم) أى لم يحط علمكم بهم من جميع الوجوه لتميؤهم
 بأعيانهم عن المشركين لانهم ليس لهم قوة التمييز منهم وانتم لا تعرفون أما كنهم لتعاملوهم
 بما هم له أهل ولا سيما فى حال الحرب والطعن والضرب ثم أبدل من الرجال والنساء قوله تعالى
 (أن تطوهم) أى تؤذوهم بالقتل أو ما يقاربه من الجراح والضرب والنهب ونحو ذلك ومنه قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم اشد وطأتك على مضر (فتصيبكم) أى فينسب عن هذا الوطأ أن
 تصيبكم (منهم) أى من جهتهم وبسيهم (معزة) أى مكروه كوجوب الديّة والكفارة بقتلهم
 والتأسف عليهم وتغيير الكفار بذلك والاثم بالتقصير فى البحث مفعلة من عزّه اذا عراه ما يكرهه
 وقوله تعالى (بغير علم) متعلق بأن تطوهم أى غير عالين بهم وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام
 عليه والمعنى ولولا كراهة أن تهلكوا أناساً مؤمنين بين أظهر الكافرين جاهلين بهم فيصيبكم
 باهلاً ~~كهم~~ مكروه لما كف أيديكم عنهم (فان قيل) أى معرفة تصيبهم اذا قتلوهم وهم لا يعلمون
 (أجيب) بأنهم يصيبهم وجوب الديّة والكفارة وسوء قالة المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم
 مثل ما فعلوا بناس من غير تمييز والمآثم اذا جرى منهم بعض التقصير وقوله تعالى (ليدخل الله) أى
 الذى له جميع صفات الكمال متعلق بمقدراً رأى كان اتقاء التسليط على أهل مكة واتقاء العذاب
 ليدخل الله قال البغوى اللام فى ليدخل متعلق بمحذوف دل عليه معنى الكلام يعنى
 ليدخل الله (فى رحمته) أى فى اكرامه وانعامه (من يشاء) بعد الصلح قبل أن يدخلوها من
 المشركين بأن يعطفهم الى الاسلام ومن المؤمنين بأن يستنقذهم منهم على أرفق وجه وقوله
 تعالى (لوتزايوا) يجوز أن يعود على المؤمنين فقط أو على الكافرين أو على الفريقين والمعنى
 لوتنزهوا من هؤلاء (لعذبنا) أى بأيديكم بتسليطنا لكم عليهم بالقتل والسبي (الذين كفروا)
 أى أوقعوا ستر الايمان (منهم) أى أهل مكة (عذاباً أليماً) أى شديد الایجام قال قتادة فى
 الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكافرين كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركي
 مكة ولما بين شرط استحقاقهم للعذاب بين وقته وفيه بيان العلة فقال تعالى (اذ) أى حين
 (جعل الذين كفروا) أى ستر وامتاز أى من الحق فى مرأتى عقولهم وقوله تعالى (فى قلوبهم)
 أى فى قلوب أنفسهم يجوز أن يتعلق بجعل على انها بمعنى التى فتعدى لواحد أى اذا لقي
 الكافرون فى قلوبهم الحجة وأن يتعلق بمحذوف على أنه مفعول ثان قدّم على أنها بمعنى صير
 (الحجة) أى المنع الشديد والاباء الذى هو فى شدة حره ونقوده فى أشد الاجسام كاسم والنار
 وأنشدوا الا انى منهم وعرضى عرضهم * كذا الرأس يحمى أنفه أن يشمها
 وقرأ أبو عمرو فى الوصل بكسر الهاء والميم وحزرة والكسافى يضم الهاء والميم والباءون بكسر

الهاء وضم الميم وأظهر الذال عند الجيم نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم وأدغمها الباقون
 وقوله تعالى (حجة الجاهلية) بدل من الحجة قبلها ووزن فاعيلة وهي مصدر يقال حجت من كذا
 حجة وحجة الجاهلية هي التي مدارها مطلق المنع سواء كان بحق أم باطل فتمنع من الازعان للحق
 ومبناها على التشقي على مقتضى الغضب لغير الله فتوجب تحطى حدود الشرع ولذلك أنفوا
 من دخول المسابين مكة المشرفة لزيارة البيت العتيق الذي الناس فيه سواء قال مقاتل قال أهل
 مكة قتلوا أبناءنا وأخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفنا
 واللات والعزى لا يدخلونها علينا فهذه حجة الجاهلية التي دخلت قلوبهم (فأنزل الله) أي الذي
 لا يغلبه شيء وهو يغلب كل شيء بسبب جنتهم (سكنته) أي الشيء اللاتق إضافة إليه سبحانه من
 الفهم عن الله والروح الموجب لسكون القلب المؤثر للأقدام على العدو والنصر عليه انزالا
 كافيا (على رسوله) الذي عظمت من عظمتهم ففهم عن الله مراده في هذه القضية فجري على أتم
 ما يرضيه (وعلى المؤمنين) أي الغريبتين في الايمان لانهم اتباع رسوله وانصار دينه فألزمهم
 قبول أمره ووجاههم من همزات الشياطين ولم يدخلهم ما دخل الكفار من الحجة فيقاتلوا غضا
 لانفسهم فيتعذوا حدود الشرع (وألزمهم) أي المؤمنين الزام اكرام وتشريف لا الزام اهانة
 وتعنيف (كلمة التقوى) فانها السبب الاقوى وهي كل قول أو فعل ناشئ عن التقوى وأعلاه كلمة
 الاخلاص المتقدمة في القتال وهي لا اله الا الله التي هي أحق الحق ولا بد من قول محمد رسول
 الله والام بتم اسلامه وعن الحسن كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد ومعنى اضافتها الى التقوى انها
 سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى وقيل هي بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول
 الله (وكانوا) أي جبلة وطبعا (أحق بها) أي كلمة التقوى من الكفار (وأهلها) أي وكانوا
 أهلها في علم الله تعالى لان الله تعالى اختار لدينه وصحبه نبيه أهل الخير (وكان الله) أي المحيط
 علما وقدره (بكل شيء) من ذلك وغيره (علما) أي محيط العلم وروى أنه صلى الله عليه وسلم رأى
 في المنام في المدينة عام الحديبية قبل خروجه انه يدخل مكة وهو أصحابه آمنين ويحلقون
 ويقصرون فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية رجعوا
 وشق عليهم ذلك ورأب بعض المنافقين فأنزل الله قوله تعالى (لقد صدق الله) أي الذي لا كفو
 له المحيط بجميع صفات الكمال (رسوله) الذي هو أعز الخلائق عنده وهو غني عن الاخبار
 عما لا يكون أنه يكون فكيف اذا كان الخبر رسوله (الرؤيا) التي هي من الوحي أي صدقه
 في رؤياه ولم يكذبته تعالى الله عن الكذب وعن كل قبيح علوا كبيرا فخذف الجار وأوصل الفعل
 كقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه وروى عن مجمع بن حارثة الانصاري قال شهدنا
 الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس همزون الابعار فقال
 بعضهم ما بال الناس قالوا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجنا نرجف فوجدنا
 النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته على كراع الغميم فلما اجتمع عليه الناس قرأنا
 فضناك فحما بينا فقال عمر أرفح هو يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده فقيه دليل على ان

المراد بالفتح صلح الحديدية وتحقيق الرؤيا كان في العالم المقبل فقال جل ذكره لقد صدق الله
 رسوله الرؤيا بالحق أخبران الرؤيا التي أراه إياها في مخبرجه إلى الحديدية أنه يدخل هو وأصحابه
 المسجد الحرام صدق وحق وقوله تعالى (بالحق) فيه أربعة أوجه أحدها أنه يتعلق بصدق
 ثانيها أن يكون صفة مصدر محذوف أي صدق ما لم يتيسر بالحق أي بالغرض الصحيح والحكمة
 البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن المخلص وبين من في قلبه مرض ثالثها
 أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الرؤيا أي ملتبسة بالحق رابعها أنه قسم وجوابه (لتدخلن)
 أي بعد هذا دخولا قد قهرتم أمره (المسجد) أي الذي يطاف فيه بالكعبة ولا يكون دخوله
 الا بدخول الحرم (الحرام) أي الذي أجاره من امتنان الجبارة ومنعه من كل ظالم قال
 الزمخشري وعلى تقديره قسمًا أتمًا أن يكون قسمًا بالله تعالى فإن الحق من أسمائه تعالى وأما أن
 يكون قسمًا بالحق الذي هو نقيض الباطل (فان قيل) ما وجه دخوله (ان شاء الله) أي الذي له
 الاحاطة بصفات الكمال (أجيب) بأوجه أحدها أنه تعالى ذكره تعليمًا لعباده الادب لان يقولوا
 في غدا هم مثل ذلك متأدين بأذاب الله ومقتدين بسنته لقوله تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل
 ذلك غدا إلا ان يشاء الله ثانيها أن يريد لتدخلن جميعا ان شاء الله فلم يمت منكم أحد ثالثها أن
 ذلك كان على لسان ملك فأدخل الملك ان شاء الله رابعها انها حكاية ما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لأصحابه وقص عليهم وقال أبو عبيدة ان بمعنى اذ مجازة اذ شاء الله كقوله تعالى
 ان كنتم تعلمون خامسها انها التبرك وقيل هي متعلقة بآمينين فالاستثناء واقع على الامن لا على
 الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك كقوله صلى الله عليه وسلم عند دخول المقبرة وان ان شاء
 الله بكم لاحقون فالاستثناء راجع الى اللعوق لا الى الموت وقوله تعالى (آمينين) حال من فاعل
 لتدخلن وكذا (مخلقين رؤسكم) أي كاهها (ومقصرين) أي بعضها أي منقسمين بحسب التحليق
 والتقصير الى قسمين لا تخشون الا الله تعالى وفيه اشارة الى أنهم يتون الحج من أوله الى آخره
 فقوله لتدخلن فيه اشارة الى الاول وقوله مخلقين ومقصرين اشارة الى الآخر (فان قيل)
 مخلقين حال الداخلين والداخل لا يكون الا محرما والمحرم لا يكون محلقا (أجيب) بأن قوله
 آمينين معناه متمكنين من أن تتوا الحج محلقين ومقصرين وأشار بصيغة التفعيل الى الكثرة فيهما
 غير أن التقديم يفهم ان الاول أكثر وقوله تعالى (لا تخافون) أي لا يتجدد لكم خوف بعد
 ذلك يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون حالًا لثالثة أتمًا من فاعل لتدخلن أو من ضمير آمينين أو
 محلقين أو مقصرين فان كانت حالًا من آمينين أو حالًا من فاعل لتدخلن فهي حال للتوكيد
 وآمينين حال مقارنة وما بعدها حال مقدرة الاقوله لا تخافون اذا جعل حالًا فانها مقدرة أيضا
 (فان قيل) قوله تعالى لا تخافون معناه غير خائفين وذلك يحصل بقوله تعالى آمينين (أجيب) بأن
 فيه كمال الامن لان بعد الخلق يخرج الانسان عن الاحرام فلا يحرم عليه القتال وكان عند
 أهل مكة يحرم قتال من أحرّم ومن دخل الحرم فقال تدخلون آمينين وتحلقون ويبقى أمنكم بعد
 خروجكم عن الاحرام (فعلم) أي الله في الصلح من المصلحة (ما لم تعلموا) من المصالح فان الصلاح

كان في الصلح وان دخولكم في سنتكم سبب لوطه المؤمنين والمؤمنات وهو قوله تعالى ولولا
رجال مؤمنون ونساء مؤمنات الآية (فان قيل) الفاء في قوله تعالى فعلم فاء التعقيب
فقوله تعالى فعلم وقع عقب ماذا (أجيب) بأنه ان كان المراد من فعل وقت الدخول فهو عقب
صدق وان كان المراد فعلم المصلحة فالمراد علم الوقوع والشهادة لاعلم الغيب والتقدير
لما حصلت المصلحة في العام القابل فعلم ما لم تعلموا من المصلحة المتجددة (جعل) أي بسبب
احاطة علمه (من دون) أي أدنى رتبة من (ذلك) أي الدخول العظيم في هذا العام (فصافرياً)
يقويكم به من فتح خيبر ووضع الحرب بين العرب بهذا الصلح واختلاط بعض الناس بسبب
ذلك ببعض الموجب لاسلام ناس كثيرة تتقرون بهم فتكون تلك الكثرة والقوة بسبب هبة
الكفا والمناعة لهم من القتال فقتل القتلى ترفقاً بأهل حرم الله اكراماً لهذا النبي الكريم صلى
الله عليه وسلم وقوله تعالى (هو الذي أرسل رسوله) أي الذي لا رسول أحق منه باضافته اليه
(بالهدى) أي الكامل الذي يقتضي ان يهتدى به أكثر الناس تأكيداً لبيان صدق الله تعالى
للزُّبَيَّا لانه لما كان مرسل رسوله ليهدي لا يريه ما لا يكون فيحدث الناس فيظهر خلافه فيكون
ذلك سبباً للضلال (فان قيل) الرؤيا بالواقع قد تقع لغير المرسل (أجيب) بأن ذلك قليل لا يقع
لكل أحد * (تنبيه) * الهدى يحتمل أن يكون هو القرآن كقوله تعالى أنزل فيه القرآن هدى
للناس وعلى هذا قوله تعالى (ودين الحق) هو ما فيه من الاصول والفروع ويحتمل أن يكون
الهدى هو المجزة أي أرسله بالمجزة فيكون قوله تعالى ودين الحق اشارة الى ما شرع والالف
واللام في الهدى يحتمل أن تكون للعهد وهو قوله تعالى ذلك هدى الله يهدي به من يشاء وأن
تكون للتعريف أي كل ما هو هدى * (تنبيه) * دين الحق يحتمل أن يكون المراد دين الله لان
الحق من أسماء الله تعالى ويحتمل أن يكون الحق نقيض الباطل فكانه قال ودين الامر الحق
(ليظهره) أي دينه (على الدين كله) أي جميع باقي الاديان (وكفى بالله) أي الذي له الاحاطة
بجميع صفات الكمال (شهادة) أي على أنك مرسل بما ذكر كما قال تعالى (محمد رسول الله)
أي الملك الذي لا كفو له فهو الرسول الذي لا رسول يساو به فانه رسول الى جميع الخلق من
أدرك زمانه بالفعل في الدنيا ومن تقدمه بالقوة فيم او بالفعل في الآخرة يوم يكون الكل تحت
لوائه وقد أخذ على الانبياء كلهم الميثاق بأن يؤمنوا به ان أدركوه وأخذ ذلك الانبياء على أعينهم
وأشار به كذا الاسم بخصوصه في سورة الفتح الى أنه صلى الله عليه وسلم هو الخاتم بما أشارت
اليه الميم التي مخرجها ختام الخارج واستنبط بهض العلماء من محمد ثلثمائة وأربعة عشر
رسولاً فقال فيه ثلاث ميمات واذا بسطت كل منها قلت فيه م م وعدتها بحسب الجمل
الكبير تسعون فيحصل منها مائتان وسبعون واذا بسطت الحاء والدال قلت دال بخمسة وثلاثين
وحاء تسعة فاجلته ما ذكر والاسم واحد فتم عدد الرسل كما قيل انهم ثلثمائة وخمسة عشر وقد
تقدم الكلام على أولى العزم منهم في سورة الاحقاف * (تنبيه) * يجوز أن يكون محمد خبر
مبتدا مضمراً لانه لما تقدم هو الذي أرسل رسوله دل على ذلك المقتضى أي هو أي الرسول بالهدى

محمد ورسول الله بدل أو بيان أو نعت وأن يكون محمد مبتدأ وخبره رسول الله وقيل غير ذلك ولما ذكر الرسول ذكر المرسل إليهم فقال تعالى (والذين معه) أي بعبة العصابة من العصابة وحسن التبعية من التابعين لهم بإحسان (أشداء) أي غلاظ (على الكفار) منهم لا تأخذهم بهم رافة بل هم معهم كالأسد على فريسته لأن الله تعالى أمرهم بالغلظة عليهم لا يرحمهم (رحمهم بينهم) أي متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد كما قال تعالى أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وعن الحسن بلغ من تشددهم على الكفار أنهم كانوا يهزرون من يسابهم أن تترك بنسبهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من تراحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمنا إلا صاحبه وعانقه ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراعوا هذا التذلل وهذا التطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويتعاموه ويعاشروا أخوانهم المؤمنين في الإسلام متعطفين بالبر والصلة والمعونة وكف الأذى والاحتمال منهم * (تنبيه) * والذين معه مبتدأ خبره أشداء على الكفار ورحمهم بينهم خبر ثان وقيل غـ بذلك ثم بين تعالى الحامل لهم على ذلك بقوله سبحانه وتعالى (تراهم) أي أيها الناظر لهم (ركعا سجدا) أي دائمين الخشوع فأكثر أوقاتهم صلاة قد غلبت صفة الملكية على صفاتهم الحيوانية فكانت الصلاة آمرة بالخير مصينة عن كل نقص وضير ثم أشار إلى إخلاصهم بقوله تعالى (يتبعون) أي يطلبون بذلك وغيره من جميع أحوالهم بغاية جهدهم تغليباً لقولهم على شهواتهم وحظوظهم (فضلاً) أي زيادة من الخير (من الله) أي الذي له الإحاطة بصفات الكمال من الجلال والجمال الذي أعطاهم ملكة العظمة على الكفار بما وهبهم من جلاله والرافة على أوليائه (ورضواناً) أي رضامنه عظيم بما ناله من رحمته التي هياهم بها للإحسان إلى عياله فترعوا الهوى من صدورهم فصاروا يرونه وحده سبيلهم المحسن إليهم لا يرون سبداً غيره ولا محسن سواه ثم بين كثرة صلاتهم بقوله تعالى (سجدهم) أي علامتهم التي لاتفارقهم (في وجوههم) ثم بين تعالى العلامة بقوله (من أثر السجود) وهو نور وياض في وجوههم يوم القيامة كما قال تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وراه عطية العوفي عن ابن عباس * وعن أنس هو استنارة وجوههم من كثرة صلاتهم وقال شهر بن حوشب تكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر * وقال مجاهد هو السمت الحسن والخشوع والتواضع والمعنى أن السجود أورثهم الخشوع والسمت الحسن الذي يعرفون به وقال الضعالب هو صفرة الوجه وقال الحسن إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى وقال عكرمة هو أثر التراب على الجباه قال أبو العالية لأنهم يسجدون على التراب لا على الكياب وقال عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل لأن من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار قال بعضهم دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس قال البقاعي ولا يظن أن من السجما ما يصنعه بعض المرائين من أثر هيئة السجود في جهته فإن ذلك من سجما الخواارج وفي نهاية ابن الأثير في تفسير الثقات ومنه حديث أبي الدرداء أنه رأى رجلاً بين عينيه مثل ثغنة البعير فقال لو لم يكن هذا كان خيراً يعني كان على جهته أثر السجود

وانما كرهها خوفا من الرياء عليه وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انى لا بعض الرجل وأكرهه اذا رأيت بين عيني اثر السجود وعن بعض المتقدمين كأنه صلى فلا يرى بين أعيننا شئ ونرى أحدا لا أن يصل فيرى بين عيني ركة البعير فلا ندري أثقلت الرأس أم خسفت الارض وانما أراد بذلك من تعمد ذلك للنفاق ثم أشار تعالى الى علو مرتبة ذلك الوصف بقوله سبحانه (ذلك) أى هذا الوصف العالى جدا البديع المثال البعيد المثال (مثلهم) أى صفتهم (فى التوراة) وههنا تم الكلام فان مثلهم مبتدأ وخبره فى التوراة وقوله تعالى (ومثلهم فى الانجيل) أى الذى نسخ الله تعالى به بعض أحكام التوراة مبتدأ وخبره (كررع) أى مثل زرع (أخرج شطاه) أى فراخه يقال أسطأ الزرع اذا فرخ وهل يختص ذلك بالحنطة فقط أو بهما والشعير أو لا يختص خلاف مشهور قال الشاعر

أخرج الشطأ على وجه الثرى * ومن الاشجار أفنان النمر

وقرأ ابن كثير وابن ذكوان بفتح الطاء والباء قون باسكانهما وهما الغتان كالنهر والنهر وأدغم أبو عمرو والجيم فى الشين بخلاف عنه ثم سبب عن هذا الاخراج قوله تعالى (فازره) أى قواه وأعانه وقرأ ابن ذكوان بقصر الهمزة بعد الفاء والباء قون بالمد (فاستغلظ) أى فظلم المذكور من الزرع والشطأ الغلط وأوجده فتسبب عن ذلك اعتداله (فاستوى) أى قوى واستقام وقوله تعالى (على سوقه) متعلق باستوى ويجوز أن يكون حالا أى كأنه على سوقه أى قائما عليها هذا مثل ضربه الله تعالى لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى الانجيل أنهم يكونون قلة لا ثم يزادون ويكثرُونَ قال قتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى الانجيل مكتوب أنه سيخرج قوم ينبئون نبات الزرع يأمرُونَ بالمعروف وينهون عن المنكر وقيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ أصحابه والمؤمنون وروى مبارك بن فضالة عن الحسن قال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين معه أبو بكر الصديق أشد على الكفار عمر بن الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على بن أبي طالب يتبعون فضلا من الله العشرة المبشرون بالجنة كمثل زرع محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطاه أبو بكر فآزره عمر فاستغلظ عثمان يعنى استغلظ عثمان بالاسلام فاستوى على سوقه على بن أبي طالب رضى الله عنه استقام الاسلام بسيفه (بجرب الزراع) قال المؤمنون (ليغيظهم الكفار) قول عمر لاهل مكة بعد ما أسلم لا بعد الله سرا بعد اليوم روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ارحم أمتى أبو بكر وأشد هم فى أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأفرضهم زيد وأقرؤهم أبى وأعلمهم بالحرام والحلال معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وفى رواية أخرى وأقضاهم على وروى بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات من أصحابي بأرض كان نورهم وفادتهم يوم القيامة * (تنبيه) * يجب حال أى مجبا وههنا تم الكلام وقوله تعالى ليغيظهم الكفار فيه أوجه أحدها أنه متعلق بمحذوف دل عليه تشبيههم بالزرع فى نعمائهم وقوتهم قال الزمخشري أى شبيههم الله تعالى بذلك ليغيظ ثنائها أنه متعلق بمادل

عليه قوله تعالى أشد امتعلق على الكفار الخ أي جعلهم بهذه الصفات ليعيق نالها أنه متعلق
بقوله تعالى (وعدا لله) أي الملك الأعظم (الذين آمنوا) لأن الكفار إذا سمعوا ببيعة المؤمنين
في الدنيا وما أعد الله لهم في الآخرة غاظهم ذلك وقوله تعالى (وعملوا الصالحات) فيه إشارة إلى
تصديق دعواهم ومن في قوله تعالى (منهم) للبيان لا للتبعض لأنهم كلهم كذلك فهي كقوله
تعالى فاجتنبوا الرجس من الأوثان * ولما كان الإنسان وإن اجتهد مقصرا عما يجب لله
تعالى من العبادة أشار إلى ذلك بقوله تعالى (مغفرة) أي لما يقع منهم من الذنوب والهفوات
(وأجر عظيم) بعد ذلك السر وهو الجنة وهما أيضا لما بعدهم من يأتي * (فائدة) * قد جمعت
هذه الآية الخاتمة لهذه السورة جميع حروف المعجم وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشائر
التصريحية باجتماع أمرهم وعلو نصرهم رضي الله عنهم وحسن رعايتهم نحن ووالديننا ومحبينا
وبجميع المسلمين عنه وكرمه قال وهذا آخر القسم الأول من القرآن وهو المطول وقد ختم كما ترى
بـ ورتين هـ ما في الحقيقة للنبي صلى الله عليه وسلم وحاصلهما الفتح بالسيف والنصر على من
قاله ظاهرا كما ختم القسم الثاني المفضل بسورتين هـ مانصره صلى الله عليه وسلم بالحال على
من قصده بالضرر باطنا هـ ومارواه البيضاءوى تعالى لم يخش من أنه صلى الله عليه وسلم قال
من قرأ سورة الفتح فكاننا كان ممن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة حديث
موضوع وقال ابن عادل روى أن من قرأ في أول ليلة من رمضان انافقها لك فتحا مينا
في التطوع حفظ في ذلك العام ولم أره لغيره هـ

﴿سورة المجرات مدنية﴾

وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفا

(بسم الله) الجبار المتكبر الذي أعز رسوله صلى الله عليه وسلم (الرحمن) الذي من عموم رحمته
الآداب للتوصل إلى حسن المآب (الرحيم) الذي خص أولى الألباب بالاقبال على ما يوجب
لهم دار الثواب * ولما توافقه سبحانه في القتال بذكر النبي صلى الله عليه وسلم وصرح في ابتدائها
باسمه الشريف وسمى السورة به وملا سورة الفتح بتعظيمه وختمها باسمه ومدح أتباعه لاجله افتتح
هذه السورة بأشراط الآداب معه في القول والفعل فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي أقروا
بالإيمان (لا تتقدموا) من تقدم بمعنى تقدم أي لا تتقدموا وحذف المفعول ليعلم كل ما يصح تقديمه
فيذهب الوهم كل مذهب ويجوز أن يكون حذفه من غير قصد إليه أصلا بل يكون النبي
موجهها إلى نفس التقدم أي لا تتلبسوا بهذا الفعل (بين يدي الله) أي الملك الأعظم الذي
لا يطاق انتقامه (ورسوله) أي الذي عظمته ظاهرة جده الانهائية له لأن عظمته من عظمتة ولذلك
قرن اسمه باسمه واختلف في سبب نزول ذلك فقال الشعبي عن جابر أنه في اليوم الذي قبل
الصلاة أي لا تدبجوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن أنابا دججوا قبله صلى الله
عليه وسلم فأمرهم أن يعيدوا الذبح وقال من ذبح قبل الصلاة فأنما هو لحم عمله لاهل ليس من

التسليم في شيء وعن مسروق عن عائشة رضي الله عنها انه في النهي عن صوم يوم الشك أي
 لا تصوموا قبل أن يصوم بنبأكم وعن ابن الزبير أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال أبو بكر أقر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال عمر بل أسر الاقرع بن حابس
 فقال أبو بكر ما أردت الا خلا في فقال عمر ما أردت خلافا فقاما حتى ارتفعت أصواتهما
 فبزلت هذه الآية قال ابن الزبير فكان عمر لا يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية
 حتى يستفهمه وعن ابن أبي مليكة نزل يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم وهذا أنسب
 وقال الخصال يعني في القتال وشرايع الدين أي لا تقطعوا أمرادون الله ورسوله قال الرازي
 والاصح أنه ارشاد عام يشعل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل أقيان وتقدم واستبداد بالامر
 واقدام على فعل غير ضروري من غير مشاورة * (تنبيه) * معنى بين يدي الله ورسوله أي
 بحضورهم ما لان ما يحضرة الانسان فهو بين يديه ناظر اليه وحقيقة قولهم جلست بين يدي فلان
 أن يجلس بين الجهتين المسميتين ليجينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على
 سمت اليمين مع القرب منهما توسعا كما يسمى الشيء باسم غيره اذا جاوزه وداناه في غير موضع وقد
 جرت هذه العبارة هنا على ضرب من الجواز وهو الذي يسميه أهل البيان تمثيلا وقيل المراد بين
 يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى تعظيم له واشعارا بأنه من الله تعالى بكان يوجب
 اجلاله (واتقوا الله) اجعلوا بينكم وبين غضب الملك الاعظم وقاية فان التقوى مانعة من أن
 تضيعوا حقه وتحالفوا أمره أو تقدموا على شيء لم تعلموا رضاه فيه (ان الله) أي الذي له الاحاطة
 بصفات الكمال (سميع) لا قوا لكم (عليم) بأعمالكم ونزل فيمن رفع صوته عند النبي عليه
 الصلاة والسلام (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) أي في شيء من الاشياء عند النطق
 اذا نطقتم (فوق صوت النبي) اذا نطق * (تنبيه) * في إعادة النداء فوائد منها ان في ذلك بيان
 زيادة الشفقة على المسترشد كقول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله يا بني انهم انك يا بني أقم
 الصلاة لان النداء تنبيه للمفادى ليقبل على استماع الكلام ويجعل باله منه فاعادته تفيد تجديد
 ذلك ومنها أن لا يتوهم أن المخاطب نايا غير المخاطب أو لا فان من الجائز أن يقول القائل يا زيد
 افعل كذا وكذا يا عمر فاذا أعاد مرة أخرى وقال يا زيد قل يا زيد قل كذا وقل كذا يعلم أن
 المخاطب أولاهو المخاطب نايا ومنها أن يعلم أن كل واحد من الكلامين مقصود ليس الثاني
 تأكيد للاول كقولك يا زيد لا تنطق ولا تتكلم الا بالحق وأنه لا يحسن أن يقول يا زيد لا تنطق
 يا زيد لا تتكلم كما يحسن عند اختلاف المطالبين (ولا تجهروا بالقرول) أي اذا كلموه سواء كان
 ذلك مثل صوته أو أخفض من صوته فان ذلك غير مناسب لما يهاب به العظاماء ويوقر الكبراء
 (الجهر بعضكم لبعض) أي ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم بل اجعلوا أصواتكم أخفض
 من ذلك فانكم ان لم تفعلوا ذلك لم يظهر فرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره (فان قيل)
 ما الفائدة في ولا تجهروا بعد لا ترفعوا (أجيب) بأن المنع من رفع الصوت هو أن لا يجعل كلامه
 أو صوته أعلى من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وصوته والنهي عن الجهر منع من المساواة

أى لا تجهروا بالقول كما تجهرون لنظراتكم بل اجعلوا كلمته علياً ثم حذرهم بقوله تعالى
(أن) أى كراهة أن (تجبط) أى تفسد فتسقط (أعمالكم) التى هى الإعمال بالحقيقة وهى
الحسنات كلها (وأنتم لا تشعرون) أى بأنهم احببت فان ذلك اذا اجتراً الانسان عليه استخف
به واذا استخف واظب عليه واذا واظب عليه أو شك أن يستخف بالمخاطب فيكفر وهو لا يشعر
روى أنس بن مالك قال لما نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الا بآية جالس
ثابت بن قيس فى بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل
النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر وما شأن ثابت أشتكى فقال سعد انه
لجارى وما علمت له شكوى قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ثابت نزلت هذه الآية وقد علمت أنى من أرفعكم صوتاً على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانا من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال بل هو من أهل الجنة
وروى لما نزلت هذه الآية فعد ثابت فى الطريق يبكى فخر به عاصم بن عدى فقال وما يبكيك
يا ثابت قال هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت فى وأنا رفيع الصوت أخاف أن يجبط عملى
وأكون من أهل النار فغضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت بالبكاء فأقضى
أمر أنه جملة بنت عبد الله بن أبي بن ساول فقال لها اذا دخلت بيت فرشى فسدى على الضبة
بسمار فضربت عليه بسمار وقال لا أخرج حتى يتوفانى الله أو يرضى عني رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأقضى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره فقال اذهب فادعه الى
فجاءه عاصم الى المكان الذى رآه فيه فلم يجده فجاء الى أهله فوجدته فى بيت القرش فقال له
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال كسر الضبة فأتيار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صيت فأخاف أن تكون
هذه الآية نزلت فى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن تعيش حميداً وتقتل
شهيداً وتدخل الجنة فقال رضيت يا بشرى الله ورسوله لا أرفع صوتى أبداً على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل (إن الذين يغضون) أى يحفظون ويلبسون لما وقع
عليهم من السكينة من هيبة حضرته قال الطبرى وأصل الغض الكف فى لبن (أصواتهم)
تخضعها وتخضعها ورعاية للأدب وتوقيراً (عند رسول الله) أى الذى من شأنه أن يعلو كلامه
على كل كلام لانه مبلغ عن الملك الأعظم وعبر به عند الذى للظاهر إشارة الى أن أهل حضرة
الخصوصية لا يقع منهم الا كل الأدب (أو لك) أى عالوا الرتبة (الذين امنن الله)
أى فعل الهيبت بجميع صفات الكمال فعل المختبر (قلوبهم للتقوى) أى اختبرها وأخلصها
لتظهر منهم من امنن الذهب اذا ذاب وميزابريه من خشه فان الامتحان اختبار بلاغ يؤدى
الى خبر فالمعنى أنه طهر قلوبهم ونقاها كما يمتحن الصائغ الذهب والفضة بالاذابة والتنقية
والتخلص من كل غش لاجل اظهار ما بطن فيها من التقوى ليصير معلوماً للخلق فى عالم الشهادة
كما كان له سبحانه فى عالم الغيب (لهم مغفرة) أى له قواهم وزلاتهم (وأجر عظيم) لغضهم وسائر

طاعتهم والتسكير للتعظيم قال أنس فكان أي بعد نزول هذه الآية في حق ثابت تنظر الى رجل
 من أهل الجنة يعيش بين أيدينا فلما كان في يوم حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض
 الانكسار فانهمزمت طائفة منهم فقال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لسلام مولى أي حذيفة ما كنا
 نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم نبأ وقائلا حتى قتلا واستشهد
 ثابت وعليه درع فرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم أن فلانا رجلا من المسلمين
 نزع درعي فذهب بها وهي في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طوله وقد وضع علي درعي
 ثوبه فانت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان علي ديني حتى يقضيه عني
 وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالد ا فوجد درعه والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع
 وأخبر خالد أبا بكر بذلك الرتبة فأجاز أبو بكر وصيته قال مالك بن أنس لأعلم وصية أجزت بعد
 موت صاحبها الا هذه واختلف في سبب نزول قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء
 الحجرات) فقال ابن عباس رضي الله عنهما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى بني
 النضير وأمر عليهم عتبة بن حصن الفزاري فلما علموا هربوا وتركوا عيالهم فسمواهم عتبة وقدم
 بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخافهم بعد ذلك رجالهم يفدون الذراري فقدموا وقت
 الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلين في أهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا الى
 آبائهم ليكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فجهلوا أن يخرج
 اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادون يا محمد اخرج الينا حتى أيقظوه من نومه فخرج
 اليهم فقالوا يا محمد اذنا عينا لنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تبارك وتعالى يأمرك أن
 تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن يكون بيني
 وبينكم شربة من عمرى وهو على دينكم فقالوا نعم فقال شربة أنا لا أحكم بينهم وعي شاهد وهو
 الاعور بن بسامة فرضوا به فقال الاعور أرى أن تفادى نصفهم ووقع نصفهم فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت ففادى نصفهم وأعاق نصفهم فأنزل الله تعالى ان الذين
 ينادونك من وراء الحجرات جمع حجرة وهي ما تنحجره من الارض بمحاط ونحوه كان كل واحد
 منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه في أيها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء (أكثرهم) أي
 المنادى والراضى دون الساكت ليعذر (لا يعقلون) أي يحللك الرفيع وما يناسبه من التعظيم
 فلم يصبروا بل فعلوا معه صلى الله عليه وسلم كما يفعل بعضهم ببعض (ولو أنهم) أي المنادى
 والراضى (صبروا) أي حبسوا أنفسهم ومنعوها عن مناداتهم والصبر حبس النفس عن أن
 تنازع الى هواها وهو حبس فيه شدة وصبر (حتى تخرج اليهم) من تلقاء نفسك عند فراغ
 ما أنت فيه مما يهملك من واردات الحق ومصالح الخلق (ليكن) أي الصبر (خيرا لهم) أي
 من استجاب لهم ابقا ظنك في الهاجرة ومما لوقر عوا الباب بالاظافر كما كان يفعل غيرهم من
 الصحابة قال أبو عثمان الادب عند الاكبر يبلغ صاحبه الى الدرجات العلا والخير في الاولى
 والعقبى ٥ فانهم لو تأذوا بالربهم زادهم صلى الله عليه وسلم في الفضل فأعقب جميع سبيهم

وأطلقهم بلا فداء (والله) أي المحيط بجميع صفات الكمال (غفور) أي ستور ذنب من تاب من جهله (رحيم) أي يعاملهم معاملة الراحم فيسبغ عليهم نعمه وقال قتادة نزلت في ناس من أعراب تميم جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنادوا على الباب اخرج إلينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما ذلکم الله الذي مدحهم زين وذمهم شين فقالوا نحن ناس من بني تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا نشاعرك ونفاخرک فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخار أمرت ولكن هاؤنا فقام ثاب منهم فذكر فضله وفضل قومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن ثعلبة وكان خطيب النبي صلى الله عليه وسلم قم فأجبه فأجابه وقام شاعر فذكر أبياتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فأجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد المولى تسكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً وتسكلم شاعرنا فكان شاعرهم أشعر وأحسن قولاً ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بضرك ما كان من قبل هذا ثم أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وكان قد تخلف في ركابهم عمرو بن الاخير لحدائة سنة فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فأزرى به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الايات الأربع الى قوله تعالى غفور رحيم وقال زيد بن أرقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا فنحن أسعد الناس به وان يكن مديكنا نعش في جناحه فجاؤا فجعلوا ينادون من واء الحجرات يا محمد فأنزل الله تعالى ان الذين ينادونك الآية وقبل المراءبأ كثرهم كلهم لان العرب تذكر الاكثر وتريد الكل احتراز عن الكذب واحتياط في الكلام لان الكل ما لا يحيط به علم الانسان في بعض الاشياء فيقول الاكثرو في اعتقاده الكل ثم ان الله تعالى يقول مع احاطة علمه بالامور اني بما يناسب كلامهم وفيه اشارة الى لطيفة وهي ان الله تعالى يقول مع احاطة علمي بكل شئ جريت على عادتك استخصنا لتلك العادة وهي الاحتراز عن الكذب فلا تتركوها واجعلوا اختيارى ذلك في كلامي دليلا قاطعا على رضاي بذلك منكم * (تنبيه) * جعل الرحمن شري أنهم من ولواهم فاعلا بفعل مقدر رأى ولو ثبت صبرهم وجعل اسم كان ضمير عائد على هذا الفاعل وليكن مذهب سيبويه أنها في محل رفع بالابتداء وحينئذ يكون اسم كان ضمير عائد على صبرهم المفهوم ويجرى على الاول البضاوى وعلى الثاني الجلال المحلى واختلاف في سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم) أي في وقت من الاوقات (فاسق) أي خارج من رتبة الديانة (بنينا) أي خبر يعظم خطبه فيشير شرا (فتبينوا) صدقه من كذبه فقال أكثر المفسرين نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط وهو أخو عثمان لأمه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني المصطلق بعد الواقعة والبا ومصدقا أي يأخذ منهم الصدقة وكان بينه

وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيماً لأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فخذته الشيطان أنهم يريدون قتله فهاجمهم فرجع من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال أنهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوه
 فبلغ القوم رجوعه فأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا
 لتلقاه ونكرمك ونؤدى إليه ما قبلنا من حق الله فبدله في الرجوع فخشينا أنه انما رده من
 الطريق كآب جاءه منك لغضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكره وأمره أن يخفي عليهم قدمه
 وقال انظر فان رأيت منهم ما يبدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل
 فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم فسمع منهم أذان صلاتي المغرب والعشاء
 فأخذ منهم صدقاتهم ولم يرمهم الا الطاعة والخير وانصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأخبره الخبر فنزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا (أن تصيبوا) أي
 بأذى (قوماً) أي هم مع قوتهم النافعة لاهل الاسلام برآء مما نسب اليهم (بجهالة) أي مع الجهل
 بحال استحقاقهم لذلك (فصبجوا) أي فتصيروا واولئك عبر بذلك لان أشنع الذم ما استقبل
 الانسان صباحاً وقت انتباهه وفراغه واقباله على لذاته (على ما فعلتم) أي من اصابته (نادمين)
 أي غير يقين في الاسف على ما فات مما يوقع الله تعالى في نفوسكم من أمور ترجف القلوب وقال
 الرازي هذا ضعيف لان الله تعالى لم يقل اني أنزلتها الكذا والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه
 أنه قال وردت الآية لبيان ذلك حسب غاية ما في الباب أنهم سألوا في ذلك الوقت وهو مثل
 تاريخ نزول الآية وما يصدق ذلك ويؤيده أن اطلاق لفظ الفاسق على الوليد بعيد لانه توهم
 وظن فأخطأ والمخطئ لا يسمى فاسقاً فكيف والفاسق في أكثر المواضع المراد به من خرج عن رتبة
 الايمان كقوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الفاسقين وقوله تعالى ففسق عن أمر ربه وقوله
 تعالى وأما الذين فسقوا فأوهم الناس الآية الى غير ذلك اه وقال ابن الخازن في تفسيره وقيل
 هو عام نزل لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهذا أولى من حكم الآية على رجل
 بعينه * (تنبه) * قوله تعالى أن تصيبوا مفعول له كقوله تعالى أن تحبوا قال الرازي معناه على
 مذهب الكوفيين لثلاث تصيبوا وعلى مذهب البصريين كراهة أن تصيبوا وقرأ حجة والكسائي
 بعد التاء المشناة ثمانية مثلاً وبعد الباء الموحدة ثمانية مثلاً فوق من التثبت أي فتوقفوا الى أن
 يتبين لكم الحال والباقيون بعد التاء المشناة ثمانية موحدة وبعد هاء فتحة وبعد هاء نون من
 البيان (واعلموا) أي أيها الاممة (أن فيكم) أي على وجه الاختصاص بكم وباهل من شرف
 (رسول الله) أي الملك الاعظم المتصف بالجلال والاکرام فلا تقولوا الباطل فان الله يخبره بالحال
 (لو يطيعكم) وهو لا يجب عنكم ولا شيئاً يشق عليكم (في كثير من الامر) أي الذي تريدونه على
 فعله من أنه يعمل في الحوادث على مقتضى ما يعين لكم وتصورونه ليعملوا فعله معكم فعل
 المطواع لغيره التابع له فينقل حينئذ الحال ويصير المتبوع تابعاً والمطاع طائعاً (لنعم) أي

لا نتم دونه وهلكتم لأن من أراد أن يكون أمر الرسول صلى الله عليه وسلم تابعا لأمره فقد
 زين له الشيطان الكفران وقوله تعالى (ولكن الله) أي الملك الأعظم الذي يفعل ما يريد
 (حبيب اليكم الايمان وزينه) أي حسنه (في قلوبكم) فزنت طاعته وعشقت متابعتها استدرالك
 من جهة المعنى لأن جهة اللفظ لبيان عذرهم وهو أنه من فرط حبهم للايمان وكرهتهم للكفر
 كما قال تعالى (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) جعلهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد
 أو بصفته من لم يفعل ذلك منهم اجماد الفعلهم وتعرضنا بدم من فعل قال الرازي هذه الامور
 الثلاثة في مقابلة الايمان الكامل المزين وهو التصديق بالحنان والاقرار باللسان والعمل
 بالاركان فقولته تعالى كره اليكم الكفر وهو التكذيب وهو في مقابلة التصديق بالحنان
 وأما الفسوق فقيـل هو الكذب كما قاله ابن عباس قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فسمي الكاذب
 فاسقا وقال البيضاوي الكفر تغطية نعم الله بالحدود والفسوق الخروج عن القصد والعصيان
 الامتناع عن الانقياد وقال بعضهم الكفر ظاهر والفسوق هو الكبيرة والعصيان هو الصغيرة
 (أولئك) أي الذين أعلـى الله تعالى مقاديرهم (هم الراشدون) أي الكاملون في الرشد الثابتون
 الاستقامة وعلى دينهم وفي تفسير الاصفهاني الرشد هو الاستقامة على طريق الحق مع تطلب
 فيه وقوله تعالى (فضلا) مصدر منصوب بفعله المقدر أي فضل وقيل لتعليل لكرهه أو حجب
 وما بينهما اعتراض فهو امتنان عظيم ودرجة عالية (من الله) أي الملك الأعظم الذي يده
 كل شيء (ونعمة) أي وعيشا حسنا وعملا وكرامة (والله) أي المحيط بصفات الكمال (عليم)
 أي محيط العلم يعلم أحوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل (حكيم) أي بانفع الحكمة فهو
 يضع الأشياء في أوفق محالها وأتقنها كذلك وضع نعمته من الرسالة والايمان على حسب
 علمه وحكمته ونزل في قضية (وان طائفتان من المؤمنين) الآية وهي أن النبي صلى الله
 عليه وسلم ركب جارا ومز على ابن أبي قبال الحارث بن عبد الله بن أبي أنفه فقال ابن رباح
 لبول جاره أطيع رجلا من مسكك فيمكن بين قومهم ما ضرب بالأيدي والنعال والسعف
 وعن أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأنطق اليه النبي صلى الله
 عليه وسلم وركب جارا وأنطق المسلمون يمشون معه وهو بأرض سبعة فلما أتاه النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال اليك عنى فوالله لقد أذاني قن جارك فقال رجل من الانصار
 منهم والله الحارث رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيع رجلا منك فغضب لعبد الله رجل من
 قومه فتشامت فغضب لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهم ما ضرب بالجريد والأيدي
 والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم ويروى انها نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاصطلموا وكف بعضهم عن بعض وعن قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما مداواة
 في حق فقال أحدهما للآخر لا تخذ حتى منك عنوة لكثرة عشيته وإن الآخر دعاه ليجامكه
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الأمر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم
 بعضا بالأيدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وعن سفيان عن السدي قال كانت امرأة

من الانصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجها شئ فرفق به الى عليه وحبسها
فبلغ ذلك قومها فخاروا وجاء قومه واقتتلوا بالايدي والنعال فنزلت وجمع تعالى قوله سبحانه
(اقتتلوا) نظر الله معنى لان كل طائفة جماعة ونفى الضمير في قوله تعالى (فأصلحوا) أى أوقعوا
الاصلاح ليحصل الصلح (بينهما) نظر اللفظ أى أصلحوا بينهم بالنصح والدعاء الى حكم الله
تعالى (فان يفت) أى أوقعت الارادات السيئة الكائنة من النفوس التى لا تأمر بخير
(احداهما) أى الطائفتين (على الاخرى) فلم ترجع الى حكم الله الذى خرجت عنه ولم تقبل
الحق (فقاتلوا) أى اطلبوا وأجدوا مقاتله (التي تبغى) أى توقع الارادة السيئة ونصر
عليها وأديعوا القتال لها (حتى تفي) أى ترجع عما صارت اليه من حر القطيعة الذى كانه
حر الشمس حتى نسخته الظل الى ما كانت فيه من البرد والخير الذى هو كالظل الذى نسخته
الشمس وهو معنى قوله تعالى (الى أمر الله) أى التزام ما أمر به الملك الذى لا يهمل الظالم بل
لا بد من أن يقاصه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية كالياء والباقون
بتحقيقهما (فان قامت) أى رجعت الى ما كانت عليه من التمسك بأمر الله الذى هو العدل
(فأصلحوا) أى أوقعوا الاصلاح (بينهم بالعدل) أى بالانصاف ولا يحملنكم القتال على
الحقد على المقاتلين فتخيفوا (وأقسطوا) أى وأزبلوا القسط بالفتح وهو الجور بأن تقعوا
القسط بالكمس وهو العدل الذى لا جور فيه فى ذلك وفى جميع أموركم ثم علة ترغيبا فيه بقوله
تعالى مؤكدا تنبيهها على أنه من أعظم ما يتباح به وردا على من اعده يقول انه لا يلزم نفسه
الوقوف عنده الاضعف (ان الله) أى الذى يبدئه النصر والخذلان (يحب المقسطين) أى
يفعل مع أهل العدل من الاكرام فعل الحب (انما المؤمنون) أى كلهم وان تباعدت أنسابهم
وبلادهم (اخوة) أى فى الدين لا تنسابهم الى أصل واحد هو الايمان ولما كانت الاخوة
داعية ولا بد الى الاصلاح نسب عنها قوله تعالى (فأصلحوا بين أخويكم) كما تلحون
بين أخويكم من النسب ووضع الظاهر موضع الضمير مضافا الى المأمور بمبالغة فى التقرير
والتحريض وخمس الاثنين بالذكر لانهم أقل من يقع بينهما الشقاق وعن أبي عثمان الحيرى
ان اخوة الدين أثبت من اخوة النسب فان اخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين واخوة الدين
لا تنقطع بمخالفة النسب (واتقوا الله) أى الملك الأعظم فى مخالفة حكمه والاهمال فيه
(عليكم ترجون) أى لتكونوا اذا فعلتم ذلك على رجاء عنه أنفسكم أن يكرمكم الذى لا قادر
على الاكرام فى الحقيقة غيره بأنواع الكرامات كما رجتم اخوانكم باكرامكم عن افساد
ذات البين وعن الزهرى عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم أخو
المسلم لا يظله ولا يشتمه فمن كان فى حاجة أخيه كان الله فى حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج
الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة * (تنبيه)
فى هاتين الآيتين دليل على أن البغى لا يزال اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين
مع كونهم باغين يدل عليه ما روى عن علي بن أبي طالب سئل وهو القدوة فى قتال أهل

البغي عن أهل الجبل وصفين أمشركون فقال لا من الشرك فزوا فقبل آمنافقون هم فقال لا إن
 المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا قيل فما حالهم قال اخواتنا بغوا علينا والبغى في الشرع
 هو الخارج عن الامام العدل بتأويل محتمل وشوكة لهم ومطاع تحصل به قوة الشوكة
 وان لم يكن لهم امام والحكم فيهم أن يبعث اليهم الامام أميننا ناصحا ينجحهم ما ينقمون
 فان ذكرنا مظلة أو شبهة أزالها وان أصر وانجحهم ثم أعلمهم بالقتال فان استهملوا اجتهد وفعل
 ما رأه صوابا والحكم في قتالهم أن لا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ويرد سلاحهم وخيلهم اليهم
 اذا انقضت الحرب وأمنت غائلتهم ولا يستعمل في قتال الا لضرورة ولا يقاتلون بعظيم كآر
 ومنجنيق الا لضرورة ولو أقاموا حدا أو أخذوا زكاة وجزية وخراجا وفزقوا سهم المرتزقة على
 جندهم صح ما فعلوه وما أنلفه باغ على عادل وعكسه ان كان بسبب قتال فلا ضمان على واحد
 منهما والا فعلى المثلغ الضمان قال ابن سهل كانت في تلك الفتنة دماء يفرق في بعضها القاتل
 والمقتول وأنلف فيها أموال ثم صار الناس الى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم
 فما رأته اقصى من أحد ولا أغرم ما لا تلفة ولو أظهر قوم رأى الخوارج كترك الجماعات
 وتكفير ذي كبرية ولم يقاتلوا فلا تعترض لهم روى ان عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد
 لا حكم الا لله تعالى فقال على رضي الله عنه كلمة حق أريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا نمنعكم
 مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا نمنعكم التي مادامت أيديكم مع أيدينا ولا نبذوكم بقتال
 فان قاتلوا خكمهم حكم قطاع الطريق وتفرعات أحكام البغاة مذكورة في الفقه وفي هذا
 القدر كفاية واختلف في سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي أوقعوا الاقرار
 بالتصديق (لا يسخر) أي لا يهزأ والسخرية هي أن لا ينظر الانسان الى أخيه بعين الاجلال
 ولا يلتفت اليه ويسقطه عن درجته (قوم) أي ناس فيهم قوة المحاولة وهم الرجال وفي التعبير
 بذلك تنبيه على قيام الانسان على نفسه وكفها عما تريده من النقائص منكر الما أعطاه الله تعالى
 من القوة (من قوم) أي من رجال فان ذلك يوجب الشر لان أضعف الناس اذا استمروا به
 قوى لما شور عنده من حظ النفس فقال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس كان في أذنه وقر
 أي ثقل فكان اذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالجلس أو سعهوا له حتى يجلس
 الى جنبه فيسمع ما يقول فا قبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى
 الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم فوض أي بجمل كل رجل منهم مجلسه فلا يكاد
 يوضع أحد الا حد فكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما فلما فرغ ثابت من صلاته أقبل نحو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخطى رقاب الناس ويقول تقسموا تقسموا انفسخوا انفسخوا
 حتى انتهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تنفسح فقال الرجل
 قد أصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمة غرث ثابت الرجل فقال
 من هذا فقال له أنا فلان فقال له ثابت ابن فلانة ذكر أماله كان يعيرهم في الجاهلية فنكس الرجل
 رأسه فاستحيما فنزل الله تعالى هذه الآية وقال الضمالة تزل في وفد عيم كانوا يستهزئون

بفقره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبيب وبلال وصهيب وسلمان وسالم
 مولى أبي حذيفة لما رأوا من رثائه حالهم ومعنى الآية لا تحقروا أخوانكم ولا تستصغروهم
 ثم علل النهي بقوله تعالى (عسى) أى لانه جدير وخلق لهم (أن يكونوا) أى المستهزأ بهم
 (خير منهم) فينقلب الامر عليهم وتكون لهم سوء العاقبة قال ابن مسعود البلاء موصول
 بالقول لو سخرت من كلب خشيت أن أحول كلبا وقال القشيري ما استصغر أحد أحدا
 الا سلب عليه ولا ينبغي أن يغتر بظواهر أحوال الناس فإن في الروايات أخبارا والحق سبحانه يسخر
 أوليائه في حجاب الظنة وكذا في الخبركم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله
 لأبره (ولا) يسخر (نساء من نساء) ثم علل النهي بقوله تعالى (عسى) أى ينبغي أن يخفن من
 (أن يكن) أى المسخور بهن (خير منهن) أى الساحرات روى ابنه أنزلت في نساء النبي صلى
 الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقصر وروى عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حيي
 ابن أخطب قال لها النساء يهودية بنت يهوديين * (تنبيهان) * أحدهما قال الرازي القوم
 اسم يقع على جمع من الرجال ولا يقع على النساء ولا على الاطفال لانه جمع قائم والقائم
 بالامور هم الرجال وعلى هذا ففي افراد الرجال والنساء فائدة وهي أن عدم الالتفات
 والاستهقار أن يصدر في أكثر الامر من الرجال بالنسبة الى الرجال لان المرأة في نفسها ضعيفة
 قال صلى الله عليه وسلم النساء لحم على وضئ فالمرأة لا يوجد منها استحقار لرجل لانها مضطرة
 اليه في رفع حوائجها واما الرجال بالنسبة الى الرجال والنساء بالنسبة الى النساء فانه يوجد
 فيهن ذلك (الثاني) في حكمة قوله تعالى عسى أن يكونوا خيرا منهم هم هي أنهم اذا وجدوا منهم
 التكبر المقتضي الى احباط العمل جهل نفسه خيرا منهم كما فعل ابايس حيث لم يلتفت الى آدم
 وقال أنا خير منه فصار هو خيرا منه ويحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى يكونوا أى يصيروا
 فان من استحقق انسا بالفقرة أو ضعفه لا يأمن أن يفتقر هو ويستغنى الفقير ويقوى الضعيف
 (ولا تلزوا) أى تعيسوا على وجه الخفية (أنفسكم) بأن يعيب بعضكم بعضا بإشارة وأنحوها
 فكيف اذا كان على وجه الظهور فانكم في التواصل والتراحم كنفس واحدة أو يعمل
 الانسان ما يعاب به فيكون الانسان قد لمز نفسه أو يلز غيره فيكون لمزه له سببا لان يمت
 عن عيوبه فيلزمه فيكون هو الذي لمز نفسه (ولا تنابزوا باللقاب) أى ولا يدع بعضكم بعضا
 بلقب السوء فان النبز يختص بلقب السوء واختلاف في هذا اللقب فقال عكرمة هو قول
 الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر وقال الحسن كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال له
 بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فهوا عن ذلك وقال عطاء هو أن يقول الرجل لاخيه يا حمار
 يا خنزير وعن ابن عباس التنازع باللقاب هو أن يكون الرجل على السبآت ثم تاب عنها فنهي
 أن يعير بما سلف من عمله والحاصل أنه يحرم تلقيب الشخص بما يكره وان كان فيه كالاغور
 والاعمش ويجوز ذكره بنية التعريف لمن لا يعرفه الابيه وأما ألقاب المدح فنعمها هي فقد لقب
 الصديق بعتيق وعمر بالقاروق وجزء بأسد الله وخالد بن الوليد بسيف الله وما زالت الالقاب

الحسنة في الجاهلية والاسلام قال الزحشري الاما احسنه الناس في زماننا من التوسع حتى لقبوا السفلة باللقاب العلية وهب أن العذر مبسوط فما أقول لمن ليس من الدين في قبيل ولادير بطلان الدين لعمرى والله انها الغصة التي لاتساغ ومعنى اللقب اسم زائد على الاسم يشعر بضعة المسمى أو رفعته والمقصود به الشهرة فما كان مكروها منهي عنه ويسن أن يكنى أهل الفضل الرجال والنساء وان لم يكن لهم ولد وأما التكني بأبي القاسم فهو حرام وقيل انما يحرم في زمانه صلى الله عليه وسلم فقط وقيل انما يحرم على من اسمه محمد ولا يكنى كافر ولا فاسق ولا مبتدع لان الكنية لله ~~ك~~كرمة وليسوا من أهلها بل أمرنا بالاعلاظ عليهم الانحوف فتنة من ذكره باسمه أو تعرفه نفسه كما قيل به في قوله تعالى تبت يدا أبي لهب واسمه عبد العزى ولا بأس بكنية الصغير ويسن أن يكنى من له أولاد بأب كبر أولاده ويسن لولد الشخص وتليذه وغلामه أن لا يسميه باسمه والادب أن لا يكنى الشخص نفسه في كتاب أو غيره الا ان كان لا يعرف بغيرها وكانت أشهر من الاسم * (تنبيه) * ذكر في الآية ثلاثة أمور مرتبة بعضهم بدون بعض كما علم من تقريرها (بش الاسم) أي المذكر من السخرية والممز والتنازع وقوله تعالى (الفسوق) أي الخروج من رتبة الدين (بعد الايمان) بدل من الاسم لا فائدة انه فسق لتكرره عادة وروى ان الآية نزلت في صفية بنت حي أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يقرن لي يا يهودية بنت يهودين فقال هلا قلت ان أبي هرون وعي موسى وزوجي محمد صلى الله عليه وسلم (ومن لم يتب) أي يرجع عما نهى الله عنه تخفف على نفسه ما كان شتد عليها (فأولئك) أي البعداء من الله تعالى (هم الظالمون) أي الغريقون في وضع الاشياء في غير مواضعها وأدغم أبو عمرو والكسائي الباء في الفاء واختلف عن خلد والباقون بالاظهار (يا أيها الذين آمنوا) أي اعترفوا بالايمان وان كانوا في أول مراتبه (اجتنبوا) أي كفوا أنفسكم أن تتركوا وتبعدوا واتجملوا في جانب بعيد عنكم (كثير من الظن) أي في الناس وغيرهم واحتاطوا في كل ظن ولا تمتد وامعه حتى تجزموا بسببه * (تنبيه) * أنهم ذلك ان من الظن ما لا يجتنب كما في الاجتهاد حيث لا قاطع وكما في ظن الخبر في الله تعالى ففي الحديث أنا عند ظن عبدي بي فلا يظن بي الا خيرا بل قد يجب كما في قوله تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقيل نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدم لهما الى المنزل فيبي لهما طعامهما وشرا بهما فضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فلم يبي لهما فلما قدما قال لهما ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناى قال لاه انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى أسامة بن زيد وقل له ان كان عندك فضل من طعام فليعطك وكان أسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندى شيء فرجع سلمان اليهما

فأخبرهما فقالا كان عند أسامة ولكن بجل فبعنا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم
شيئا فلما رجع قالاه لوبعثناه الى بئر سمجة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمر
لهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما لي أرى
خضرة اللحم في أفواهكما قالآ والله يا رسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا الحما قال ظلمتأ كلون لحم
أسامة وسلمان فأنزل الله عز وجل يأيتها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن وقوله تعالى
(إن بعض الظن اثم) لتعليل مستأنف للأمر قال صلى الله عليه وسلم إياكم والظن فإن الظن
أكذب الحديث والاثم الذنب الذي يستحق العقوبة عليه وجعل الزنجشري همزه بدلا
من واو قال لانه يتم الاعمال أى يكسرها قال ابن عادل وهذا غير مسلم بل تلك مادة أخرى
قال سفيان الثوري الظن ظنان أحدهما اثم وهو أن يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم
وهو أن يظن ولا يتكلم به وقوله تعالى (ولا تجسسوا) حذف منه احدى التائين أى لا تتبعوا
عورات المسلمين ومعايهم بالمبحث عنها قال صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا ولا تافسوا
ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله أخوانا وقال عليه الصلاة والسلام
يامعشر من آمن بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم
فانه من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله
ونظر ابن عمر يوم االى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن أعظم عند الله حرمة
منك وقيل لابن مسعود هل لك في الوليد بن عقبة فقطر لحيته خرا فقال انا نهيينا عن التجسس
وان يظهر لنا شيئا نأخذ به (قبيبه) * قرأ ولا تنازروا ولا تجسسوا ولتعارفوا البرى في الوصل
بتشديد التاء والباقون بغير تشديد ولما كانت الغيبة أعظم من التجسس قال (ولا يغتب)
أى ولا يتعمد أن يذكر (بعضكم بعضا) أى في غيبته بما يكره قال القشيري وليس تحصل الغيبة
لخلق الا من الغيبة عن الحق وقال أبو حيان قال ابن عباس الغيبة ادم كلاب الناس
وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم
قال ذكر كذا خالك بما يكره قبل أن فرأيت ان كان فى أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول
فقد اغتبتنه وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنهم ذكروا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فقالوا لانا كل حتى يطعم ولا نرحل حتى يرحل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اغتبهوه فقالوا انما حدثنا بما فيه قال حسبك اذا ذكرت أخاك بما فيه
وفي هذا اشارة الى وجوب حفظ عرض المؤمن فان تمزيق عرض الانسان كتمزيق أديمه ولجه
كما قال تعالى (أيجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه) وقرأ (ميتا) نافع بتشديد الياء والباقون
بالسكون ولما كان الجواب قطعاً لا يجيب أحد ذلك أشار اليه بما سببه من قوله تعالى
(فمكرهم قوه) أى بسبب ما ذكر طبعاً فأولى أن تذكرها الغيبة المحرمة عقلاً لان داعي العقل
يصرى عالم وداعى الطبع أعمى جاهل (قبيبه) * في هذا التشبيه اشارة الى أن عرض الانسان
كدهه ولجه لان الانسان يتألم قلبه من قرض العرض كما يتألم جسمه من قطع اللحم وهذا

من باب القياس الظاهر لأن عرض الانسان أشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن من العاقل
 أكل لحوم الناس لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الاولى لأن ذلك أشد لما وقوله تعالى
 لحم أخيه آكد في المنع لأن العدو يحمله الغضب على مضغ لحم العدو وفي قوله تعالى ميتا
 اشابة الى دفع وهم وهو أن يقال إن الشتم في الوجه يؤلم فيصرم وأما الاعتباب فلا اطلاع عليه
 فلا يؤلم فيقال لحم الاخ وهو ميت أيضا لا يؤلم ومع هذا هو في غاية القبح كما أنه لو اطلع عليه لتألم
 فإن الميت لو أحس بأكل لحمه لآلمه وفيه معنى لطيف وهو أن الاعتباب أكل لحم الأدي ميتا
 ولا يحل أكله الا المضطر بقدر الحاجة والمضطر اذا وجد لحم الشاة الميتة ولحم الأدي
 فلا يأكل لحم الأدي فكذلك المفتاب اذا وجد لحاجته مدفعا غير الغيبة فلا يباح له الاعتباب
 قال مجاهد لما قيل لهم أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فذكرهموه أى
 كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء غائبا قال الزجاج تأويله أن ذكره من لم يحضر له بسوء
 بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لا يحس بذلك قال الرازي وفي ضمير فكرهموه وجوه أظهرها أن يعود
 الى الأكل وثانيها أن يعود الى اللحم أى فكرهم اللحم وثالثها أن يعود الى الميت في قوله
 تعالى ميتا تقديره أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا متغبرا فكرهموه فكانه صفة لقوله ميتا
 ويكون فيه زيادة مبالغة في التحذير يعنى الميتة أن أكلت في الندرة تستطاب نادرا ولكن
 اذا أتت وأريح وتغير لا يؤكل أصلا فكذلك ينبغي أن تكون الغيبة وذلك يحقق الكراهة
 ويوجب النفرة الى حد لا يشتهى الانسان أن يبيت في بيت فيه ميت فكيف يتقر به بحيث
 يأكله فقبه اذا كراهية شديدة وكذلك حال الغيبة وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال
 لما عرج بنى مررت بقوم لهم أظان من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم فقلت من هؤلاء
 يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وقال مهون بن سنان
 بينما أنا نائم اذا أنا بجميفة زنجي وقائل يقول لى كل هذا قلت يا عبد الله ولم آكل هذا قال انك
 اغتبت عبد فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكنك سمعت ورضيت فكان
 مهون لا يغتاب أحدا ولا يدع أحدا يغتاب عنده وقوله تعالى (واتقوا الله) أى اجعلوا
 بينكم وبين الملك الاعظم وقاية بطاعته معطوف على ما تقدم من الاوامر والنواهي أى
 اجتنبوا واتقوا الله (إن الله) أى الملك الاعظم (تواب) أى مكثر للتوبة وهى الرجوع
 عن المعصية الى ما كان قبلها من معاملته التائب وان كرر الذنب فلا يأس أحد وان كثرت
 ذنوبه وعظمت (رحيم) يزيد على ذلك بأن يكرمه غاية الأكرام (تنبيه) ختم سبحانه وتعالى
 الآيتين بذكر التوبة فقال فى الاولى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون وقال ههنا إن الله تواب
 رحيم لكن لما كان الابتداء فى الآية الاولى بالنهى فى قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم ذكر النبی
 الذى هو قريب من النهى وفى الثانية كان الابتداء بالامر فى قوله تعالى اجتنبوا كثيرا فذكر
 الاثبات الذى هو قريب من الامر وقوله تعالى (يا أيها الناس) أى كافة المؤمنين وغيره (أنا) أى
 على ما لنا من العظمة (خلقناكم) أى أجبدهنا كمن العدم على ما أنتم عليه من المقادير

(من ذكر وأتى) الآية مبين ومقترن تقدم لأن السخرية من الغير وغيبته ان كان ذلك بسبب
غير الدين والايان فلا يجوز لأن الناس بعمومهم كافرهم ومؤمنهم يشتركون فيما يقتضيه المقتض
لأن التكبر والافتخار ان كان بسبب الغنى فالكاقر قد يكون غنيا والمؤمن فقيرا وبالعكس
وان كان بسبب النسب فالكاقر قد يكون نسبيا والمؤمن مولى وعبد اسود وبالعكس فالناس
فيما ليس من الدين والتقوى متساوون ومتقاربون ولا يؤثر شيء من ذلك مع عدم التقوى كما قال
تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقوله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى آدم
وحواء فانتم متساوون في النسب فلا تفاخر لبعض على بعض لكونهم ابنا رجل واحد وامرأة
واحدة قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذي لم يفسح له ابن فلانة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم من الذاكر فلانة قال ثابت أنا يا رسول الله فقال انظر في وجوه القوم
فنظر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت أبيض وأحمر وأسود قال فانك لا تفضلهم الا في الدين
والتقوى فنزلت هذه الآية ونزل في الذي لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا
في المجالس الآية وقال قتادة لما كان فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالا حقي علا
على ظهر الكعبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي العيص الحمد لله الذي قبض أبي حقي لم ير
هذا اليوم وقال الحرث بن هشام أما وجد محمد أغبر من هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال
سهيل بن عمرو ان يرد الله شيئا بغيره وقال أبو سفيان اني لأقول شيئا أخاف أن يخبر به رب
العالمين رب السموات فأتى جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قالوه فدعاهم وسألهم
عما قالوا فافقروا فأنزل الله تعالى هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال
والازدراء بالفقراء * (تنبيهه) * الحكمة في اختيار النسب مع أن غيره من جملة أسباب
التفاخر ولم يذكر الامور التي يفتخر بها في الدنيا وان كانت كثيرة لأن النسب أعلاها لان المال
قد يحصل للفقير فيبطل افتخار الغني المقتض به عليه والسمن والجنس وغير ذلك لا يدوم والنسب
ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له ذلك فاختره الله تعالى للذكر وأبطل اعتباره
بالنسبة الى التقوى ليعلم منه بطلان غيره بطريق الاولى (فان قيل) اذا كان ورود الآية
ليمان عدم جواز الافتخار بغير التقوى فافائدة قوله تعالى انا خلقناكم (أجيب) بأن فائدته
أن كل شيء يترجح على غيره فاما أن يترجح بأمر فيه يلحقه ويرتب عليه بعد وجوده واما أن يترجح
عليه بأمر قبله فالذي بعده كالحسن والقوة وغيرهما من الاوصاف المطلوبة من ذلك الشيء
واما الذي قبله فاما راجع الى أصله الذي وجد فيه أو الى الفاعل الذي أوجده فالا قول كقولك
هذا من نحاس وهذا من فضة والثاني كقولك هذا عمل فلان وهذا عمل فلان فقال تعالى
لاترجح بالنسبة الى فاعلكم لانكم كلكم خلق الله تعالى فان كان عندكم تفاروت فهو
بأمر يخص لكم بعد وجودكم وأشرفها التقوى ولما كان تفصيلهم الى فرق كل منها يعرف
به أمر اباهر اعر فيه بنون العظمة فقال تعالى (وجعلناكم) أي بعظمتنا (شعوبا) جمع شعب
بفتح الشين وهو أعلى طبقات الانسان مثل ربيعة ومضر والامس والخزرج (وقبائل) أي تحت

الشعوب وذلك أن طبقات النسل التي عليها العرب سبعة الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة والعشيرة وكل واحد يدخل فيما قبله فالقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العمائر والافخاذ تحت البطون والفصائل تحت الافخاذ والعشائر تحت الفصائل خزيمة شعب وكانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وعبد مناف فخذ وهاشم فصيلة والعباس عشيرة قال البغوي وليس بعد العشيرة حتى يتوصف اها وسمى الشعب شعبا لشعب القبائل منه واجتماعهم به كشعب أغصان الشجرة والشعب من الاضداد يقال شعب أي جمع ومنه شعب القدح وشعب أي فزق والقبائل واحدها قبيلة سميت بذلك لتقابلها شبهت بقبائل الرأس وهي قطع متقابلة وقيل الشعوب في العجم والقبائل في العرب والاسباط في بني اسرائيل وقيل الشعب النسب الابدع والقبيلة الاقرب والنسبة الى الشعب شعوبية بفتح الشين وهم جيل يغضون العرب والعمائر واحدها عمارة بفتح العين والبطون واحدها بطن والفصائل واحدها فصيلة والعشائر واحدها عشيرة وقال أبو روق الشعوب الذين لا يعترفون الى أحد بل يتسبون الى المدائن والقرى والقبائل العرب الذين يتسبون الى آبائهم ثم ذكر تعالى على الشعب بقوله تعالى (لتعارفوا) أي ليعرف الانسان من يقاربه في النسب ليصل من رحمه ما يحق له لالتفاخروا (ان اكرمكم) أي المتفاخرون (عند الله) أي الملك الذي لا أمر لا حدمعه ولا كريم الا من أخبركم بكرمه ولا كمال لا حدسواه (أنفكم) أي أرفعكم منزلة عند الله أنفكم قال قتادة في هذه الآية أكرم الكرم التقوى والأثم اللوم الفجور وقال عليه الصلاة والسلام الحسب المال والكرم التقوى وقال ابن عباس كرم الدنيا النفي وكرم الآخرة التقوى وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الأركان بمجنته وهو عصا محنية الرأس فلما خرج لم يجد منا حافظا فلعل أيدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه فقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية يعني كبرها ونفخها الناس رجل نبي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلايها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى ثم قال أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم وعن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله بن نبي الله ابن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه اذا تعلموا أحكام الشرع وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم قال الرازي في المراد بالآية وجهان الاول ان التقوى تفيد الاكرام الثاني ان الاكرام يورث التقوى كما يقال المخلصون على خطر والاول أشهر والثاني أظهر (فان قيل) التقوى من الاعمال والعلم أشرف لقوله صلى الله عليه وسلم افضيه واحدا أشد على الشيطان من ألف عابد (أجيب) بأن التقوى ثمرة العلم لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فلا تقوى

الا لعالم فالتقى العالم ائمه عليه والعالم الذي لا يتقى كشجرة لاثمر لها لكن الشجرة المثمرة اشرف
 من التي لاثمر بل هي حطب قال الحسن البصري انما الفقيه العامل بعلمه أي وهو المراد من
 قوله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ومن قوله عز من قائل قل هل يستوي
 الذين يعلمون والذين لا يعلمون (فان قيل) خطاب الناس بقوله تعالى أكرمكم يقتضي اشتراك
 الكل في الاكرام ولا كرامة للكافر فانه افضل من الانعام (أجيب) بأن ذلك غير لازم مع أنه
 حاصل بدليل قوله تعالى واقد كرمنا بني آدم لان كل من خلق فقد اعترف بربه ثم من استمر عليه
 وزاد في كرامته ومن رجع عنه أزيل عنه أكثر الكرامة (ان الله) أي المحيط بكل شيء علما
 وقدره (عليه) أي بالغ العلم بطواهر كرم يعلم أنسابكم (خير) أي محيط العلم بواطنكم لا تخفى عليه
 أسراركم فاجعلوا التقوى رداءكم ولما قال تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم والاتقى لا يكون
 الا بعد حصول التقوى وأصله الايمان والاتقاء من الشرك (قالت الاعراب) أي أهل
 البادية من بني أسد وغيرهم الذين هم معدن الغلظة والجفاء (أمناء) أي بجميع ما جئت به
 فامتنعنا ما أمرنا به في هذه السورة ولنا النسب الخالص فتحن أشرف من غيرنا من أهل المدر
 (قل) يا أشرف الخلق تكذبا لهم مع مراعاة الادب في عدم التصريح بالكذب (لم تؤمنوا)
 أي لم تصدق قلوبكم لانكم لو آمنتم لم تنموا لان الايمان التصديق بجميع ما لله من السكال الذي
 منه انه لو لامنه بالهداية لم يحصل الايمان فله ولسوله الذي كان ذلك على يديه المن والفضل
 (ولكن قولوا أسلمنا) أي أظهرنا الانقياد في الظاهر لاحكام الطاهرة وأمننا من أن نكون حربا
 للمؤمنين وعونا للمشركين فأخبر الله تعالى ان حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان الاقرار
 باللسان واظهار شرائعه بالابدان لا يكون ايمانا دون التصديق بالقلب والاخلاص فالاسلام
 هو الدخول في السلم كما يقال أشقى اذا دخل في الشتاء وأصاف اذا دخل في الصيف وأربع
 اذا دخل في الربيع فن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والحنان كقوله
 عز وجل لا يراهيم أسلم قال أسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله
 تعالى ولكن قولوا أسلمنا (ولما يدخل الايمان) أي المعرفة التامة لم تدخل الى هذا الوقت
 (في قلوبكم) فلا يعتد اقرار اللسان ايمانا لا بوطأة القلب قال ابن بريان فعموم الناس
 وأكثر أهل الغفلة مسلمون غير مؤمنين وعن سعد بن أبي وقاص قال أعطى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رهطا وأنا جالس فيهم فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا منهم لم يعطه وهو
 أعجبهم الى فجمعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ربه فقلت مالك عن فلان والله اني
 لا اراه مؤمنا فقال صلى الله عليه وسلم أو مسلما ذكر ذلك سعد ثلاثا وأجاب به مثل ذلك ثم قال اني
 لا اعطى الرجل وغيره أحب الى منه خشية أن يكذب في النارة على وجهه وقال الرازي المسلم
 والمؤمن واحد عند أهل السنة فنقول الفرق بين العام والخاص ان الايمان لا يحصل الا بالقلب
 والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام أعم لكن العامة في صورة الخاص
 متضمنة لخاص ولا يكون أمرا آخر غيره مثاله الحيوان في صورة الانسان أمر لا ينفك عن

الانسان فلا يجوز أن يكون ذلك الحيوان عبدا ولا يكون انسانا فالاعمال والناسخ يحتفظان
في العموم متحدان في الوجود وكذلك المؤمن والمسلم وسبأ في زيادة على ذلك في الذاريات
ان شاء الله تعالى وقال الرازي في الآية اشارة الى بيان حال المؤلف اذا أسلموا او يكون ايمانهم
ضعيفا فيقال لهم لم تؤمنوا الا بالايمن ايقان وذلك بعد لم يدخل في قلوبهم وسيدخل باطلاعهم
على محاسن الاسلام انتهى بل الايمان دخل في قلوبهم ولكن لم يتألفوا باهل الاسلام * (تنبيه) *
التعبير بل ايضهم انهم آمنوا بعد ذلك ويجوز أن يكون المراد بهذا النبي نبي التمكن في القلب
لانني مطلق الدخول بدله لانما المؤمنون دون انما الذين آمنوا (وان تطيعوا الله) أي الملك
الذي من خالفه لم يأمن عقوبته (ورسوله) أي الذي طاعته من طاعته على ما أتم عليه من
الامر الظاهر فتؤمن قلوبكم (لا يا ألتكم) أي لا ينقصكم (من أعمالكم شيئا) بل يعطيكم
ما يليق به من الجزاء لان من حل الى ملك فأكهة طيبة قدرتها في السوق درهم فأعطاه الملك
درهما اتسب الملك الى الجمل فهو يعطى ما توقعون بأعمالكم وزيادة من غير نقص فلا حاجة
الى اخباركم عن ايمانكم بغير ما يدل عليه من الاقوال والافعال وقرأ الدوري عن أبي عمرو بعد
اليساء التحية بهمزة ساكنة وأبدأها السوسى ألفا والباقيون بغير همز ولا ألف ولما كان
الانسان مبنيا على النقص وان اجتهد غاية اجتهاده قال الله تعالى (ان الله) أي الذي له صفات
الكمال (غفور) أي ستور للنفوس والزلات لمن تاب وصحت نيته وبغيره ان شاء فلا اعتبار
ولا عقاب (رحيم) أي يزيد على السر عظيم الاكرام ثم بين تعالى لهم حقيقة الايمان بقوله
تعالى (انما المؤمنون) أي العريقون في الايمان الذي هو حياة القلوب قال القشيري والقلوب
لا تحيا الا بعدد جميع النفوس والنفوس لا تموت ولكنها تعيش (الذين آمنوا) أي صدقوا
معتقدين بالله معتقدين بجمع ما له من صفات الكمال (ورسوله) شاهدين برسائله وهذا الاثبات
هنا يدل على ان المنفي فيما قبل الكمال المطلق والاقوال تعالى انما الذين آمنوا (ثم لم يرتابوا)
أي لم يشكوا في دينهم وأيقنوا بأن الايمان ايقان * (تنبيه) * ثم للتراخي في الحكاية كأنه يقول
آمنوا ثم أقول شيئا آخر لم يرتابوا ويحتمل أن تكون للتراخي في الفعل أي آمنوا بالله ورسوله
ثم لم يرتابوا فيما نقل النبي صلى الله عليه وسلم من الحشر والنشر (وجاهدوا) أي أوعدوا
الجهاد بكل ما ينبغي أن تجهده النفوس فيه تصديقا لما ادعوه بالسفهم من الايمان (يا أيها الذين آمنوا)
وذلك هو النية وقوله تعالى (وأأنفسهم) أعم من النية وغيره وذلك هو الشجاعة وقدم
الاموال لقلتم عند العرب (في سبيل الله) أي طريق الملك الاعظم بقتال الكفار وغيره
من سائر العبادات المحتاجة الى المال والنفس لا الذين يتخلفون ويقولون شغلنا أموالنا
وأهلونا قال القشيري جعل الله تعالى الايمان مشروطا بخصال ذكرها وذكرها بلفظ انما هو
للتخصيص يقتضي الطرد والعكس فمن أفرد الايمان عن شرائطه التي جعلها له فرد عليه قوله
(أو ألتك) أي العاقل الربية (هم الصادقون) أي في قولهم وفعلهم انهم مؤمنون ولما رتل هاتان
الآيتان أتت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله انهم مؤمنون فصدقون

وعلم الله منهم غير ذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء الأعراب مجهلا
لهم ومبكا (أتعلمون الله) أي أتخبرون أخبارا عظيما الملك الأعظم المحيط بقدرة وعلم (بدينكم)
أي بقولكم آمنة (والله) أي والحال أن الملك المحيط بكل شيء (يعلم ما في السموات) كلها على
عظمتها وكثرة ما فيها (وما في الأرض) كذلك (والله) أي الذي له الاحاطة الكاملة (بكل
شيء) أي بما ذكر وما لم يذكر (عليه) أي لا تخفى عليه خافية وهو تجهيل لهم وتوبيخ (يؤمنون
عليك) أي يذكرون ذكر من اصطنع صنعة وأسدى اليك نعمة (أن أسلموا) أي من غير قتال
بخلاف غيرهم ممن أسلم بعد قتال منهم ولما كان المن هو القطع من العطاء الذي لا يراد عليه جزاء
قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) أي في جواب قولهم هذا (لا تمنوا على إسلامكم) لو
فرض انكم كنتم متدينين بدين الاسلام الذي هو انقياد الظاهر مع اذعان الباطن أي
لا تذكروا الامنان أصلا لأن الاسلام لا يطلب جزاءه الا من الله تعالى فلا ينبغي عده صنعة
على أحد فان ذلك يفسده (بل الله) أي الملك الأعظم الذي له المنعة على كل موجود ولا منة
عليه بوجه (يمن عليكم) أي يذكركم أنه أسدى اليكم نعمه (أن) أي بأن (هداكم للإيمان) أي
فهو المان عليكم لأنتم عليه وعلى (فان قيل) كيف من عليهم بالهداية الى الإيمان مع أنه تبين
أنهم لم يؤمنوا (أجيب) بأوجه أحدها انه تعالى لم يقل بل الله يمن عليكم ان رزقكم الإيمان بل
قال ان هداكم للإيمان ثانيا انه تعالى من عليهم بما زعموا فكأنه تعالى قال أنتم قلتم آمنا فذلك
نعمة في حقكم حيث تخلصتم من النار فقال تعالى هداكم في زعمكم ولهذا قال تعالى (ان كنتم
صادقين) أي في قولكم آمنا فانه على تقدير الصدق انما هو يتوفيق الله تعالى وهو الذي خلق لكم
قدرة الطاعة فهو الفاعل في الحقيقة فله المنعة عليكم قال القشيري من لاحظ شيئا من أحواله
فان رآها من نفسه كان مشركا وان رآها لنفسه كان مكرافا كيف عين العبد بما هو شرك أو
مكر والذي يجب عليه قبول المنة كيف يرى لنفسه على غيره منة هذا العمرى فضيحة والمنة
تكثر الصنعة اذا كانت من المخلوقين وبالمنة تطيب النعمة اذا كانت من قبل الله تعالى (ان
الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلم (يعلم غيب السموات) أي ما غاب فيها كلها (والارض)
كذلك ولما أريد التعميم من غير تقييد بالخافقين أظهر ولم يضر قوله تعالى (والله) أي الذي
له الاحاطة بذلك وبغيره مما لا تعلمون (بصير) أي عالم أتم العلم (بما تعملون) أي من ظاهر
اسلامكم في الماضي والحاضر والا آتى سواء أكان ظاهرا أم باطنا سواء أكان قد حدث
فصار بحيث تعلمونه أنتم أو كان مغرورا في جبالكم وهو خفي عنكم وقرأ ابن كثير بالياء
النصبية على الغيبة نظر القول تعالى يؤمنون وما بعدهم والباقيون بالفوقية على الخطاب نظرا الى
قوله تعالى لا تمنوا على إسلامكم الى آخره وفي هذه الآية إشارة الى أنه يصير أعمال جوارحكم
الظاهرة والباطنة لا يخفى عليه شيء وما رواه البيضاوي تعالى لم يخشى من أنه صلى الله عليه
وسلم قال من قرأ سورة الحجرات أعطى من الاجر بعدد من أطاع الله وعصاه حديث موضوع

﴿سورة ق مكية﴾

الاقوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض الاية قدسية وهي خمس وأربعون آية
وثلاثة وسبع وخمسون كلمة وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا

(بسم الله) أي الذي أحاط علمه بجميع خلقه العاكف منهم والبادي (الرحمن) أي الذي عم خلقه
برحمته حين أرسل الميم بشرائه أصدق العباد (الرحيم) أي الذي خص بالفوز في دار القرار
أهل الرشاد واختلف في تفسير قوله عز من قائل (ق) فقال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم
للسورة وقيل اسم من أسماء القرآن وقال القرطبي هو مفتاح اسمه قد ير وقادر وقاهر وقريب
وقابض وقال عكرمة والنخاع هو جبل محيط بالارض من زمردة خضراء ومنه خضرة السماء
والسما ع مقببة عليه وعليه كنفها ويقال هو وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة
سنة وقيل متصلة عروقه بالخضرة التي عليها الارض والسماء كهيئة القبة وعليه كنفها
قال الرازي وهذا القول ضعيف لوجوه أحدها أن أكثر القراء يقف عليها ولو كان اسم جبل
لما جاز الوقف في الادراج لأن من قال ذلك قال ان الله تعالى أقسم به ثانيا أنه لو كان كما ذكر لكان
يكتب قاف مع الالف والفاء كما يكتب عين جارية ويكتب أليس الله بكاف عبده وفي جميع
المصاحف تدب حرف ق ثالثا أن الظاهر كون الامر فيه كالامر في ص ون وحم وهي
حروف لا كلمات فكذلك في ق (فان قيل) هو منقول عن ابن عباس (نقول) المنقول عنه أن
القاف اسم جبل وإتمام المراد ههنا ذلك فلا اه وقيل معناه قضى الامر وقضى ما هو كائن كما
قالوا في حم وفي ص صدق الله قال الرازي وقد ذكرنا أن الحروف تنبيهات قدمت على القرآن
ليكون السامع بسببها يقبل على استماع ما يرد على الاسماع فلا يفوته شيء من الكلام الرائق
والمعنى القائق وذكرنا أيضا أن العبادة منها قلبية ومنها لسانية ومنها جارية ظاهرة ووجد
في الجارية ما عقل معناه ووجد فيها ما لم يعقل معناه كاعمال الحج من الرمي والسعي وغيرها
ووجد في القلبية ما عقل بالدليل وعلم كالتمجيد وامكان الحشر وصفات الله تعالى وصدق
الرسول ووجد فيها ما لم يعقل ولا يمكن التصديق به لولا السمع كالصراط الممدود والاحد من
السيف الارق من الشعر والميزان الذي توزن به الاعمال فكذلك ينبغي أن تكون الازكار
التي هي العبادة اللسانية فيها ما يعقل معناه بجميع القرآن الاقليلا منه وفيها ما لا يعقل ولا
يفهم كحروف التهجي ليكون التلفظ به لمحض الانقياد للامر لا لما يكون في الكلام من طيب
الحكاية والاقصد الى غرض كقولك ربنا اغفر لنا وارحمنا بل يكون النطق به تعبدًا محضًا ويؤيد
هذا وجه آخر وهو ان هذه الحروف مقسم بها لان الله تعالى لما أقسم بالتبين والزيون كان
تسريفا لهما فاذا أقسم بالحروف التي هي أصل الكلام الشريف الذي هو دليل المعرفة وآلة
التعريف كان أولى واذا عرفت هذا فنقول القسم من الله تعالى وقع بأمر واحد كما في قوله
تعالى والعصر وقوله تعالى والنجم وبحرف واحد كما في قوله تعالى ص ون ووقع بأمرين كما
في قوله تعالى والضحى والليل وفي قوله تعالى والسما والطارق وبحرفين كما قال في قوله تعالى

قوله كما قالوا في حم الخ عبارة في سورة المؤمن وقال النخاع والكساف معناه قضى ما هو كائن كأنهما أشارا الى أن معنى حم حم ضم الحاء وتشديد الميم اه

طه وطس وحى ووقع ثلاثة أمور كما في قوله تعالى والصفات فالزجرات فالتاليات وقوله
 تعالى والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد وشهود وثلاثة أحرف كما في قوله تعالى
 الم وطسم الر ووقع بأربعة أمور كما في قوله تعالى والذاريات فالحاملات فالجاريات
 فالمتسمات وفي قوله تعالى والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين وبأربعة أحرف
 كما في قوله تعالى المص والمر ووقع بخمسة أمور كما في قوله تعالى والطور وكاب مستطور
 والبيت العمور والسقف المرفوع والبحر المسجور وفي قوله تعالى والمرسلات فالعاصفات
 والناشرات فالفارقات فالملقيات وفي النازعات وفي الفجر وبخمسة أحرف كما في قوله تعالى
 كهيعص وحى عسق ولم يقسم بأكثر من خمسة أشياء الا في سورة واحدة وهى والشمس
 وضحاها ولما أقسم بالاشياء المعهودة ذكر حرف القسم وهو الواو فقال والطور والنجم
 والشمس وعند القسم بالحروف لم يذكر حرف القسم فلم يقل وحى وق لان القسم لما كان
 بنفس الحروف كان الحرف مقسما به فلم يورده في موضع كونه آله القسم تسوية بين
 الحرف وغيره ولم يدخل القسم بالحروف في أثناء السورة لانه يحل بالنظم وقوله تعالى (والقرآن)
 أى الكتاب الجامع الفارق (الجميد) أى الذى له العلو والشرف والكرم والعظمة على
 كل كلام قسم وفي جوابه أوجه أحدها قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم ثانيها
 ما يبدل القول لدى ثالثها ما يلفظ من قول رابعها ان في ذلك لذكرى خامسها بل يعجبوا وهو
 قول كوفي قالوا لان معناه قد يعجبوا سادسها انه محذوف قدره الزجاج والمبرد والاختف
 لتبعث وغيرهم لقد جاءكم منذر و قدره الجلال المحلى بقوله ما آمن كفار مكة بمحمد صلى الله عليه
 وسلم (تنبيه) جوابات القسم سبعة ان المشددة كقوله تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر
 وما النافية كقوله تعالى والضحي والليل اذا سمعي ما ودعك ربك واللام المفتوحة كقوله
 تعالى فوريك لتسألنهم أجمعين وان الخفيفة كقوله تعالى تالله ان كانى ضلال مبين ولا النافية
 كقوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت وقد كقوله تعالى والشمس
 وضحاها قد أفلم من زكاه وبلى كقوله تعالى والقرآن الجميد (بلى) أى ان تكذيبهم ليس لانكار
 شئ من مجده ولا انكار صدق بلى لانهم (يعجبوا) أى الكفار وأضرهم قبل الذكر اشارة الى
 أنه اذا ذكر شئ خارج عن سنن الاستقامة انصرف اليهم والعجب تغير النفس لامر خارج عن
 العادة (ان جاءهم منذر منهم) أى رسول من أنفسهم يخوفهم بالنار بعد البعث واقتصر على
 الانذار لان المقام لتخويف من قدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمن عليه باسلام
 أو غيره ولتخويف من أنكر البعث والعجب منهم هو العجب لان العادة عندهم وعند جميع الناس
 انه اذا كان النذير منهم لم يداخلهم في انذاره شك بوجه من الوجوه وهو لا خالفوا عادة الناس
 في تعجبهم من كون النذير وهو أحدهم خص بالرسالة دونهم ولم يدركوا وجه الخصوصية لكونه
 مثلهم فلذلك أنكر وأرسلته ونزل كتابه بأنفسهم تعاندا وحسد الانهم كانوا معترفين بخصائصه
 التى رفعه الله تعالى بها عليهم قبل الرسالة فخطهم بعجبهم ذلك الى الخساسة من دركات السوء

وخفة الاحلام لانهم يجهلون ان كان الرسول بشرا ووجبوا أن يكون الاله حجرا وعجبوا أن
 يعادوا من تراب لم يكن له أصل في الحياة ولذلك سبب عنه قوله تعالى (فقال) أي بسبب انداره
 بالبعث (الكافرون) وصرح به في موضع الاضمار ايدانا بأنهم لم يخف عليهم شيء من أمره
 ولكنهم ستموا وتعديا برأى عقولهم الدالة على جميع أمره دلالة ظاهرة وعبر عايدل على النذارة
 لانها المقصود الاعظم من هذه السورة وجميع سياق الحجرات ظاهر فيها (هذا) أي كون
 النذير منا خصص بالرسالة من دوننا وكون ما أنذره هو البعث بعد الموت (نبي عجيب) أي
 بليغ في الخروج عن عادة اشكاله وقد كذبوا في ذلك أمام من جهة النذير فان أكثر الرسل من
 الطوائف الذين أرسلوا اليهم وقيل منهم من كان غريبا عن أرسل اليه وأما من جهة البعث
 فان أكثر ما في الكون مثل ذلك من إعادة كل من الملوين بعد ذهابه واحياء الارض بعد
 موتها واخراج النبات والاشجار والثمار وغير ذلك مما هو ظاهر جدا ولما كان المتعجب منه
 مجملا أوضحه بقوله تعالى حكاية عنهم مباغين في الانكار باقتراح انكارهم باستفهام انكارى
 (أئذا متنا) ففارقنا أرواحنا أبداننا (وكنا ترابا) لافرق بينه وبين تراب الارض ولما كان
 العامل في الطرف ما تقديره نرجع دل عليه بقوله تعالى دالا بالاشارة بأداة البعد الى عظيم
 استبعادهم (ذلك) أي الامر الذي في غاية البعد وهو مضمون الخبر رجوعنا (رجع) أي ردة
 الى ما كنا عليه (بعيد) جدا لانه لا يمكن تمييز ترابنا من بقية التراب وقرأ قالون وأبرعرو تسهيل
 الهمزة الثانية وهي المكسورة وادخال ألف بينهما وبين الهمزة الاولى المفتوحة وقرأ ورش
 وابن كثير تسهيل الثانية من غير ادخال وقرأ الباقر بتحقيقهما وأدخل هشام بينهما ألفا
 بخلاف عنه والباقر من غير ادخال وكسر الميم من متنا نافع وحقق وجزرة والكسائي والباقر
 بالضم وقوله تعالى (قد علمنا) أي بما لنا من العظمة (ما تنقص الارض منهم) أي تأكل من
 أجزائهم المتحللة من أبدانهم بعد الموت وقيل ردة لاستبعادهم لأن من لطف علمه حتى تغفل الى
 ما تنقص الارض من أجزاء الموتي وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادرا على رجوعهم أحياء
 كما كانوا وعنه عليه الصلاة والسلام كل ابن آدم يبلل الا عجب الذنب وعن السدي ما تنقص
 الارض منهم من يموت منهم ومن يبقى وهذه الآية تدل على جواز البعث وقدرته تعالى عليه لأن
 الله تعالى عالم باجزاء كل واحد من الموتي لا يشق عليه جزء واحد بجزء الاخر قادر على الجمع
 والتأليف فليس الرجوع منه بعيد وهذا كقوله تعالى وهو الخلاق العليم حيث جعل للعالم
 مدخلا في الاعادة وهذا جواب ما كانوا يقولون أئذا ضللتنا في الارض أي انه تعالى كما يعلم
 أجزائهم يعلم أعمالهم فيرجعهم ويعيدهم كما كانوا يقولون وبما كانوا يعملون (وعندنا)
 أي على ما لنا من الغنى عن كل شيء (كتاب) أي جامع لكل شيء (حفيظ) أي بالغ في الحفظ
 لا يشذ عنه شيء من الاشياء جل أودق وقيل محفوظ من الشياطين ومن أن يندرس او يغير وعلى
 الحالين الحفيظ هو اللوح المحفوظ قال الرازي والاول هو الاصح لأن الحفيظ بمعنى الحافظ وورد
 في القرآن قال الله تعالى وما أنت عليهم بحفيظ وقال تعالى حفيظ عليهم ولأن الكتاب للتبيل

ومعناه العلم عندي كما يكون في الكتاب فهو يحفظ الاشياء وهو مستغن عن أن يحفظ وقوله تعالى (بل ~~كذبوا~~ بالحق) أي الامر الثابت الذي لا أثبت منه اضراب ثان قال الزمخشري اضراب اتبع للاضراب الاول للدلالة على انهم جازاها هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق (لما) أي حين (جاءهم) أي لما نار عندهم من أجل تعجبهم من ارسال رسولهم من حظوظ النفوس حسد امنهم من غير تأمل لما قالوه ولا تدبر ولا نظرفيه ولا تذكر فلذلك قالوا ما لا يعقل من أن من قدر على ايجاد شيء من العدم وابدائه لا يقدر على اعادته بعد اعدامه (فهم) أي لاجل مبادرتهم الى هذا القول السفساف (في أمر مريج) أي مضطرب جدا محتلم من المرج الذي هو اختلاط الثبت بالانواع المختلفة فهم تارة يقولون سحر وتارة كهانة وتارة شعرو تارة كذب وتارة غير ذلك لا يثبتون على شيء واحد والاضطراب موجب للاختلاف وذلك أدل دليل على الابطال كما أن الثبات والخلوص موجب للاتفاق وذلك أدل دليل على الحقيقة قال الحسن مازله قوم الحق الامرج أمرهم وكذا قال قتادة وزاد والتبس عليهم دينهم ثم ذكر تعالى الدليل الذي يدفع قوله من ذلك رجوع بعبد بقوله تعالى (ألم ينظروا) أي بعين البصر والبصيرة (الى السماء) أي المحيطة بهم (فوقهم) فان غيرها انما هو فوق ناس منهم لافوق الكل (كيف بينناها) أي اوجدناها على ما لنا من الجود والعز مبنية كالخيمة الا انها من غير عمد (وبينناها) أي بما فيها من الكواكب والكوار والصغار والسيارة والثابتة (وما) أي والحال ان ما (لها) وأكده النبي بقوله تعالى (من فروج) أي فوق وطافات وشقوق بل هي ملساء متلاصقة الاجزاء (والارض) أي المحيطة بهم التي هم عليها (مددناها) أي بسطناها بالنامن العظيمة (وألقينا) أي بعظمنا (فيها راسي) أي جبالا ثوابت كانت سببا لثباتها وحالقت عادة المراسي في أنها من فوق والمراسي التي تعالجونها أنتم من تحت (وأثبتنا) أي بالنامن العظيمة (فيها) أي الارض وعظم قدرته بالبعوض فقال تعالى (من كل زوج) أي صنف من النبات تراوحت اشكاله (بهمج) أي هي في غاية الرونق والابحباب فكان مع كونه رزقا منبتها (تبصرة) أي جعلنا هذه الاشياء كلها لاجل أن تنظروا بأبصاركم وتفكروا ببصائركم فتعبروا منها الى صانعها فتعلموا ما له من العظمة (وذكرى) أي ولتذكروا بها تذكرا عظيما ببالكم من القوى والقدر فتعلموا بهجزكم عن كل شيء من ذلك ان صانعها لا بهجزه شيء وأنه محيط بجميع صفات الكمال وقرأ أبو عمرو وحجرة والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بالامالة بين بين والباقون بالفتح (تنبيه) قال الرازي يحتمل أن يكون الامر ان عاثرين الى السماء والارض أي خلق السماء تبصرة وخلق الارض ذكرى ويدل على ذلك ان السماء وزينتها غير مستحجة في كل عام فهي كالشيء المرق على عمر الزمان وأما الارض فهي كل سنة تأخذ زينتها وزخرفها فتذكر فبالسما تبصرة والارض تذكرة ويحتمل أن يكون كل واحد من الامرين موجودا في كل واحد من الامرين فالسما تبصرة وتذكر والارض كذلك والفرق بين التذكرة والتبصرة هو أن فيها آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وآيات متجددة مذكورة عند التناسي (الكل عبد) أي

لتبصر وتذكر كل عبد بما له من النقص وبمادل عليه هذا الصنع من الكمال أنه عبد مربوب لصانعه (منيب) أي رجاع عما حطه اليه طبعه الى ما يغلبه عليه عقله فيرجع من شهوه هذه الانفعال الى شهود الصفات الى علم الذات ثم ذكر تعالى دليلا بقوله تعالى (وزلنا من السماء) أي الحمل العالي الذي لا يسلك فيه الماء عن دوام التقاطر الا بقاها (ماء) أي شيئا فشيئا في أوقات وعلى سبيل التقاطر ولولا عظمتنا التي لا تضاهي لغلب بحاله من الثقل والميوع والنفوذ فنزل دفعة واحدة فأهلك ما نزل عليه فزال المسرة وعادت المنفعة مضرة (مباركا) أي نافعا جذا كثيرا البركة وفيه حياة كل شيء وهو المطر فيكون الاستدلال بالسماء والارض وما بينهما وهو انزال الماء من فوق واخراج النبات من تحت (فأنبأنا) أي بالنا من القدرة الباهرة (به جنات) من الشجر والتمر والزرع والريحان وغيره مما تجتمع البساتين فحين أي تستر الداخل فيها (وحب الحصيد) أي النجم الذي من شأنه أنه يحصد كالبر والشجر ونحوهما وقوله تعالى (والنخل) منصوب عطفا على مفعول أنبت أي وأنبت النخل وقوله تعالى (باسقات) أي طوالا حال مقترنة لانها وقت الاتبات لم تكن طوالا والبسوق الطول يقال بسق فلان على أصحابه أي طال عليهم في الفضل ومنه قول ابن نوفل في ابن هبيرة

يا ابن الذين بمجدهم * بسقتهم قيس فزاره

وهو استعارة والاصل استعمله في بسقت النخلة بسق بسوقا أي طالت قال الشاعر

لنا خير وليست خسر كرم * ولكن من نتاج الباسقات

كرام في السماء ذهبن طولا * وفات ثمارها أيدي الجناة

وبسقت المشاة ولدت وأبست الناقة وقع في ضرعها اللبن قبل انتاج وقال سعيد بن جبيرة باسقات مستويات وأفردها بالذ كر لضرط ارتفاعها (لها طلع) يجوز أن تكون الجملة حالا من النخل أو من الضمير في باسقات ويجوز أن يكون الحال وحده لها وطلع فاعل به وقوله تعالى (نضيد) بمعنى منضود بعضها فوق بعض في اكمامها كما في سنبلة الزرع وهو عيب فإن الانهيار الطوال ثمارها بارزة بعضها على بعض لكل واحدة منها أصل يخرج منه كالجوز واللوز والطلع كالسنبلة الواحدة تكون على أصل واحد وقوله تعالى (رزقا) يجوز أن يكون حالا أي مرزوقا (للعباد) ويجوز أن يكون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى عند ذكر خلق السماء والارض تبصرة وذكرى وفي التمار قال رزقا والتمار أيضا فيها تبصرة وفي السماء والارض أيضا منفعة غير التبصرة والتذكر (أجيب) بأن الاستدلال وقع لوجود أمرين أحدهما الاطاعة والثاني البقاء بعد الاعادة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم بحشر ورجع يكون بعده الثواب الدائم والعقاب الدائم وأنكر واذك فقال أما الأول فالله القادر على خلق السموات والارض قادر على خلق الخلق بعد القضاء واما الثاني فلا في البقاء في الدنيا بالرزق والقادر على اخراج الارزاق من النخل والشجر قادر على أن يرزق بعد الحشر فكان الأول تبصرة وتذكر بالخلق والثاني تذكرة بالبقاء والرزق ويدل على هذا الفصل بينهما بقوله تعالى

تصرة وذكري حيث ذكر ذلك بين الآيتين ثم بدأ بذكر الماء وانزاله وانبات الثبات * (تنبيه) *
 لم يقيد هنا العباد بالانابة وقيد في قوله تعالى تصرة وذكري لكل عبد منيب لأن التذكيرة
 لا تكون إلا للمنيب والرزق يعتم كل أحد غير أن المنيب يأكل ذاكرا وشكرا للانعام وغيره ما كل
 كائنا كل الانعام فلم يخص بقيد ولما كان في ذلك أعظم مذكر للبصر اقبال بعث وبجميع صفات
 الكمال اتبعه ما له من التذكير بالبعث بخصوصه فقال تعالى (وأحيينا به) أي الماء بعظمنا
 (بلدة) ومعها بالتأنيث إشارة إلى انه في غاية الضعف والحاجة إلى النبات والخلق عنه وذكر
 (مينا) للزيادة في تقرير تمكن الحاجة فيها وجل على معنى المكان (فان قيل) ما الفرق بين هذا
 الموضع وبين قوله تعالى وآية لهم الأرض الميتة حيث أثبت الهاء هناك (أجيب) بأن الأصل
 في الأرض الوصف فقال الميتة لأن معنى الفاعلية ظاهر هناك والبلدة الأصل فيها الحياة لأن
 الأرض اذا صارت حية صارت آهلة وأقام بها القوم وعمرها فصارت بلدة فأسقط التاء لأن
 معنى الفاعلية غير ظاهر فتثبت فيه الهاء واذا كان معنى الفاعل لم يظهر لا تثبت فيه الهاء ويحقق
 هذا القول قوله تعالى بلدة طيبة حيث أثبت الهاء حيث ظهر معنى الفاعل ولم يثبت حيث لم يظهر
 (كذلك) أي مثل الانخراج العظيم (الخروج) من قبورهم على ما كانوا عليه في الدنيا اذ لا فرق بين
 خروج النبات بعد ما تنشم وتفتت في الأرض وصارت اربابا كما كان من بين أصفره وأبيضه وأجره
 وأزرقه إلى غير ذلك وبين انخارج ما تفتت من الموتى كما كانوا في الدنيا * (تنبيه) * قال أبو حيان
 ذكر تعالى في السماء ثلاثة البناء والتزيين ونفي القروج وفي الأرض ثلاثة المسد والقاء الرواسي
 والانبات فقابل المتبالبين لأن المدوضع والبناء رفع القاء الرواسي بالتزيين بالكواكب لا رتكاب
 كل واحد منها أي على سطح ما هو فيه والانبات المترتب على الشق بانتقاء القروج فلا شق فيها
 وبه فيما يتعلق به الانبات على ما يقطف كل سنة ويبقى أصله وما يزرع كل سنة أو سنتين ويقطف كل
 سنة وعلى ما اختلط من جنسين فبعض الثمار ككاهة لا قوت وأكثر الزرع قوت والتمر فاكهة
 وقوت وقوله تعالى (كذبت قبلهم) الآية فيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتنبيه بأن حاله
 كحال من تقدمه من الرسل كذبا وصبروا فاهلك الله تعالى مكذبيهم ونصرهم ولما لم يكن لهؤلاء
 المكذبين شهرة يعرفون بها قال تعالى (قوم نوح) الذين كان آخر أمرهم أنه اتفق عليهم الما آن
 نزل عليهم ماء السماء وطلع عليهم ماء الأرض فأغرقهم ووسم القمل بالقاء إشارة إلى هوانهم
 في جنب هذا الجهد وأسقط الجار من قوله تعالى قبلهم إشارة إلى أن هؤلاء الأحزاب لقوتهم
 وكثرتهم كأنهم أهل الأرض قد استغرقوا مكانهم وزمانها ثم اتبع قوم نوح بمشابهيهم بقوله تعالى
 (وأصحاب الرس) أي البرك كانوا مقيمين عليها عواشيمهم بعد دون الاصنام ونبيهم قيل حنظلة
 ابن صفوان وقيل غيره فحقت تلك البرمجة ما عولها فذهبت بهم وبكل ما لهم كما ذكرت قصتهم
 في القرعان ثم اتبع أصحاب الرس بقوم صالح عليه السلام فقال (وعود) لأن الرجفة التي
 أخذتهم مبدأ الخسف ثم اتبع ثمود بقوم هود عليه السلام فقال تعالى (وعاد) لأن الريح التي
 أهلكتهم أثرت بها صيحة ثمود وقال تعالى (وفرعون) ولم يقل قوم فرعون لأنه ليس في عادة هذه

الفرق كافر غيره والنص عليه يفهم عظمتة وانه استخف قومه فأطاعوه (واخوان لوط) أى
اصهاره الذين صار ينه وبينهم مع المصاهرة المناصرة بملوكهم على من قاراهم بنفسه وعمه خليل الله
ابراهيم عليهم السلام ومع ذلك عاملوه بالخيانة والتكذيب (وأصحاب الايكة) أى القبيضة
وهم قوم شعيب والقبيضة الشجر الملتف بعضه على بعض ولما كان تبع الجبري واسمه سعد
وكنته أبو كرب مع كونه فى قومه ملكا فاهرا وخالفوه مع ذلك وكان لقومه نار فى بلادهم
ينها يكون اليها فتأكل الظالم ختم بهم فقال تعالى (وقوم تبع) مع كونه ملكا وهو يدعوهم الى
الله تعالى فلا يظن أن التكذيب مخصوص بمن كان قويا لمن كان مستضعفا بل هو واقع بمن شئنا
من قوى وضعيف لا يخرج شئ عن مرادنا (كل) أى من هذه الفرق (كذب الرسل) أى كلهم
بتكذيب رسولهم فان الكل متساوون فيما يوجب الايمان من اظهار المهجر والدعاء الى الله
تعالى (حق) أى قسب عن تكذيبهم لهم أن ثبت عليهم ووجب (وعيد) أى الذى كانوا
يكذبون به عند اذاعهم لهم اياه فجعلنا لهم منه فى الدنيا ما حكمنا به عليهم فى الازل فاهللكاهم
اهلا كما ماتا كاهلا لا تقص واحدة على أنما مختلفة كما هو مشهور عند من له بامنا له عناية واتبعناه
ما هو فى البر فخ وآخرنا ما هو فى القيامة الى يوم البعث فثبت باهلا كآلهم على تأنى ديارهم وتباعد
أعصارهم وكثرة أعدادهم أن لنا الا حاطة البالغة فتسل ياخوانك المرسلين وتأس بهم ويحذر
قومك ما حل بمن كذبهم ان أصروا (أفعمينا بالخلق) أى أحصل لنا مع ما لنا من العظمة
الاعياء وهو العجز بسبب الخلق فى شئ من ايجاده أو اعدامه (الاول) أى من السموات
والارض وما بينهما حين ابتدأناه اختراعنا من العدم ومن خلق الانسان وسائر الحيوان بمجدنا
فى كل أو ان فى الاطوار المشاهدة على هذه التدريجات المعتادة بعد أن خلقنا أصله على ذلك
الوجه مما ليس له أصل فى الحياة ومن اعدامه بعد خلقه جملة كهذه الامم أو تدريجيا كغيرهم
(بل هم فى لبس) أى شك شديد وشبهة موجبة للتكلم بكلام مختلط لا يعقل له معنى بل السكون
عنه أجل (من) أى لاجل (خلق جديد) أى بالاعادة ولما ذكر الخافقين أتبعه خلق ما هو
جامع لجميع ما هو فيه ما فقال تعالى (ولقد) أى والحال أنا قد (خلقنا) أى بما لنا من العظمة
(الانسان) وهو أعجب خلقا وأجمع من جميع ما مضى ذكره بما فيه من الانس والطغيان والذكر
والنسيان والجهل والعرفان والطاعة والعصيان وغير ذلك من عجيب الشأن ووكلنا به من جنودنا
من يحفظه فيضبط حركانه وسكانه وجميع أحواله (وفهم) والحال اننا علمنا بالانسان الاحاطة
(ما توسوس) أى تكلم على وجه الخفاء (به) أى الآن وفيما بعد ذلك (نفسه) مما لم يتقدح بعلم من
خزائن الغيب الى سر النفس كما علمنا ما تكلم نفسه وهى الخواطر التى تعرض له حتى انه هو رجا عجز
عن ضبطها فمنه نعلم أن قلوبهم عالمة بقدرتنا على أكل ما يريدون بحجة القرآن واجهازه وصدق
الرسول به صلى الله عليه وسلم وامتيازه وانما جعلهم الحسد والنقاسة والكبر والرياسة على
الانكار باللسان حتى صار لهم ذلك خلقا وتنادوا فيه حتى غطى على عقولهم فصاروا فى لبس يحيط
بهم من جميع الجوانب (ونحن) أى بما لنا من العظمة (أقرب اليه) أى قرب علم وشهود من غير

مسافة (من حبل الوريد) لأن أبعاضه وأجزائه يحبب بعضها بعضا ولا يحبب علم الله تعالى شيء والوريدان عرقان مكتنفان بصفتي العنق في مقدمتهما امتصلا من الرأس إلى الوتين وهو عرق متصل بالقلب إذا قطع مات صاحبه وهذا مثل في فطر القرب وإضافته مثل مسجد الجامع أي حبل العرق الوريد أولان الحبل أعم فأضيف للبيان نحو يترساقية أو يراد حبل العاتق وأضيف إلى الوريد كما يضاف إلى العاتق لأنهما في عضو واحد وقال البغوي حبل الوريد عرق الفرق وهو عرق بين الحلقوم والعلباوين يتفرق في البدن والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين قال القشيري وفي هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قلب أقوم وقوله تعالى (أذيتلي) ظرف لا قرب ويجوز أن يكون منصوبا بإذ كراي واذ كراذيتلي أي بغاية الاجتهاد والمراقبة والمراعاة من ككل إنسان خلقناه وأبرزناه إلى هذا الوجود (المتلقين) أي المملكان الموكلان بعمل الإنسان ومنطقه يحفظاته ويكتبانه حال كونهما (عن اليمين) لكل إنسان (وعن الشمال) أي أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فالذي عن اليمين يكتب الحسنات والذي عن الشمال يكتب السيئات وقوله تعالى (قعيد) أي قاعدان مبتدأ وخبره ما قبله لأن فعلا يطلق على الواحد والمتعدد كقوله تعالى بعد ذلك ظهير قال ابن عادل والوجود أن يدعى حذف إماما من الأول أي عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد وإماما من الثاني فيكون قعيدا المقووظ به لا قول ومثله قوله رمانى بأمر كنت منه والدى * بريأ من أجل الطوى رمانى

وقال مجاهد القعيد المرصد ونحن أعلم منهما وأقرب وانما استحفظناهما لاقامة العظة بهما على مجارى عاداتكم وغير ذلك من الحكم (ما يلفظ) أي يرى ويخرج المكلف من فيه وهم في النبي بقوله تعالى (من قول) جل أو قل (الآلديه) أي الإنسان أو القول على هيئة من القدرة والعظمة من أغرب المستغرب (رقيب) من حفظنا شديد المراعاة في كل من أحواله (عبيد) أي حاضر مراقب غير غافل بوجه قال الجلال الهللي وكل منهما بمعنى المثنى أي رقيبان عبيدان روى أبو أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرًا وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر * (تنبيه) * اختلف فيما يكتبان فقال مجاهد يكتبان عليه حتى أئنه في مرضه وقال عكرمة لا يكتبان إلا ما يجر عليه أو يوزر فيه * (فائدتان) * أحدهما قال الحسن أن الملائكة يكتبون الإنسان عند حالتيه عند غائطه وعند جماعه الثانية قال الفراء يجلسه ما تحت الشعر على الحنك ومثله عن الحسن وكان الحسن يحبب أن يتلف عنقه فتمه (وجاءت) أي أتت وحضرت (سكرة الموت) أي حالته عند النزاع وشدة وغمرته بصير المريض بها كالسكران لا يعي وتخرج بها أقواله وأفعاله عن قانون الاعتدال مجبأ ملتبسا (بالحق) أي الأمر الثابت الذي يطابقه الواقع فلا حيلة في الاحتراس منه وقيل للصبت بلسان الحال أن لم يكن بلسان المقال (ذلك) أي هذا الأمر العظيم العالي الرتبة الذي يحق لكل أحد الاعتداله بغاية الجهد (ما) أي الأمر الذي (كنت) أي جبلة

وطبعاً (منه محمد) أي غيبل وتغزو وتزوغ وتهرب * (تنبيه) • قيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم قال الرازي وهو منكرو قيل مع الكافر قال ابن عابد والاقوى أن يقال هو خطاب عام مع السامع وهذا أولى وقوله تعالى (ونفخ في الصور) عطف على قوله تعالى وجاءت سكرة الموت وهو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام للموت العام والبعث العام عند التكامل وانقطاع أو ان التعامل وهو بحيث لا يعلم قدر عظمه واتساعه الا الله تعالى وهو عليه السلام قد التقم الصور من حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم وحتى جبهته وأصغى سمعه ينتظر متى يؤمر فبالها من عظمة ما أغفلنا عنها وأنساها لها والمراد به هذه نفخة البعث وقوله تعالى (ذلك) إشارة إلى الزمان المقهوم من قوله نفخ لأن الفعل كما يدل على المصدر يدل على الزمان فكانه تعالى قال ذلك الزمان العظيم الأحوال والأوجال (يوم الوعيد) أي للكفار بالعذاب (وجاءت) أي فيه (كل نفس) أي مكافئة (معها سائق) أي ملك يسوقها إليه (وشهيد) يشهد عليهم بأعمالها قال الضحاك السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم وهو الأيدي والأرجل وغيرها وهي رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هما جميعا من الملائكة فالسائق كما قيل لا تعلق له بالشهادة لثلاث تقول تلك النفس أنه خصم والخصم لا تقبل شهادته وقيل السائق هو الذي يسوقه إلى الموقف ومنه إلى مقعده والشهيد هو الكاتب والسائق لازم للبر والفاجر أما البر فيساق إلى الجنة وأما الفاجر فإلى النار قال تعالى وسبق الذين كفر واو قال تعالى وسبق الذين اتقوا والشهيد يشهد عليهم بما عملت * (تنبيه) • يجوز في جملة معها سائق وشهيد أن تكون في موضع جر صفة لنفس وأن تكون في موضع رفع صفة لكل وأن تكون في موضع نصب على الحال من كل ويقال للكافر (لقد كنت) أي كونا كأنه جبله لك (في غفلة) أي غفلة محيطة بك ناشئة لك (من هذا) أي من تصور هذا اليوم على ما هو عليه من انقطاع الأسباب والجزاء بالثواب أو العقاب لأنه على شدة جلالة خفي على من اتبع الشهوات (فكفنا) بغيره من الموت ثم البعث (عنك غطاء) الذي كان في الدنيا على قلبك وسمعك وبصرك من الغفلة بالآمال في الحال والمآل وسائر الخلوط والشهوات (فبصرك اليوم) أي بعد البعث (حديث) أي في غاية الحدة والنفوذ فلذا اتقرب بما كنت تنكر في الدنيا وقال مجاهد يعني نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك والمعنى أزلنا غفلتك فبصرك اليوم حديث وكان من قبل كليلًا واختلف في القرنين في قوله تعالى (وقال فريقه) فأكثر المفسرين على أنه الملك الموكل به فيقول (هذا ما) أي الذي (لدى عبيد) أي حاضر ونقل الكرمانى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه الشيطان الذي سيطر على اغوائه واستدراجه إلى ما يريد فزين له الكفر والعصيان ويدل لهذا قوله تعالى وقبضنا لهم قرآنًا وقال تعالى نقبض له شيطانه فله قرين وقال تعالى فبئس القرين فالإشارة بهذا إلى المسوق المرتكب للعبور والقسوق والعبيد معناه المعتد للنار ومعناه ان الشيطان يقول هذا العاصي هو شئ عندى عند جهنم أعدته لها بالاغواء والاضلال وقوله تعالى (ألقيا في جهنم) أي النار التي تلقى الملقى فيها بما كان يعامل به عباد الله تعالى من الكبر والعبودية (كل كفار) خطاب من

الله تعالى للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار أو الواحد وثنية الفاعل منزل منزلة تثنية
 الفعل وتكريره كانه قيل ألقى وقيل أراد القيا بالنون الخفيفة فأبدلها ألفا جوازا للوصل
 مجرى الوقت وقيل العرب تخاطب الواحد مخاطبة الاثنين تأكيذا كقوله
 فان تضرعاني يا ابن صفان أزدبر * وان تدعاني أحم عرضاً معنفا

قال ابن عادل وقيل المأمور مثنى وهذا هو الحق لأن المراد ملكان بفعلان ذلك ٥١ وهو القول
 المتقدم (عبيد) وهو المبالغ في ستر الحق والمعاداة لاهله بغير حجة وأتفه نظراً إلى استحسان
 ما عندهم والنبات عليه تجبراً وتكبراً على ما عند غيره أزدراه كانه من كان (مناع) أى كثير المنع
 (النجير) من المال وغيره من كل معروف يعلق بالمال والمقال والفعال وقيل المراد الاسلام فان
 الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني أخيه عنه (معتد) أى تجاوز الحدود (مريب) أى
 داخل في الريب وهو الشك والتهمة في أهل الدين وقوله تعالى (الذى جعل مع الله) أى الذى له
 الاحاطة بجميع صفات الكمال (الها آخر) يجوز أن يكون منصوباً على الذم أو على البذل من
 كل وأن يكون مجروراً بلامن كفاراً ومرنوعاً بالابتداء والخبر (فألقياه في العذاب) أى الذى
 يزبل كل عدوبة (الشديد) ودخلت الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط ويجوز أن يكون
 خبر مبتدأ مضمراً أى هو الذى جعل ويكون فألقياه تأكيذا (قال قرينه) منادياً باسقاط الاداة
 كدأب أهل القربابها ما انه منهم (ربنا) أى أيها المحسن البنايتها الخلائق كلهم (ما أطفئته)
 أى ما أوقعت فيه من الطغيان فأنى لاسلطان لى عليه وأنت أعلم بذلك (ولكن كان)
 أى يجهلته وطبعه (في ضلال بعيد) أى محيط به من جميع جوانبه لا يمكن رجوعه معه فلهذا
 كان يبادر إلى كل ما يغضب الله تعالى * (تنبيه) * هذا جواب لكلام مقدرفان الكافر حين
 ما يلقي في النار يقول ربنا أطفأنى شيطانى فيقول ربنا ما أطفئته بدليل قوله تعالى لا تحتصموا لى
 لأن الخصامة تستدعى كلاماً من الجانبين وتطيره قوله تعالى في سورة ص قالوا بل أنتم لأمم رجبا
 بكم إلى قوله تعالى أن ذلك الحق خصام أهل النار قال الزمخشري وهذا يدل على أن المراد بالقرين
 في الآية المتقدمة هو الشيطان لا الملك الذى هو شهيد وقعيد قال الرازى وجاءت هذه الآية
 بلا واو وفي الأولى واو عاطفة لأن الأولى إشارة وقعت إلى معنيين مجتمعين فان كل نفس في ذلك
 الوقت تجي * ومعها سائق وشهيد فيقول الشهيد ذلك القول وفي الناية لم يوجد هناك معنيان
 مجتمعان حتى تذكر الواو فان الفاء في قوله تعالى فألقياه في العذاب لا تناسب قوله تعالى قال
 قرينه ربنا ما أطفئته فليس هنالك مناسبة مقضية للعطف (فان قيل) كيف قال ما أطفئته مع
 انه قال لا غوينهم أجمعين (أجيب) بأن المراد من قوله لا غوينهم أى لا دينهم على الغواية كما ان
 الضال اذا قال له شخص أنت على الجادة فلا تتركها يقال انه يضل كذا هنا فقوله ما أطفئته
 أى ما كان ابتداء النفي منى وقوله تعالى (قال) أى الله تعالى المهيطة بعلم وقدره الذى حكم
 عليهم بذلك في الأزل (لا تحتصموا) أى لا توقعوا الخصومة بهذا الجد والاجتهاد استئناف
 كان قائلاً يقول فلذا قال الله تعالى فأجيب بقال لا تحتصموا وقوله تعالى (لدى) أى

في دار الجزاء بهذه الحضرة التي هي فوق ما ~~ص~~ كنتم تدركونه من الاخبار عنها بكثير بقيد
 مفهومه أن الاختصاص كان ينبغي أن يكون قبل الحضور والوقوف بين يدي وقوله تعالى (وقد
 قدمت اليكم بالوعيد) أي التهديد وهو التخويف العظيم على جميع ما ارتكبتموه من الكفر
 والعدوان جلة حاله ولا بد من تأويلها وذلك أن النهي في الآخرة وتقدمه الوعيد في الدنيا
 فاختلف الزمان فكيف يصح جعلها حالية وتأويلها هو أن المعنى وقد صرح أني قدمت وزمان
 العصة وزمان النهي واحد وتقدمت يجوز أن يكون بمعنى تقدمت فتكون الواو للحال ولا بد
 من حذف مضاف أي وقد تقدمت قولي لكم ملتبساً بالوعيد ويجوز أن يكون قدمت على حاله
 منعدياً والباء مزيدة في المفعول أي قدمت اليكم الوعيد كقوله تعالى تنبت بالدهن على قول من
 قال بزيادته اهناك وقيل الباء هنا للمصاحبة كقولك اشتريت القرس بطامه أي معه فكانت قال
 تعالى قدمت اليكم ما يجب مع الوعيد على تركه والانداز (ما يتدل) أي بغير وجه من الوجوه
 (القول لدى) أي الواصل اليكم من حضرة التي لا يحيط بها أحد من خلقي وعبر بما التي هي
 للماضرون لا التي للمستقبل لأن الاوقات كلها عنده حاضرة (وما أنا) وأكد النبي بقوله تعالى
 (بظلام للعبيد) فأعذبهم بغير ظلم (فان قيل) الظلام مبالغة في الظلم ويلزم من اتقائه إثبات أصل
 الظلم فإذا قال القائل هو كذاب يلزم أن يكون كثيراً للكذب ولا يلزم من نفيه في أصل الكذب
 لجواز أن يقال ليس بكذاب كثيراً الكذب لكنه يكذب أحياناً فقوله تعالى ما أبظلام لا يفهم
 منه نفي أصل الظلم وأن الله ليس بظالم (أجيب) بأربعة أجوبة أحدها أن الظلام بمعنى الظالم
 كالتماز بمعنى التماز فتكون اللام في قوله تعالى للعبيد لتحقيق النسبة لأن الفعل حينئذ بمعنى
 ذي ظلم لقوله تعالى لا ظلم اليوم ثانياً قال الرمنخري أن ذلك أمر تقديرى كأنه تعالى يقول
 لو ظلمت عبدي الضعيف الذي هو محل الرحمة لكان ذلك غاية الظلم وما أبذل فيلزم من نفي كونه
 ظلاماً نفي كونه ظالماً ويحقق هذا الوجه اظهار لفظ العبيد حيث قال الله تعالى وما أبظلام
 للعبيد أي في ذلك اليوم الذي أملا فيه جهنم مع سعتها حتى تصبح وتقول لم يبق في طاقة بهم ولم
 يبق في موضع لهم فهل من مزيد استهفام استنكار ثالثاً انه لمقابلة الجمع بالجمع والمعنى أن ذلك
 اليوم مع أني ألقى في جهنم عدداً لا يحصره لأكون بسبب كثرة التعذيب كثيراً الظلم لانه تعالى
 قال وما أبظلام للعبيد (يوم نقول) أي على ما لنا من العظمة (لهم) ولم يقل ما أبظلام
 في جميع الأزمان وخصص بالعبيد ولم يطلق فلذلك خصص النبي بنوع من أنواع الظلم ولم يطلق
 ولم يلزم منه أن يكون ظالماً في غير ذلك الوقت لأن التخصيص بالذكر لا يدل على نفي ما عداه لانه نفي
 كونه ظالماً ولم يلزم منه كونه ظالماً نفي كونه ظالماً للعبيد ولم يلزم منه كونه ظالماً لغيرهم
 (تنبيه) * يحتمل أن يكون المراد بالعبيد الكفار كقوله تعالى يا حسرة على العباد ما يأتيهم من
 رسول الآية والمعنى أعذبهم وما أبظلام لهم ويحتمل أن يكون المراد منه المؤمنين والمعنى أن
 الله تعالى يقول لو بدلت قولي ورحمت الكافر لكنت في تكليف العباد ظالماً للعباد المؤمنين
 لاني منعهم من الشهوات لأجل هذا اليوم فلو كان ينال من لم يأت بما أتى به المؤمن ما يناله

المؤمن لكان اتيان المؤمن بما أتى به من الايمان والعبادة غير مفيد وهذا معنى قوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة ويحتمل أن يكون المراد التعميم وهذا أظهر وقوله تعالى لجهنم أى التي هي دار العذاب مع الكراهة والعبوسة والتجهم (هل امتلاّت) استفهام تحقيق لوعده عليها وهو قوله تعالى لا امتلاّت جهنم من الجنة والناس أجمعين (رثقول) بصورة الاستفهام كالسؤال (هل من مزيد) أى قد امتلاّت ولم يبق في موضع لم يتلى فهو استفهام انكار وقيل بمعنى الاستزادة رواه أبو صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما وعلى هذا يكون السؤال وهو قوله تعالى هل امتلاّت قبل دخول جميع أهلها فيها وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله تعالى سبقت كلمته لا امتلاّت جهنم من الجنة والناس أجمعين فلما سبق أعداء الله إليها لا يلقى فيها فوج الاذهب فيها ولا يملؤا فتقول ألست قد أقسمت لقلأ في قبضع قدمه عليها فيقول هل امتلاّت فتقول هل من مزيد قط قط قد امتلاّت وليس في مزيد وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش وفي رواية رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعد ذلك ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله تعالى لها خلقا فيسكنهم فضول الجنة ولا يهريرة رضى الله عنه فهو ولا يظلم الله تعالى من خلقه أحدا * (تنبيه) * هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات وللعلماء فيه وفي أمثاله مذهبان أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين انه لا يتكلم في تأويلها بل نقوض بأنها حق على ما اراد الله ورسوله ونجربها على ظاهرها وألها معنى يليق بها وظاهرها غير مراد المذهب الثاني وهو قول جمهور المتكلمين انها تقول بحسب ما يليق بها فعلى هذا اختلافها في تأويل الحديث فقبل المراد بالقدم التقدم وهو شائع في اللغة والمعنى يضع الله تعالى فيها من قدمه لها من أهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم وقيل يحتمل أن في المخلوقات من يسمى بهذه التسمية وخلقوا لها قال القاضي عياض أظهر التأويلات أنهم استحقوها وخلقوا لها قال المتكلمون ولا بد من صرفه عن ظاهره لقيام الدليل العقلي القطعي على استحالة الجارحة على الله تعالى وقولها قط قط أى حسبي حسبي قد اكتفيت وفيها ثلاث لغات اسكان الطاء وكسر هاء منونة وغير منونة ولما ذكر النار التي هي دار العذاب وقدمها لان المقام للانداز اتباعها دار الابرا فقال تعالى سائر الهم بإسقاط منونة السيرة على مشقة البعد (وأزابت الجنة) أى قربت بإسراء مر مع الدرجات والحياض الممتلئة (للمتقين) أى الغريقين في هذا الوصف فاذا رأوها تسابقوا اليها وتركوا ما كانوا فيه في الموقف من منابر النور وكتبان المسك ونحو هذا وأما غيرهم من أهل الايمان فقد يكون لهم غير هذا الوصف فيساق اليها الذين اتقوا كما مضى في الزمر وقوله تعالى (غير بعيد) يجوز أن يكون حالا من الجنة ولم يؤت لانها بمعنى البستان أولان فعلا لا يؤت لانه بزنة المصادر قاله الرخشي ومنعه أبو حيان وتقدم الكلام على ذلك في قوله تعالى ان راحة الله قريب من المحسنين ويجوز أن يكون منصوبا على الظرف المكاني أى مكانا غير بعيد ويجوز أن يكون نعتا لمدد ومحدوف

أى الزلافا غير بعيد وهو ظاهر عبارة الزمخشري فانه قال أو شيئا غير بعيد (فان قيل) ما وجه
التقريب والجنة مكان والامكنة يقرب منها وهى لاتقرب (أجيب) من أوجه أولها أن الجنة
لا تزال ولا يؤمر المؤمن في ذلك اليوم بالانتقال اليها مع بعده ها لكن الله تعالى يطوى المسافة
التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب (فان قيل) فعلى هذا ليس ازلاف الجنة من المؤمن بأولى
من ازلاف المؤمن من الجنة فافائدة قوله تعالى أزلفت الجنة (أجيب) بأن ذلك إكرام للمؤمن
وبيان لشرفه وانه ممن يشى اليه ثانياها قريب من الحصول فى الدخول لابعنى القرب المكافى
ثالثها ان الله تعالى قادر على نقل الجنة من السماء الى الارض فيقربهم للمؤمن ويحتمل انها
ازلفت بمعنى جمعت محاسنها لانها مخلوقة واما بمعنى قرب الحصول لانه اتسال بكلمة طيبة
وحسنة وخص المتقين بذلك لانهم أحق بها وقوله تعالى (هذا) أى الازلاف والذى ترونه من
كل ما يسركم (ما) أى الامر الذى (توعدون) أى وقع الوعد لكم به فى الدنيا يجوز فيه وجهان
أحدهما أن يكون معترضا بين البدل والمبدل منه وذلك أن (لكل أبواب) أى رجاء الى طاعة
الله تعالى بدل من المتقين باعادة العامل ثانياهما أن يكون منصوبا بقول مضمر ذلك القول
منصوب على الحال أى مقولا لهم وقرأ ابن كثير بالباء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب
ونسب أبو حيان قراءة المياه لابن كثير ولا يعمرو وانما هى لابن كثير فقط وقال سعيد
ابن المسيب الاواب هو الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال الشعبي وبجاءه هو الذى
يذكر ذنوبه فى الخلافة تغفر منها وقال ابن عباس رضى الله عنهما وعطاء هو المسج من قوله
تعالى يا جبال أتوبي معه وقال قتادة هو المصلى وقوله تعالى (حفيظ) اختلاف فيه فقال ابن
عباس رضى الله عنهما ما هو الذى يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وعن ابن عباس
رضى الله عنهما ما أيضا الحفيظ لامر الله وقال قتادة الحفيظ لما استودعه الله تعالى من حقه
والاواب والحفيظ كلاهما من باب المبالغة أى يكون كثيرا لاوب شديد الحفظ ثم أبدل من كل
تيمم البيان المتقين قوله تعالى (من خشى) أى خاف ونبه على كثرة خشيته بقوله تعالى
(الرحمن) لانه اذا خافه مع استحضار الرجة العامة للمطيع والعامى كان خوفه مع استحضار
غيرها أولى وقال القشيري التعبير بذلك للاشارة الى أنها خشية تكون مقرونة بالانس يعنى
الرجاء كما هو المشروع قال ولذلك لم يقل الجبار أو القهار ويقال الخشية أطف من الخوف
فكانها قريبة من الهيبة وقوله تعالى (بالغيث) حال أى غائب عنه فيصتمل أن يكون حالا من
الفاعل او المفعول ومنهما وقيل الباء للمصاحبة أى مصاحبه لمن غير أن يطلب آية أو امرا
يصير به الى حد المكاشفة بل استغنى بالبراهين القطعية التى منها أنه مربوب وهو أيضا بيان
لبليغ خشيته ويجوز أن يكون صفة لمصدر خشى أى خشية خشية ملتبسة بالغيث ومعنى
الايم من خاف الرحمن فاطاعة بالغيث ولم يره وقال الفضال والسدى يعنى فى الخلوة حيث لا يراه
أحد وقال الحسن اذا أرى السور وأخلق الباب وقوله تعالى (وجاء) أى بعد الموت (بقلب
منيب) أى راجع الى الله تعالى صفة مدح لأن شأن الخائف أن يهرب فاما المتقى فخاف ربه لعله أنه

لا ينبغي القرار منه والباء في قلب اما للتعدية واما للمصاحبة واما للسببية والقلب المنيب كالقلب
السليم في قوله تعالى اذ جاء ربه بقلب سليم أى سليم من الشرك والضمير في قوله تعالى (ادخلوها)
عائد الى الجنة وقوله تعالى (بسلام) حال من فاعل ادخلوها أى سالمين من العذاب والهموم
فهى حال مقارنة أو بسلام من الله تعالى وملائكته عليهم فهى حال مقدرة كقوله تعالى
فادخلوها خالدين كذا قيل قال ابن عادل وفيه نظر اذ لا مانع من مقارنة تسليم الملائكة عليهم
حال الدخول بخلاف فادخلوها خالدين فانه لا يعقل الخلود الا بعد الدخول (ذلك) أى اليوم
الذى حصل فيه الدخول (يوم الخلود) أى الدوام في الجنة الذى لا آخر له ولا نقاد لشي من لذاته
أصلا ولذلك وصل به قوله تعالى جوابا لمن قال على أى وجه خلودهم (لهم) بظواهرهم
وبواطنهم (ما يشاؤون) أى تجدد مشيئتهم أو يمكن مشيئتهم له (فيها) أى الجنة (ولدينا) أى
عندنا من الامور التى هى في غاية الغرابة عندهم وان كان كل ما عندهم مستغنيا (مزيد) أى
مما لا يدخل تحت أوهاهم ليساؤه فان سياق الامتنان يدل على ان تنوينه للعظيم والتعبير
بلدى يؤكده ذلك (فان قيل) ما الحكمة في أنه تعالى قال ادخلوها بسلام على المخاطبة ثم قال لهم
ولم يقل لكم (أجيب) من وجوه أولها أن قوله تعالى ادخلوها فيه مقدراى فيقال لهم ادخلوها
فلا يكون التفاتا ثانياها انه التفات والحكمة الجمع بين الطرفين كانه تعالى يقول غير محتمل بهم
في غيبتهم وحضورهم ففي حضورهم الجبر وفي غيبتهم الحور والقصور ثالثها أنه يجوز أن
يكون قوله تعالى لهم كلاما مع الملائكة يقول للملائكة توكلوا بخدمةهم واعلموا أن لهم
ما يشاؤون فيها أنا حضروا بين أيديهم ما يشاؤون وأما أنا فعندى ما لا يخطر ببالهم ولا تقدر أن
عليه والمزيد يحتمل أن يكون معناه الزيادة كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ويحتمل
أن يكون بمعنى المفعول أى عندنا ما نزيده على ما يرجون ويأملون قال أنس وجابر وهو النظر
الى وجه الله الكريم قبل يعجل لهم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في داركرامته فهذا هو
المزيد ولما ذكر تعالى أول السورة تكذيب الامم السابقة ذكر هنا اهلاك قرون ماضية بقوله
تعالى (وكم أهلكنا) أى بما لنا من العظمة (قبلهم من قرن) أى جيل هم في غاية القوة وزاد
في بيان القوة قوله تعالى (هم أشد منهم) أى من قريش (بطشا) أى قوة وأخذ الماير يدونه
بالعنف والسطوة والشدّة (تنبيه) * * * من منصوب بما بعده وقدم امالانه استفهام واما لان
كم الخبرية تجرى مجرى كم الاستفهامية في التصدير ومن قرن تمييز وهم أشد صفة امالككم واما
اقرن والفاء في قوله تعالى (فذهبوا) عاطفة على المعنى كانه قيل اشتد بطشهم فذهبوا (في البلاد)
والضمير في ذهبوا امال القرن المتقدم وهو الظاهر والقريش والتقيب السقيف والتقيش
ومعناه التطواف في البلاد قال الحرث بن حنظلة

ذهبوا في البلاد من حذر الملو * توجالوا في الارض كل مجال

* (وقال امرؤ القيس)

وقد نقيبت في الآفاق حتى * رضى من الغنية بالاياب

ولما كان التقدير ولم يسلموا مع كثرة تنقيصهم توجه سؤال تنبيه الغافل الذاهل وتقريب
وتبكيته للمعاندين الجاهل بقوله تعالى (هل من محيص) أي معديل ومجهد ومهرب وان دق من
قضايتنا يكون لهؤلاء وجه ما في رد أمرنا (أن في ذلك) أي فيما ذكر في هذه السورة من
الاساليب العجيبة والطرق الغريبة (لذكرى) أي تذكرا عظيما جدا (لمن كان) أي كونا عظيما
(له قلب) أي عقل في غاية العظمة فهو بحيث يفهم ما يراه ويعتبر به ومن لم يكن كذلك فلا قلب له
سليم بل له قلب لاه (أو ألقى السمع) أي استمع الوعظ بغاية اصغائه حتى كأنه يرى بشي ثقیل من
علو إلى سفل (وهو) أي والحال أنه في حال القائه (شهيد) أي حاضر بكليته فهو في غاية ما يكون
من تصويب الفكر وجمع الخاطر فلا يغيب عنه شيء مما تلى عليه وألقى إليه فينذكر وعطف على
قوله تعالى ولقد خلقنا الإنسان بقوله تعالى (ولقد خلقنا) أي بما لنا من العظمة التي لا يقدر
قدرها ولا يطاق حصرها (السماوات والأرض) أي على ما هم عليه من الكبر وكثرة المنافع
(وما بينهما) من الأمور التي لا ينتظم الأمر على قاعدة الأسباب والمسببات بدونها (في ستة أيام)
الأرض في يومين ومنافعها في يومين والسماوات في يومين ولو شاء لكان ذلك في أقل من لمح
البصر ولكنه تعالى سن لنا التأتى بذلك (وما مسنا) لأجل ما لنا من العظمة أدنى مس وعلم
في النفي فقال تعالى (من لغوب) أي اعياء فانه لو كان لا تقضى ضعفا فاقضى فسادا فكان
من ذلك شيء على غير ما أردناه فكان تصرفنا فيه غير تصرفنا في الباقي وأنتم تشاهدون الأمر
في الكل على حد سواء من نفوذ الأمر وتعام التصرف (فاصبر) يا أشرف الخلق (على
ما يقولون) أي اليهود وغيرهم من انكار البعث والتشبيه وغير ذلك فان من قدر على خلق
العالم بلا اعياء قدر على البعث وغيره (وسيج) أي أوقع التنزيه عن كل شائبة نقص ملتبسا
(بمحمد ربك) أي بآيات الاحاطة بجميع صفات الكمال السيد المدير المحسن اليك بجميع هذه
البراهين التي خصك بها مفضل لك على جميع الخلق وقوله تعالى (قبل طلوع الشمس وقبل
الغروب) إشارة إلى طرفي النهار وقوله تعالى (ومن الليل فسبحه) إشارة إلى زاني من الليل
وتقريره أنه صلى الله عليه وسلم كان مشتغلا بأمرين أحدهما عبادة الله تعالى والثاني هداية
الخلق فاذا لم يهتدوا قبل له أقبل على شغلك الآخر وهو العبادة قبل الطلوع وقبل الغروب
لانهم وقتا اجتماعهم ويكون المراد بقوله تعالى ومن الليل أوله لانه أيضا وقت اجتماعهم
وقال أكثر المفسرين قبل طلوع الشمس صلاة الصبح وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل
العشاء والتسجد (وأدبار السجود) التسفل بعد المكتوبات وقبل الزيادة العشاء
وقال مجاهد ومن الليل يعني صلاة الليل أي وقت صلى وقرأ مانع وابن كثير وحجة بكسر
الهمزة على أنه مصدر فام مقام ظرف الزمان كقولهم آتيتك خفوق النجم وخلافة الجحاج ومعنى
وقت ادبار الصلاة أي انقضاءها وانتهائها والباقون بالفتح جمع دبر وهو آخر الليل وعقبها ومنه
قول أوس

على دبر الشهر الحرام فأرضنا • وما حولها جدي سنون تلح

ولم يختلفوا في وادبار النجوم وقوله تعالى وأدبار معطوف اما على قبل الغروب واما على ومن الليل وقال عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم ما ادى ارباب السجود الى ركعتان بعد صلاة المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وروى عنه مرفوعا قال البغوي هذا قول أكثر المفسرين عن عائشة رضي الله عنها قالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على الركعتين أمام الصبح وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وعن مجاهد وادبار السجود هو التسبيح باللسان في أدبار الصلوات المكتوبات وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر وعنه أيضا أن قراء المهاجرين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم فقال صلى الله عليه وسلم وما ذاك فقالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال قال أفلا أخبركم بأمر تذكرون به من قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد مثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشر وتسبحون عشر وتسبحون عشر وتسبحون عشر وتسبحون عشر (واستمع) أي لما أخبرك به من أحوال القيامة فيه تهويل وتعظيم للخبيرة والمحدث عنه كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبعة أيام لمعاذ بن جبل يا معاذ اسمع ما أقول ثم حدثني بعد ذلك وقوله تعالى (يوم) ظرف لاسمع أي استمع ذلك في يوم (ينادي المنادي) أي اسرافيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادي بالحشر فيقول أيتها العظام البالية واللحم الممزقة والشعور الممزقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل المنادي جبريل (من مكان قريب) بحيث يسمع الصوت من بعد كما يسمعه من قرب يكونون في السماء سواء لا تفاوت بينهم أصلا واختلف في ذلك المكان القريب فأكثر المفسرين انه صخرة بيت المقدس فانها أقرب الارض الى السماء باثني عشر ميلا وهي وسط الارض وقيل من تحت أقدامهم وقيل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة أيتها العظام البالية وقوله تعالى (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادي والصيحة النفخة الثانية وقوله تعالى (بالحق) حال من الصيحة أي ملتبسة بالحق أو من الفاعل أي يسمعون ملتبسين بسماع حق (ذلك) أي اليوم العظيم الذي يظهر به الجحد ويعلو بضعفاء المؤمنين الجدة (يوم الخروج) أي الذي لا خروج أعظم منه وهو خروجهم من قبورهم من الارض التي خلقوا منها الى الحشر وهو من أسماء يوم القيامة (انا) أي بما لنا من العظمة (نحن) أي خاصة (نحي ونحيي) أي نجدد ذلك شيئا بعد شيء سنة مستقرة

وعادة مستمرة كأن شاهدونه فقد كان من باب الأحياء الأول المبدأ (والينا) أى خاصة بالامانة
ثم الأحياء (المصير) أى فى الآخرة وقيل تقديره نعيم فى الدنيا ونحيى فى الآخرة للبعث والينا
المصير بعد البعث وقوله تعالى (يوم) يدل من يوم قبله وما بينهما اعتراض وقرأ (تشرق الارض)
نافع وابن كثير وابن عامر بتشديد الشين والباقون بالتخفيف (عنهم) أى مجاوزة لهم بعد
أن كانوا فى بطنها فيخرجون منها أحياء كما كانوا على ظهورها أحياء حال كونهم (سراعا) أى
اجابة منادينا وهو جمع سريع وأشار الى عظمة الامر بقوله تعالى (ذلك) أى الاخراج العظيم
جدا (حشر) أى جمع بكره وزاد فى بيان عظمة هذا الامر بدلالته على اختصاصه بتقديم الجار
فقال تعالى (علينا) أى خاصة (يسير) فكيف يتوقف فيه عاقل فضلا عن أن ينكره وأما غيرنا
فلا يمكنه ذلك بوجه * (تنبيه) * علينا متعلق بيسير ففصل بعمول الصفة بينا وبين موصوفها
ولا يضر ذلك وقال الرخشي التقدّم للاختصاص وهو ما أشرت اليه أى لا يتيسر ذلك
الا على الله تعالى وحده وهو عادة جواب قولهم ذلك رجع بعيد وقوله تعالى (نحن أعلم) أى
عالمون (بما يقولون) أى فى الحال والاستقبال من التكذيب بالبعث وغيره تسلية للنبي صلى
الله عليه وسلم وتهديد لهم (وما أنت عليهم بجبار) أى بمسلط تجبرهم على الاسلام انما أنت
مذر وقد فعلت ما أمرت به ونحن القادرون على ردهم بما لنا من العلم المحيط وهذا قبل الامر
بالقتال (فذكر) أى بطريق البشارة والندارة (بالقرآن) أى الجامع بمجده لكل خير المحيط بكل
صلاح (من يخاف وعبد) فانه لا ينتفع به غيره وهم المؤمنون وقرأ ورش بإثبات الياء بعد
الدال وصلالا ووقفا وحذفها الباقون وصلوا ووقفا وما رواه البضاوى تبعنا للرخشي من
أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة فى هون الله عليه نأرات الموت وسكراته حديث
موضوع ونأرات الموت بمنلثة وهمزة مفتوحة أهواله

﴿سورة الزاريات مكية﴾

وهى ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف ومائتان وتسعة وثمانون حرفا

(بسم الله) أى المحيط بصفات الكمال فهو لا يخلف الميعاد (الرحمن) الذى عم الخلائق بنعمه
الابجاد (الرحيم) الذى خص من اختاره بالتوفيق لما يرضاه من المراد ولما ختم الله سبحانه
ونعالى فى بالتذكير بالوعيد افتتح هذه بالقسم البالغ على صدقه فقال عز من قائل مناسبين
القسم والمقسم عليه (والزاريات) أى الرياح تذر والتراب وغيره وقيل النساء والودات
فانهن يذرين الاولاد وقوله تعالى (ذروا) منصوب على المصدر المؤكد والعامل فيه فرعه وهو
اسم الفاعل والمفعول محذوف اقتصارا يقال ذرت الريح التراب وأذرته (فالحاملات) أى
السحب تحمل الماء وقيل الرياح الحاملة للسحاب وقيل النساء الحوامل (وقرأ)
أى نقل مفعول به بالحاملات كما يقال حمل فلان عدلا ثقيلا قال الرازى ويحتمل أن يكون
اسما أقيم مقام المصدر كقوله ضربته سوطا (فالجاريات) أى السفن وقيل الرياح الجارية

فيهما بما وقيل الكواكب التي تجرى في منازلها وقوله تعالى (يسرا) أي بسهولة مصدر
 في موضع الحال أي مبصرة (فالمقسمات) أي الملائكة التي تقسم الارزاق والامطار وغيرها
 بين العباد والبلاد وقوله تعالى (أمرأ) يجوز أن يكون مفعولا به كقولك فلان قسم الرزق
 أو المال وأن يكون حالا أي مأمورة وهذه أشياء مختلفة فتكون الفاء على بابها من
 عطف المتغيرات والفاء للترتيب في القسم لافي المقسم به قال الخشري ويجوز أن يراد الريا
 وحدها لأنها تنشي السحاب وتقله وتصرفه وتجري في الجوب ريا سهلا وعلى هذا يكون من
 عطف الصفات والمراد واحدة فتكون الفاء على هذا الترتيب الامور في الوجود وعن علي بن
 أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال وهو على المنبر سلوني قبل أن لاتسألوني ولن تسألوا
 بعدى مثلي فقام ابن الكوا فقال ما الذي اريد قال الرياح قال فالحاملات وقرأ قال السحاب
 قال فالحاريات يسرا قال الفلك قال فالمقسمات أمرا قال الملائكة وكذا عن ابن عباس وعن
 الحسن المقسمات السحاب يقسم الله تعالى بها الرزاق العباد وقد جلت على الكواكب
 السبعة ويجوز أن يراد الرياح لا غير لأنها تنشي السحاب وتقله وتصرفه وتجري في الجوب ريا
 سهلا وتقسم الامطار بتصرف السحاب (فان قيل) ان كان وقرا مفعولا فلم يجمع وقيل
 أو قارا (أجيب) بان جماعة من الرياح قد تجمل وقرأ واحدا وكذا القول في المقسمات أمر اذا
 قيل انه مفعول به لان جماعة من الملائكة قد تجتمع على أمر واحد * (فائدة) * أقسم الله تعالى
 بجمع السلامة المؤث في خمس سور ولم يقسم بجمع السلامة المذكور في سورة أصلا فلم يقل
 والصالحين من عبادي ولا المقربين الى غير ذلك مع ان المذكور أشرف لان جوع السلامة بالواو
 والنون في الغالب ان يعقل ولما كانوا يكذبون بالوعد كذا الجواب بعد التأكيذ بنفس
 القسم فقال تعالى (ان ما وعدون لصادق) أي مطابق الاخبار به للواقع وسترون مطابقتها
 * (قبيه) * ما يجوز أن تكون اسمية وعائدها محذوف أي توعدونه وأن تكون مصدرية
 فلا عائده على المشهور وحينئذ يحتمل أن يكون توعدون مبنيا من الوعد وأن يكون مبنيا من
 الوعد لانه يصلح أن يقال أوعدته فهو يوعد ووعدته فهو يوعد لا يختلفان التقديران وعدكم
 أو ان وعدكم (وان الدين) أي المجازاة لكل أحد بما كتب يوم البعث (لواقع) لا بد منه وان
 انكرتم (والسموات الحبك) قال ابن عباس وقناة وعكرمة ذات الخلق الحسن المستوى
 يقال للنساج اذا نسج الثوب فاجاد ما أحسن حبكه وقال سعيد بن جبيرة ذات الزينة أي المزينة
 بزينة الكواكب قال الحسن حبكتها النجوم وقال مقاتل والكلي والضمك ذات الطريق
 كحبك الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل والشعر الجعد وهو آثار تنبيه وتكسره قال زهير
 مكل باصول النجم تنسجه * ربح خريق اضاحى مائه حبك
 والحبك يحتمل أن يكون مفردة حبسكة كطريقة وطرق أو حبك النجوم حار وحر قال الشاعر
 كأنما جلها الحواك * ظننته في وشها حباك
 وأصل الحبك احكام الشيء واتقانه ومنه يقال للدرع محبوكة وجواب القسم (انكم) يا معشر

قريب (لني قول) محيط بكم في أمر القرآن والآتي به وجميع أمر دينكم وغيره مما تريدون به
ابطال الدين الحق (مختلف) فتقولون في القرآن سحر وكهانة وأساطير الأولين وفي محمد صلى الله
عليه وسلم ساحر وشاعر ومجنون وكاهن وكاذب (يؤفك) أي يصرف (عنه) أي عن النبي صلى
الله عليه وسلم أو القرآن أي عن الايمان بذلك (من افك) أي صرف عن الهداية في علم الله تعالى
ومعناه: فقد الذم وقيل انه مدح للمؤمنين ومعناه بصرف عن القول المختلف من يصرف عن
ذلك القول ويرشد الى القول المستوي (قتل) أي اعن (الخراصون) أي الكذابون وهم الذين
لا يجزمون بأمر بل هم شاكون متصبرون وهم أصحاب القول المختلف ثم وصفهم الله تعالى فقال
تعالى (الذين هم) أي خاصة (في غمرة) أي جهل يغمورهم (ساهون) أي غريقون في السهو وهو
النسيان والغفلة والحيرة وذهاب القلب الى غير ما به ففاعل ذلك ذلوان متخالفان من
هول ما هو فيه وشدة كربه (يسألون) النبي استهزاء (أيان) أي متى وأي حين (يوم الدين) أي
وقوع الجزاء الذي تخبرنا به ولولا أنهم بهذه الحالة لتذكروا من أنفسهم أنه ليس أحد منهم يترك
عبده واجراه في عمل من الاعمال الا وهو يحاسبهم على أعمالهم وينظر قطعاً في أحوالهم
ويحكم بينهم في أقوالهم وأفعالهم فكيف الظن باحكم الحاكمين أن يترك عبده الذين خلقهم
على هذا النظام المحكم وأبدع لهم هذين الخافقين وهياً لأجلهم فيه ما كل ما يحتاجون اليه
فيتركهم سدى ويوجد لهم عبداً وقوله تعالى (يوم هم) منصوب بضمير أي الجزاء كائن يوم هم (على
النار يفتنون) أي يعذبون فيها جواب لسؤالهم أيان يوم الدين وقال الرازي يحتمل وجهين
أحدهما أن يكون جواباً عن قولهم أيان يقع فكأنهم لم يسألوا سؤال مستفهم طالب للعلم
كذلك لم يجهم جواب معلم مبين بل قال يوم هم على النار يفتنون فجهلهم بالشأن أقوى من
جهلهم بالآل ولا يجوز أن يكون الجواب بالآخني فلو قال قائل: متى يقدم زيد فلو أجيب بقوله
يوم يقدم رفيقه ولا يعلم يوم قدوم الرفيق لم يصح هذا الجواب ثانيها أن يكون ذلك ابتداء كلام
تمامه في قوله تعالى (ذوقوا فتنتكم) أي تعذيبكم (فان قيل) هذا يفضي الى الاضمار (أجيب)
بأن الاضمار لا بد منه لان قوله تعالى ذوقوا فتنتكم لا يتصل بما قبله الا باضمار يقال (هذا) أي
العذاب المملون (الذي كنتم به تستعجلون) في الدنيا استهزاء ولما بين تعالى حال المهزومين بين بعده
حال المتقين فقال تعالى (آل المتقين) أي الذين كانت التقوى لهم وصفاً ثابتاً (في جنات) أي
بساتين عظيمة تجن داخلها أي تسترهم من كثرة ظلالها وكثرة أشجارها وعظمتها (وعيون)
جارية في خلال الجنان * (تنبيه) * المتقي له مقامات أدناها أن يتقى الشر وأعلىها أن يتقى
الدنيا والآخرة وأدنى درجات المتقي الجنة فاما من مكلف اجتناب الكفر الا ويدخل الجنة وقرأ
ابن كثير وابن ذكوان وشعبة وحجة والكسائي بكسر العين والباءون بالضم وقوله تعالى
(آخذين) حال من الضمير في خبران وقوله تعالى (ما آتاها من ربهم) أي المحسن اليهم المدبر لهم
بقام علمه وشامل قدرته ان كان مما في الجنة فتكون حالاً حقيقية وان كان مما آتاها من امره
ونبيه في الدنيا فتكون حالاً محكية لا خلاف الزمانين * (تنبيه) * اعلم أن الله تعالى وحده الجنة

تارة قال تعالى مثل الجنة وأخرى جمعها كقوله تعالى هنا ان المتقين في جنات وتارة ثناها قال
تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان والحكمة فيه ان الجنة في وجودها والاتصال المنازل
والاشجار والانهار كجنة واحدة وأما جمعها فانها بالنسبة الى الدنيا وبالاضافة اليها جنات
لا يحصرها عدد وأما تنبيهنا فسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى في سورة الرحمن وهو قوله
تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان فجيل جنة تلذوفه من ربه وجنة لترك شهوته وقيل جنة لخائف
الانس وجنة لخائف الجن فيكون من باب التوزيع قال الرازي غير اننا نقول ههنا ان الله تعالى
عند الوعد وحد الجنة وكذلك عند الشراء فقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم بأن لهم الجنة وعند الاعطاء جمعها اشارة الى ان الزيادة في الوعد موجودة بخلاف
ما لو وعد بجنتان ثم يقول انه في جنة لانه دون الموعد ومعنى آخذين قابضين ما آتاهم شيئا فشيئا
ولا يستوفونه بكمله لامتناع استيفاء ما لانها به وقيل قابضين قبول رضا كقوله تعالى وبأخذ
الصدقات أي يقبلها قاله الرانخسري وقوله تعالى (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) اشارة الى أنهم
أخذوها بثمرتها وما كوهها بالا احسان في الدنيا والاشارة بذلك اما لدخول الجنة واما لايتاء الله
تعالى واما اليوم الدين والاحسان يكون في معاملته الخالق والخللاق وقيل هو قول لاله الا الله
ولهذا قيل في معنى كلمة التقوى انها الا الله الا الله وفي قوله تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا الى
الله وقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان هو الايتان بكلمة لاله الا الله ثم فسر احسانهم
معبر عنه بما هو في غاية المبالغة بقوله تعالى (كانوا) أي لما عندهم من الاجلال له والحب فيه
بحيث كانوا مطبوعون فيه (قبل من الليل) الذي هو وقت الراحة وقضاء الشهوات
(ما يجمعون) أي يفعلون التمجوع وهو النوم الخفيف القليل بالليل فما ظنك بما فوقه فما مزيدة
وهم يجمعون خبر كان وقيل لا طرف أي ينامون في زمن يسير من الليل ويصلون أكثره وقال ابن
عباس رضي الله عنه كانوا أقل ليلة تمر بهم الاصلوا فيها شيئا أما من أولها أو من وسطها وعن أنس
ابن مالك كانوا يصلون من المغرب الى العشاء وقال محمد بن علي كانوا لا ينامون حتى يصلون
العقة وقال مطرف بن عبد الله قل ليلة أتت عليهم فجمعوا كلها وقال مجاهد كانوا لا ينامون
كل الليل ووقف بعضهم على قلا ليلوا اخيها قوله تعالى وقيل ما هم وقيل من عبادى الشكور
ويتبدى من الليل ما يجمعون أي ما يجمعون من الليل والمعنى كانوا من الناس قليلا
ثم ابتدأ فقال ما يجمعون من الليل وجعله مجدا أي لا ينامون بالليل البتة بل يقومون للصلاة
والعبادة وهو قول الضعفاء ومقاتل وقيل ان ما يعنى الذي وعاندها محذوف تقديره كانوا قليلا
من الليل الوقت الذي يجمعونه وهذا فيه تكلف ولما كان المحسن لا يرى نفسه الا مقصرا قال
تعالى دال على ذلك وعلى أن تهم جدهم متصل بالآخر الليل (وبالاسهاد) قال ابن زيد السهر
السدس الاخير من الليل (هم) أي دأبوا بطواهرهم ورواظهم (يستغفرون) أي يعدون مع
هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين ويسألون غفران ذنوبهم لو فور علمهم بالله تعالى وأنهم لا يقدر
على أن يقدره حتى قدره وان اجتهدوا لقول سيدنا طلق محمد صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء

عليك وإبراز الضمير دل على أن غيرهم لو فعل هذا البلاء لأعجب بنفسه ورأى أنه لا أحد أفضل منه
وعلى أن استغفارهم في الكثرة يقتضى أنهم يكونون بحيث يظن أنهم أحق بالتذلل من المصريين
على المعاصي فإن استغفارهم ذلك على بصيرة لانهم نظروا ماله سبحانه في الآفاق وفي أنفسهم
من الآيات والحقكم باللغة فأقبلوا على الاستغفار عاقلين بأنه تعالى لا يقدر حق قدره
(تنبيه) * بالاسحار متعلق يستغفرون والباء بمعنى في وقدم متعلق الخبر على المبتدأ الجواز
تقديم العامل وقال الكلبي ومجاهد وبالاسحار يصلون وذلك أن صلاتهم بالاسحار لطلب
المغفرة روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله إلى السماء كل ليلة حتى
ينقث الليل فيقول أنا الملك أنا الملك من الذي يدعوني فأستجيب له من الذي يسألني فأعطيه
من الذي يستغفرني فأغفر له وهذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان
أحدهما وهو مذهب السلف وغيرهم أنه يمر كما جاء من غير تأويل ولا تعطيل وترك الكلام فيه
وفي أمثاله مع الإيمان به وتنزيه الرب سبحانه عن صفات الاجسام المذهب الثاني وهو قول
جماعة من المتكلمين وغيرهم أن الصعود والنزول من صفات الاجسام فالتعالى منزوع عن ذلك
فعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة والالطاف الالهية والاقبال على الداعين بالاجابة والالطف
وتخصيصه بالثلث الاخير من الليل لان ذلك وقت التجدد والدعاء وغفلة أكثر الناس وعن
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يتجدد قال اللهم لك الحمد أنت
قيوم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد
أنت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك حق لا نقاؤك حق وقولك
حق والجنة حق والنار حق والنبيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك أمنت
وعليك توكلت وبالسكأتبت وبك خاصمت واليسك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت
وما أسررت وما أعلنت وزاد في رواية وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت
ولا اله غيرك زاد النسائي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم * ولما ذكر تعالى معاملتهم للخالق
أتبعه المعاملة للخالق تكميلا لحقيقة الاحسان فقال تعالى (وفي أموالهم) أي كل أصنافها
(حق) أي نصيب ثابت (للسائل) أي الذي ينه على حاجته بسؤال الناس وهو المنة ~~كف~~
(والمحروم) وهو المنة كف الذي لا يجد ما يغنيه ولا يسأل الناس ولا يقطن له ليتصدق عليه وهذه
صفة أهل الصفة رضى الله تعالى عنهم فالחסنون يعرفون صاحب الوصف بالمهم من ناقد
البصيرة والله تعالى بهم العناية وقدم السائل لانه يعرف بسؤاله أو يكون اشارة الى كثرة
العطاء فيعطى السؤال فاذا لم يجدهم يسأل عن المحتاجين فيكون سائلا ومسؤلا وقبل قدم
السائل لتجانس رؤس الآي وقبل السائل هو الآدمي والمحروم كل ذي روح غيره من
الحيوانات المحترمة قال صلى الله عليه وسلم في كل كبد حراجر وهذا ترتيب حسن لان
الآدمي مقدم على البهائم وقال ابن عباس وسعيد بن المسيب السائل الذي يسأل الناس
والمحروم الذي ليس له في القناتهم سهم ولا يجري عليه من النى مثنى وقال قتادة والزهرى المحروم

المتعفف الذي لا يسأل الناس وقال زيد بن أسلم المحروم هو المصاب غمراً أو زرعاً أو نسلاً ما شئته وهو قول محمد بن كعب القرظي قال المحروم صاحب الجائحة ثم قرأ أنا المغموم بل نحن محرومون (وفي الأرض) أي من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغيرها (آيات) أي دلالات على قدرة الله تعالى ووحدة دانيته (للموقنين) أي الذين صاروا لا يقن لهم غريزة ثابتة فهم لذلك يتفطنون لرؤية ما فيها قال القشيري من الآيات فيها أنها تحمل كل شيء فكذلك العارف يحمل كل أحد ومن استغفل أحداً أو تبرم برؤية أحد فغلبته عن الحقيقة ومطالعته الخلق بعين التفرقة وأهل الحقائق لا يتصفون بهذه الصفة ومن الآيات فيها أنه يلقي عليها كل قدر وقامة فتثبت كل زهر ونور فكذلك العارف يتشرب ما يسقي من الحفاه ولا يترشح إلا بكل خلق حسن على وشيعة زكية (وفي أنفسكم) آيات أيضاً من مبدا خلقكم إلى منتهاه وما في تركيب خلقكم من المجائب (أفلا تنصرون) أي بأبصاركم وبصائركم فتأملوا ما في ذلك من الآيات في تأملها علم أنه عبد ومتى علم ذلك علم أن له رباً غير محتاج إلى أحد (وفي السماء) أي جهة العلو (رزقكم) بما يأتي من المطر والرياح والحر والبرد وغير ذلك مما رتبته سبحانه وتعالى لمنافع العباد وقال ابن عباس يعني بالرزق المطر لأنه سبب الرزاق وقيل في السماء رزقكم مكتوب وقيل تقدير الرزاق كلها من السماء ولولا لما حصل في الأرض حبة قوت (وما وعدون) قال عطاء من الثواب والعقاب وقال مجاهد من الخير والشر وقال الفضال من الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال عز من قائل (فوقب) أي مبدع ومدبر (السماء والأرض) أي وما أودع فيهما مما علمت سموه وما لم تعلموه (أنه) أي الذي توعدونه من الخير والشر والجنة والنار وما ذكر من أمر الرزق وما تقدم الأقسام عليه (الحق) أي ثابت يطابقه الواقع (مثل ما أنكم تنطقون) أي مثل نطقكم كما أنه لا شك في أنكم تنطقون ينبغي لكم أن لا تنكروا في تحقيق ذلك وقال بعض الحكماء معناه أن كل إنسان ينطق بلسان نفسه ولا يمكن أن ينطق بلسان غيره كذلك كل أحد بدأ كل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره وأنشدوا في المعنى

ما لا يكون فلا يكون بجيلة * أبدا وما هو كائن سيكون

سيكون ما هو كائن في وقته * وأخو الجهالة مكد مغبون

وقيل معناه أن القرآن لحق تكلم به الملك النازل من السماء مثل ما تتكلمون وقرأ أحزبه والكسائي وشعبة برفع اللام على أنه نعت لحق وما هيذة وانكم مضاف إليه أي لحق مثل نطقكم ولا ينظر تقدير اضافتها لمعرفة لانها لا تعترف بذلك لاجل ماها والباقيون بالنصب على أنه نعت لحق أيضاً كما في القراءة الأولى وانما يجي الاسم لاضافته إلى غير ممكن كبناء الضائل في قوله قد ادعى منخرأ بدم * مثل ما أخرجنا من الجبل

بفتح مثل مع أنها نعت لدم وقيل أنها نعت لمصدر محذوف أي لحق حقاً مثل نطقكم وقوله

تعالى (هل أتاك) أي يأكل الخلق (حدث ضيف إبراهيم المكرم) تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم وتبشيراً بالفرج وسماهم ضيفاً لأنه حسبهم كذلك ويقع على الواحد والجمع لأنه مصدر وسماهم مكرمين عند الله تعالى أولان إبراهيم عليه السلام أكرمهم بأن جعل قراهم وأجلسهم في أكرم المواضع واختيار إبراهيم لكونه شيخ المرسلين وكون النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً بأن يتبع ملته وكان إبراهيم عليه السلام أكرم الخليقة وضيف الكرام مكرمون وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد لان إبراهيم عليه السلام خدمهم بنفسه وعن ابن عباس سماهم مكرمين لأنهم جاؤا غير مدعويين وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (فان قيل) إذا كان المراد من الآية التسليية والانداز فأى فائدة في حكاية الضيف (أجيب) بأن في ذلك إشارة إلى أن الفرج في حق الأنبياء والبلاء على الجهلة يأتي من حيث لم يحتسبوا كقوله تعالى فاتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فلم يكن عند إبراهيم عليه السلام خبر من انزال العذاب مع ارتفاع منزلته قال القشيري وقيل كان عددهم اثني عشر ملكاً وقيل جبريل عليه السلام وكان معه تسعة وقيل كانوا ثلاثة وقرأ هشام بفتح الهاء وألف بعدها والباقون بكسر الهاء ويا بعدها (اذ) أي حديثهم حين (دخلوا عليه) أي دخول استعلاء مخالف لدخول بقية الضيوف وقرأ نافع وابن كثير وعاصم باظهار الدال عند الدال والباقون بالادغام * (تبيه) * اختلف في العامل في اذ على أربعة أوجه أحدها أنه حديث أي هل أتاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه ثانياً أنه منصوب بمافي ضيف من معنى الفعل لأنه في الاصل مصدر ولذلك استوى فيه الواحد المذكور وغيره كأنه قيل الذين أضافهم في وقت دخولهم عليه ثالثاً أنه منصوب بالمكرمين ان أريد باكرامهم أن إبراهيم عليه السلام أكرمهم بخدمة لهم كأنه تعالى يقول أكرموا اذ دخلوا رابعاً أنه منصوب باضمار اذ كروا لا يجوز نصبه بأتاك لاختلاف الزمانين (فان قيل) انما أرسلوا إلى قوم لوط فما الحكمة في مجيئهم إلى إبراهيم عليه السلام (أجيب) من وجهين أحدهما أن إبراهيم عليه السلام شيخ المرسلين ولوط من قومه وعادة الملك اذا أرسل رسولاً ملك وفي طريقه من هو أكبر منه يقول له ابر على فلان الملك وأخبره برسالتك وخذ فيها رأيي ثانياً أن إبراهيم عليه السلام كان شديد الشفقة حليماً فكان يشق عليه اهلاك أمة عظيمة وكان ذلك مما يحزن إبراهيم عليه السلام شفقة منه على العباد فقال لهم بشره بفلام يخرج من صلبه أضعاف من هلك ويكون من صلبه فروع الأنبياء عليهم السلام (فقالوا سلاماً) أي هذا اللفظ (قال سلام) أي هذا اللفظ المشهور وأن السلام الاول المراد به التسمية أي تسلياً وسلاماً وقيل ان سلاماً معناه حسناً لأنه كلام سلم به المتكلم من أن يلغوا ويأثم فكانهم قالوا قولاً حسناً سلمياً من الاثم فيكون مفعولاً به لأنه في معنى القول وأما رفع الثاني فالمشهور أنه التسمية فهو مبتدأ وخبره محذوف أي عليكم وقيل انه السلامة أي أمرى سلاماً لاني لأعرفكم وقرأ حمزة والتكسافي بكسر السين وسكون اللام والباقون بفتح السين واللام وألف بعدها والحق واحد

وقوله تعالى (قوم منكرون) أى غرباء لا أعرفهم قال ذلك فى نفسه كما قاله ابن عباس خبر مبتدا
مقدراً أى هؤلاء وقيل انما أنكر أمرهم لانهم دخلوا عليه من غير استئذان وقال أبو العالبة
أنكر اسلامهم فى ذلك الزمان وفى تلك الارض (فراغ) أى ذهب فى خفية من ضيفه فان من
آداب المضيف أن يبادر بالقرى حذراً من أن يكفه الضيف أو يصير منتظراً (الى أهله) أى
الذين عندهم بقرة (فجاء بجمل) أى فنى من أولاد البقر لانه كان عامة ماله البقر (سمين)
قدشواه وأنضجه كما قال تعالى فى سورة هود حينذ أى مشوى (فقر به اليهم) بأن وضعه
بين أيديهم لئلا كوافلماً بأكلوا (قال ألتأكلون) والهمزة تأمل لانكار عليهم فى عدم أكلهم
وأما للعرض وأما للتخصيص فلم يجيبوا (فأوجس) أى أضمر فى نفسه (منهم خيفة) لما رأى
اعراضهم عن طعامه لظنه أنهم جاؤوا لشر وقيل وقع فى نفسه أنهم ملائكة أرسلوا بعذاب
فلما عرفوا منه ذلك (قالوا) مؤذنين له (لا تحف) وأعلموه أنهم رسل الله (وبشروه بغلام)
يأتية على شيخوخته ويأس امرأته بالطعن فى السن بعد عقمها وهو اسحق عليه السلام
(عليه) أى مجبول جبلته مهية للعلم ولا يموت حتى يظهر علمه بالفعل فى أوانه فان جميع الانبياء
بعده من ذريته الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم فانه من ذرية اسمعيل عليه السلام * (فبنيه) *
ذكر ههنا من آداب الضيافة تسليم المضيف على الضيف ولقاءه بالوجه الحسن والمبالغة
فى الاكرام بقوله سلام وهو أكد وسلامهم بالمصدر فى قوله سلام بالرفع زيادة على ذلك ولم يقل
سلام عليكم لان الامتناع من الطعام يدل على العداوة والغدر لا يليق بالانبياء فقال سلام
أى امرى مسالمة ثم فيها من آداب المضيف تعجيل الضيافة فان الفاء فى قوله فراغ تدل على
التعقيب واخفاؤها لان الروغان يقتضى الاخفاء وغيبة المضيف عن الضيف ليستريح وبأى
بما يمنعه الحياء منه ويخدم الضيف بنفسه ويختار الاجود لقوله سمين ويقدم الطعام للضيف
فى مكانه ولا ينقل الضيف للطعام لقوله قر به اليهم ويعرض الاكل عليه ولا يامر له لقوله تعالى
قال ألتأكلون ولم يقل كوا وشره بأكله لا كما يوجد فى بعض الجلاء الذين يحضرون طعاما
كثيراً ويجعل نظره ونظر أهل بيته الى الطعام حتى يمسك الضيف يده عنه لقوله تعالى فأوجس منهم
خيفة لعدم أكلهم ومن آداب الضيف اذا حضر الطعام ولم يكن يصلح له لكونه مضرباً به
أو يكون ضعيف القوة عن هضم ذلك الطعام أن لا يقول هذا طعام غليظ لا يصلح لى بل يأتى
بعبارة حسنة ويقول فى مانع من أكل الطعام لانهم أجابوه بقولهم لا تحف ولم يذكر وفى الطعام
شيأ ولا أنه يضرهم بل بشروه بالولد اشعاراً بأنهم ملائكة وبشروه بالاشرف وهو الذر حيث
فهموه انهم ليسوا بمن يأكلون ثم وصفوه بالعلم دون المال والجمال لان العلم أشرف الصفات
ثم أذب آخر فى البشارة وهو أن لا يخبر الانسان بما يسره دفعة واحدة لانه يورث مرضاً لانهم
جلسوا واستأنس بهم ابراهيم ثم قالوا نبشرك (فان قيل) قال تعالى فى سورة هود فلما رأى أيديهم
لا تصل اليه نكركهم فدلى على أن انكاره حصل بعد تقريب الجهل اليهم وههنا قال فقالوا سلاماً
قال سلام قوم منكرون ثم قال فراغ الى أهله بفاء التعقيب وذلك يدل على أن تقريب الطعام منهم

بعد حصول انكاره فواجهه (أجيب) بأن يقال لعلهم كانوا من الخلق لصفة الناس في الشكل والهيئة ولذلك قال قوم منكم كفرون أي عند كل أحد واشترك إبراهيم عليه السلام وغيره فيه ولهذا لم يقل أنكرتم بل قال أنتم منكم في أنفُسكم عند كل أحد منّا ثم لما امتنعوا من الطعام تأكد الانكار لأن إبراهيم تفرد بعشادة أمساكهم فنكرهم فوق الانكار الأول وحكاية الحال في سورة هود أبسط مما ذكره ههنا فإنه هنال لم يبين المشرية وهناك ذكره باسمه وهو اسحق وههنا لم يقل أن القوم قوم من وهناك قال قوم لوط ولما كانا بعيدين عن قبول الولد نسب عن ذلك قوله تعالى دال على أن الولد اسحق مع الدلالة على أن خفاء الأسباب لا يؤثر في وجود المسببات (فأقبلت) أي من سماع هذا الكلام (امرأته) سارة قيل لم يكن ذلك اقبالاً من مكان إلى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل أقبل بفعل كذا إذا أخذ فيه وقوله تعالى (في صرة) أي صيحة حال أي جاءت صائحة لأنها قد امتلأت بحبها (فصكت) قال ابن عباس لطمت (وجهها) واختلاف في صفة فقيل هو الضرب باليد مبسوط وقيل هو ضرب الوجه باطراف الأصابع فعلى المتعجب وهي عادة النساء إذا أنكرن شيئاً وأصل الصل ضرب الشيء بالشيء العريض وقيل جمعت أصابعها وضربت جبهتها بحبها وذلك من عادة النساء أيضاً إذا أنكرن شيئاً (وقالت) تريد أن تستبين الأمر هل الولد منها أو من غيرها (بحوز) قال القشيري قيل انها كانت يومئذ ابنة ثمان وتسعين سنة ومع ذلك (عقيم) فهي حال شباب لم تكن تقبل الحمل فلم تادق ولمّا قالت ذلك قالوا عجيبين لها (قالوا كذلك) أي مثل ما قلناه من هذه البشري العظيمة (قال ربك) أي المحسن اليك بتأهيلك لذلك على ما ذكرت من حالك وتأهيلك من قبل الاتصال بخليته صلى الله عليه وسلم (انه هو) أي وحده (الحكيم) أي الذي يضع الأشياء في أحق مواضعها (العليم) المحيط العلم فهو لذلك لا يعجزه شيء ثم بين سبحانه وتعالى ما كان من حال إبراهيم وحال الملائكة بعد ذلك بقوله تعالى (قال) أي إبراهيم عليه السلام مسيباً عما رأى من حالهم وإن اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة فقط (فما خطبكم) أي خبركم العظيم (أيها المرسلون) أي لأمراء عظيم وهذا أيضاً من آداب المضيف إذا بادراضيف بالخرج قال له ما هذه العجلة وما شأنك لأن في سكوتهم ما يؤهم اشتغاله ثم انهم أتوا بما هو من آداب الصديق الذي لا يسر عن الصديق شيئاً وكان ذلك بأذن الله تعالى لهم في اطلاع إبراهيم عليه السلام على أهلاكهم وجبر قلبه بتقديم البشارة بأبي الانبياء اسحق عليه السلام (فان قيل) فما الذي اقتضى ذكره بالقاء ولم لا قال ما هذا الاستهجال وما خطبكم المجل لكم (أجيب) بأنه لما أوجس منهم خيفة لو خرجوا من غير بشارة وإيناس فلما أنسوه قال فما خطبكم أي بعد هذا الانس العظيم ما هذا الايحاش الاليم (قالوا) فاطعين بالتأكيد بأن مضمون خبرهم حتم لا بد منه ولا مدخل للشفاعة فيه (انا أرسلنا) أي بارسال من تعلم (الى قوم مجرمين) أي هم في غاية القوة على ما يحا ولونه وقد صرفوا ما أنعم الله تعالى به عليهم من القوة في قطع ما يحق وصله ووصل ما يحق قطعه يعنون قوم لوط (انزل عليهم) أي من السماء التي فيها

ما وعد العباد به وتوعدوا (حجارة من طين) أى مهبالا لحراق والاحتراق (مسومة) أى
معلمة بعلامة العذاب المخصوص عليها اسم من يرى بها وقوله تعالى (عند ربك) أى المحسن
اليدى بهذه البشارة وغيرها طرف لمسومة أى معلمة عنده (للمسرفين) أى المتجاوزين
الحسد وغيره فانهن بما أبيع لهن فالمسرف المتكادى ولو فى الصغار فزعم مجرمون أى مسرفون
والجهم قال ابن عباس هو المشرك لأن الشرك أعظم الذنوب * وهنا لطيفة * وهى أن الحجارة
سومت للمسرف المسرف الذى لا يترك الذنب فى المستقبل وذلك انما يعلمه الله تعالى فلذلك قال
عند ربك للمسرفين ولما كان الاجرام ظاهرا قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين واللام
فى المسرفين لتعريف العهد أى لهؤلاء المسرفين اذ ليس لكل مسرف حجارة مسومة واسرافهم
بأنهم أتوا بما لم يسبقهم به أحد من العالمين وفى هذا دليل على رجم اللواط والفائدة فى ارسال
جماعة من الملائكة لهذا الامر وان كان يكفى فيه الواحد منهم اذ الملك العظيم تدين لك بالامر
الحقير كما أهلك النمرود بالبعض وكما أهلك فرعون بالقمل والجراد بل ربح التى بها الحياة
اظهارا للقدر وقد تكرر الاسباب كما فى يوم بدر أمر خمسة آلاف من الملائكة باهلاك أهل بدر
مع قتلهم اظهارا للعظيم قدرته * (تنبيه) * قوله تعالى من طين أى ليس من البرد والفاعل لذلك
هو الله تعالى لا كما تقول الحكماء فانهم يقولون ان البرد يسمى حجارة فقوله تعالى من طين يدفع
ذلك التوهم قال الرازى ان بعض من يدعى العقل يقول لا ينزل من السماء الاحجارة من طين
مدورات على هيئة البرد وهى البنادق التى يتخذها الرماة قالوا وسبب ذلك أن الاعصار
تصعد القبار من الفلوات العظيمة التى لا عمارة فيها والرياح تسوقها الى بعض البسلاذ ويتفق
ذلك الى هواء ندى فيصير ذلك طينا رطبا والرطب اذا نزل وتفرق استدار بدليل انك اذا رميت
الماء الى فوق ثم نظرت اليه رأيت يقطر كرات مدورات كاللالى الكبار ثم فى النزول ان اتفق
أن تضربه النيران التى فى الجو جعلته حجارة كالآجر المطبوخ فينزل فيصيب من هبأ الله تعالى
هلاكه وقد ينزل كثيرا فى المواضع التى لا عمارة بها فلا يرى ولا يدري به فلماذا قال من طين
لأن ما لا يكون من طين كالججر الذى يكون فى الصواعق لا يكون كثيرا بحيث يطار وهذا تصف
لأن ذلك الاعصار لما وقع فان وقع لحادث آخر لم التسلسل ولا بد من الانتهاء الى محدث ليس
بمحدث فذلك المحدث لابد وأن يكون فاعلا مختارا والمختار له أن يفعل ذلك وله أن يخلق الحجارة
من طين على وجه آخر من غير نار ولا غبار لكن العقل لا طريق له الى الجزم بطريق احداثه
وما لا يصل العقل اليه لا يؤخذ الا بالنقل والنص ومن المعلوم أن نزول حجارة الطين من السماء
أغرب وأعجب من غيرها ولما أراد الله تعالى أن يهلك الجرمين ميز المؤمنين بقوله تعالى
(فأخرجنا) أى بما لنا من العظمة بعد أن ذهب وسلنا اليهم ووقعت بينهم وبين لوط عليه
السلام محاورات معروفة لم يدع الحال هنا الى ذكرها (من كان فيها) أى قرى قوم لوط (من
المؤمنين) أى المصدقين بقولهم لا بالانساق بهم بالجرمين فخلصناهم من العذاب على قتلهم
وضعفهم وقوة المخالفين وكثرتهم (فما وجدنا فيها) أى تلك القرى أسند الامر اليه نشر يفا

لرسله واعلاما بأن فعلهم فعله تعالى (غير بيت) أى واحد وهو بيت ابن أخى إبراهيم عليهما
 السلام وقبل كانت عدة الناجين منهم ثلاثة عشر (من المسلمين) أى العريقين فى اسلام
 الظاهر والباطن لله تعالى من غير اعتراض أصلا وهم إبراهيم وآله عليهم السلام وانهم أول
 من وجد منهم الاسلام الاتم ونسماوا به كما مر فى سورة البقرة ونسماوا به أتباعهم فكان هذا البيت
 الواحد صادقا عليه الايمان الذى هو التصديق والاسلام الذى هو الانقياد قال البغوى
 وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جميعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم يعنى لما بينهما من
 التلازم وان اختلف المفهومان وقال الاصفهاني وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجاوا ثلاثة
 عشر وقيل هم لوط وابتناء وصفوا بالايمان والاسلام أى هم مصدقون بقولهم هم عاملون
 بجوارحهم الطاعات * (تنبيه) * فى الآية إشارة الى أن الكفر اذا غلب والفسق اذا فشا
 لا تنفع معه عبادة المؤمنين بخلاف ما لو كان أكثر الخلق على الطريقة المستقيمة وفيهم شرذمة
 يسيرة يسرقون ويرزقون ومثاله أن العالم كالبدن ووجود الصالحين كالغذية الباردة والحجارة
 والسموم الواردة عليه الضارة ثم أن البدن اذا خلا عن النافع وفيه الضار هلك وان خلا
 عن الضار وفيه النافع طاب ونما وان وجد فيه معافا لحكمه لا غلب واطلاق الخاص على العام
 لا مانع منه لأن المسلم أعم من المؤمن فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما
 فـ كأنه تعالى قال أخرجنا المؤمنين فاجدنا الاعم منهم الايمان المسلمين ويلزم من هذا
أن لا يكون هنالك غيرهم من المؤمنين (وتركنا) أى بالنامن العظمة (فيها) أى تلك القرى
بما وقعنا بها من العذاب (آية) أى علامة عمرة على هلاكهم كالجحرة أو الماء المنق فانا قلنا
قراهم كلها وصعدت فى الجحرة كالغمام الى عنان السماء ولم يشعر أحد من أهلها بشئ من ذلك
ثم قلبت واتعت بالجحرة ثم خسف بها وغمرت بالماء الذى لا يشبهه شئ من مياه الارض كما أن
جنايتهم لم تكن تشبه جناية أحد من تقدمهم من أهل الارض (الذين يخافون العذاب
الاليم) أى أن يحل بهم كما حل بهذه القرى فى الدين من رفع الملائكة لهم فى الهواء الذارى
الى عنان السماء وقلوبهم واتباعهم الجحرة المحرقة وغمرهم بالماء المناسب لفعلهم يتسبه وعدم نفعه
وما أدخلهم فى الآخرة أعظم وخص الذين يخافون بالذكرا لانهم هم المعتبرون بها وقوله تعالى
(وفى موسى) عطف على قوله تعالى فيها باعادة الجحرة لان المعطوف عليه ضمير مجرور فيعلق
بتركان من حيث المعنى ويـ كون التقدير وتر كفى قصة موسى آية (اذا أرسلناه) أى بما لنا
من العظمة (الى فرعون بسلطان مبين) أى بحجة واضحة وهى معجزاته الطاهرة كاليد
والعصا ومع ذلك لم ينتفع بها ولذلك سبب عنها وعقب بها قوله تعالى (فتولى) أى كلف
نفسه الاعراض عنها بعد ما دعاه علمها الى الاقبال اليها وأشار الى قوام بقوله تعالى (بركنه) أى
بسبب ما بركن اليه من القوة فى نفسه وبأعوانه وجنوده لانهم له كالركن وقيل بجميع بدنه
كناية عن المبالغة فى الاعراض (وقال) معلما بعجزه عما أتاه به وهو لا يشعر (ساحر) ثم ناقض
كنافاستكم فقال بجهله عما يلزم على قوله (أو يحنون) أى لاجترانه على مع ما لى من عظيم الملك

بمثل هذا الذي يدعو اليه * (تنبيه) * أو هنا على بابها من الابهام على السامع أول الشئ نزل نفسه
 مع أنه يعرفه نبياً حقاً منزلة الشاك في أمره فتوبها على قومه وقال أبو عبيدة أو بمعنى الواو قال
 لأنه قد قالهما قال تعالى إن هذا الساحر عليهم وقال في موضع آخر أن رسولكم الذي أرسل اليكم
 مجنون ورد الناس عليه هذا وقالوا لا ضرورة تدعو إلى ذلك وأما الآيتان فلا تدلان على أنه
 قالهما معاً في آن واحد وإنما يفيدان أنه قالهما أعم من أن يكونا معاً وهذه في وقت وهذه في آخر
 ولما وقعت التسليمة بهذا الأولياء قال تعالى محذراً للاعداء (فأخذناه) أي أخذ غضب
 وقهر بعظمتنا وقوله تعالى (وجنوده) يجوز أن يكون معطوفاً على مفـعول أخذناه وهو
 الظاهر وأن يكون مفعولاً معه (فبذناهم) أي طرحناهم طرح مستهين بهم كما طرح الحصيات
 (في اليم) أي البحر الذي هو أهل لان يقصـد بعد أن سلطنا الريح عليه ففرقه لما ضربه موسى
 عليه السلام بعصاه ونشفت أوضه وأبيست ما أبرزت فيه من الطرق للجماعة أولياءنا وهلاك
 أعدائنا (وهو) أي والحال أن فرعون (مليم) أي آت بما يلام عليه من تكذيب الرسول
 ودعوى الربوبية وغير ذلك ثم ذكر تعالى قصصاً أخرى تسليمة لنبينا صلى الله عليه وسلم أحداها
 قوله تعالى (وفي عاد) أي أهلاكهم وهم قوم هود عليه السلام آية عظيمة (إذ) أي حين
 (أرسلنا) بعظمتنا (عليهم) م الريح فأتتهم فحمل مصابة سوداء وهي تدر الرمل وترمي بالحجارة
 كما مرّت الإشارة إليه على كيفية لا تطاق (العقيم) أي التي لا خير فيها لا تحمل المطر ولا تنلقح
 الشجر وهي الدبور ثم بين عقابها وأقسامها بقوله تعالى (ماتذر) أي تترك على حالة رديئة
 وأغرق في النفي فقال تعالى (من شئ أتت عليه) أي أتينا أن أراد من سلها أهلاكها (الاجعلته
 كالريم) أي الشئ البالي الذي دهكته الأيام والليالي إلى حالة الدمار وهو في كلامهم ما يدر
 من نبات الأرض وديس قاله ابن جرير (فان قبل) الجبال والخصور وغير ذلك أتت عليهم
 وما جعلتهم كالريم (أجيب) بأن المراد أتت عليه فاصدة له وهو عاد وبنيتهم وعروشهم لأنها
 كانت مأمورة بأمر من عند الله فكانها كانت فاصدة لهم فتركت شيئاً من تلك الأشياء
 الاجعلته كالريم ثانياً قوله تعالى (وفي ثمود) أي أهلاكهم وهم قوم صالح عليه السلام
 آية عظيمة (إذ) أي حين (قبل لهم) أي من لا يخلف الميعاد وقرأ هشام والكسائي بضم
 القاف والباقون بكسرهما (فنعوا) أي بلبن الناقة وغيره مما مكثهم فيه من الزروع والتخيل
 والابنية في الجبال والسهول وغير ذلك من جلائل الأمور على الوجه الذي أمرناكم به
 ولا تطفوا (حتى حين) أي وقت ضربناه لآجالكم (فنعوا) أي أو قعوا بسبب إحساننا إليهم
 العتو وهو التكبر والاباء (عن أمر ربهم) أي مولاهم الذي أعظم إحسانه إليهم فنعقروا
 ناقته وأرادوا قتل نبيه صالح عليه السلام (فأخذتهم) أي بسبب عتوهم أخذ قهر وعذاب
 (الصاعقة) أي الصيحة العظيمة التي حملتها الريح فوصلتها إلى مساكنهم بغاية العظمة ورجت
 ديارهم رجّة أزالت أرواحهم بالصعق وقرأ الكسائي بأسكان العين ولا ألف قبلها والباقون
 بكسر العين وقبلها ألف وقوله تعالى (وهم يتظرون) دال على أنها كانت في غمام وكان فيها

نار ويجوز مع كونه من النظر أن يكون أيضاً من الانتظار فانهم وعدوا نزول العذاب بعد ثلاثة أيام وجعل في كل يوم علامة وقعت بهم فتحققوا وقوعه في اليوم الرابع وقال بعض المفسرين المراد منه هو ما أمهلهم الله تعالى بعد عقربهم الناقة وهو ثلاثة أيام بقوله تعالى تمتعوا في داركم ثلاثة أيام وكان في تلك الأيام تنغير ألوانهم فتعمر وتضفر وتسود قال الرازي وهذا ضعيف لأن قوله تعالى تمتعوا عن أمر ربهم بحرف الفاء دليل على أن العتق كان بعد قوله تعالى تمتعوا فإذا الظاهر أن المراد هو ما قدر الله تعالى للناس من الأجل فانهم أحد الأوهوم مهمل مدة الأجل انتهى ولحسن هذا فسر الآية به (فما) أي فتسبب عن ذلك أنهم ما (استطاعوا) أي تمكنوا أو كذا النفي بقوله تعالى (من قيام) أي فما قاموا بعد نزول العذاب وما قدروا على نهوض حال قتادة لم ينهضوا من تلك الصرعة كقوله تعالى فأصجوا في ديارهم جاءين وقيل هو من قولهم ما يقوم به إذا عجز عن دفعه (وما كانوا) أي كوناً (منتصرين) أي لم يكن فيهم أهلية الانتصار بوجهه لأنهم لم يأنصروا ولا يناصرينصرهم فبطاوعونه في النصره لأن تهيوهم لذلك سقط ل اعتبار ثنائها بقوله تعالى (وقوم نوح) بالجزوهي قراءة أبي عمرو وحزرة والكسائي عطف على نوح أي وفي أهلاكهم بقاء السماء والأرض آية وبالنصب وهي قراءة الباقي أي وأهلكنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل إهلاك هؤلاء المذكورين ثم علل إهلاكهم بقوله تعالى (أنهم كانوا) خلقاً وطبعاً لا حيلة لغيرنا من أهل الأسباب في صلاحهم (قوماً) أي أقوياء (فاسقين) أي غريقين في الخروج عن حظيرة الدين ثم ذكر ما يدل على تمام القدرة على البعث بقوله تعالى (والسما بنيناها) أي بئنا من العظيمة (بأيدي) أي بقوة وشدة عظيمة لا يقدر قدرها * (فائدة) * رسمت بأيدينا من بعد الألف (وانا) على عظمتنا بعد ذلك (لموسعون) أي أغنياء وقادرون ذوو سعة لا تنهاى ولذلك أوسعنا بقدر جرمها وما فيهم من الرزق عن أهلها فالأرض كلها على اتساعها كالنقطة في وسط دائرة السماء بما اقتضته صفة الإلهية التي لا تصح معها الشراكة أصلاً فلسنا نحن تعرفون من الملوك لأنهم إذا فعلوا شيئاً لم يقدروا على أعظم منه وان قدروا كان ذلك منهم بكلفة ومشقة وسترون في اليوم الآخر ما يتلاشى ماترون في جنبه ومن اتساعنا جعلها بلا عمد مع ما هي عليه من العظمة إلى غير ذلك من الأمور الخارقة للعوائد وعن الحسن لموسعون الرزق بالمطر وقيل جعلنا بينها وبين الأرض سعة (والأرض فرشناها) أي بسطناها ومهدناها بما لنا من العظمة فصارت عمدة جديرة بأن تستقر عليها الأشياء وهي آية على تهيد أرض الجنة وشقنا لأنهارها وغرشنا لأشجارها (فثم) أي فتسبب عن ذلك أن يقال في وصفناهم (المأهون) والمخصوص بالمدح محذوف الفهم المعنى أي نحن لسكمال قدرتنا أنزل من السماء شيئاً ولا نبع من الأرض شيئاً لإبارةتنا واختيارنا وتقديرنا من الأزل لانا إذا صنعنا شيئاً علمنا ما يكون منه من حين أنشأناه إلى حين إفناؤه ولا يكون شيئاً منه إلا بتقديرنا وذلك تكبيراً للجنة والنار فإفها من خير فهو آية على الجنة وما فيها من شر فهو آية على النار وقوله تعالى (ومن كل شيء خلقنا) يجوز أن يتعلق بخلقنا أي خلقنا

من كل شيء (زوجين) وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من زوجين لانه في الاصل صفة له اذ
التقدير خلقنا زوجين كائنين من كل شيء أى صنفين كل منهما يزاوج الآخر من وجهه وان خالفه
من آخر ولا يتم نفع أحدهما الا بالآخر من الحيوان والنبات وغيرهما ويدخل فيه الاخذاد
من الغنى والفقر والحسن والقبح والحياة والموت والظلام والنور والليل والنهار
والصحة والسقم والبر والبحر والسهل والجبل والشمس والقمر والحتر والبرد اللذين
هما من نفس جهنم آية بينة عليها وبنائها على الاعتدال في بعض الاحوال آية على الجنة مذكرة
بها مشوقة اليها والايان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والمر قال
الحسن كل اثنين منها زوج والله سبحانه وتعالى فرد لا مثيل له (لعلكم تذكرون) أى فعلنا
ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة أن تتذكروا فتعلموا ان خالق هذه
الاشياء واحد لا شريك له لا يحجزه حشر الاجساد وجمع الارواح وقرأ حفص والكسائي
بتخفيف الذال والباقون بالتشديد (فقرؤا) أى اقبلوا والجرؤا (الى الله) أى الذى لا يسمي له
فضلا عن مكافئ وله الكمال كله فهو في غاية العلو فلا يقتر ويسكن أحد الى غير محتاج مثله فان
المحتاج لا غنى عنده ولا يقتر اليه سبحانه الامن تجرد عن حضيض عوائقه الجسمية الى أوج
صفاته الروحانية وذلك من وعده الى وعده اللذين دل عليهم ما بالزوجين فتكمل السياق بالتحذير
والاستعطاف بالاستدعاء فهو من باب لا ملجأ منك الا اليك أعوذ بك منك قال القشيري
ومن صح فراره الى الله تعالى صح قراره مع الله تعالى قال البقاعي وهو يكال المتابعة ليس عينا
ومن فهم منه اتحادا بذات أو صفة فقد نابذ طريق القوم فعليه لعنة الله (انى لكم منه) أى
لامن غيره (نذير) أى من أن يقرأ أحد الى غيره فانه لا يحصل له قصد (مبين) أى بين الانذار
فقرار العامة من الجهل الى العلم عقد اوسعيا ومن الكسل الى التشمير حذر اوحزما ومن الضيق
الى السعة ثقة ورجاء وفرار خاصة الخاصة مما دون الحق الى الحق استغراقا في وحدانيته
(ولا تجعلوا) أى باهواكم (مع الله) وكثر الاسم الاعظم ولم يضم تعيينا للامراد لانه
لم يشارك في التسمية به أحد وتنبيهها على ماله من صفات الكمال وتعميم الوجه المقاصد لئلا
يظن لو قيل معه ان المراد النهى عن الجعل من جهة القرار لا من جهة غيرها (الها آخر)
ثم عال النهى مع التأكيد بطعنهم في نذارته فقال (انى لكم منه) أى لامن غيره فان غيره لا يقدر
على شيء (نذير) أى محذر من الهلاك الابدي بالعقوبة التي لا خلاص معها ان فعلتم ذلك
(مبين) أى لا أقول شيأ من واضح النقل الاودلية ظاهرا (كذلك) أى مثل قول قومك
المختلف العظيم الشناعة البعد من الصواب بماله من الاضطراب وقع لمن قبلهم ودل على هذا
المقدر بقوله تعالى مستأنفا (ما أتى الذين من قبلهم) أى كفار مكة وعم النبي فقال تعالى
(من رسول) أى من عند الله تعالى (الا قالوا ساحرا ومجنون) أى مثل تكذيبهم لك بقولهم
ذلك لان الرسول يأتيهم بخالفة ما لو فاتهم التي قادتهم اليها هو أو هم والهوى هو الذى
أوجب لهم هذا التناقض الظاهر سواء كانت أولئك فصيلة لان بعضهم قال واحدا وبعضهم

قال آخرا وكانت للشك لأن الساحر يكون ليبيافطنا آتيا بما يعجز عنه كثير من الناس والجهنون بالصدقة من ذلك (فان قيل) قوله تعالى الا قالوا يدل على انهم كلهم قالوا ذلك والامر ليس كذلك لأن ما من رسول الا وآمن به قوم (أجيب) بأن ذلك ليس بعام فانه لم يقل الا قالوا كلهم وانما قالوا الا قالوا لما كان كثير منهم قائلين قال تعالى الا قالوا (فان قيل) فلم يذكروا المصدقين كما ذكر المكذبين وقال الا قال بعضهم صدقت وبعضهم كذبت (أجيب) بأن المقصود التسلية وهي أعلى التكذيب فكانه تعالى قال لا تأمن على تكذيب قومك فان اقواما قبلك كذبوا ورسلا كذبوا ثم عجب منهم بقوله تعالى (أوصوا به) فهو استنفهام للتعجب والتوبيخ والضمير في به يعود على القول المدلول عليه بقولوا أي أوصوا الاولون والآخرين بهذا القول المتضمن لساحر أو مجنون والمعنى كيف اتفقوا على معنى واحد كلهم نواطوا عليه وأوصى أولهم آخرهم بالتكذيب وقوله تعالى (بل هم قوم) أي ذوو شناعة وكبر (طاغون) اضرب عن أن التواصي جامعهم لتباعد أيامهم إلى أن الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه ثم إن الله تعالى صلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (فقول) أي أعرض (عنهم) أي كف نفسك الاعراض عن الابلاغ في ابلاغهم ولا تأسف على تخلفهم عن الاسلام (فأنت علوم) لأنك بلغتهم الرسالة وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية حزن النبي صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولى عنهم فأنزل الله تعالى (وذكر) أي ولا تدع التذكير والموعظة (فان الذكرى تنفع المؤمنين) فطابت أنفسهم والمعنى ليس التولى مطلقا بل تولي وأقبل وأعرض وادع فلا التولى يضرك اذا كان عليهم ولا التذكير يضيع اذا كان مع المؤمنين وقال مقاتل معناه عظم بالقرآن كفار مكة فان الذكرى تنفع من علم الله تعالى انه مؤمن منهم وقال الكلبي عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكرى تنفعهم ولما بين حال من قبل النبي صلى الله عليه وسلم في التكذيب بين سوء صنيعهم حيث تركوا عبادة الله تعالى الذي خلقهم للعبادة بقوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) واختلاف في تفسير ذلك فأكثر المفسرين على أن المراد بهم العموم ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين لأن الغاية لا يلزم وجودها كما في قولك برئت هذا القلم لا كتب به فانك قد لا تكتب به هكذا قال الجلال المحلى وأوضح منه ما قاله ابن عادل ان المعنى الامعدين للعبادة ثم منهم من يتأني منه ذلك ومنهم من لا كقولك هذا القلم بريته للكتابة ثم قد لا تكتب به وقد تكتب انتهى أو ان المراد الا امرهم بالعبادة وليقرأوا وهذا منقول عن علي بن أبي طالب أو ان المراد ليطيعوا وينقادوا والقضائي قال مؤمن يفعل ذلك طوعا والكافر يفعل ذلك كرها أو ان المراد الا ليوحدون فأما المؤمن فيوحد اختيارا في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحد اضطرارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء وقال مجاهد معناه الا يعرفون قال البغوي وهذا أحسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده ويوحده بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقيل المراد به الخصوص أي

ما خلقت السعداء من الجن والانس والعباد والاشقياء منهم الا لمعصيتي قال يزيد بن اسلم
قال هو ما جبالوا عليه من السعادة والشقاوة ويؤيده قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم ~~كثيرا~~ من
الجن والانس وقيل وما خلقت الجن والانس المؤمنين وقيل الطائعين * (تنبيه) * استدلل
المعتزلة بهذه الآية على أن أفعال الله تعالى معللة بالاغراض وأجيبوا بوجوه منها أن اللام
قد ثبتت لغير الغرض كقوله تعالى أقم الصلاة لادولك الشمس وقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن
ومعناه المقارنة فيكون معناه قرنت الخلق بالعبادة أي خلقتهم وفرضت عليهم العبادة ومنها
قوله تعالى الله خالق كل شيء ومنها ما يدل على أن الاضلال بفعل الله ~~كقوله~~ تعالى يضل
من يشاء وأمثاله ومنها قوله تعالى لا يشئ عا بفعل وقوله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
(فان قيل) ما الحكمة في أنه لم يذكر الملائكة مع أنهم من أصناف المكافين وعبادتهم أكثر
من عبادة غيرهم من المكافين قال تعالى بل عباد ~~مكرمون~~ وقال تعالى لا يستكبرون
عن عبادة (أجيب) بوجوه أحدها أن الآية سميت لبیان قبح ما يفعله الكفرة من ترك
ما خلقوا له وهذا يختص بالجن والانس لأن الكفر موجود فيهما دون الملائكة ثانيا
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا إلى الجن والانس فلما قال تعالى وذكر بين ما يذكر به
وهو كون الخلق للعبادة وخصص أتمته بالذكر أي ذكر الجن والانس ثالثا أن عباد الاصنام
كانوا يقولون إن الله تعالى عظيم الشأن خلق الملائكة وجعلهم مقربين فهم يعبدون الله تعالى
وخلقهم لعبادته ونحن لنزول درجتنا لانصلح لعبادة الله تعالى فنعبد الملائكة وهم يعبدون الله
تعالى كما قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون ولم يذكر الملائكة لأن الامر فيهم كان مسلما من القوم فذكر المنازع فيه رابعا ففعل
الجن يتناول الملائكة لأن أصل الجن من الاستتار وهم مستترون عن الخلق فذكر الجن لدخول
الملائكة فيهم * ولما خص سبحانه خلقهم في ارادة العبادة صرح به في هذا المفهوم بقوله تعالى
(ما أريد منهم) أي في وقت من الاوقات وعم في النبي بقوله تعالى (من رزق) أي شيء من
الاشياء على وجه ينفعه من جلب أو دفع لاني منزعه عن طاق نفع أو ضرر كما يفعل غيري من
الموالي مع عبيدهم فان ملاك العبيد انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم
وأرزاقهم فاما مجهز في تجارة ليني فربما أومر ب في فلاحه ليغفل أرضا ومسلم في حرفة لينتفع
بأجره أو محتطب أو محدش أو مستق أو طابج أو خابز وما أشبه ذلك من الاعمال والمهن التي
هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق لاني الغنى المطلق وكل شيء مقفقر إلى (وما أريد)
أصلا (أن يطعمون) أي أن يرزقون رزقا خاصا هو الاطعام وفيه تعريض بأصنامهم فانهم كانوا
يعملون معها ما ينفعها ويحضرون لها المأكل كل فر بما أكلت الكلاب ثم قالت على الاصنام
ثم لا يصددهم ذلك عن عبادتها وقيل في الآية حذف مضاف أي وما أريد أن يطعموا أحدا
من خلقي وانما أسند الاطعام إلى نفسه لأن الخلق كله عيال الله ومن أطعم عيال الله
فقد أطعمه كما صرح في الحديث عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يقول

يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف أعود لك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبدي فلانا مرض فلم تعده أما تعلم أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين قال استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أطعته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقي قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقا لعمري فلان فلم تسقه أما علمت أنك لو أسقيته لوجدت ذلك عندي (فان قيل) ما الفائدة في تكرير الارادتين مع أن من لا يريد من أحد رزقا لا يريد أن يطعمه (أجيب) بأن السيد قد يطلب من العبد المكتسب له الرزق وقد يكون للسيد مال وافر يستغني به عن التسكيب لكنه يطلب من العبد قضاء حوائجه واحضار الطعام بين يديه فقال لا أريد ذلك ولا هذا وقد طلب الرزق على طلب الطعام من باب الارتقاء من الأدنى الى الأعلى (فان قيل) ما الفائدة تخصيص الطعام بالذكركم مع أن المراد عدم طلب فعل منهم غير التعظيم (أجيب) بأنه لما علم النبي في طلب الاقل بقوله تعالى من رزق وذلك اشارة الى التعميم فذكر الطعام ونفي الأدنى ليتبعه بنى الأعلى بطريق الأولى فكانه قال ما أريد منهم من غنى ولا عمل (فان قيل) المطالب لا يتحصر فيما ذكره فان السيد قد يشتري العبد لا يطلب رزق منه ولا التعظيم بل يشتره للتجارة (أجيب) بأن العموم في قوله تعالى ما أريد منهم من رزق يتناول ذلك ثمين تعالى انه الرزاق لا غيره بقوله عز من قائل (ان الله) أي المحيط بجميع صفات الكمال المتزه عن جميع صفات النقص (هو) أي لا غيره (الرزاق) أي على سبيل التكرار لكل حتى وفي كل وقت (ذو القوة) أي التي لا تزول بوجه (المتين) أي الشديد الدائم (فان قيل) لم يقل اني رزاق بل قال على الحكاية عن الغائب ان الله هو الرزاق فما الحكمة (أجيب) بأن المعنى قل يا محمد ان الله هو الرزاق أو يكون من باب الالتفات من التكلم الى الغيبة أو يكون قل مضمر عند قوله تعالى ما أريد منهم من رزق ولم يقل القوى بل قال ذو القوة لان المقصود تقرير ما تقدم من عدم رادة الرزق وعدم الاستعانة بالغير وقيد بالمتين لان ذو القوة لا يدل الاعلى أن له قوة ما فزاد في الوصف المتانة وهو الذي له ثبات لا يتزلزل والمعنى في وصفه سبحانه بالقوة والمتانة انه القادر البليغ الاقتدار على كل شيء ولما أقسم سبحانه على الصدق في وعيدهم الى أن ختم بقوته التي لا حد لها سبب عن ذلك ايقاعه بالمتوعدين فقال تعالى مؤكدا لاجل انكارهم (فان للذين ظلموا) أي أوقعوا الاشياء في غير مواقعها (ذنوبا) أي نصيبا من العذاب طويل الشر كانه من طوله صاحب ذنب (مثل ذنوب أصحابهم) أي الذين تقدم ظلمهم بتكذيب الرسل من قوم نوح وعاد وحمور والذين في الاصل الدلو العظيمة المملوءة ماء وفي الحديث فأتى بذنوب من ماء فان لم تكن ملائى فهي دلوهم عبره عن النصيب قال عمرو ابن شامس
وفي كل حي قد خبطت بنعمة * فحق لشاس من نذال الذنوب
قال الملك ثم وأذنبه قال الرمنشمر عيو هذا اعتيل أصله في المسقا يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا آخر قال الشاعر

لكم ذنوب ولنا ذنوب * فان أيتم فلنا القلب

وقال الراغب الذنوب الدنوا الذي له ذنب انتهى فراحى الاشتقاق والذنوب أيضا الفرس الطويل الذنب وهو صفة على فعول والذنوب لحم أسفل المتن يقال يوم ذنوب أى طويل الشر استعارة من ذلك ويجمع في القلة على أذنبه وفي الكثرة على ذنائب (فلان مستجلبون) أى يطلبوا أن أتكم به قبل أو أنه الاحق به فان ذلك لا يفعله الا ناقص وأنامتعال عن ذلك لا أخاف القوت ولا يلحقنى عجز ولا أوصف به ولا بد أن أوقعه بهم فى الوقت الذى قضيت به فى الازل فانه أحق الاوقات بعقابهم لشكمال ذنوبهم (فويل) أى شدة عذاب (للذين كفروا) أى ستره اما ظهر من هذه الدلة التى لا يسع عاقلا انكارها (من يومهم الذى يوعدون) أضافه اليهم لانه خاص بهم دون المؤمنين وهو يوم القيامة وقيل يوم بدر وحذف العائد لاستكمال شروطه أى يوعده وقرأ حزة والكسائى فى الوصل بضم الهاء والميم وأبو عمرو بكسر الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم وأما الوقف عليها فالجميع بكسر الهاء ومارواه البضاوى تبعا للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة والذاريات أعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد كل ربيع هبت وجرى فى الدنيا حديث موضوع والله أعلم

﴿سورة الطور مكية﴾

وهى تسع وأربعون آية وثلاثمائة واثناعشرة كلمة وألف وخمسمائة حرف

(بسم الله) الملك الاعظم ذى الملك والملكوت (الرحمن) الذى عم خلقه بالرحمت (الرحيم) الحى الذى لا يموت وقوله تعالى (والطور) وما بعده أقسام جوابه ان عذاب ربك لواقع والواوات التى بعد الاولى عواطف لاحروف قسم كما قاله الخليل والطور هو الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام وهو عدين أقسم الله تعالى به وقيل هو الجبل الذى قال الله تعالى وطور سينين وقيل هو اسم جنس * (تنبيه) * مناسبة هذه السورة لما قبلها من حيث الافتتاح بالقسم وبيان الحشر فيهما والمراد بالكتاب فى قوله تعالى (وكتاب مسطور) أى متفق الكتابة بسطور مصفوفة فى حروف مرتبة جامعة لكلمات متفقة هو كتاب موسى عليه السلام وهو التوراة وقيل القرآن وقيل اللوح المحفوظ وقيل مصنف أعمال الخلق قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقوله تعالى (فى رق) متعلق بسطور أى مكتوب فى رق والرق الجلد الرقيق يكتب فيه وقال الراغب الرق ما يكتب فيه شبه كأغد اه فهو أعم من كونه جلد أو غيره (منشور) أى مبسوط مهيا للقراءة وقوله تعالى (والبيت المعمور) مختلف فى مكانه ففسل فى السماء العليا تحت العرش وقيل فى السماء الثالثة وقيل فى السادسة وعلى كل قول هو بجبال الكعبة يقال له الضراح حرمة فى السماء كرمه الكعبة فى الارض يدخله كل يوم سبعون ألف ملك يطوفون به ويصلون فيه ثم لا يعودون اليه أبدا ووصفه بالعمارة لكثرة الطائفتين به من الملائكة وقيل هو بيت الله الحرام لكونه معمورا بالحجاج والعمار والمجاورين وقيل اللام

في البيت المعمور لتعريف الجنس كانه تعالى أقسم بالبيوت المعمورة والعمائر المشهورة وقوله
 تعالى (والسقف المرفوع) مختلف فيه أيضا فلا كثر على أنه السماء كما قال تعالى وجعلنا السماء
 سقفا محفوظا وقيل المراد به سقف الكعبة وقيل سقف الجنة وهو العرش ونقل عن ابن عباس
 وقوله تعالى (والبحر المسجور) من الاضداد يقال بحر مسجور أى مملوء وبحر مسجور أى فارغ
 وروى ذو الرمة الشاعر عن ابن عباس أنه قال خرجت أمة لتستقي فقالت ان الحوض مسجور
 أى فارغ ويؤيد هذا ان البحار يذهب ماؤها يوم القيامة وقيل المسجور الممسوك ومنه
 مسجور الكلب لانه يسكه ويحبسه وقال محمد بن كعب القرظي يعنى بالمسجور الموقد المحيى
 بمنزلة التنور المسجور وهو قول ابن عباس لما روى انه تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا
 فيناديها في نار جهنم كما قال تعالى واذا البحار سجرت وعن علي أنه سأل يهوديا عن موضع النار
 في كتابكم قال في البحر قال علي ما أراه الا صادقا لقوله تعالى والبحر المسجور وعن ابن عمر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يركب البحر رجلا الا غازيا ومعمرا أو حاجا فان تحت
 البحر نارا وتحت النار بحرا وقال الربيع بن أنس المختلط العذوب بالمخ وروى الضحاك
 عن المنزل بن سمرة عن علي أنه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كما بين سبع سموات
 الى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يطر العباد منه بعد النفقة الاولى أربعين
 صباحا فينبئون في قبورهم وهذا قول مقاتل (فان قيل) ما الحكمة في القسم بهذه الثلاثة أسماء
 (أجيب) بأن هذه الاماكن الثلاثة وهى الطور والبيت المعمور والبحر المسجور كانت لثلاثة
 أنبياء الخلو بربهم والخلص من الخلق وخطابهم مع الله تعالى أما الطور فانتقل اليه موسى
 عليه السلام وخطب الله سبحانه وتعالى هناك وأما البيت المعمور فانتقل اليه محمد صلى الله
 عليه وسلم وقال له سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على
 نفسك وأما البحر المسجور فانتقل اليه يونس عليه السلام ونادى في الظلمات أن لا اله الا أنت
 سبحانه انى كنت من الظالمين فصارت هذه الاماكن شريفة بهذه الاسباب فأقسم الله تعالى
 بها وأما ذكر الكتاب فلا ان الانبياء كان لهم مع الله تعالى في هذه الاماكن كلام والكلام
 في الكتاب * (تنبيه) * أقسم الله تعالى في بعض السور بمجموع كقوله تعالى والذاريات
 والمرسلات والنازعات وفي بعضها بافرا د كقوله تعالى والطور ولم يقل والاطوار والابحار قال
 الرازى والحكمة فيه ان في أكثر الجوع أقسم عليهم بالمتحركات والريح الواحدة ليست بثابتة
 بل هى متبدلة بافرا دها مسخرة بأنواعها والمقصود منها الا يحصل الا بالتبدل والتغير فقال
 والذاريات اشارة الى النوع المستمر لا الى الفرد المعين المستقر وأما الجبل فهو ثابت غير متغير
 عادة فالواحد من الجبال دائم زمانا ودهرا فأقسم في ذال بالواحد وكذلك في قوله تعالى والنجم
 ولو قال والريح لما علم المقسم به وفي الطور علم وقوله تعالى (ان عذاب ربك) أى الذى تولى
 تربيتك (لواقع) أى ثابت نازل بمسحقة جواب القسم كما مر (ماله من دافع) أى مانع
 لانه لا شريك لموقعه لما دلت عليه هذه الاقسام من كمال القدرة وجلال الحكمة قال جبير

ابن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر فدفعته اليه وهو يصلي بأصحابه المغرب ووصونه يخرج من المسجد فسمعه يقرأ أو الطور إلى قوله تعالى إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكانت صاع قلبي حين سمعته ولم أكن أسلت يومئذ فأسلت خوفا من العذاب وما كنت أظن أني أقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب ثم بين تعالى أنه متى يقع بقوله تعالى (يوم تور السماء) أي تحزرت وتضطرب وبجي وتذهب وتدور دوران الرشي ويموج بعضها في بعض وتتكفأ بأهلها تنكفأ السفينة وتختلف أجزاؤها بعضها في بعض قال البغوي والمور يجمع هذه المعاني وهو في اللغة الذهاب والجي والتردد والدوران والاضطراب قال الرازي وقيل تجي وتذهب كالذخا ثم تضمحل (مورا) أي اضطرابا شديدا (وتسير الجبال) أي تتقل من أمكنتها انتقال السحاب وحقق معناه بقوله تعالى (سير) فتصيرها منشورا وتكون الأرض قاعا صاففا ثم بين من يقع عليه العذاب بقوله تعالى (فويل) أي شدة عذاب (يومئذ) أي يوم اذ يكون ما تقدم ذكره (للمكذبين) أي الغريقيين في التكذيب للرسول (الذين هم) من بين الناس بطواهرهم وبواطنهم (في خوض) أي أقوالهم وأفعالهم أفعال الخائض في الماء فهو لا يدري أين يضع رجله (يلعبون) فاجتمع عليهم أمران موجبان للباطل الخوض واللعب فهم بحيث لا يكاد يقع لهم قول ولا فعل في موضعه فلا يؤسر على بيان أو حجة (فان قيل) أهل الكفار لا يكذبون فقطضي ذلك أنهم لا يعذبون (أجيب) بأن ذلك العذاب لا يقع على أهل الكفار لقوله تعالى كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا فآلوا من لا يلقي فيها القاء هوان وانما يدخل فيها للتطهير ادخال مع نوع اكرام فالويل انما هو للمكذبين وقوله تعالى (يوم يدعون) بدل من يوم تور السماء أو من يومئذ قبله تقديره فويل يومئذ يوم يدعون أي يدفعون دفعاء عنيفاً بجفوة وغلظة من كل من يقمعه الله تعالى لذلك ذاهبين ومتمنين (إلى نار جهنم) وهي الطبقة التي تلقاهم بالعبوسة والكرهية وأكدام المعنى وحققه بقوله تعالى (دعا) قال البغوي وذلك أن خزنة جهنم يغلقون أيديهم إلى أعناقهم ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعون دفعاء على وجوههم وزجاف أقفيتهم مقولا لهم تسكينوا وتوبوا (هذه النار) أي الجسم المحرق المفسداً أي عليه الشاغل عن اللعب (التي كنتم بها) في الدنيا (تكذبون) على التجدد والاستمرار وقوله تعالى (أفسح) خبر مقدم وقوله تعالى (هذا) هو المبتدأ وقدّم الخبر لأنه المقصود بالانكار والتوبيخ وذلك أنهم كانوا ينسبون محمداً صلى الله عليه وسلم إلى السحر وأنه يغطي الأبصار بالسحر وإن انشقاق القمر وأمثاله صحر فوجوا به وقيل لهم أفسح هذا أي الذي أنتم فيه من العذاب مع هذا الاسراق الذي تصلون فيه (أم أنتم) في منام أو نحوه (لأنصرون) بالقلوب كما كنتم تقولون في الدنيا قلوبنا في أكنة ولا بالاعين كما كنتم تقولون للمندريننا وبينك حجاب فاعمل اتعااملون (اصلوها) أي اذالم يكنكم انكارها وتحققتم أنه ليس بسحر ولا خلل في أبصاركم فقاوسوا شدتها (فاصبروا) على هذا الذي لا طاعة لكم به (أو لا تصبروا) فإنه لا محيص لكم عنه (سواء

هليكم) أى الصبر والجزع فان صبركم لا ينفعكم وقوله تعالى (انما يحزون ما كنتم تعملون) تعليل
 للاستواء فانه لما كان الجزاء واجبا كان الصبر وعدمه سيين في عدم النفع ولما ذكر المالكين من
 العذاب أتبعه ما لاضدادهم من الثواب فقال تعالى (ان المتقين) أى الذين صارت التقوى لهم
 صفة راسخة (فى جنات) أى بساكنين أى بساكنين دائمين فى الدنيا حكما وفى الآخرة حقيقة (ونعيم)
 أى نعيم فى العاجل يعنى بما لهم فيه من الانس وفى الآجل بالفعل وزاد فى تحقيق النعيم بقوله
 تعالى (فاكهين) أى متلذذين محبين ناعمين (بما آتاهم) أى أعطاهم (ربهم) الذى تولى تربيتهم
 بعملهم بالطاعات الى أن أوصلهم الى هذا النعيم (ووقاهم) أى قبل ذلك (ربهم) أى المتفضل
 بتربيتهم بكفهم عن المعاصى والقاذورات (عذاب الجحيم) أى النار الشديدة التوقد ولما كان من
 باشر النعمة وجانب النعمة فى غنى عظيم قال مترجما لذلك على تقدير القول (كلوا) أى أكلوا هنيئا
 (واشربوا) أى شربا (هنيئا) وهو الذى لا تنغيص فيه فكل ما تشاء ولونه مأمون العاقبة من التخم
 والسقم وغيرهما (بما) أى بسبب ما (كنتم) أى كوننا راسخا (تعملون) أى مجددين العمل على
 سبيل الاستقرار حتى كأنه طبع الكرم ثم نبه على أنهم مع هذا النعيم مخدومون بقوله تعالى (منسكين)
 أى مستندين استنادا راحة لانهم يخدمون فلا حاجة لهم الى الحركة (على سرر مصفوفة) أى
 منصوبة واحد الى جنب واحد مستوية كأنها المستوية على أحسن نظام وأبدعه ثم نبه على تمام
 سرورهم بالتمتع بالنساء بقوله تعالى (ورؤسناهم) أى تزويجا يليق بالنساء من العظمة أى صبرناهم
 متمعين (بحور) أى نساءهن فى شدة بياض العين وسوادها واستدارة حدقتها وورقة جفونها
 فى غاية حسن لا توصف (عين) أى واسعات العين فى رونق وحسن * (تنبيه) * اعلم انه تعالى
 بين أسباب النعيم على الترتيب فأول ما يكون المسكن وهو الجنان ثم الأكل والشرب ثم القرب
 والبسط ثم الأزواج فهذه أمور أربعة ذكرها الله تعالى على الترتيب وذكر فى كل واحد منها
 ما يدل على كماله فقوله جنات إشارة الى المسكن وقال فاكهين إشارة الى عدم التنغيص وعلو
 المرتبة لكونه مما آتاهم الله وقال كلوا واشربوا هنيئا أى مأمون العاقبة وترك ذكر الماء كقول
 والمشروب دلالة على تنويعهما وكثرتهما وقوله تعالى بما كنتم تعملون إشارة الى أنه تعالى
 يقول انى مع كوني ربكم وخالقكم وأدخلتكم الجنة بفضلى فلامنة الى علمكم اليوم وانما منى
 عليكم كانت فى الدنيا هديتكم ووفقتكم للاعمال الصالحة كما قال تعالى بل الله يثق عليكم ان
 هذا لكم للإيمان وأما اليوم فلامنة عليكم لان هذا النجاة الوعد وقوله تعالى (والذين آمنوا)
 أى أقروا بالإيمان وان لم يبالغوا فى الاعمال الصالحة مبتدأ وقرأ أبو عمرو (وأبغناهم) أى
 بما لنا من الفضل الناشئ عن العظمة بقطع الهمة وسكون الناء الفوقية وسكون العين وبعد
 العين نون مفتوحة بعدها ألف والباقيون بهمزة وصل محذوفة وتشديد الناء الفوقية وفتح العين
 وبعدها ناء فوقية ساكنة وهو معطوف على آمنوا (ذرياتهم) أى الصغار والبنات والبنات
 بإيمانهم بأنفسهم والصغار بإيمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعه لأحد أبويه
 (بإيمان) أى بسبب إيمان حاصل منهم ولو كان فى أدنى درجات الإيمان ولكنهم ثبتوا عليه الى

ان ما تواتر ذلك شرط اتباعهم الذريات قال البقاعي ويجوز أن يراد وهو أقرب بسبب ايمان
الذرية حقيقة ان كانوا كباراً أو حكاماً كانوا صغاراً ثم أخبر عن الموصول المبتدأ بقوله تعالى
(ألقنناهم) تفضلاً منا عليهم (ذرياتهم) وان لم يكن للذرية أعمال لانه
* لعين تجازى ألف عين وتكرم * والذريات هنا تصدق على الآباء وعلى الابناء وان المؤمن
اذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل ابناً كان أو أباً وهو منقول عن ابن عباس وغيره
ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو الهبة فان كان معها أخذ لعلم أو عمل كانت
أجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم المرمع من أحبة
في جواب من سأل عن يحب القوم ولما يلحق بهم وقرأ ذرياتهم بايمان وألقنناهم ذرياتهم نافع
بالقصر في الاولى والجمع في الثانية مع كسر التاء وقرأ ابن كثير والكوفيون بالقصر فيه ماع ضم
التاء وقرأ أبو عمر وبالجمع فيه ماع كسر التاء وقرأ ابن عامر بالجمع فيها لأنه يرفع التاء في الاولى
ويكسر هاء في الثانية (فان قيل) قوله تعالى ألقنناهم ذرياتهم بنفسه فائدة قوله تعالى ألقنناهم
ذرياتهم (أجيب) بأن قوله تعالى ألقنناهم أى في الدرجات والاتباع انما هو في حكم الايمان
وان لم يلقوه كما مر ثم أشار الى عدم نقصان المتبوع بقوله تعالى (وما ألقنناهم) أى ما نقصنا
المتبوعين (من عملهم) وأكدهم بقوله تعالى (من شئ) أى بسبب هذا الخلق ولما بين تعالى
اتباع الادنى للدنى لا على في الخير بين أن الادنى لا يتبع الاعلى في الشر بقوله تعالى (كل امرئ)
من الذين آمنوا والمتقين وغيرهم (بما كسب) أى عمل من خيراً أو شراً (رهين) أى رهون
يؤخذ بالشر ويجازى بالخير وقال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من الشر رهين في النار
والمؤمن لا يكون مرتبه بالقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين وقال
الواحدى هذا يعود الى ذكر أهل النار وهو قول مجاهد أيضاً قال الرازي وفيه وجه آخر
وهو أن يكون الزهين فعلاً بمعنى الفاعل فيكون المعنى كل امرئ راهن أى دائم أن أحسن
ففي الجنة مؤبداً وان أساء ففي النار مخلداً لان في الدنيا دوام الاعمال بدوام الايمان فان العرض
لا يبقى الا في جوهر ولا يوجد الا فيه وفي الآخرة دوام الايمان بدوام الاعمال فان الله تعالى
يبقى أعمالهم لكونها عند الله تعالى من الباقيات الصالحات وما عند الله باق والباقي يبقى مع
عمله (وأمددناهم) أى الذين آمنوا والمتقين ومن ألقنهم من ذرياتهم بما لنا من العظمة
(بما كسب) وبقا بعد وقت زيادة على ما تقدم ولما كانت الفاكهة ظاهرة فيما نعرفه في الدنيا وان
كان عيش الجنة بجميع الاشياء تفكها ليس فيه شئ يقصده حفظ البدن قال تعالى (ولم
نمأشهم) من أنواع اللحمان والمعنى زدهم ما كولا ومشر وبافالماً كولا الفاكهة واللحم
والمشروب الكاس وفي هذا الطيفة وهي أنه تعالى لما قال (وما ألقنناهم من عملهم من شئ) ونفى
النقصان يصدق بمحصل المساوى فقال ليس عدم النقصان بالاقصار على المساوى بل بالزيادة
والامداد وقوله تعالى (ينسازعون) في موضع نصب على الحال من مفعول أمددناهم ويجوز
أن يكون مستأنفاً وقوله تعالى (فيها) يجوز أن يعود الضمير لشرها ويجوز أن يعود للجنة

ومعنى يتنازعون يتعاطون ويحتمل أن يقال التنازع التجاذب ويكون تجاذبهم تجاذب ملاعبة لا تجاذب منازعة وفيه نوع لذة لأنهم يفعلون ذلك هم وجلساؤهم من أقربائهم واخوانهم (كأئسا) أى خرامن رقة حاشيتها كاد أن لا ترى فى كأئسها (لاغو) أى لاسقط حديث وهو ما لا ينفع من الكلام ولا يضر (فبها) أى فى تنازعها ولا بسببها لانها لا تذهب بعقولهم فلا يتكلمون الا بالحسن الجميل بخلاف المتنازعين فى الدنيا على الشراب بسفاههم وعربتهم (ولانائيم) أى لا يكون منهم ما يؤثمهم وقال الزجاج لا يجرى منهم ما يبلغي ولا ما فيه اثم كما يجرى فى الدنيا لشربة الخمر قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد من التأثيم السكر وقيل لا يأتون فى شربها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بنصب لغو وتأثيم من غير تنوين والباقون بالرفع فيه مامع التنوين ولما كانت المعاطاة لا يكمل بسطها ويعظم أنسها الا بخدم وسقاة قال تعالى (ويطوف عليهم) بالكؤس وغيرها من أنواع التحف (علمان) أى أرقاء ولما كان أحب مال الى الانسان ما يختص به قال تعالى (لهم) ولم يقل تعالى علمانهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم فى الدنيا فيشفق كل من خدم أحدا فى الدنيا بقول أو فعل أن يكون خادما له فى الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا وأفاد التكثير أن كل من دخل الجنة وجد له خدام لم يعرفهم قبل ذلك (كأنهم) فى بيضاهم وشدة صفاتهم (لؤلؤمكنون) أى مخزون مصون لم تفسده الايدى قال سعيد بن جبير يعنى فى الصدف لانه فيها أحسن منه فى غيره أو مصون فى الجنة لم تغيره العوارض قال عبد الله بن عمر ما من أخدم من أهل الجنة الا يسعى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل ما عليه صاحبه هذه صفة الخادم وأما المخدم فرؤى عن الحسن انه لما تلا هذه الآية قال يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدم قال فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف يابا بلبك لبك وقرأ السوسى وشعبة لولو بالبدل والباقون بالهمز (وأقبل بعضهم) لما ازددها من السرور واللذة والحبور (على بعض يتساءلون) أى يسأل بعضهم بعضا فى الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب والخوف فى الدنيا (قالوا) أى قال كل منهم (انا كنا قبل) أى فى دار العمل (فى أهلنا) على مالهم من العدد والعدد والسعة وانسابهم من جوارب اللذة والدواعى الى اللعب (مشفقين) أى عريقين فى الخوف من الله تعالى لا يلهيناه شئ مع لزومنا لما تقدر عليه من طاعته لعلنا بأننا لا نقدره لماله من العظمة والجلال والكبرياء والكمال حق قدره والمعنى انهم يسألون عن سبب ما وصلوا اليه تلذذا واعترافا بالنعمة فيقولون ذلك خشية الله تعالى أى كاتخاف الله تعالى (نحن الله) الذى له جميع الكمال بسبب اشفاقنا منه (علينا) بالرحمة والتوفيق (ووفانا) أى وجبتنا بما سترناه (عذاب السموم) قال الكلبي عذاب النار وقال الحسن السموم من أسماء جهنم والسموم فى الاصل الريح الحارة التى تظلل المسام والجوع سما ثم يقال سم يومنا أى اشتد حره وقال ثعلب السموم شدة الحرارة شدة البعد فى النهار وقال أبو عبيدة

السموم بالنار وقد تكون بالليل والحرور بالليل وقد تكون بالنهار (أنا كنا) أى به
وهيئنا له (من قبل) أى فى الدنيا (ندعوه) أى نسأله ونعبده بالفعل وأما خوفنا بأنا
فى كل حركة وسكون ثم عللوا دعاءهم إياه وكدين لأن أنعامه عليهم مع تقصيرهم عن
غيره فهو مما يتعجب منه غاية التعجب بقولهم (أنه هو) أى وحده وقرأنا نافع والهمزة
الهمزة والباقون بكسرهما (البر) أى الواسع الجود الذى عطاؤه حكمة ومنعه
لا ينقصه اعطاء ولا يزيد منعه فهو يبر عبده المؤمن بما يوافق نفسه فر بما بره بالنعمة
بالبؤس فهو يختار له من الأحوال ما هو خير له ليوسع له البر فى العقبى فعلى المؤمن
ربه فى شئ من قضاياه (الرحيم) أى المكرم لمن أراد من عباده بأقامته فيما يرضاه
ثم بإفضاله عليه وإن قصر فى خدمته ولما بين تعالى أن فى الوجود قوما يخافون
ويشفقون فى أهلهم والنبي صلى الله عليه وسلم أمور يذ كبر من يخاف الله تعالى
فذكر بالقرآن من يخاف وعيد فوجب التذ كبر فذلك قال تعالى (قد كر) أى
الخلق بالقرآن ودم على ذلك ولا ترجع عنه لقول المشر كين لك كاهن ومجنون (قد
ربك) أى بسبب ما أنعم به عليك المحسن اليك من هذا الزاموس الاعظم بعد تأهيله
به من راحة العقل وعلو الهممة وكرم الفعال وجود الكف وطهارة الاخلاق ووجه
الناس عنصرا وأكملهم نفسا وأز كاهم خلقا وهم معترفون لك بذلك قبل النبوة
بقوله تعالى (بكاهن) أى تقول كلاما مع كونه سبحانه مكلفا أكثره فارغ وتحكمهم
من غير وحى (ولامجنون) أى تقول كلاما لا نظام له مع الاخبار ببعض المغيبات
قواهم هذا عن التذ كبر فانه قول باطل لا يتحقق به معرفة أصلا وعما قيل ل يك
لا يغسله عنهم إلا اتباعهم لك فمن اتبعك منهم غسل عاره ومن استمر على عناده استمر تب
* (تنبيه) * نزلت هذه الآية فى الذين اقتسموا عقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله
على الهمة والسحر والجنون والشعر (أم يقولون) أى هؤلاء المقتسمون (شاعر)
قال الثعلبى قال الخليل كل ما فى سورة والطور من أم فاستفهام وليس بعطف
أم فى هذه الآيات منقطعة وتقدم الخلاف فى المنقطعة هل تقدر بل وحدها أو
أو بالهمزة وحدها والصحيح الثانى وقال مجاهد فى قوله تعالى أم تأمرهم تقديره
(تربص) أى تنتظر (به ريب المنون) أى حوادث الدهر وتقلبات الزمان لأنها
حال كالريب وهو الشك فانه لا يبقى بل هو متزلزل قال الشاعر

تربص به اريب المنون لعلها * تطلق يوما ويموت حليلها

* (وقال أبو ذؤب)

أمن المنون وريبتها توجع * والذه ليس بمعتب من يجزع
والمنون فى الأصل الدهر وقال الراغب المنون المنية لأنها تنقص العدد وتقطع
بل يقولون يعنى هؤلاء المقتسمين الخرامين شاعر تربص به ريب المنون حوا

وصروفه وذلك أن العرب كانت تحتز عن ابداء الشعراء فإن الشعر كان عندهم يحفظ
ويدون فقالوا الانعاضه في الحال مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وانما نصبر ونتر بص مونه وبهالك
كما هلك من قبله من الشعراء وتنترق أصحابه فإن أباه مات شبا ونحن نرجو أن يكون مونه
كوت أبيه والمنون يكون بمعنى الدهر وبمعنى الموت سيما بذلك لانهما يقطعان الاجل ثم انه تعالى
أمر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله (قل) أي لهؤلاء البعداء (تربصوا) أي انتظروا في
الموت ولم يعرج على محاجتهم في قولهم هذا تنبيهها على أنه من السقوط بمنزلة ما لا يحتاج معه الى
ردع مجادلة ثم سبب عن أمرهم بالتربص بقوله (فاني معكم من المتربصين) أي العريضين
في التربص وان ظننتم خلاف ذلك وأكده تنبيهها على أنه يرجو الفرج فصبيتهم كما يرجون الفرج
بمعنيته وأشار بالمعية الى أنه مساو لهم في ذلك وان ظنوا الكثرة وقوتهم ووحدته وضعفه
ان الأمر بخلاف ذلك قال القشيري جاء في التفسير ان جميعهم اي الذين تربصوا به ماتوا قال
ولا ينبغي لاحد أن يؤمل نفاق سوقه بموت أحد لتنتهي النوبة اليه فقل من تكون هذه صفاته
الاوسبقته المنية ولا يدرك ماتناه من الامنية (فان قيل) هذا أمر للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظ
الامر يوجب المأمورية أو يبيحه ويجوزة وتربصهم كان حراما (أجيب) بأن ذلك ليس بأمر
وانما هو تهديد أي تربصوا ذلك فاني متربص الهلاك بكم كقول الغضبان لعبداه فعل ما شئت
فاني لست عنك بغافل (أم تأمرهم) أي تزين لهم تزيينا يصير ما لهم اليه من الانبعاث كالامر
(احلامهم) أي عقولهم التي يزعمون انهم اختصوا بوجودها دون الناس بحيث انه كان
يقال فيهم أولوا الاحلام والنهي فأزرى الله تعالى بعقولهم حين لم تتم لهم معرفة الحق من الباطل
وذلك أن الاشياء لا يعاينها الا ان تزين بعقل أو نقل فقال هل ورد أمر سمعي أم عقولهم تأمرهم
(بهذا) أي قولهم له ساحر كاهن مجنون وقيل الى عبادة الاوثان وقيل الى التربص أي لا تأمرهم
بذلك (أم) أي بل (هم) بظواهرهم وبواطنهم (قوم) ذوو قوة على ما يحاولونه فهم لذلك
(طاغون) أي مفترون ويقولون ما لا دليل عليه سيما ولا مقتضى له عقلا والطغيان مجاوزة
الحسد في العصيان وكذلك كل شيء مكروه ظاهر قال تعالى لما طغى الماء * (تنبيه) * اعلم ان
قوله تعالى أم تأمرهم متصل تقديره أنزل عليهم ذكر أم تأمرهم أحلامهم بهذا وفي هذه الآية
إشارة الى أن كل ما لا يكون على وفق العقل لا ينبغي أن يقال وانما ينبغي أن يقال ما يجب قوله
عقلا والاحلام جمع حلم وهو العقل فهم من باب واحد من حيث المعنى لأن العقل يضبط
المرء فيكون كالبعير العقول لا يتحرك من مكانه والحلم من الاحتلام وهو أيضا سبب وفار المرء
وشبانه لأن الحلم في أصل اللغة هو ما يراه النائم فينزل ويلزم الغسل الذي هو سبب البلوغ وعنده
يصير الانسان مكلفا فالله تعالى من لطيف حكمته قرن الشهوة بالعقل وعند ظهور الشهوة يكمل
العقل ويكلف صاحبه فأشار تعالى الى العقل بالإشارة الى ما يقارنه وهو الحلم ليعلم انه يريد به
كالم العقل (أم يقولون) ما هو أخش عار من الناقض (تقوله) أي تكلف قوله من عند نفسه
كذبا وليس بشعر ولا كهانة ولا جنون وهم على كثرتهم والمأم بغضهم بالعلم وعمرافة آخرين

في الشعر والخطب والترسل والسجع يعجزوا عن مثله بل عن مثل شيء منه * (تنبيه) * التقول
 تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب وهذا ايضا متصل بقوله تعالى أم يقولون شاعر
 تقديره أم يقولون شاعر أم يقولون نقوله والمعنى ليس الامر **ك**ما زعموا (بل لا يؤمنون)
 بالقرآن استكبارا ثم ألزمهم الحجة وأبطل جميع الاقسام فقال عزمي قائل (قل يا أيها
 تقديره أرادوه) (بمحدث) أي **ك**لام مفرق مجتهدا تباينه مع الازمان (مثله) أي القرآن
 في البلاغة وصحة المعاني والاخبار بالمغيبات مما كان أو يكون على ما هي عليه لانكفهم أن يأتوا
 به بجملة (فان قيل) الصفة تتبع الموصوف في التعريف والتذكير والموصوف هنا حديث وهو
 منكر ومثله مضاف الى القرآن والمضاف الى القرآن معرف فكيف هذا (أجيب) بأن مثلا
 وغيره لا يتعرفان بالاضافة وذلك أن غيرا ومثلا ومثالهما في غاية التذكير لانك اذا قلت مثل
 زيد يتناول كل شيء فان كل شيء مثل زيد في شيء فالجار مثله في الجسم والحجم والامكان والنبات
 مثله في النمو والنش والذبول والقضاء والحيوان مثله في الحركة والادراك وغيرها ما من
 الاوصاف وأما غير فهو وعند الاضافة ينكر وعند قطع الاضافة ربما يتعرف فانك اذا قلت
 غير زيد صار في غاية الابهام فانه يتناول أمور الاحصر لها وأما اذا قطعت غير عن الاضافة
 فربما يكون الغير والمغايرة من باب واحد وكذلك التغير فتجبه لغير كما جاء الاجناس وتجمعه
 مبتدأ أو ترديده معنى معينا * (تنبيه) * قالت المعتزلة الحديث محدث والقرآن سماه حديثا
 فيكون محدثا وأجيبوا بأن الحديث اسم مشترك يقال للمحدث والمنقول ولهذا يصح أن يقال
 هذا حديث قديم أي متقدم العهد لا بمعنى سلب الاولية وذلك لانزاع فيه قال بعض العلماء
 وهذا امر تعجيز قال الرازي والظاهر أن الامر ههنا على حقيقته لانه لم يقل انوا مطلقا بل قال
 تعالى (ان كانوا) أي كوناهم راسخون فيه (صادقين) أي في أنه نقوله من عند نفسه كما
 يزعمون فهو امر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الايمان به وأمر التعجيز كقوله
 تعالى فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتها من المغرب فهت الذي كفر وفي هذا تنسيع
 عليهم سواء ادعوا أنه مجنون أم شاعر أم كاهن أم غير ذلك لان العادة تحيل ان يأتي واحد
 من قوم وهو مسألهم بما لا يقدر على كمالهم على مثله والعاقلة لا يجزم بشيء الا وهو عالم به
 ويلزم من علمهم بذلك قدرتهم على مثل ما يأتي به فانه صلى الله عليه وسلم مثله في الفصاحة
 والبلد والنسب وبعضهم يزيد عليه بالكتابة وقول الشعر ومخالطة العلماء ومزاولة الخطب
 والرسائل وغير ذلك فلا يقدر على ما يجزون عنه الا بتأييد الله وهو المراد من تكذيبهم
 (أم خلقوا) أي وقع خلقهم على هذه الكيفية المتقنة (من غير شيء) أي خالق خلقهم فوجدوا
 بلا خالق وذلك مما لا يجوز أن يكون لان تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان
 أنكروا الخالق لم يجز ان يوجدوا بلا خالق (أم هم الخالقون) لانفسهم وذلك في البطلان أشد
 لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقا وهو الله تعالى
 فلم لا يوجدونه ويؤمنون به وبرسوله وبكتابه وقال الزجاج معناه أخلقوا باطلا لا يحاسبون

ولا يؤمنون وقال ابن كيسان أخلقوا عبثا وتركو أسدى لا يؤمنون ولا ينهون كقول القائل
فعلت كذا وكذا من غير شيء أى لغرضي أم هم الخالقون لأنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر وقيل
معناه أخلقوا من غير أب وأم * (تقييه) * لا خلاف أن أم هذا ليست بمعنى بل لكن أكثر
المفسرين على أن المراد ما يقع في صدر الكلام من الاستفهام بالهمزة كأنه يقول أخلقوا
من غير شيء قال الرازى ويحتمل أن يقال هو على أصل الوضع للاستفهام الذى يقع في أثناء
الكلام وتقديره أخلقوا من غير شيء أم هم الخالقون (أم خلقوا) أى على وجه الشرعة
(السموات والأرض) فهم بذلك عالمون بما فيه سماعلى وجه الاحاطة واليقين حتى علموا أنك
تفوتهم ليصير لهم ردة والتهكم عليه (بل لا يؤمنون) أى ليس لهم نوع يقين والالامنوا برسوله
وكذبه (أم عندهم) أى خاصة دون غيرهم (خزائن ربك) أى المحسن اليك برسالك فيعلموا
أن هذا الذى أتيت به ليس من قول الله تعالى فيصح قولهم أنك تقولته (أم هم) أى لا غيرهم
(المسيطرون) أى الرقباء الحافظون المتسلطون الجبارون الرؤساء الحكام المكتبة ليكنوا
ضابطين للأشياء كلها كما هو شأن كتاب السر عند الملوك فيعلمون أنك تقولت هذا الذكر لأنهم
لم يكتبوا به اليك (أم لهم سلم) يصعدون به الى السماء (يسمعون) أى يسمعون السماع لكل
ما يكون فيها ومنها (فيه) أى صاعدين في ذلك السلم الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم
الغيب حتى يعلموا ما هو كائن (فليات مستمعهم) أى مدعى الاستماع (بسلطان مبين) أى
بحجة بينة واضحة وان شبه هذا الزعم لزعمهم أن الملائكة نبات الله قال تعالى (أم له النبات)
أى بزعمكم (ولكم البنون) أى خاصة لتكونوا أقوى منه فمكذبوا رسوله صلى الله عليه
وسلم وتردوا قوله من غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه لضعفه وقوتكم (أم
تسألهم) أى أيها الطاهر الشيم البعيد عن مواقع التهم (أجرا) على ابلاغ ما أتيتهم به (فهم
من مغرم) أى غرم لك ولو قل والمغرم التزام ما لا يجب (منقولون) فهم لذلك يكذبون من
كان سببا في هذا النقل بغير مستند ليس تريحوأما جرحهم من النقل (أم عندهم) أى خاصة بهم
(الغيب) أى علم ما غاب عنهم (فهم يكتبون) أى يجتدون للناس كتابة بجميع ما غاب عنهم مما
ينفعهم ويفترهم حتى يحسدوك فيما شاركتهم به منه فيردوه لذلك وينسبوك الى ما نسبوك
اليه مما يعلم كل أحد نزاهتك عنه وبعدك منه وقال ابن عباس معناه أم عندهم اللوح المحفوظ
فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به واللام في الغيب لالعهود ولا التعريف الجفس بل المراد
نوع الغيب كما تقول اشترى اللعم تريد بيان الحقيقة لا كل لهم ولا لخاصة (أم يريدون) أى
بهذا القول الذى يرمونك به (كيدا) أى مكر واضررا عظيما اليه ليلكوك به (فالذين كفروا)
وكان الاصل فهم ولكنه قال تعجبا وتعليقا للحكم بالوصف (هم) أى خاصة (المكيدون)
أى المغلوبون المهلكون فانهم مكروا به في دار الندوة فحفظه الله تعالى منهم ثم أهلهم بيادر
عند انتمائهم من عذتها عذة ما هن من أم وهى خمس عشرة مرة لا بدرا كانت في الثانية من
الهجرة وهى الخامسة عشر من النبوة فقد سبب الله تعالى فيها من الاسباب ما أوجب سعيهم الى

هلاكمهم بأموور خارقة للعادة فالو كانت لهم بصائر لكفتهم في الهداية والرد عن الضلالة والغواية
 (أم لهم الله) أي يمنعهم من التصديق بكتابنا أو يستندون اليه للامان من عذابنا (غير الله)
 أي الذي أحاط بجميع صفات الكمال (سبحان الله) الملك الاعظم الذي تعالى عن أن يداني جنابه
 شائبة نقص (عما يشركون) من الاصنام وغيرها * (تنبيه) * الاستفهام بأمر في مواضعها
 للتقبيح والتوبيخ ولما بين تعالى فساد أقوالهم وسقوطها أشار إلى أنهم لم يبق لهم عذر فإن
 الآيات والحجج قد ظهرت ولم يؤمنوا فبعد ذلك استحقوا الانتقام وقوله تعالى (وان يروا)
 أي معاينة (كسفا) أي قطعة وقيل قطعاً واحداً منها كسفة مثل سدرة وسدر (من السماء)
 جهاراً نهاراً (ساقطاً يقولوا) جواب لقولهم فأسقط علينا كسفاً من السماء كان الله تعالى
 يقول لو عذبناهم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتوا عن قولهم ويقولون لمعاندتهم هذا
 (سحاب) فإن قيل لهم هو مخالف للسحاب بصلابته وغلظته قالوا (مركوم) أي مركب
 بعضه على بعض قلبه وتصلب وقوله تعالى (فذرهم) أي اتركهم على شر أحوالهم كقوله تعالى
 فأعرض عنهم وقوله تعالى فتول عنهم إلى غير ذلك فقبل كلها منسوخة بآية القتال قال ابن عادل
 وهو ضعيف وإنما المراد التهديد كقول السديد لعبد الجاني لمن يعجبه دعه فإنه سينال جنابته
 (حتى يلاقوا يومهم الذي فيه) أي لا في غيره لأن ما حكمنا به لا يتقدم ولا يتأخر (يصعقون) أي
 يموتون من شدة الاهوال وعظم الزلزال كما صعد بنو اسرائيل في الطور ولكن لانفيمهم كما
 أقنأ أولئك الا عند النفخ في الصور لنحشرهم للحساب الذي يكذبون به قال البقاعي والظاهر
 ان هذا اليوم يوم بدر فإنهم كانوا قاطعين بالنصر فيه فما أغنى أحد منهم عن أحد شيئاً كما قال
 أبو سفيان بن الحرث ما هو إلا نال قبناهم فخنناهم ككفنا يقتلوننا كيف شاؤا وبأسرونا
 كيف شاؤا وقوله تعالى (يوم لا يغني) أي بوجه من الزجوه بدل من يومهم (عنهم كيدهم)
 أي الذي يرمونه بهذه الاقوال المتناقضة (شيئاً) من الاغناء في دفع شيء يكرهونه من الموت ولا
 غيره كما يظنون انه يغني عنهم في غير ذلك من أحوال هذه الدار (ولا هم ينصرون) أي يتجدد
 لهم نصر مما في ساعة ما يمنعهم من العذاب وقوله تعالى (وان للذين ظلموا) يجوز أن يكون من
 ايقاع الظاهر موضع المضمر وأن لا يكون والمعنى وان للذين أوقعوا الاشياء في غير مواقعها كما
 يقولونه في القرآن ويفعلونه من العصيان ويعتقدونه من الشرك والبهتان (عذاباً دون ذلك)
 أي غير عذاب ذلك اليوم قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقال الضحاك هو الجوع
 والقحط سبع سنين وقال البراء بن عازب عذاب القبر والاية تحتل هذه المعاني كلها
 (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن العذاب نازل بهم (فاصبر) أي أوجد هذه الحقيقة لتصبر على
 ما أنت عليه من أداء الرسالة (الحكم ربك) أي المحسن اليك فإنه هو المريد لذلك ولولم يرد له
 يكن شيئاً منه فهو احسان منه اليك وتدريبك وترقية في معارج الحكم وسبب عن ذلك قوله
 تعالى مؤكداً لما يغلب على الطبع البشري في بعض أوقات الامتحان من نوع نسيان (فأنك
 باهيننا) أي برأى منازله ونحفظك وجمع لما اقتضته نون العظمة التي هذا سياقها وهي

ظاهرة في الجمع وإشارة إلى أنه محفوظ بالجنود الذين رؤيتهم من رؤيته سبحانه وتعالى (وسبح)
 مدينا (بمحمد ربك) أي المحسن إليك فأثبت له كل كمال مع تنزيهك له عن كل نقص فلا
 يكون في ملكه ما لا يريد ولا يريد إلا ما هو حكيم بالغة (حين تقوم) قال سعيد بن جبيرة وعطاء أي
 قل حين تقوم من مجلسك سبحانه اللهم وبمحمد فكأن المجلس خيرا ازددت احسانا وان
 كان غير ذلك كان كفارة له وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جلس
 مجلسا وكثر فيه لغظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه سبحانه اللهم وبمحمد فكأن شهد أن لا إله إلا
 أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا كان كفارة لما بينهما أي من الذنوب الصغائر وقال ابن عباس
 معناه صل الله حين تقوم من مقامك وقال الضحاك والربيع إذا قلت الصلاة فقل سبحانه
 اللهم وبمحمد وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وقال السكبي هو ذكر الله تعالى
 باللسان حتى تقوم من الفراش إلى أن تدخل في الصلاة لما روى عاصم بن حميد قال سألت
 عائشة بأي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت كان إذا قام كبر
 عشرا وحمد الله تعالى عشرا وهلل عشرا وأستغفر عشرا وقال اللهم اغفر لي واهدني
 وارزقني وعافني وبعثني يوم القيامة وقيل حين تقوم لأمرا (ومن الليل) أي
 الذي هو محل السكون والراحة (فسبحه) أي عمل له قال مقاتل يعني صلاة المغرب والعشاء
 (وأدبار النجوم) أي صل الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم أي تغيب بضوء
 الصبح هذا قول أكثر المفسرين وقال الضحاك هي فريضة صلاة الصبح وهذه الآية تطهير قوله تعالى
 فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقد تقدم الكلام عليها قال الرازي قال تعالى هنا وأدبار
 النجوم وقال في سورة ق وأدبار السجود فيجتمعا أن يكون المعنى واحدا والمراد من السجود جمع
 ساجد والنجوم سجد قال تعالى والنجم والشجر يسجدان وقيل المراد من النجوم نجوم السماء
 وقيل النجم ما لا ساق له من النبات قال الله تعالى والله يسجد من في السموات ومن في الأرض
 الآية والمراد من النجوم الوظائف وكل وظيفة نجم في اللغة أي إذا فرغت من وظائف الصلاة
 فقل سبحان الله كما روى ما رواه البيضاوي بعمال الزخشي من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
 سورة الطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه في جنه حديث موضوع

﴿سورة النجم مكية﴾

ثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف وأربع مائة وخمسة أحرف

(بسم الله) الذي أحاط بصفات السكال (الرحمن) الذي عم الموجدات بصفة الجمال (الرحيم)
 الذي خص أهل وده بصلاح الأعمال (والنجم أذا هوى) قال ابن عباس في رواية العوفي يعني
 الثريا إذا غابت وسقطت وهوت مغيبة والعرب تسمى الثريا بنجما وجاء في الحديث عن أبي هريرة
 مرفوعا ما طلع النجم قطوف الأرض شيء من العاهات الارتفاع وأراد بالنجم الثريا وقال مجاهد
 هو نجم السماء كلها حين يغرب لفظه واحد ومعناه الجمع سمى الكوكب نجما الطلوعه وكل طالع

نجم يقال نجم السسن والنبت والقرن اذا طلع وروى عكرمة عن ابن عباس أنها ما بر جسم به
الشياطين عند استراقهم السمع وقال أبو حنيفة النعمان هي النجوم اذا انتشرت يوم القيامة وقيل
المراد بالنجم القرآن سمى نجما لانه نزل فجوما ممتزجة في عشرين سنة ويسمى التفريق تنجيما
والمفروق نجما هذا قول ابن عباس في رواية عطية وقال الكلبي والهوى النزول من أعلى الى
أسفل وقال الاخفش النجم هو النبت الذي لا ساق له ومنه قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان
وهو به سقوطه على الارض وقال جعفر الصادق يعني محمد صلى الله عليه وسلم اذا نزل من السماء
ليلة المعراج والهوى النزول يقال هوى يهوى هو يا والكلام في قوله تعالى والنجم كالكلاب في
قوله تعالى والطور حيث لم يقل والنجوم والاطوار وقال والذاريات والمرسلات كما مر * (تنبيه) *
أقول هذه السورة مناسبة لآخر ما قبلها فانه تعالى قال في آخر تلك وأدبار النجوم وقال تعالى في
أول هذه والنجم اذا هوى قال الرازي والفائدة في تقييد القسم به في وقت هويته أنه اذا كان في
وسط السماء يكون بعيدا عن الارض لا يهتدى به السارى لانه لا يعلم به المشرق من المغرب
ولا الجنوب من الشمال فاذا نزل عن وسط السماء تبين بنزوله جانب المغرب عن المشرق والجنوب
عن الشمال وقوله تعالى (ماض) أى عن طريق الهداية (صاحبكم) محمد صلى الله عليه وسلم
وقتا من الاوقات جواب القسم وعبر بالصحبة لانهم اشد كونهما أدل على القصد مرغبة لهم فيه
ومقبله بهم اليه ومقبحة عليهم اثمهم في انذارهم يعرفون طهارة شماليه (وما غوى) أى
وما مال أدنى ميل ولا كان مقصده مما يسوء فانه محروس من أسباب غواية الشياطين وغيرها
* (تنبيه) * الغي جهل عن اعتقاد فاسد بخلاف الضلال وذهب أكثر المفسرين الى أن الغي
والضلال بمعنى واحد وفرق بعضهم بينهم ما فقال الضلال في مقابلة الهدى والغى في مقابلة الرشد
قال تعالى قد تبين الرشد من الغي وقال تعالى وان يروا سبيلا للرشد لا يتخذوه سبيلا وان يروا
سبيلا الغي يتخذوه سبيلا قال الرازي وتحقيق القول فيه أن الضلال أعم استعمالا في الوضع
تقول ضل بعيرى ورحلى ولا تقول غى * (فائدة) * قد دافع الله سبحانه عن نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم وأما باقي الانبياء فدافعوا عن أنفسهم ليس بي ضلالة ليس بي سفاهة ونحو ذلك قاله القشيري
(فان قيل) كيف الجمع بين قوله تعالى ماض صاحبكم وبين قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى
(أجيب) بأن المراد من الآية الآتية ووجدك ضالا عما أنت عليه الآن من الشريعة فهذا
اليها بخلاف هذه الآية (وما ينطق) أى بما اوزنطقه في وقت من الاوقات لاني هذا الحال
ولاني الاستقبال نطقا ناشئا (عن الهوى) أى عن أمره كالكمهان الذين يغلب كذبهم صدقهم
والشعراء وغيرهم وما يقول هذا القرآن من عند نفسه (ان) أى ما (هو) أى الذي يتكلم به
من القرآن وكل أقواله وأفعاله وأحواله (الآوى) أى من الله تعالى وأكده بقوله تعالى
(يوحى) أى يجسد اليه ايماءه منا وقتا بعد وقت * (تنبيه) * استدل بهذه الآية من لا يرى
الاجتهاد للانبياء (وأجيب) بأن الله تعالى اذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند اليه
كله وحيا لا نطقا عن الهوى (عملة) أى صاحبكم الوحي الذي أنماكم به ملك (شديد القوى)

فلا تعجبوا من هذه البحار الزائرة فإن معلمهم هذه الصفة التي هو بها بحيث ينقذ كل ما أمره الله تعالى به وهو جبريل عليه السلام فإنه الواسطة في ابداء الخوارق روى أنه قلع قرى قوم لوط ورفعها إلى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بنوداً أصبحوا جاثمين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده في أوحى من رجعة الطرف ورأى ابليس يكلم عيسى على بعض عقاب الارض المقدسة فنفضه نفضة يجناحه فألقاه في أقصى بلاد الهند (ذومرة) قال ابن عباس ذو منظر حسن وقال أكثر المفسرين ذو قوة وقدرة عظيمة على الذهاب فيما أمر به والطاقة لجله بغاية النشاط والحدة كانه ذو مزاج غلبت عليه الحدة فهو صعب المراس في مزاولته ماض على طريقة واحدة على غاية من الشدة لا توصف لا التفات له بوجه إلى غير ما أمر به فهو مجتمع القوى مستحكم الشأن شديد الشكسية لا يسأم في شئ يزاوله ومن جملة ما أعطى من القوة القدرة على التشكل وإلى ذلك أشار بما تسبب عن هذا من قوله تعالى (فاستوى) أي فاستقام واعتدل بغاية ما يكون من قوته على أكل حالانه في الصورة التي فطر عليها (وهو) أي والحال أن جبريل عليه السلام (بالافق الأعلى) أي عند مطلع الشمس وذلك أن جبريل عليه السلام كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتي الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فأما التي في الارض ففي الافق الأعلى والمراد بالاعلى جانب المشرق وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان بجحراء وكان جبريل واعدته أن يأتيه وهو بجحراء فطلع له جبريل من المشرق فسد الافق إلى المغرب فخر صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فنزل له جبريل عليه السلام في صورة آدميين (ثم دنا) أي قرب منه (فتدلى) أي زاد في القرب (فكان) منه (قاب) أي قدر (قوسين) أي عريتين (أو أدنى) من ذلك وضحه إلى نفسه حتى أفاق وسكن روعه وجعل يمسح التراب عن وجهه وإثماني السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره أحد من الانبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم * (تنبيه) * القاب والقيب والقاد والقيد والقيس المقدار وقد جاء التقدير بالقوس والرمح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفترو والاصبع ومنه لا صلاة إلى أن ترتفع الشمس مقدار رحمن وفي الحديث لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط ويقال بينهما خطوات يسيرة وقال الشاعر * وقد جعلتني من خزيمة أصبعا (فان قبلي) كيف تقدير قوله فكان قاب قوسين (أجيب) بأن تقديره فكان مسافة قربه مثل قاب قوسين فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله * وقد جعلتني من خزيمة أصبعا أي ذام مقدار مسافة أصبع وروى الشيباني قال سألت زراعاً عن قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى قال أخبرنا عبد الله يعني ابن مسعود أنه محمد صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له سمانتان جناح وبهذا قال ابن عباس والحسن وقتادة وقال آخرون دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى فقرب منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى ومعنى دناؤه تعالى قرب منزلة كقوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه تبارك وتعالى من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ومن تقرب إلى ذراعاً

تقربت اليه باعاً ومن مشى الى آتيته هرولة وهذا اشارة الى المعنى المجازي قال البغوي وروينا في قصة المعراج من رواية شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن أنس قدنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذه رواية أبي سلمة عن ابن عباس وقال مجاهد دنا جبريل من ربه وقد ذمت الكلام على المعراج وعلى جواز رؤيته صلى الله عليه وسلم ربه في أول الاسراء وقال الضحالك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى فأهوى للسجود فكان منه قاب قوسين أو أدنى وتقدم الكلام على القاب والقوس ما جرى به في قول مجاهد وعكرمة وعطاء عن ابن عباس فأخبر أنه كان بين جبريل عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وقال مجاهد معناه حيث الورق من القوس وهذا اشارة الى تأكيد القرب والاصل في ذلك أن الخليفة من العرب كان اذا أراد الصفاء والعهد خرجا بقوسيهما فالصفايين ما يريدان بذلك أنهما متظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين وهو قول سعيد بن جبيرة والقوس الذراع يقاس بها كل شيء أو أدنى بل أقرب وانما ضرب المثل بالقوس لانها لا تختلف بالقاب (فأوحى) أي الله تعالى وان لم يجز له ذلك لعدم اللبس (الى عبده) أي جبريل عليه السلام (ما أوحى) أي جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الموحى تفخيماً لاشأنه وهذا التفسير ما جرى عليه الجلال المحلى وهو ظاهر وقيل فأوحى الى جبريل بسبب هذا القرب وعقبه الى عبده أي عبد الله ما أوحى أي جبريل وقيل الضمائر كلها لله تعالى وهو المعنى بشديد القوى كما في قوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوه منه برفع مكانته وتدليه جذبه بكليته الى جانب القدس واختلف في الموحى على أقوال الاول قال سعيد بن جبيرة أوحى اليه ألم يمسك يديما الى قوله تعالى ورفعناك ذكرك الثاني أوحى اليه الصلاة الثالث أن أحدنا من الانبياء لا يدخل الجنة قبلك وأن أمة من الامم لا تدخلها قبل امتك الرابع أنه مبهم لا يطلع عليه أحد وتعبدنا به على الجملة الخامس أن ما للعموم والمراد كل ما جاء به جبريل (ما كذب الفؤاد) أي فؤاد النبي صلى الله عليه وسلم (ما رأى) أي ما رآه بصره من صورة جبريل عليه السلام وهذا أيضاً ما جرى عليه الجلال المحلى وقال البقاعي ما رأى البصر أي حين رؤية البصر كأنه حاضر القلب لانها رؤية بصر فقط يمكن فيها الخلوع عن حضور القلب وقال القشيري ما معناه ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه بصره على الوصف الذي علمه قبل ان رآه فكان علمه حق اليقين وقرأ هشام بتشديد الذال والباقون بالتخفيف وقوله تعالى (أفتأرونه) أي تجادلونه وتغلبونه (على ما يرى) خطاب للمشركين المكذبين رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل وهذا ما قاله ابن مسعود وعائشة ومن قال ان المرئي هو الله تعالى اختلفوا في معنى الرؤية فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فراه بفؤاده وهو قول ابن عباس قال رآه بفؤاده مرتين ما كذب الفؤاد ما رأى وقال أنس والحسن وعكرمة رأى محمد صلى الله عليه وسلم لم يبه عز وجل بعينه وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله تعالى اصطفى ابراهيم عليه السلام بالخلة واصطفى موسى عليه السلام بالكلام واصطفى محمد صلى الله عليه وسلم بالرؤية

وكانت عائشة تقول لم ير محمد صلى الله عليه وسلم ربه وتحمّل الرؤية على رؤية جبريل قال مسروق
قلت لعائشة يا أمتاه هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شجرة مما قلت أين أنت من ثلاث من
حدثكهن فقد كذب من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لتذكره الابصار وهو
يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومن
حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى
أرض تموت ومن حدثك أنه كنتم شيئا مما أنزل الله تعالى فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ
ما أنزل اليك من ربك الاية ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين وروى أبو ذر قال سألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراني أراه وحاصل المسئلة أن الصحيح ثبوت الرؤية
وهو ما جرى عليه ابن عباس حبر الامّة وهو الذي يرجع اليه في المعضلات وقد راجعه أبو عمرو
فأخبره انه رآه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة لانهم لم يخبروا عن من رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال لم أروا انما اعتمدت على الاستنباط مما تقدم وجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة
والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنى الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب
عن احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الاية بأنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام
حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة وأما قوله صلى
الله عليه وسلم نوراني أراه فقال الماوردي الضمير في أراه عائدا الى الله تعالى ومعناه أنه خالق النور
المانع من رؤيته أى رؤية احاطة كما مرّ من المستحيل أن تكون ذات الله نورا اذا انور من جملة
الاجسام والله تعالى منزّه عن ذلك (فان قيل) هلا قيل أفكارونه على ما رأى بصيغة الماضي لانهم
انما جادلوه حين أسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما
جادلوه به وما الحكمة في ابراز بصيغة المضارع (أجيب) بأن التقدير أفكارونه على ما يرى
فكيف وهو قد رأى في السماء ماذا تقولون فيه والواو في قوله تعالى (وانذراهم) يحتمل أن تكون
عاطفة ويحتمل أن تكون للعال أى كيف تجادلونه فيما رآه وهو قد رآه (نزلة أخرى) على
وجه لاشك فيه * (تنبيه) * قوله تعالى نزلة فعلة من النزول بكسمة من الجئوس فلا بد من نزول
واختلفوا في ذلك النزول وفيه وجه الاقول أن الضمير في رآه عائدا الى جبريل أى رأى جبريل
نزلة أخرى أى رأى جبريل في صورته التي خلق عليها نازلا من السماء مرة أخرى وذلك أنه رآه
في صورته مرتين مرة في الارض ومرة في السماء (عند سيرة المنتهى) قال الرازي ويحتمل أن
تكون النزلة لمحمد صلى الله عليه وسلم الثاني أن الضمير عائدا الى الله تعالى أى رأى الله نزلة أخرى
وهذا قول من قال في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى هو الله تعالى وقد قيل ان النبي
صلى الله عليه وسلم رأى ربه بقلبه مرتين وعلى هذا ففي النزول وجهان أحدهما قول من يجوز
على الله الحركة من غير تشبيه وثانيه ما أن نزوله بمعنى القرب بالرحمة والفضل الثالث أن محمدا
رأى الله تعالى نزلة أخرى والمراد من النزلة ضد ها وهي العرجة كأنه قال رآه عرجة أخرى قال
ابن عباس نزلة أخرى هو أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم عرجات في تلك الليلة لمسئلة التخفيف

في الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة قرأى ربه في بعضها وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه أنه رأى ربه بعينه وعلى أن المرئي هو الله تعالى فيكون قوله تعالى عند سدره المنتهى طرفا للرأى كما إذا قال القائل رأيت الهلال فيقال له أين رأيته فيقول على السطح وقد يقول عند الشجرة الفلانية وأما قول من قال بأن الله تعالى في مكان فذلك باطل وإن قيل بأن المرئي جبريل عليه السلام فظاهر * (تنبيه) * إضافة السدرة إلى المنتهى تحت مل وجوها أحدها إضافة النبي إلى مكانه كقولك أشجار بلدة كذا فالمنتهى حيثن موضع لا يعتداه ملك قال هلال بن كيسان سألت ابن عباس كعب عن سدره المنتهى وأما حاضر فقال كعب أنها سدرة في أصل العرش على رؤس حلة العرش واليه ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله تعالى وقيل ينتهى إليها ما هبط من فوقها ويصعد من تحتها وقال كعب تنتهى إليها الملائكة والأنبياء وقال الربيع تنتهى إليها أرواح المؤمنين وثانيها إضافة الملك إلى مالكه كقولك دار زيد وشجر زيد وحيثن المنتهى فيه محذوف تقديره سدره المنتهى إليه قال الله تعالى إلى ربك المنتهى فالمنتهى إليه هو الله تعالى وإضافة السدرة إليه حيثن كإضافة البيت إليه للتشريف والتعظيم كما يقال في المسيح يا غايه رغبناه ويا منتهى أملاه وثالثها إضافة المحل إلى الحال فيه كقولك كتاب الفقه وعلى هذا فالقدير سدره عندا منتهى العلوم فتلقى هناك قال البقاعي وذلك والله أعلم ليلة الأسراء في السنة الثالثة عشرة من النبوة قبل الهجرة بقليل بعد أن ترقى في معارج السكالات من السنين على عدد السموات وما بينهما من المسافات فانتهى إلى منتهى سمع فيه صريرا الأقدام وعظمها بقوله تعالى (عندها) أى السدره (جنة المأوى) أى التى لا مأوى فى الحقيقة غيرها وهى الجنة التى وعداها المتقون كقوله تعالى دار المقامة وقيل هى جنة أخرى عندها تكون أرواح الشهداء تأوى إليها وقيل هى جنة الملائكة وقوله تعالى (إن) معمول لرأى أى رأى من آيات ربه الكبرى حين (يغشى السدره) وهى شجرة النبق وقوله تعالى (ما يغشى) تعظيم وتكثير لما يغشاها واختلّفوا فيما يغشاها ف قيل فراش أو جرد من ذهب وهو قول ابن عباس وابن مسعود والضحاك قال الرازى وهذا ضعيف لأن ذلك لا يثبت الإبدليل سمعى فإن صح فيه خبر والا فلا وجه له اه قال القرطبي ورواه ابن مسعود وابن عباس مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت السدره يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله تعالى وذلك قوله عز من قائل اذ يغشى السدره ما يغشى وقيل ملائكة تغشاها كأنهم يطوiron تقون إليها متشوقين متبركين بها زائرين كما يزور الناس الكعبة وروى فى حديث المعراج عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذهب بي إلى سدره المنتهى وإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا غرها كقلال هجر قال فلما غشيتها من أمر الله تعالى ما غشى تغيرت فبدأ من خلق الله تعالى يقدران نعمته من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على تسعين صلاة فى كل يوم وليلة وقيل يغشاها أنوار الله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه لها كما تجلى للجبيل

فظهرت الانوار ليكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل دكا ولم تقهره الشجرة وخر
 موسى عليه السلام صعقا ولم يتزلزل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل أجهمه تعظيما له والغشيان يكون
 بمعنى التغطية قال الماوردي في معاني القرآن فان قيل لم اختيرت السدرة لهذا الامر دون
 غيرها من الشجر قلنا لان السدرة تختص بثلاثة أوصاف نال مديد وطعم لذيق ورائحة ذكية
 فساهمات الايمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونية فظلمها من الايمان بمنزلة العمل لتجاوره وطعمها
 بمنزلة النية لكمونه وريحها بمنزلة القول لظهوره وروى أبو داود عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من قطع سدرة صوب الله تعالى رأسه في النار وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث
 فقال هو مختصر يعني من قطع سدرة في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلما بغیر حق
 يكون له فيها صوب الله تعالى رأسه في النار ثم أكد سبحانه الرؤية وقررها بقوله تعالى (ما زاغ
 أي ما مال أدنى ميل (البصر) أي الذي لا يبصر لخلو ذأكل منه فما قصر عن النظر الى ما أذن
 له فيه وما زاد (وما ظني) أي تجاوز الحد الى ما لم يؤذن له فيه مع أن ذلك العالم غريب عن بني آدم
 وفيه من العجائب ما يحير الناظر بل كانت له الصفة الصادقة المتوسطة بين الشره والزهادة على أن
 قوانين العدل فأثبت ما رآه على حقيقة وكما هو قال السهروردي في أول الباب الثاني والثلاثين
 من عوارفه وأخبر تعالى بحسن أدبه في الحضرة بهذه الآية وهذه غامضة من غوامض الادب
 اختص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم * (تنبيه) * اللام في البصر تحتل وجهين أحدهما
 المعروف أي ما زاغ بصير محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا ان قيل بأن الغاشي للسدرة هو الجراد
 والفراس فغناه لم يلتفت اليه ولم يشتغل به ولم يقطع نظره عن مقصوده فيكون غشيان الجراد
 والفراس آية لا اله الا هو امتحاناً لمحمد صلى الله عليه وسلم وان قيل ان الغاشي أنوار الله تعالى ففيه
 وجهان أحدهما لم يلتفت يمينه ولا يسره بل اشتغل بطاعتها الثاني ما زاغ البصر بصعقه بخلاف
 موسى عليه السلام فانه قطع النظر وغشى عليه في الاوّل بيان أدب محمد صلى الله عليه وسلم
 وفي الثاني بيان قوته الوجه الثاني أن اللام لتعريف الجففس أي ما زاغ بصره أصلاً في ذلك
 الموضع اعظم هيئته (فان قيل) لو كان كذلك لقال ما زاغ بصره فانه أدل على العموم فان النكرة
 في معرض التثنية (أجيب) بأن هذا مثل كقوله تعالى لا تدركه الابصار ولم يقبل ولا يدركه بصر
 ولما كما واقد أنكر والاسراء انكار لم يقع لهم في غيره مثله زاد في تأكيده على وجه يعم غيره
 فقال تعالى (أقدر أي أي أبصر ما أهلكناه له من الرسالة تلك اللبلة ابصاراً سارياً الى البواطن
 غير مقتصر على الظواهر (من آيات به) أي المحسن اليه بما لم يصل اليه أحد قبله ولا يصل اليه أحد
 بعده (الكبرى) أي العظام أي بعضها واختلف في ذلك البعض فقيل جبريل عليه السلام رآه
 في صورته له ستمائة جناح وقال الرازي والظاهر ان هذه الآيات غير تلك لان جبريل عليه السلام
 وان كان عظيمه لكنه ورد في الاخبار أن الله تعالى ملائكة أعظم منه والكبرى تأنيث الاكبر
 فسكانه تعالى قال رأى من آيات ربه آيات هن أكبر الآيات وقيل رأى رفرراً أخضر سد الأفق
 وقيل أراد ما رأى في تلك الليلة في مسيره وعوده ومن اجتماعه تلك الليلة بالانبياء عليهم الصلاة

والسلام في السموات ولما تقرر تعالى الرسالة ذكر ما ينبغي أن يتدبى به الرسول وهو التوحيد ومنع الخلق عن الاشرار بقوله تعالى (أفرايتم اللات والعزى) إشارة الى ابطال قولهم كما اذا ادعى ضعيف الملك ثم رآه العقلاء في غاية البعد عما يدعيه يقولون انظروا الى هذا الذي يدعى الملك منكربين عليه غير مستدين بدليل اظهروا أمره فلذلك قال تعالى أفرايتم اللات والعزى أى كما هما فكيف تشركونهما بالله سبحانه وتعالى واللات صنم ثقيف والعزى شجرة لغسان وهما أعظم أصنامهم اشترقا وهما اسمين من أسماء الله تعالى فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقبل العزى تأييد الاعزى عن ابن عباس كان اللات رجلا يلبس السويق للمحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وعن مجاهد أن العزى شجرة لغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فجعل خالد يضربها بالناس ويقول يا عز كفرانك لاسبحانك انى رأيت الله قد أهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بويلها واضعة يدها على رأسها ويقال ان خالد ارجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قلعتم فقال ما رأيت قال ما رأيت شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت فعادوها ومعه المعول فقاعها واجتث أصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقلمها ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال تلك العزى ولن تعبد أبدا وقال الضحالك هي صنم لغطفان وضعها لهم سعيدي بن ظالم الغطفاني وذلك أنه لما قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى أهل مكة يطوفون بهما فاعاد الى نخلة وقال لقومه ان لاهل مكة الصفا والمروة وليس تالكم ولهم اله يعبدونه وليس اكنم قالوا نعمتأمرنا به قال انا أصنع لاكم كذلك وأخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة ونقلهما الى نخلة فوضع الذى أخذ من الصفا وقال هذا الصفا ووضع الذى أخذ من المروة وقال هذه المروة ثم أخذ ثلاثة أحجار فاسندها الى شجرة فقال هذا ربكم فجعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجاره حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فأمر برفع الحجاره وبعث خالد بن الوليد الى العزى فقطعها وقال ابن زيد هي بيت بالطائف كان تعبد به ثقيف وأما قوله تعالى (ومناة) فقال قتادة هي صخرة كانت نخزاعة بقديد وقالت عائشة في الانصار كانوا يصلون لمناة فكانت حذوقديد وقال ابن زيد بيت بالمشلل تعبد به بنو كعب وقال الضحالك مناة صنم لهذيل ونخزاعة يعبد به أهل مكة وقبل اللات والعزى ومناة أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها وقوله تعالى (الثالثة الأثرى) نعت لمناة اذ هي الثالثة للصنمين في الذكروا أما الأثرى فقال أبو البقاء **توس** يدلان الثالثة لا تكون الا أخرى وقال الزمخشري الأثرى ذم وهي المتأخرة للوضعية المقدمه اذ قوله تعالى وقالت أخراهم أى وضعوا وهم لا ولا هم أى لا شرافهم ويجوز أن تكون الاولوية والتقدم عندهم اللات والعزى اه قال ابن عادل وفيه نظر لان الأثرى انما تدل على الغيرية وليس فيها تعترض لملاح ولا ذم فان جاء شئ فلقرينة خارجية اه ووجه الترتيب أن اللات كان وشا على صورة آدمى والعزى شجرة نبات ومناة صخرة فهي جناد فهي في أخريات المراتب (فان قيل) ما فائدة الفاء في

قوله تعالى أفرأيتم وقد وردت في مواضع بغير فاء كقوله تعالى أفرأيتم ما تعبدون من دون الله
أفرأيتم شركاءكم (أجيب) بأنه تعالى لما قدم عظمتهم في ملكوته وأن رسوله إلى الرسل يسد
الآفاق ببعض أجنحته وبذلك المدائن بشدة وقوته ولا يمكنه مع هذا أن يتعدى السدرة في مقام
جلال الله وعزته قال أفرأيتم هذه الأصنام مع ذاتها وحقاتها شركاء الله تعالى مع ما تقدم فقال
بالنساء أي عقب ما سمعتم من عظمة آيات الله الكبرى ونفاذ علمه في الملا الأعلى وما تحت الثرى
انظروا إلى اللات والعزى تعلموا فساد ما ذهبتم إليه * (تنبيه) مفعول أفرأيتم الأول اللات
وما عطف عليه والثاني محذوف والمعنى أخبروني ألهذه الأصنام قدرة على شيء ما تعبدونها
دون الله القادر على ما تقدم ذكره وقرأ ابن كثير مناة بهمزة مفتوحة بعد الألف والباءون بغير
همزة ولما زعموا أيضا أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم للبنات نزل (الكم) أي خاصة (الذكر)
أي النوع الأعلى (وله) أي وحده (الأنثى) أي النوع الأسفل (تلك) أي هذه القسمة البعيدة
عن الصواب (آذا) أي أذ جعلتم البنات له والبنين لكم (قسمة ضيزى) أي جائرة ظالمة ناقصة
فيها ينحس الحق إلى الغاية عوجا غير معتدلة حيث خصصتم به ما أوصلتكم الكراهة له إلى دفنه
حيابل كان ينبغي أن تجعلوا الأعظم للعظيم والانقص للحقير فالحقير الغفم العقل والنقل والعادة
(إن) أي ما (هي) أي هذه الأصنام (الآسماء) أي لاحتقاق لها فيما ادعيتم لها من الإلهية ليس
لها من ذلك غير الآسماء وكذلك بقوله تعالى (سميتموها) أي ابتدئتم تسميتها (فان قيل)
الآسماء لا تسمى وإنما يسمى بها (أجيب) بأن التسمية وضع الاسم فكانه قال آسماء وضعتموها
فاستعمل سميتموها استعمال وضعتموها (أنتم وأباؤكم) أي لا غير (ما أنزل الله) أي الذي له
جميع صفات الكمال (بها) أي باستحقاقها للآسماء أو لما هيته وهابه من الإلهية وأغرق
في النفي فقال (من سلطان) أي حجة تصلح مسطاعا على ما يدعى فيها بل مجرد الهوى لم تر وامنأ آية
ولا كلمتكم قط بكلمة تعتمدونها وعلى تقدير أن تتكلم الشياطين على السنتها فأي طريقة توعية
شرعت لكم وأي كلام صالح أو بليغ يرزا اليكم منها وأي آية كبرى ارتكبوها (إن) أي
ما (يتبعون) أي في وقت من الأوقات في أمر هذه الأوثان بغاية جهدهم من أنها آلهة وأنها
تشفع لهم أو تقربهم إلى الله تعالى (الالظن) أي وهو غابة أمرهم لمن يحسن الظن بهم والظن
ترجيح أحد الجانبين على زعم الظان • ولما كان الظن قد يكون موافقا للحق مخالفا للهوى قال
نعالي (وما نهوى الأنفس) أي تشتهي وهي لما لها من النقص لا تشتهي أبدا إلا ما يهوى بها
عن غاية أوجهها إلى أسفل حضيضها وأما المعالي وحسن العواقب فتمايل بسوق إليها العقل قال
القشيري فاما الظن الجميل بالله تعالى فليس من هذا الباب والتباس عواقب الشخص عليه
ليس من هذه الجلبة بسبيل انما الظن العلول في الله تعالى وأحكامه وصفاته اه • ولهذا كان
كثير من الفقه ظنيا وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه أنا عند ظن عبدي بي (ولقد
جاهمهم) أي العجب أنهم يقولون ذلك والحال أنهم قد جاءهم (من ربهم) المحسن اليهم
(الهدى) على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان القاطع أنها ليست بآلهة وأن العبادة

لاتصلح الا الله الواحد القهار فلم يرجعوا هم عليه وقرأ حزمة والكسافي في الوصل بضم الهاء
 والميم وقرأ أبو عمرو وبكسرهما والباقون بكسر الهاء وضم الميم (أم للأنسان) أي كل انسان منهم
 (ما تقي) أي من اتباع ما يشتهي من جاه ومال وطول عمر ورفاة عيش ومن أن الاصنام تشفع له
 ليس الامر كذلك (فقل) أي الملك الاعظم وحده (الآخرة) فهو لا يعطي ما فيها الا لمن تبع هداياه
 وترك هواه (والاولى) أي الدنيا فهو لا يعطي جميع الاماني فيها الا احدا أصلا كما هو مشاهد ولكنه
 يعطي منها ما يشاء لمن يريد وليس لاحد أن يتحكم عليه سبحانه في شيء منها (وكم من ملك) أي
 كثير من الملائكة أي من يعبدهم هؤلاء الكفار ودل على زيادة قوتهم بشرف مسكنهم وهو
 قوله تعالى (في السموات) أي وهم في الكرامة والرفي (لاتغنى شفاعتهم) أي عن أحد من
 الناس (شيأ) ثم قصر الامر عليه ورده بحذافيره اليه بقوله تعالى (الامن بعد أن يأذن) أي
 يمكن ويريد (الله) أي الملك الذي لا أمر أصلا لا حدمعه (لن يشاء) من عباده من الملائكة
 أو من الناس أن يشفع (ويرضى) أي ويراه أهلا لذلك فكيف تعبد الاصنام مع حقارتها التشفع
 لهم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي لا يصدقون ولا يقرون بالبعث وغيره من أحوال يوم
 القيامة (ليسمون الملائكة) أي كل واحد منهم (تسمية الانبي) بأن سموه بقنا وذلك أنهم كانوا
 يقولون الملائكة وجدوا من الله تعالى فهم أولاده بمعنى الابدان ثم انهم رأوا في الملائكة تاء
 التأنيث وصح عندهم أن يقال سجدت الملائكة فقالوا بنات الله فسموهن تسمية الاناث (فان
 قيل) كيف يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع أنهم كانوا يقولون هو لا تشفعوا ونا عند الله وكان
 من عاداتهم أن يربطوا مراكبهم على قبر من يموت ويعتقدون أنه يحشر عليه (أجيب) بأنهم
 ما كانوا يجزمون به بل كانوا يقولون لا حشر فان كان فلنا شفعاء بدليل ما حكى الله تعالى عنهم
 وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وبأنهم ما كانوا يعرفون
 بالآخرة على الوجه الذي وردت به الرسل (فان قيل) كيف قال تسمية الانبي ولم يقل تسمية
 الاناث (أجيب) بأن المراد بيان الجنس وهذا اللفظ أليق بهذا الموضع لمواخاة رؤس الانبي
 (وما) أي والحال أنهم ما (لهم به) أي بما يقولون وقيل الضمير يعود الى ما تقدم من علم قبول
 الشفاعه وقيل يعود الى الله تعالى أي ما لهم بالله تعالى (من علم) ثم بين تعالى الحامل لهم على
 ذلك بقوله تعالى (ان) أي ما (يتبعون) أي بغاية ما يكون من شهوة النفس في ذلك وغيره
 (الا الظن) أي الذي يتصورونه (وان) أي والحال ان (الظن) أي مطلقا في هذا وفي غيره ولذلك
 أظهر في موضع الاضمار (لا يغنى) أي اغناء مبتدأ (من الحق) أي الامر الشابت في نفس
 الامر الذي هو حقيقة الشيء وذاته بحيث يكون الظن بدله والظن اغناء يعتبر في العمليات لافي
 العمليات ولا سيما اصولية (شيأ) أي من الاغناء عن أحد من الخلق فانه لا يؤدى أبدا الى
 الجزم بالعلم بالشيء على ما هو عليه في نفس الامر فهو ممنوع في أصول الدين فان المقصود فيها
 تحقيق الامر على ما هو عليه في الواقع وأما الفروع فان المكلف به فيها هو الظن لكن بشرطه
 المأذون فيه وهو رده الى الاصول المستبطل منها الجزأ الانسان عن القطع في جميع الفروع

تبيينها على مجزئه واقفقاها الى الله تعالى ان يقبل عليه ويتبرأ من حوله وقوته ليكشف له عن
الحقائق وانما أنصر وأعلى الهوى بعد مجيئ الهدى سبب عن ذلك قوله تعالى (فأعرض) أي
بأشرف الرسل (عن نولي) أي كلف نفسه خلاف ما يدعوا اليه العقل والقطرة الاولى (عن
ذكرنا) أي القرآن الذي أنزلناه فلم يتله ولم يتدبر معانيه (ولم يرد) أي في وقت من الاوقات
(الاحياء الدنيا) أي الحاضرة لتقيد بالمحسوسات كالهمائم مع العمى عن دنائتها وحقارتها
قال الجلال المحلى وهذا قبل الامر بالجهاد قال الرازي وأكثر المفسرين يقولون بأن كل مافي
القرآن من قوله تعالى فأعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل لان الامر بالاعراض موافق
لاية القتال فكيف ينسخ بها وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم في الاوّل كان مأمورا
بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه بأباطيلهم أمر بازالة شبههم والجواب عن
أباطيلهم وقيل له وجادلهم بالتي أحسن ثم لما لم ينفع قال له ربه أعرض عنهم ولا تقل لهم بالدليل
والبرهان فانهم لا يتفقهون به ولا يتبعون الحق وقائلهم والاعراض عن المناظرة شرط لجواز
المقاتلة فكيف يكون منسوخا بها (ذلك) أي الامر المتناهي في الجهل والقباحة (مبلغهم)
أي نهاية بلوغهم وموضع بلوغهم والحاصل لهم وتمسكهم بقوله تعالى (من العلم) أي غايتهم
من العلم أنهم آثروا الدنيا على الآخرة والجملة اعتراض مقرر لقصورهم على الدنيا وقوله
تعالى (إن ربك) أي المحسن اليك بالرسالة (هو أعلم) أي عالم (بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن
اهتدى) أي ظاهرا وباطنا تعليل للامر بالاعراض أي انما يعلم الله من يجب عن لا يجب
فلا تعب نفسك في دعوتهم اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت لان النبي صلى الله عليه وسلم كان
كالطبيب للقلوب فأتى على ترتيب الاطباء في أن المرض اذا أمكن اصلاحه بالغذاء
لا يستعملون الدواء وما أمكن اصلاحه بالدواء الضعيف لا يستعملون الدواء القوي ثم اذا
عجزوا عن المداواة بالمشروبات وغيرها عدلوا الى الحديد والكي كما قيل آخر الدواء الكي فالتبني
صلى الله عليه وسلم أولا أمر القلوب بذكر الله تعالى فقط فان بذكر الله تطمئن القلوب كما أن بالغذاء
تطمئن النفوس والذكر غذاء القلوب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أولا تقولوا لا اله الا الله
أمر بالذكر فانتفع مثل أبي بكر ومن لم ينتفع ذكر لهم الدليل وقال أولم يتفكروا قل انظروا
أفلا يتفكرون الى غير ذلك فلما لم ينتفعوا أتى بالوعيد والتهديد فلما لم ينتفعهم قال أعرض عن
المعالجة واقطع الفاسد لا يفسد الصالح (فان قيل) ان الله تعالى بين أن غايتهم ذلك في العلم
ولا يكف الله تعالى نفس الاوسعها والجنون الذي لا علم له أو الصبي الذي لا يؤمر بما فوق
احتماله فكيف يعاقبهم الله تعالى (أجيب) بأنه ذكر قبل ذلك أنهم تولوا عن ذكر الله فكان
عدم علمهم لعدم قبولهم العلم وانما قدر الله تعالى تولىهم ليضاف الجهل الى ذلك فيتحقق العقاب
(ولله) أي الملك الاعظم وحده (مافي السموات ومافي الارض) أي من الذوات والمعاني فيشمل
ذلك السموات والارض معترض بين الآية الاولى وبين قوله تعالى (ليجزى الذين أسأوا) أي
بالضلال (بما عملوا) أي بسببه أو يجهنسه اما بواسطتك بسبب وفك وبسبب اتباعك اذ أذنت لكم

في القتال واما بقية ذلك بالموت حقت الالف تضرب الملائكة وجوههم وأبدانهم ثم عذاب
 الآخرة على جميع ذنوبهم من غير أن يكون عجل لهم في الدنيا شيء ينقص بسببه عذاب الآخرة
 * (تنبيه) * اللام في الجزى يجوز أن تتعلق بقوله تعالى بن ضل وبن اهتدى واللام الصيرورة
 أي عاقبة أمرهم جميعا الجزاء بما عملوا قال معناه الرخصى وأن تتعلق ببادل عليه قوله تعالى
 أعلم بن ضل أي حفظ ذلك ليجزى قاله أبو البقاء (ويجزى) أي وينيب ويكرم (الذين أحسنوا)
 أي على ثباتهم على الدين وصبرهم عليه وعلى أذى أعدائهم (بالحسن) أي بالثبوت بالحسن وهي
 الجنة وبين المحسنين بقوله تعالى (الذين يجتنبون) أي يكفون أنفسهم ويجهدونهم على أن
 يتركوا (كأثر الائم) أي ما عظم الشارع أنه بعد تحريمه بالوعيد والحد وقراءة آية الكسافي
 بكسر الباء الموحدة وبعدها باسما كنة والباقون بفتح الموحدة وبعدها ألف وبعدها الالف همزة
 مكسورة وعطف على كأثر قوله تعالى (والفواحش) والفاحشة من البكائر ما كرهه الطبع
 وانكره العقل واستخفه الشرع والكبيرة صفة عائدة إلى الكيفية وقوله تعالى (الالهم) فيه
 أوجه أحدها وهو المشهور أنه استثناء منقطع أي لكن الالهم لأنه الصغار فلم تندرج فيما قبلها
 ثانيها أنه صفة والابعى غير كقوله تعالى لو كان فيهم ما آلهة إلا الله لفسادنا أي كأثر الائم
 والفواحش غير الالهم ثالثها أنه متصل وهذا عند من يفسر الالهم بغير الصغار قالوا إن الالهم من
 البكائر والفواحش قالوا إن معنى الآية الآن يلزم بالفاحشة مرة ثم يوب ويقع الواقعة ثم ينتهي
 وهو قول أبي هريرة ومجاهد والحسن ورواه عطاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قال عبد الله
 ابن عمرو بن العاص الالهم ما دون الشرك قال السدي قال أبو صالح شئت عن قول الله عز وجل
 الالهم فقلت هو الرجل يلم بالذنوب ثم لا يعاوده فذكرت ذلك لابن عباس رضى الله تعالى عنهم
 فقال لقد عاتك عليهم أهلك كريم وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما أنه قال ما رأيت
 شيئا أشبه بالهم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل كتب على
 ابن آدم حظا من الزنا أدرك ذلك لاهماله فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تنهى
 وتشهى والفرج يصدق ذلك أو يكذب ولمسلم كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا يدرك ذلك لاهماله
 العينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناهما النطق واليد زناهما البطش
 والرجل زناهما الخطا والقلب يهوى ويتنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذب * (تنبيه) * ذهب
 الجاهل من السلب والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصي إلى كبائر وصغائر وقد
 تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة وقد اختلف في ضبط الكبيرة بالحد فقال جمع هي
 ما لحق صاحبها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة وقال جمع هي المعصية الموجبة للحد والاول أوجه
 لانهم عدوا الربا وكل مال البتيم وشهادة الزور ونحوها من الكبائر ولا حد فيها وقال امام
 الحرمين هي كل جرمة تؤذي بقلة أكرثا من تركها بالدين وأما غير فيها بالحد فقال ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهم هي إلى السبعين أقرب وقال هبة بن جبير هي إلى السبع مائة أقرب أي
 باعتبار أصناف أنواعها وماعد الحمد ومن المعاصي فن الصغائر ولا بأس بذكر شيء من النوعين

فمن الأول تقديم الصلاة وتأخيرها عن وقتها بلا عذر ومنع الزكاة وترك الأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر مع القدرة ونسيان القرآن والياس من رحمة الله تعالى وأمن مكر الله
 تعالى وقتل النفس عدا أو شبهة عدا والقرار من الزحف وأكل الربا وأكل مال اليتيم
 والافطار في رمضان من غير عذر وعقوق الوالدين والزنا واللواط وشهادة الزور وشرب
 الخمر وإن قل والسرقة والغصب وقبضه جماعة بما يبلغ ربع مثقال كما يقطع به في السرقة
 وكتمان الشهادة بلا عذر وضرب المسلم بغير حق وقطع الرحم والكذب على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عدا وسب الصحابة وأخذ الرشوة والسحر والنيمة وأما الغيبة فإن كانت في أهل
 العلم وحلة القرآن فهي كبيرة والافصغرة ومن الصغائر النظر المحرم وكذب لاحد فيه
 ولا ضرر والامتراف على سوات الناس وهجر المسلم فوق ثلاث والضمك في الصلاة المفروضة
 والنيابة وشق الجيب في المصيبة والتجتر في المشي والجلوس بين الفساق أينا سالهم وادخال
 مجانين وصبيان ونجاسة يغلب تجميعهم المسجد واستعمال نجاسة في بدن أو ثوب لغیر حاجة
 والأصرار على صغيرة من نوع أو أنواع يصيرها كبيرة إلا أن تغلب طاعاته معاصيه
 كما وضحت ذلك في شرح المنهاج وغيره (إن ربك) أي المحسن اليك بأوسالك رحمة للعالمين
 والتخفيف عن أمتك (واسع المغفرة) يغفر الصغائر باجتناب الكبائر ويغفر الكبائر بالتوبة
 وله أن يغفر ما شاء من الذنوب ما عدا الشرط صغيرها وكبيرها كما قال تعالى إن الله لا يغفر أن
 يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء بخلاف غيره من الملوكة فإنه لا يغفر لمن تكررت ذنوبه اليهم
 وإن صغرت قال البيضاوي ولعله عقب به وعبد المسيئين لثلاثيأس صاحب الكبيرة من رحمة
 ولا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى اهـ وزل فحين كان يقول صلاتا صاميا مناجيا (هو أعلم
 بكم) أي بذواتكم وأحوالكم منكم بأنفسكم (إذ) أي حين (أنشأكم من الأرض) أي التي
 طبعها طبع الموت البرد والبس بالشاء أيكم آدم عليه السلام منها وهي تنتم لكم للتكوين بعد أن لم
 يكن فيكم وأنتم تراب قابلية للحياة بقوة قريية ولا بعيدة أصلا فيز التراب الذي يصلح لتكوينكم
 منه والذي لا يصلح (وإذ) أي وحين (أنتم أجنة) أي مستوردون (في بطون أمتهاكم) فهو يعلم
 إذ ذلك أنتم صائرون اليه من خير وشر وان علمت مدة من العمر بخلافه لأنه يعلم ما جابكم عليه
 من ذلك وقرأ أحزته والكسائي في الوصل بكسر الهمزة والباقون بضمها وكسر حزة الميم وقصها
 الباقون وأما في الابتداء بالهمزة فالجميع بضمها (فلا تذكروا) أي تذكروا بالزكاة وهي البركة
 والطهارة عن الدنائة (أنفسكم) أي حقيقة بأن ينشئ الإنسان على نفسه فإن تركه لنفسه قال
 القشيري من علامات كونه محجوبا عن الله تعالى أي من مدح نفسه على سبيل الإعجاب أما على
 سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن أو مجازا بأن ينشئ على غيره من أخوانه وأنه كثير ما ينشئ
 فيظهر خلافه وربما حصل له الذي يسببه وإن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه
 وبينها إلا باع أو ذراع الحديث ولذلك علل بقوله تعالى (هو أعلم) أي منكم ومن جميع الخلق
 (بمن أنشئ) أي فإنه يعلم المنشئ وغيره منكم قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم عليه السلام فمن

جاهد نفسه حتى حصل منه تقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب في الدارين فكيف عين
صارت له التقوى وصفا ثابتا ولما بين جهل المشركين في عبادة الاصنام ذكر واحد منهم يسوء
فعليه فقال تعالى (أفرايت الذي نولي) أي عن اتباع الحق والنيات عليه قال مجاهد وأبو زيد
ومقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض
المشركين وقال له تركت دين الأشياخ وضللتهم فقال اني خشيت عذاب الله تعالى فضمن الذي
عاتبه ان هو أعطاه كذا من ماله ورجع الى شركه أن يفعل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى
الشرك وأعطى الذي غيره بعض ذلك الذي ضمن ومنعه عنه فأنزل الله تعالى أفرايت الذي
نولي أي أدبر عن الايمان (وأعطى قليلا) أي من المال المسمى (وأكدى) أي منع الباقي
ما خوذ من الكدية أرض صلبة كالصخرة تمنع حافر البر اذا وصل اليها من الحفر فأكدى أصله
من أكدى الحافر اذا حفر شيئا فصادف كدية منعت من الحفر ومثله أجبل اذا صادف جبلا
منع من الحفر وكذبت أصابعه كانت من الحفر ثم استعمل في كل من طلب شيئا فلم يصل اليه أولم
يتمه ولمن طلب شيئا ولم يبلغ آخره قال الخطيب

وأعطى قليلا ثم أكدى عطاه * ومن يفعل المعروف في الناس محمد

وقال السدي نزلت في العاصي بن وائل السهمي وذلك انه رعايا وافق النبي صلى الله عليه وسلم
في بعض الامور وقال محمد بن كعب القرظي نزلت في أي جهل وذلك انه قال والله ما يأمرنا
محمد الا بكارم الاخلاق فذلك قوله تعالى وأعطى قليلا وأكدى أي لم يؤمن به ومعنى أكدى
قطع وروى ان عثمان رضي الله تعالى عنه كان يعطى ماله في الخير فقال عبد الله بن سعد بن أبي
سرح وهو أخوه من الرضاعة يوشك أن لا يبقى لك شيء فقال عثمان ان لي ذنوبا وخطايا وانني
أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه فقال عبد الله أعطني ناقك برحلتها وأنا أتحمّل
عنك ذنوبك فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن العطاء فنزلت وقوله تعالى (أعنده علم
الغيب) أي ما غاب هو المفعول الثاني رأيت بمعنى أخبرني والمفعول الاول محذوف اقتصارا
لاعطى (فهو) أي فتسبب عن ذلك أنه (يرى) أي يعلم ان صاحبه يتحمل عنه ذنوبه (أم) أي
بل (لم يبق) أي يخبر اخبارا عظيما متابعا (بما في صحف موسى) أي التوراة المنسوبة اليه
بأنزالها عليه وكذا ما بهما من أسفار الانبياء الذين جاؤا بعده بتقريرها وقدم صحف موسى
عليه السلام على قوله (وابراهيم) أي وصحفه لان كتاب موسى عليه السلام أعظم كتاب بعد
القرآن مع انه موجود بين الناس تمكن مراجعته ثم مدح ابراهيم عليه السلام بقوله تعالى
(الذي وفى) أي أتم ما أمر به من ذلك تبليغ الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة وقيامه بأضيافه
وخدمتهم اياه بنفسه وانه كان يخرج كل يوم فيمشي فرضاير ناديه خافان وافقه اكرمه
والانوى الصوم وعن الحسن ما أمره الله تعالى بشئ الا وفى به وصبر على ما امتحن به وما قلقي
شيئا من قلق وصبر على حذيب الولد وعلى حر النار ولم يستعن بمخلوق بل قال لجبريل عليه
السلام لما قال له ألك حاجة قال أما اليك فلا وقال الغضائفي المناسك وروى عن النبي

صلى الله عليه وسلم انه قال ابراهيم الذي وفى أربع ركعات من أول النهار وهى صلاة الضحى
 وروى الأخبيركم لم سعى الله خليفه الذى وفى كان يقول اذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين
 تمسون وحين تصبحون الى تطهرون وقبل وفى سهام الاسلام وهى ثلاثون عشرة فى التوبة
 الثابتون وعشرة فى الاحزاب ان المسلمين وعشرة فى المؤمنون قد أفلح المؤمنون وخص هذين
 النبيين لان الموعودين من بنى اسرائيل اليهود والنصارى يدعون متابعة موسى عليه السلام
 ومن العرب يدعون متابعة ابراهيم عليه السلام ومن عداهم لا متسل لهم ولا سلف فى نبوة
 محقة ولا شريعة محفوظة وقرأ هشام بفتح الهاء وألف بعدها والباقيون بكسر الهاء وباء بعدها
 ثم فسر تعالى الذى فى العصف واستأنف بقوله تعالى (أن لاتزر) أى تأثم وتحمل (وازره) أى
 نفس بلغت مبلغا تكون فيه حامله لوزر (وزر أخرى) أى حملها الثقيل من الاثم وفى هذا ابطال
 قول من ضمن الوليد بن المغيرة أن يحمل عنه الاثم وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما
 قال كانوا قبل ابراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره وكان الرجل يقتل بقتل أبيه
 وابنه وأخيه وعمه وخاله وأمرأته والعبد بسيدته حتى جاءهم ابراهيم عليه السلام فنهاهم عن
 ذلك وبلغهم عن الله عز وجل أن لاتزر وازرة وزر أخرى ولما نفي أن يضروه اثم غيره نفي أن ينفعه
 سعى غيره بقوله تعالى (وأن ليس للانسان) كأننا من كان (الاماسعى) فلا بد أن يعلم الحق فى أى
 جهة فيسعى فيه ودعا المؤمنين للمؤمن من سعيه بوادته ولو عوافقته لهم فى الدين نقط وكذا
 الحج عنه والصدقة ونحوها وأما الولد فواضح فى ذلك وأما ما كان بسبب العـ لم والصدقة
 ونحوها فكذلك ونخصه النبي صلى الله عليه وسلم عن أمته أصل كبير فى ذلك فان من تبعه
 فقد واده وهو أصل فى التصديق عن الغير واهدا ماله من الثواب فى القراءة ونحوها اليه وقال
 ابن عباس رضى الله عنهما عدا ما منسوخ الحكم فى هذه الشريعة أى وانما هو فى مصحف موسى
 وابراهيم عليهما السلام بقوله ألحقنا بهم ذرياتهم فأدخل الابناء الجنة بمصالح الآباء وقال
 عكرمة ان ذلك لقوم موسى وابراهيم عليهما السلام وأما هذه الامة فلهم ماسعوا وما سعى لهم
 غيرهم لما يروى ان امرأة رفعت صيدا لها فقالت يا رسول الله ألهذا حج فقال نعم ولك أجر وقال
 رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان أمتي انسلت نفسها فهل لها أجران تصدقت عنها قال نعم قال
 الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية من اعتقد ان الانسان لا ينفع الاعماله فقد حرق
 الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة أحدها ان الانسان ينفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل
 الغير ثانيا ان النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لاهل الموقف فى الحساب ثم لاهل الجنة
 فى دخولها ثم لاهل الكبار فى الخروج من النار وهذا انتفاع بعمل الغير ثالثا ان كل
 نبي وصالح له شفاعته وذلك انتفاع بعمل الغير رابعا ان الملائكة يدعون ويستغفرون لمن
 فى الارض وذلك منفعة بعمل الغير خامسا ان الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط
 ببعض رحمة وهذا انتفاع بغير عملهم سادسا ان أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم
 وذلك انتفاع بمحصول عمل الغير سادسا قال تعالى فى قصة الغلامين اليقين وكان أبوهما صالحا

فانتفاع بالصالح أي ما وليس هو من سعيهما ثامنها أن الميت يتنفع بالصدقة عنه وبالعتق بنص
السنة والاجماع وهو من عمل الغير تاسعها أن الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه بنص
السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها أن الحج المذمور والصوم المذمور يسقط عن الميت بعمل
غيره بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير حادي عشرها أن المدين الذي امتنع صلى الله عليه وسلم
من الصلاة عليه حتى قضى دينه أبو قتادة وقضى دين الآخر على ابن أبي طالب وانتفع بصلاة
النبي صلى الله عليه وسلم وبردت جلده بقضاء دينه وهو من عمل الغير ثاني عشرها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لمن صلى وحده لأرجل تصدق على هذا فيصلي معه فقد حصل له فضل
الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها أن الإنسان تبرأ ذمته من ديون الخلق إذا أقضاها قاض عنه
وذلك انتفاع بعمل الغير رابع عشرها أن من عليه تبعات ومظالم إذا حل منها سقطت عنه
وهذا انتفاع بعمل الغير خامس عشرها أن الجار الصالح ينفع في الحيا والمساكن كما جاء في الأثر
وهذا انتفاع بعمل الغير سادس عشرها أن جلس أهل الذكر برحمهم وهم لم يكن منهم ولم
يجلس لذلك بل الحاجة عرضت له والأعمال بالنيات فقد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة
على الميت والدعاء له في الصلاة انتفاع للميت بصلاة الحي عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها أن
الجمعة تحصل باجتماع العدد وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع للبعث بالبعث تاسع
عشرها أن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال تعالى
ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولولا أن
العذاب عن بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الغير عشروها أن صدقة الفطر تجب
عن الصغير وغيره ممن يعمونه الرجل فينتفع بذلك من يخرج عنه ولا سعي لهما حادي عشرها أن
الزكاة تجب في مال الصبي والمجنون وشاب على ذلك ولا سعي له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع
الإنسان بما لم يعمل له ما لا يكاد يحصى فكيف يجوز أن تتأول الآية على خلاف صريح الكتاب
والسنة واجماع الأمة والمراد بالإنسان العموم وقال الربيع بن أنس ليس للإنسان يعني
الكافر وأما المؤمن فله ماسعى وما سعى له وقيل ليس للكافر من الخير إلا ما عمله يناب عليه في الدنيا
حتى لا يبق له في الآخرة خير وروى أن عبد الله بن أبي كان أعطى العباس قميصا ألبسه إياه فلما
مات أرسل النبي صلى الله عليه وسلم قميصه ليكفن فيه فلم يبق له حسنة في الآخرة يناب عليها
(وإن سعيه) أي من خير وشر (سوف يرى) أي في ميزانه من غير شك يوم القيامة بوعده لا خلف فيه
وان طال المدى من أربه الشيء أي يعرض عليه ويكشف له (فان قبل) العمل كيف يرى بعد
وجوده ومضيه (أجيب) بأنه يرى على صورة جميلة أن كان العمل صالحا قال الرازي وذلك
على مذهبه لأنه يرى بعد فان كل موجود يرى والله تعالى قادر على إعادة كل ما عدم فيعيد الفعل
فيرى وفيه بشارة للموحد وذلك أن الله تعالى يريه أعماله الصالحة ليقرح بها ويحزن الكافر
بأعماله الفاسدة فيزداد غما (ثم يجزاه) أي السعي (الجزاء الاوفا) أي الاثم الاكمل والمعنى
أن الإنسان يجزي جزاءه عليه بالجزاء الاوفا يقال جزيت فلا ماسعيه وبسعيه قال الرازي

الجزاء الاوفى يليق بالمؤمنين الصالحين لان جزاء الطالح وافر قال تعالى فان جهنم جزاؤكم جزاءا موفورا وذلك ان جهنم ضررها أكثر من نفع الاثم فهي في نفسها أوفر (وان الى ربك) أي المحسن اليك لا الى غيره (المنتهى) أي الانتهاء برجوع الخلائق ومصيرهم اليه فيجازيهم بأعمالهم وقيل منه ابتداء المنّة واليه انتهاء الآمال وروى أبو هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فان الله تعالى لا يحيط به الفكر وفي رواية لا تتفكروا في الله فانكم ان تقدروا قدره قال القرطبي ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم بأنّ الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول له من خلق ربك فاذا بلغ ذلك فليستعذ بالله تعالى ولقد أحسن من قال

ولا تفكروا في ذي العلاء ووجهه * فانك تردى ان فعلت وتخذل

ودونك مخلفا فانه فاعته جريها * وقل مثل ما قال الخليل المجل

وقيل المراد من الآية التوحيد وفي الخطاب وجهان أحدهما انه عام تقديره الى ربك أيها السامع أو العاقل والثاني انه خطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم فعلى الأول يكون تهديدا وعلى الثاني يكون تسلية لقلب النبي صلى الله عليه وسلم فعلى الأول تكون اللام في المنتهى للعهد المعهود وفي القرآن وعلى الثاني تكون للعموم أي الى ربك كل منتهى وقوله تعالى (وانه هو) أي لا غيره (أضحك وأبكى) يدل على ان كل ما يعمل له الانسان بقضاء الله تعالى وخلق له حتى الضحك والبكاء وروى انه صلى الله عليه وسلم مر على قوم من أصحابه وهم يضحكون فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فتنزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله يقول لك وانه هو أضحك وأبكى أي قضى أسبابه ما فرج اليهم صلى الله عليه وسلم فقال ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال انت هؤلاء قتل لهم الله تعالى يقول هو أضحك وأبكى أي قضى أسباب الضحك والبكاء وقال بسام بن عبد الله أضحك اسنانهم وأبكى قلوبهم وأنشد يقول

السن تضحك والاحشاء تمترق * وانما ضحكها زور ومحتلق

يارب بالبعين لادموع لها * ورب ضاحك سن ما به رفق

وقال مجاهد والكلبي أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقال الضحّاك أضحك الارض بالتبات وأبكى السماء بالمطر وقال عطاء بن أبي مسلم يعني أفرح وأحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء وقيل ان الله تعالى خص الانسان بالضحك والبكاء من سائر الحيوان وقيل القرد وحده يضحك ولا يبكي وان الابل وحدها تبكي ولا تضحك وقال يونس بن الحسين سئل طاهر المقدسي انضحك الملائكة فقال ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم وعن عائشة قالت لا والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ان الميت يعذب ببكاء أحد وليكنه قال ان الكافر يزیده الله بكاء أهله عذابا وان الله تعالى هو أضحك وأبكى * (تنبيه) * قوله تعالى وانه هو أضحك وأبكى وما بعده بسمه البيانون الطباقي المتضاد

وهو نوع من البدببع وهو أن يذكركم ضدان أو نقيضان أو متناقضان بوجه من الوجوه
وأضحك وأبكى لا مفعول لهما في هذا الموضع لانهما ماسبقا لقدرة الله تعالى لا لبسان المقدور فلا
حاجة الى المفعول كقول القائل فلان يده الاخذ والعطاء يعطى ويمنع ولا يريد ممنوعا ومعطى
واختار هذين الموضعين المذكورين لانهما أمران لا يعللان فلا يقدر أحد من الطبائعين بين
لاختصاص الانسان بالضحك والبكاء وجهها ولا سببا واذ لم يعمل بأمر فلا بد له من موجود وهو
الله تعالى بخلاف العصاة والسقمة فانهم يقولون سببهما اختلال المزاج ونزوحه عن
الاعتدال ومما يدل على ذلك انهم اذا عللوا الضحك قالوا القوة التعجب وهو باطل لان الانسان
ربما بهت عند رؤية الامور العجيبة ولا يضحك وقيل لقوة الفرح وليس كذلك لان الانسان
قد يبكى لقوة الفرح كما قال بعضهم

هجم السرور على حتى انه * من عظم ما قدسنى أبكائى

(وانه هو) أى لا غيره (أمات وأحيى) وان رأيتم أسبابا باطاهرة فانها لا عبرة بها في نفس الامر
بل هو الذى خلقها أى أمات في الدنيا وأحيى في البعث وقال القرطبي قضى أسباب الموت
والحياة وقيل أمات الآباء وأحيى الأبناء وقيل أمات الكافر بالكفر وأحيى المؤمن بالإيمان
(وانه خلق الزوجين) ثم فسرها بقوله تعالى (الذكر والانثى) فانه لو كان ذلك في يد غيره لمنع البنات
لانها مكر وهلة للب الناس وقوله تعالى (من نطفة اذا أنى) أى نصب يشمل سائر الحيوانات
لان ذلك محتص بآدم وحواء عليهم السلام لانهما ما خلقا من نطفة وهذا أيضا تنبيه على كمال
القدرة لان النطفة جسم متناسب الاجزاء ويخلق الله تعالى منها أعضاء مختلفة وطبعا متباينة
وخلق الذكر والانثى منها أحجب ما يكون ولهذا لم يقدر أحد على أن يدعى خلق السموات
والارض ولا خلق أنفسهم قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقال تعالى ولئن سألتهم
من خلق السموات والارض ليقولن الله (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى وانه خلق ولم يقل
وانه هو خلق كما قال تعالى وانه هو أضحك وأبكى (أجيب) بأن الضحك والبكاء ربما يتوهم أنهما
يفعل الانسان والامانة والاحياء وان كان ذلك التوهم أبعد فهم الكفر ربما يقول به جاهل كما قال
من حاج ابراهيم عليه السلام انا أحيى وأميت فأكد ذلك بالفصل وأما خلق الذكر والانثى
من النطفة فلا يتوهم احد أنه بخلق احد من الناس فلم يؤكده بالنصل ألا ترى الى قوله تعالى
وأنه هو أغنى وأقنى حيث كان الاغناء عندهم غير مستند الى الله تعالى وكان في معتقدهم ان
ذلك بفعلهم كما قال قارون انما أوتيته على علم عندي ولذلك قال هورب الشعري فأكد
في مواضع استبعادهم الى الاسناد ولم يؤكده في غيره (وان عليه) أى خاصه علما وقدرة
(النشأة) أى الحياة (الآخري) للبعث يوم القيامة بعد الحياة الاولى (فان قيل) الاعادة لا تنجب
على الله تعالى فلمعنى عليه (أجيب) بأنه عليه بحكم الوعد فانه قال انما نحن فنجي الموفى فعليه
بحكم الوعد فلا يعقل ولا بالنسرع وقرأ ابن كثير وأبوعرو بفتح الشين وبعدها ألف عمدة
قبل الهمزة والباء ون بسكون الشين وبعدها الهمزة المفتوحة واذا وقف جزء قبل حركة

الهمة الى الشين (وانه هو) أى وحده من غير نظار الى سعى ساع ولا غيره (أغنى) قال أبو
 صالح أغنى الناس بالاموال (وأقنى) أعطى القنية وأصول الاموال وما يدخرونه بعد
 الكفاية وقال الضعك أغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال وأقنى بالابل والبقر والغنم
 وقال الحسن وقتادة اخذم وقال ابن عباس أغنى وأقنى أعطى فارضى وقال مجاهد ومقاتل
 اقنى أراضى بما أعطى وقنع قال الراغب وتحقيقه انه جعل له قنية من الرضا وقال سليمان
 التيمي أغنى نفسه وأفقر خلقه اليه وقال ابن زيد أغنى أكثر وأقنى أقل وقرأ يسط الرزق لمن
 يشاء ويقدر وقال الاخفش أغنى أفقر وقال ابن كيسان أولاد وقال الزنجشري أقنى أعطى
 القنية وهى المال الذى تأتله وعزمت على أن لا يخرج من يدك * (تنبيه) * حذف مفعولا
 أغنى وأقنى لان المراد نسبة هذين الفعلين اليه وكذلك باقيها وألف أقنى منقلبة عن ياء لانه من
 القنية قال الشاعر * الان بعد العدم للمر قنية * ويقال قنيت كذا وأقنيته قال الشاعر
 * قنيت حياى عفة وتكرما * (وانه هو) أى لا غيره (رب الشعرى) أى رب معبودهم
 وكانت خراعة تعبد الشعرى وأول من سن ذلك رجل من اشرافهم يقال له أبو كبشة عبدها
 وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعرى تقطعها طولا نهى مخالفة لها فعبدها وعبدها
 خراعة وحير وأبو كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته وبذلك كان
 مشركا فربى يسمون النبي صلى الله عليه وسلم بابن أبي كبشة حين دعا الى الله تعالى وحالف
 أديانهم تشبيها بذلك الرجل فى أنه أحدث دينا غير دينهم والشعرى فى لسان العرب كوكبان تسمى
 أحدهما الشعرى العبور وهى المرادة فى الآية الكريمة وهى تطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر
 ويقال لها مرزم الجوزاء وتسمى كلب الجبار أيضا وتسمى الشعرى اليمانية والثانية الشعرى
 الغميصاء وهى التى فى الذراع والمجرة بينهما وتسمى الشامية وسبب تسميتها بالغميصاء على ما رآه
 العرب انهما كانا أختين أو زوجتين لسهيل فأتحد رسهيل الى الين فاتبعته الشعرى العبور
 فعبرت المجرة فسميت العبور وأقامت الغميصاء تبكى حتى غمست عنها ولذلك كانت أخفى من
 العبور وكان من لا يعبد الشعرى من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها فى العالم (وأنه أهلك
 عاد الأولى) وهم قوم هود عليه السلام هلكوا برح صرصر والآخرى قوم صالح وقبيل
 الآخرى ارم وقيل الأولى أول الخلق هلاكا بعد قوم نوح وقرأ نافع وأبو عمرو بتشديد
 اللام بعد الدال المفتوحة نفلا وهمز قالون الواو بعد اللام همزة ساكنة والباقون بتووين
 الدال وكسر التووين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة فاذا قرأ القارئ عاد الأولى لقائون
 وأبى عمرو فله فى الوصل أى وصل عاد بالاولى وجه واحد وهو النقل المذكور وقالون على أصله
 بالهمزة كما ذكر فاذا وقف على عادا ابتداء بلولى فله الابتداء بهمزة الوصل وهو
 الأولى وله أيضا الابتداء بهمزة الوصل وهو لولى وقالون بهمزة الواو فى الوجهين الأولين
 ولم يعمد فى الوجه الثالث الذى هو الاصل ووافقهم ما ورث فى الوجه المذكور فى الوصل

والابتداء لافي الوجه الثالث الذي هو الاصل فانه ليس من مذهبه الا النقل (وغودا)
 وهم قوم صالح اهلكهم الله تعالى بصيحة (فأبقي) منهم أحدا. وقرأ عاصم وحزرة غير تنوين
 للذال في الوصل وسكون الدال في الوقف والباقيون بالتنوين في الوصل والوقف على
 الالف (وقوم نوح) أي اهلكهم لاجل ظلمهم بالكذب (من قبل) أي قبل الفريقين
 (انهم) أي قوم نوح (كانوا) أي بعالهم من الاخلاق التي هي كالجبلات التي لا انفكاك عنها
 (هم) أي خاصة (أظلم) أي من الطائفتين المذكورتين (وأطغى) أي وأشد تجاوزا في الظلم
 وعلوا واسرافا في المعاصي وتجبرا وعتوا المتعادي دعوة نوح عليه السلام قريما من ألف سنة
 ولانهم أطول أعمارا وأشد أبدانا وكانوا مع ذلك ملء الارض روى ان الرجل منهم كان يأخذ
 بيده فينطلق به الى نوح عليه السلام فيقول احذر هذا فانه كذاب وان أبي قد مشى بي الى
 هذا وقال لي ما قلت لك في موت الكبير على الكفر وينشأ الصغير على وصية ابيه ولهذا قال
 نوح عليه السلام رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا
 يلدوا الا فاجرا كفارا وقوله تعالى (والمؤتفكة) منصوب بقوله تعالى (أهوى) وقدم لاجل
 القواصل والمراد بالمؤتفكة قري قوم لوط رفعها الى عنان السماء على جناح جبريل عليه السلام
 ثم أهواها الى الارض أي أسقطها وأتبعها بحجارة النار الكبريئة وهو قوله تعالى (فغشاها)
 أي أتبعها ما غطاها فكان لها بمنزلة الغشاء وهو له بقوله تعالى (ماغشى) أي أمر اعظما
 من الحجارة المنصودة المسومة وغيرها مما لا تنسع العقول وصفه (فبأي آلاء) أي أنعم (ربك)
 أي المحسن اليك (تتبارى) أي تشك أيها الانسان وقيل أراد الوليد بن المغيرة وقال ابن
 عباس تتبارى أي تكذب وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي تشك في اجالة الخواطر
 في فكرك في ارادة هداية جميع قومك بحيث لا تريد ان أحد منهم يهلك وقد حكم ربك باهلاك
 كثير منهم لما اقتضته حكمته فكان بعض خواطر في تلك الاجالة يشكك بعضها بهضا (هذا)
 أي النبي صلى الله عليه وسلم (نذير) أي محذر بليغ التحذير (من النذر الاولى) أي من
 جنسهم أي رسول كالرسل قبله أرسل اليكم كما أرسلوا الى أقوامهم وقال تعالى الاولى على
 تأويل الجماعة أو هذا القرآن نذير من النذر الاولى أي انذار من جنس الانذارات الاولى
 التي أنذرتهم من قبلكم (ازفت الازفة) أي قربت الموصوفة بالقرب في قوله تعالى اقتربت
 الساعة وهو يوم القيامة (ليس لها من دون الله) أي من أدنى رتبة من رتبة الملك المحيط بكل
 شئ قدرة وعلما وقوله تعالى (كاشفة) يجوز أن يكون وصفا وأن يكون مصدرا فان كان وصفا
 احتمل أن يكون التأنيت لاجل انه وصف لمؤث محذوف تقديره نفس كاشفة أو حال كاشفة
 أي مبينة متى تقوم كقوله تعالى لا يجليها الوقت الا هو أو ليس لها نفس كاشفة أي قادرة على
 كشفها اذا وقعت الا الله تعالى غير أنه تعالى لا يكشفها أو ليس لها الآن نفس كاشفة بالتأخير
 وان كانت مصدرا فهي بمعنى الكشف كالعافية والمعنى ليس لها من دون الله كشف أي
 لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره (فمن هذا الحديث) قال أكثر المفسرين المراد بالحديث القرآن

العظيم الذي يأتي على سبيل التجدد بحسب الوقائع والحاجات (تتجبدون) انكارا وهو في غاية ما يكون من تزيق القلوب وقرأ أبو عمرو وبأدغام المثلثة في التاء المثناة بخلاف عنه (وتتجبدون) أي استنزاه من هذا الحديث وتجددون ذلك في كل وقت (ولا تتجبدون) أي كما هو حق من يسمعه لمافيه من الوعد والوعيد وغير ذلك وقال الرازي يحتمل أن يكون ذلك إشارة الى حديث اذنت الآخرة فأنهم كانوا يتجبدون من حشر الاجساد والعظام البالية وقوله تعالى (وأنتم سامدون) جملة مستأنفة أخبر الله تعالى عنهم بذلك ويحتمل أن تكون حالا أي اتقي عنكم البكاء في حال كونكم سامدين واختلف في معنى السجود فقبل هو الاعراض والغفلة عن الشيء أي وأنتم معرضون غافلون عما يطلب منكم وقيل هو الله يقول دع عنا سمودك أي لهولك قاله الواحلي والعمري عن ابن عباس وقال الشاعر

الأيها الانسان انك سامد * كأنك لاتتقى ولا انت هالك

فهذا بمعنى لاه لا لعب وقيل هو الجود وقيل هو الاستبكار قال الشاعر

رحى الحد ثمان نسوة آل سعد * بمقدار سمود سمودا

فرد شعورهن السود بيضا * ورد وجوههن البيض سودا

فهذا بمعنى الجود والخشوع وقال عكرمة وأبو عبيدة السجود الغناء بلفظة جبر يقولون يا جارية اسمدي لنا أي غني فمكناوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وقال مجاهد اشرون وقال الضحاک غضاب تيرطمون وقال الراغب السامد اللاهي الرافع رأسه من قولهم بعير سامد في سيره وقال الحسن السامد الواقف للصلاة قبل روقوف الامام لما روى أنه صلى الله عليه وسلم خرج والناس ينتظرونه قياما فقال مالي أراكم سامدين وتسجدوا للارض ان يجعل فيها السماد وهو سرجين ورماد وقوله تعالى (فاسجدوا) أي اخضعوا خضوعا كثيرا بالسجود لله أي الملك الاعظم يحتمل أن يكون المراد به سجود التلاوة وأن يكون المراد به سجود الصلاة (واعبدوا) أي اسئغلو باكل أنواع العبادة ولم يقل واعبدوا الله أما لكونه معلوما من قوله تعالى فاسجدوا لله وأمالا لان العبادة في الحقيقة لا تكون الا لله ويقوى الاحتمال الاول لما روى عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس وعن عبد الله بن مسعود قال أول سورة أنزلت فيها سجدة النجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد من خلفه الاربعة اشخاص من قريش أخذ كفا من حصا أو تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد رأيته بعد ذلك قتل كافرا وهو أمية بن خلف كما في بعض الروايات وروى زيد بن ثابت قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها وهذا يدل على أن سجود التلاوة غير واجب قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الله تعالى لم يكتبها علينا الا أن نشاء وهو قول الشافعي وأحمد رضي الله عنهم ما أي نهى مستحبة وذهب قوم الى وجوبها على القاري والمستمع جميعا وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي وذهب قوم الى انها في المقصل غير مستحبة وما رواه البيضاوي

تبعه الزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة والنجم أعطاه الله عشر حسنات
بعدد من صدق بمحمد صلى الله عليه وسلم وبجده حديث موضوع

﴿سورة القمر وتسمى اقتربت مكينة﴾

الاسم زم الجمع ويولون الدبر الايات وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان
وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا

(بسم الله) أي الذي أحاط علمه فتمت قدرته (الرحمن) الذي وسعت رحمته كل شيء فعمت الشقي
والسعيد نعمته (الرحيم) الذي خص باتمام نعمته من اصطفاؤه فأسعدتهم رحمته (اقتربت
الساعة) دنت القيامة وفي أول هذه السورة مناسبة لا آخر ما قبلها وهو قوله تعالى أزفت الآزفة
فكأنه أعاد ذلك مستدلا عليه بقوله تعالى أزفت الآزفة فهو حق إذا القمر انشق وقوله تعالى
(وانشق القمر) ماض على حقيقته وهو قول عامة المسلمين الا من لا يلتفت الى قوله وقد صبح
في الاخبار ان القمر انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين وعن ابن مسعود قال
انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وروى أنس بن مالك ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يريهم آية فأرهم القمر شقين حتى رأوا حرا بينهما وقال سنان عن قتادة فأرهم
انشقاق القمر مرتين وقال أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله لم ينشق بمكة وقال مقاتل
انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وقيل انشق بمعنى سينشق يوم القيامة وأوقع الماضي موقع
المستقبل وهو خلاف الاجماع وقيل انشق بمعنى انطلق عنه الظلام عند طلوعه كما يسمى الصبح
فلقا وأنشد النابغة فلما أدبروا ولهـم دوى * دعانا عند شق الصبح داع

وانما ذكرت ذلك تنبيها على ضعفه وروى أبو الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش سحر كم ابن أبي كبشة فسلوا السفار فسلوهم
فقالوا نعم قد رأينا فأنزل الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر (وان براوا) أي كفار قريش
(آية) أي معجزة له صلى الله عليه وسلم كأنشق القمر (بعرضوا) عنها (ويقولوا) هذا (سحر
مستتر) أي ذاهب سوف يذهب ويطل من قولهم مر الشيء واستمر إذا ذهب مثل قولهم
فر واستقر فله مجاهد وقتادة وقال أبو العالصة والضحاك مستتر أي قوى شديد من قولهم
مر الجبل إذا صلب واشتد وأمر ربه إذا أحكمت قتله واستمر الشيء إذا قوى واستحكم وقيل مستتر
أي دائم فإن مجدا صلى الله عليه وسلم كان يأتي كل زمان بمعجز فقالوا هذا سحر مستتر دائم
لا يختلف بالنسبة الى شيء بخلاف سحر السحرة فإن بعضهم يقدر على أمر وأمرين وثلاثة ويعجز
عن غيرهما وهو قادر على الكل قاله الزمخشري ومنه قول الشاعر

الا انما الدنيا لبال وأعصر * وليس على شيء قديم بمستتر

وعن حذيفة انه خطب بالمدائن ثم قال الا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد

نبيكم مستقر دائم مطرد وكل شيء قد انقادت طريقه ودامت حاله قليل فيه قد استمر وقال أبو
 حيان سبب نزولها أن مشركي قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت صادقاً فاشق لنا
 القمر فرفقته ووعدها بالايمن أن فعل ذلك وقال ليلة بدر رأى ليلة أربع عشرة في الشهر فسأل
 ربه فاشق القمر فقالوا سحر مستقر ولم يؤمنوا (وكذبوا) بكون انشقاقه دالاً على صدق
 الرسول صلى الله عليه وسلم وجرموا بالكذب عناداً (واتبعوا) أي بعبادة فطرتهم الأولى
 المستقيمة في دعائها إلى التصديق (أهواءهم) في أنه صلى الله عليه وسلم سحر القمر وأنه خسوف
 في القمر وظهور شئ في جانب آخر من الجوف يشبه نصف القمر وأنه سحر أعيننا وأن القمر لم يصبه
 شيء فهذه أهواءهم قال القشيري إذا حصل اتباع الهوى غلب شؤمه يحصل الكذب لأن الله
 تعالى يلبس على قلب صاحبه حتى لا يستبصر الرشاد واتباع الرضا مقرون بالتصديق لأن الله
 تعالى يبرك كات الاتباع للحق يفتح عين البصيرة فيأتي بالتصديق (وكل أمر) أي من أموركم من
 الخير والشر (مستقر) أي بأهلها في الجنة والنار وقال قتادة وكل أمر مستقر فالخير مستقر
 بأهل الخير والشر مستقر بأهل الشر وقيل مستقر قول المصدقين والمكذبين حتى يعرفوا
 حقيقته بالثواب والعذاب وقيل كل أمر مستقر في علم الله تعالى لا يخفى عليه شيء فهم كذبوا
 واتبعوا أهواءهم والانبيا صدقوا وبلغوا كقوله تعالى لا يخفى على الله منهم شيء (ولقد
 جاءهم) أي أهل مكة في القرآن قبل الانشقاق (من الانبياء) أي اخبار واهلاك الامم الماضية
 المكذبة رسلهم لأن الانبياء الاخبار اعظام التي لها وقع كقول الهدد وحتت من سبأ نبيا
 يقين لانه كان خبراً عظيماً له وقع وخطر وقال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ أي بأمر عظيم له خطر
 وانما يجب التثبت فيما يتعلق به حكمه ويترب عليه أمر ذو بال (مافيه) خاصة (مزدجر) أي
 عما هم فيه من الباطل ولكن لم يزدجر منهم الا من أراد الله تعالى * (تنبيه) * المزدجر اسم
 مصدر أي ازدجاراً واسم مكان أي موضع ازدجار والدال بدل من تاء الافعال وازدجرته
 وزجرته نهية بقلطة ومما موصولة او موصوفة وقوله تعالى (حكمة) خبر مبتدأ محذوف أو
 بدل من ما أو من مزدجر (بالغة) أي لها أعظم البلوغ إلى أنهي غايات الحكمة لعظمها ووضوحها
 ففيها مع الزجر رجعة ومواعظ وأحكام ودقائق (فما تغن) أي تنفع (النذر) أي الانذارات
 والمندرون والامور المندرجة ومنها انما المغنى بذلك هو الله تعالى فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن
 قال البقاعي ولعل الإشارة بالسقاط يا تغني باجماع المصاحف من غير موجب في اللفظ إلى أنه
 كما سقطت غاية أحرف الكلمة سقطت ثمرة الانذار وهو القبول * (تنبيه) * يجوز في ما أن
 تكون استفهامية وتكون في محل نصب مفعولاً مقدماً أي أي شيء تغني النذر وأن تكون مافية
 أي لم تغن النذر شيئاً والنذر جمع نذير والمراد به المصدر واسم الفاعل ولما كان صلى الله عليه
 وسلم شديد التعلق بطلب نجاتهم فهو لذلك ربما اشتبه إلى مقترحاتهم تسبب عن ذلك قوله
 تعالى (فموت عنهم) أي كف نفسك الاعراض عن غنى ذلك فاعلمك الا البلاغ وأما الهداية
 فإلى الله تعالى وحده * (تنبيه) * قال أكثر المفسرين نحن آية السيف وقال الرازي

ان قول المفسرين في قوله تعالى فنول منسوخ ليس كذلك بل المراد منه لا تناظرهم
بالكلام وقوله تعالى (يوم) منصوب باذ كراى واذ كرى يوم (يدع الداعي) وقيل منصوب
بغير جون بعده والداعي معرف كذا نادى في قوله تعالى يوم ينادى المنادى لانه معلوم قد أخبر
عنه فتقبل ان مناديا ينادى وداعيا يدعو وقيل الداعي اسرافيل عليه السلام ينفخ فأنما على
صخرة بيت المقدس قاله مقاتل وقيل جبريل عليه السلام وقيل ملائكة موكل بذلك والتعريف
حينئذ لا يتطع حد العلية ويكون كقولنا جاء رجل فقال الرجل قاله الرازي وقرأ نافع وأبو عمرو
يحذف الياء بعد العين وقفا وإثباته أو صلا وابن كثير إثباته أو قفا وصلوا والباقون يحذفها وقفا
ووصلا (الى شئ نكر) أي منكر فقلبت كونه استعظاما (فان قيل) ما ذلك الشئ
المنكر (أجيب) بأنه الحساب أو الميزان والشجر المجمع (فان قيل) النشر لا يكون منكرا
فانه احياء ولان الكافر من أين يعرف وقت النشر ما يجزي عليه لينكره (أجيب)
بأنه يعلم ذلك لقوله تعالى عنهم يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وقرأ ابن كثير يسكون الكافر
والباقون بالرفع ولما بين تعالى دعاه بما هال أمره بين حال المدعوين زيادة في الهول فقال
تعالى (خاشعا أبصارهم) أي ينظرون نظرا خاضعا للذل السافل المنزلة المستوحش الذي
هو شتر حال ونسب الخشوع إلى البصائر لان الذل والعز يتبين في النظر والذل أن يرحى به صاحبه
الذل لا ض مثل لامع هيبة يعرف منها ذلك كما قال تعالى خاشعين من الذل ينظرون من
طرف خفي وقرأ أبو عمرو ووجهة والكسائي بفتح الخاء وألف بعدها وكسر الشين والباقون
بضم الخاء ولا ألف بعدها وفتح الشين مشددة أما القراءة الاولى فهي جارية على اللغة النحوية
من حيث ان الفعل وما جرى مجراه اذا قدم على الفاعل وحد تقول تخشع أبصارهم ولا تقول
تخشعن أبصارهم وأما القراءة الثانية فجاءت على لغة طي يقولون أكلوني البراغيث قال
الزمخشري ويجوز أن يكون في خشعهم بفتح الخاء وألف بعدها أو بضم الخاء وتقدم نظير ذلك
في قوله تعالى في الانبياء وأسرؤا النجوى الذين ظلموا وجهه خاشعا أبصارهم حال من فاعل
(يخرجون) أي الناس (من الاجداث) أي القبور (كانهم جراد) أي في كثرتهم وتراكم
بعضهم على بعض وصغارهم وضعفهم وتوجههم يقال في الجيش الكثير المائج بعضه فوق
بعض جاؤا كالجراد كالذباب (منتشر) أي منبث متفرق في كل مكان لكثرتهم لا يدرون
أين يذهبون (مهطعين) أي مسرعين ماذى أعناقهم (الى الداعي) مصوب رؤسهم اليه
لا يلتفتون الى سواه كما يفعل من ينظر في ذل وخضوع وصمت واستكانة هذا حال الكل
وأما الكافر فنبه عليه بقوله تعالى (يقول) أي على سبيل التكرار (الكافرون) أي الذين
كانوا في الدنيا عريقين في ستر الادلة واطهار الاباطيل المضلة (هذا) أي الوقت الذي نحن فيه
لما نرى فيه من الاحوال (يوم عسر) أي في غاية العسر والصعوبة والشدة وذلك بحسب
حالهم فيه كما قال تعالى في سورة المدثر يوم عسير على الكافرين ولما فرغ من حكاية كلام
الكافرين ومن ذكر علامات الساعة أعاد ذكر بعض الانبياء فقال تعالى (كذبت) أي

أو قعت التكذيب العظيم الذي عوا به جميع الرسالات وجميع الرسل (قبلهم) أى أهل مكة
 (قوم نوح) مع ما كان بهم من القوة ولهم من الانتشار في جميع الاقطار وأنت فعلهم فقيرا
 لهم وتهوينا الامرهم في جنب قدرته تعالى (فان قيل) الحاق الضمير المؤنث بالفعل قبل ذكر
 الفاعل جائز وحسن بالاتفاق والحاق ضمير الجمع بالفعل قبيح عند أكثرهم فلا يجوزون كذبوا
 قوم نوح ويجوزون كذبت فما الفرق (أجاب) الرازي بأن التأنيث انما جائز قبل الجمع
 لأن الانوثة والذكورة للفاعل أمر لا يتبدل ولم تحصل الانوثة للفاعل بسبب فعله بخلاف الجمع
 لأن الجمع ~~المتن~~ ليس بسبب فعلهم (فكذبوا عبدنا) نوحا عليه السلام على ما له من العظمة فنسبته
 الينا مع تشریفنا اياه بالرسالة (وقالوا) زيادة على التكذيب (مجنون) أى فهذا الذى يصدر
 منه من الخوارق أمر من الجن (وازجر) وهل هذا من مقولهم أى قالوا انه ازجر أى
 ازجرته الجن وذهبت بلبه قاله مجاهد أو هو من كلام الله تعالى أخبر الله تعالى عنه بأنه انهر
 وازجر بالسب وأنواع الأذى وقالوا لن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال الرازي
 وهذا أصح لأن المقصود تقوية قلب النبي صلى الله عليه وسلم بذكر من تقدمه وأيضاً يترتب عليه
 قوله تعالى (قد عاربى) وهذا الترتيب في غاية الحسن لأنهم لما جروه وازجره هو عن دعائهم
 دعاربه الذى رباه بالاحسان اليه وبرسالته (أنى) أى بأتى (مغلوب) أى من قومي كلهم
 بالقوة والمنعة لا بالجمحة وأكده ابلاغاً في الشكاية واظهار الذل العبودية لأن الله تعالى عالم بسر
 العبد وجهه فما شرع الدعاء في أصله الا لظهار التذلل وكذا البلاغ فيه وقال ابن عطية
 غلبتني نفسي وحلتني على الدعاء عليهم قال ابن عادل وهو ضعيف (فاتصغر) أى أوقع نصرتي
 عليهم أنت وحدك على أبلغ وجه فاتقم لي منهم (فتحننا) أى بسبب دعائه فتحيا لي بقبضتنا
 (أبواب السماء) أى كلها في جميع الاقطار وعبر بجميع القلة عن جمع الكثرة والمراد من الفتح
 والابواب والسماء حقاً فتحها فان للسماء أبواباً تفتح وتغلق وقيل هذا على سبيل الاستعارة
 فان الظاهر ان الماء كان من السحاب فهو كقول القائل في المطر الوابل جرت ميازيب السماء
 وفي قوله تعالى فتحننا بيان بأن الله تعالى انتصر منهم واتقم بعماء لا يجند أنزله ومن العجب أنهم
 كانوا يطلبون المطر سنين فأهلكهم الله تعالى بطلوبهم وقرأ ابن عامر بتشديد التاء بعد الفاء
 والباقون بالتخفيف وفي الباء في قوله تعالى (عماء) وجهان أظهرهما انها للتعبدية وذلك على
 المبالغة في أنه جعل الماء كالألة للفتح به كما تقول فتحت بالفتاح والثاني أنها للعمال أى فتحناها
 ملتبسة بعماء (منهم) أى منصب بأبلغ ما يكون من السيلان والصب كثرة وعظما ولذلك
 لم يقل بمطر لانه خارج عن تلك العادة واستمر ذلك أربعين يوماً (وجرنا) أى صدعنا بما لنا من
 العظمة وشققنا وبعثنا وأسلنا (الارض عيوننا) أى جميع عيون الارض ولكنه عدل عنه
 للتحويل بالابهام ثم البيان وافادة أن وجه الارض صار كله عيوننا وقرأ ابن كثير وابن ذكوان
 وشعبة وحجرة والكسائي بكسر العين والباقون بضمها (فالتقى الماء) أى المعهود وهو ماء السماء
 وماء الارض بسبب فعلنا هذا وزاد في تعظيمه بأداة الاستعلاء فقال تعالى (على أمر) أى حال

(قد قدر) أى قضى أى فى الأزل وهو هلاكهم غرقا بما مقدر لا يزيد قطرة ولا يهلك غير من أمرناه باهلا كهـ (وجملناه) أى نوحا عليه السلام تنجيا لا نصاره (على ذات) أى سفينة صاحبة (الروح) أى أخشاب فحرت حتى صارت غريضة (ودسر) جمع دسار ككتاب وهو ما تشبه السفينة من مسمار وحديد أو خشب أو من خيوط الألف ونحوها قال البقاعى ولعله عبر عن السفينة بما شرعها تنبيه على قدرته على ما يريد (تجربى) أى السفينة (بأعيننا) أى محفوظة من أن تدخل بحرا الظلمات أو يأتى عليها غير ذلك من الآفات بحفظنا على مالنا من العظمة حفظ من ينظر الشئ بأعين كـ كثيرة ولا يقرب عنه أصلا وجوزوا أن يكون جمع تكسير لعين الماء وقوله تعالى (جزاء) منصوب بفعل مقدر أى أغرقوا انتصارا (لمن كان كفر) وهو نوح عليه الصلاة والسلام وألبارى تعالى (واقدر كاهها) أى أبقينا هذه النعمة العظيمة من جرى السفينة على هذا الوجه وابقا نوعها دائمة على مالنا من العظمة وقبل تلك السفينة بعينها بقيت على الجودي حتى أدرك بقاياها أول هذه الأمة (آية) أى علامة عظيمة على مالنا من العلم المحيط والقدرة القائمة (فهل من مدكر) أى معتبر ومتعظ بها وأصله مذ تكرر أبدلت التاء دالا مهملة وكذا المعجزة وأدغمت فيها وقوله تعالى (فكيف كان) أى وجد وتحقق (عذابى) أى لمن كفر وكذب رسلى (ونذر) أى انذارى استفهام تقرير فكيف خبر كان وهى للسؤال عن الحال والمعنى جل المخاطبة على الإقرار بوقوع عذابه تعالى بالمكذبين لنوح موقعة وقرأ ورش بآيات الباء بعد الراء وصلالا وقتنا جميع ما فى هذه السورة والباقيون بغيرياء وقفا ووصلا قال البقاعى ولما كان هذا الفصل مما أنزل أول القرآن تبسيرا على الأمة تنبيه على ذلك بقوله تعالى (ولقد يسرنا) أى على مالنا من العظمة (القرآن) أى على ما له من الجمع والفرق والعظمة المناسبة لكونه وصفا لنا (لذكر) أى الاتعاظ والتذكروا والتدبروا والفهم والتشريف والحفظ لمن يراعيه قال ابن برجان أنزلناه باللسان العربى ونزلناه للأفهام تنزيلا يضر بنا لهم الامثال وأطلنا لهم فى هذه الأعمار ليتذكروا الميثاق المأخوذ عليهم وقال القشيري يسر قرأته على السنة قوم وعلمه على قلوب قوم وفهمه على قلوب قوم وحفظه على قلوب قوم وكلهم أهل القرآن وخاصته وليس يحفظ من كتب الله تعالى عن ظهر قلب غيره قاله المحلى (فهل من مدكر) أى معتبر ومتعظ بها وتقدم أصله ولما انقضت قصة نوح عليه السلام على هذا الهول العظيم ذكر قصة عاد لأنها أعظم قصة جرت بعد قوم نوح فيما تعرفه العرب بقوله تعالى (كذب عاد) أى أوقعت التكذيب العام المطلق الذى أوجب تكذيبهم برسولهم هود عليه الصلاة والسلام فى دعائه لهم إلى وانه عذابى (فكيف) أى فعلى أى الأحوال لاجل تكذيبهم (كان عذابى) لهم (ونذر) أى وانذارى إياهم بلسان رسولى قبل نزوله أى وقع موقعة (فان قيل) لم يقل فكذبوا هودا كما قال تعالى فى قصة نوح فكذبوا عبدنا (أجيب) بأن تكذيب قوم نوح أباع أطول مقامه فيهم وكثر عداوتهم وأمالا قصة عاد ذكرت مختصرة ثم بين عذابهم بقوله تعالى (أنا أولئنا) أى بمالنا من العظمة (عليهم ريحا)

وعبر بحرف الاستعلاء اعلاما بالنقطة ثم وصف الريح بقوله تعالى (صرصرا) أى شديدة الصوت من صرصر الباب أو القلم اذا صوت وقبل الشديدة البرد من الصر وهو البرد وقال مكى أصله صر من صر الشيء اذا صوت لكن أبدا لو امن الراء المشددة صاددا وهذا قول الكوفيين وقال الرازى الصرصر الدائمة الهجوب من أصغر على الشيء اذا دام وثبت وأصد شؤمها بدم زمانها فقال تعالى (في يوم نحصر) أى شديد القباحة قيل كان ذلك يوم الاربعاء في آخر الشهر وهو شوال لثمان بقين منه واستمر الى غروب شمس الاربعاء آخره فانه قال تعالى في سورة الحاقة سبع ايام ونعانية أيام حسوما وقال تعالى في حم السجدة في أيام نحسات فالمراد باليوم هنا الوقت والزمان وقوله تعالى (مستمر) أى دأى الشؤم الى وقت نفاذ المراد منه يفيد ما تنبيهه الايام لان الاستمرار يبنى عن امتداد الزمان كما تنبئ عنه الايام والحكمة مذكورة هنا على سبيل الاختصار فذكر الزمان ولم يذكر مقداره على سبيل الإيجاز فاستمر عليهم بنحوه ولم يبق منهم أحد الا أهل مكة هذا وصفها في ذاتها وأما وصفها بفعلها فيهم فذكره بقوله تعالى (تنزع) أى تأخذ (الناس) أى الذين هم صور لا ثبات لهم بأرواح التقوى من الارض بعضهم من وجهها وبعضهم من حفر حفرها ويمتنعوا بها من العذاب فتطيرهم بين السماء والارض كأنهم الهباء المنثور فتقطع رؤسهم من جنتهم وقوله تعالى (كأنهم) أى حين ينزعون فيلقون لأرواح فيهم (أعجاز نخل) أى أصول نخل قطعت رؤسها حال من الناس مقدرة وقوله (منقعر) صفة للنخل باعتبار الجذس وأنت في الحاقة فقال نخل خاوية باعتبار معنى الجماعة قال ابن عادل وانما ذكر هنا وأنت هنا مراعاة لافقواصل في الموضعين وقال الرازى ذكر الله تعالى لفظ النخل في مواضع ثلاثة ووصفها على الوجة الثلاثة فقال تعالى والنخل باسقات وذلك حال عنها وهى كالوصف وقال تعالى نخل خاوية ونخل منقعر فثبت قال منقعر كان المختار ذلك لان المنقعر في حقيقة الامر كالمفعول لانه ورد عليه القعر فهو مقعر وانما الخاوية والباقى فاعل واخلاء المفعول من علامة التأنيث أولى تقول امرأة قبيلا وأما الباسقات فهى فاعلات حقيقة لان البسوق أمر قائم بها وأما الخاوية فهى من باب حسن الوجه لان الخاوية موضعها فكانه قال نخل خاوية المواضع وهذا غاية الإعجاز حيث أتى بلفظ مناسب للالفاظ السابقة واللاحقة من حيث اللفظ (قبيسه) * الإعجاز جمع عجز وهو مؤخر الشيء ومنه العجز لانه يؤدى الى تأخير الامور والمنقعر المنقطع من أصله يقال قمرت النخلة قلعتهما من أصلها فانقمرت وقمرت البئر وصلت الى قعرها وقمرت الاناء شربت ما فيه حتى وصلت الى قعره وكثر قوله تعالى (فكيف كان عذابي ونذر) للتوبيل وقيل الأول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة كما قال أيضا في قصتهم لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخرى وتقدم تفسير قوله تعالى (وله سبى منا) القرآن للذكر فهل من مدكر) وكثره ايدانا بأن تفسير القرآن مع إعجازه لا يكون الا بعظمة نفوس قوى البشر ونعجز عنها منهم القدرة ولما انقضت قصة عاد ذكر تعالى قصة ثمود لانها تلي

قصة عاد في الظفاعة فقال تعالى (كذب غود) أي قوم صالح عليه السلام وقوله تعالى
 (بالنذر) جمع نذير بمعنى منذر أي بالانذارات التي أنذرهم بها نبيهم صالح عليه السلام
 أن لم يؤمنوا به ثم علل ذلك وعقبه بقوله تعالى (فقالوا) منكروين لما جاءهم من الله تعالى
 غاية الانكار (أبشرا) انكار الرسالة هذا النوع ليكون انكار النبوة نبيهم على أبلغ الوجوه
 وهو منصوب بفعل يفسره تتبعه الآتي وقولهم (منا) نعت له أي فلا فضل له علينا فواجه
 اختصاصه بذلك من بيننا وقولهم (واحدا) نعت له أيضا ثم عظموا الانكار بقولهم (تبعه)
 أي نجاهد أنفسنا في خلق ما لو كنا وما كان عليه آباؤنا والاستفهام بمعنى النفي والمعنى كيف
 تتبعه ونحن أشد الناس قوة وكثرة وهو واحد منا ثم استتجوا من هذا الانكار الشديد بقولهم
 مؤكدين (انا اذا) أي ان اتبعناه (لنضلال) أي ذهب عن الصواب محيط بنا (وسعر)
 أي ونيران جمع سفير فعكسوا عليه وقالوا ان اتبعنا لك كما تقول وقيل السعير الجنون
 يقال ناقة مسعورة قال الشاعر

كان به اسعرا اذا العيس هزها * ذميل وارخا من السير متعب

ثم استدلوا بأمر آخر سابق ومساق الانكار فقالوا (أأتى) أي أنزل (الذكر) أي الوحي
 الذي يكون به الشرف الاعظم بغتة في سرعة (عليه) لانه لم يكن عندهم في مضمار هذا الشأن
 ولا توسموا فيه قبل اشارته به شيئا من بل أناهم به بغتة في غاية الاسراع ودلوا على وجه التعجب
 والانكار بالاختصاص بقولهم (من بيننا) أي وفينا من هو أولى بذلك منه سنا وشرفا وقرأ
 نافع وابن كثير وأبو عمرو بتحقيق الهمزة الاولى المفتوحة وتسهيل الثانية المضمومة كالواو
 وأدخل قالون وأبو عمرو بينهما ألفا بخلاف عن أبي عمرو ولم يدخل ورش وابن كثير ألفا
 وأما هشام فله تسهيل الثانية وتحقيقها وادخل الالف بينهما مع التحقيق والباقون بتحقيقهما
 مع عدم الادخال وإذا وقف حمزة فله في الثانية التسهيل وابدالها واو والتحقيق ثم أضربوا عن
 ذلك الاستفهام لانه بمعنى النفي بقولهم (بل هو كذاب) أي بليغ في الكذب في قوله
 انه أوحى اليه ما ذكر (أشهر) أي متكبر بطر غلبت عليه البطالة حتى أعجبته نفسه فحير
 فهو يريد الترفع قال الله تعالى (سيعلمون) أي بوعد لاخاف فيه (غدا) أي في الزمن الآتي
 القريب وهو يوم القيامة لأن كل ما حقق اتيانه قريب عند نزول العذاب في الدنيا ويوم
 القيامة وقرأ ابن عامر وحزرة بعد السين بباء الخطاب وفيه وجهان أحدهما أنه حكاية
 عن قول صالح عليه السلام لقومه والثاني أنه خطاب من الله تعالى على جهة الالتفات والباقون
 بباء الغيبة جريا على الغيب قبله في قوله تعالى فقالوا أبشرا واختاره هذه القراءة مكي لأن عليها
 الاكثر (من الكذاب الاشر) أي وهو هم بأن يعذبوا على تكذيبهم لنبيه صالح صلى الله عليه
 وسلم وروى انهم تفتتوا عليه فسألوه أن يخرج لهم من حفرة ناقة حمراء فقال تعالى
 (انا) أي عاملنا من العظيمة (مرسلو الناقة) أي موجدوها لهم ومخرجوها كما اقترحوا
 من حجر أهلكنا لذلك وخصصناه من بين الانجاد دلالة على ارسالنا صالحا عليه السلام مخصصا له

من بين قومه وذلك انهم قالوا الصالح عليه السلام نريد أن نعرف الحق منابان ندعوا لهتنا
 وتدعو الهلاك فن أجابه الله علم أنه الحق فدعوا أو ثامنهم فلم يجيبهم فقالوا ادع انت فقال
 لما تريدون قالوا نخرج لنا من هذه العصرة ناقة عشر ابرافأجل اسم الى ذلك بشرط الايمان
 فوعده بذلك وأكذوا فكذبوا بعدما كذبوا في أن آلهتهم تجيبهم وصدق هو عليه السلام
 في كل ما قال فأخبره ربه سبحانه أنه يجيبهم الى اخر اجها (فتنة لهم) أي امضنا يا خالطهم به
 فمبلهم عن حالتهم التي وعدوا به واتخليهم عنها لان المعجزة قسنة لان بها يتميز المئاب من المعضب
 فالمعجزة تصديق وحينئذ يفرق المصدق من المكذب أو يقال اخراج الناقة من العصرة
 معجزة وورائهم ايهم وقسمة الماء كان قسنة ولهذا قال تعالى ان امرئ سأل الناقة ولم يقل يخرجو
 (فارتقبهم) أي كلف نفسك انتظارهم فيما يكون لهم جزاء على أعمالهم انتظار من يحرسهم
 (واصطبر) أي عالج نفسك واجتهد في الصبر عليهم وأصل الطاء في اصطبر تاء فتح وت طاء
 لتكون موافقة للصاد في الاطباق (ونبهم) أي أخبرهم اخبارا عظيما بأمر عظيم وهو (أن الماء)
 أي الذي يشربونه وهو ماء بئرهم (قسمة بينهم) أي بين قوم صالح عليه السلام والناقة فغلب
 العاقل عليها والمعنى أما اذا بعثناها كان لهم يوم لا تشاركهم فيه ولها يوم لا تدع في البئر قطرة
 بأخذها أحد منهم وتوسع الكل بدل الماء لبنا (كل شرب) أي نصيب من الماء (مختصر)
 أي فالناقة تختصر الماء يوم ورد لها ونصيب عنهم يوم وردهم فاله مقاتل وقال مجاهد ان
 غود يحضرون الماء يوم غيبها فيشربون ويحضرون اللبن يوم وردها فيصتلبون * (تنبيه) *
 الحكمة في قسمة الماء اما لان الناقة عظيمة الخلق فتتفرق منها حيواتهم فكان يوم للناقة
 ويوم لهم واما قل الماء فلا يحملهم واما لان الماء كان مقسوما بينهم لكل فريق يوم فيوم ورد
 الناقة على هؤلاء يرجعون على الآخرين وكذلك الآخرون فيكون النقصان على الكل
 ولا تختص الناقة بجميع الماء روى انهم كانوا يكتفون في يوم وردها بلبنها وليس في الآية
 الا القسمة دون كيفية اظها قوله تعالى كل شرب مختصر بعض الوجه الثالث وحضر
 واحتمض بعضي واحد وقوله تعالى (فنادوا صاحبهم) فيه حذف قبله أي فنادوا على ذلك
 ثم ملوه فعزموا على عقرها فنادوا صاحبهم وهو قدار بن سالف الذي اتدبوه بطرا وأشر القتل
 الناقة وكذبا في وعدهم الايمان واكرامها بالاحسان وكان أشجعهم وقيل كان رئيسهم
 (فعاطى) أي فاجترأ على تعاطى الامر العظيم غير مكترب به (فعرى) أي فتسبب عن ذلك
 عقرها وقيل فعاطى الناقة فعقرها وقعاطى السيف فقتلها والتعاطى تفاعل الشئ
 بشكف قال محمد بن النعمان كنى لها في أصل شجرة على طريقها فرماها فانتظم به عضلة ساقها
 ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاء واحدة ثم فخرها وقال ابن عباس
 كان الذي عقرها أحرأ زرق أشقرأ كشف أفعى يقال له قدار بن سالف والعرب تسمى الجزار
 قدارا تشبها بقدار بن سالف مشوم آل غود (فكيف كان عذابي) أي كان على حال ووجهه هو
 أهل لان يجتهد في الاقبال على تعرفه والسؤال عنه (ونذر) أي انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله

أي وقع موقعه وبينه بقوله تعالى (أنا) أي بجانين العظيمة (أرأيتنا) أي أرسلنا عظيما (علم
 صفة) وخرسناهم بالنسبة إلى عظمة عذابه بقوله تعالى (واحدة) صاحبها عليهم جبريل عليه
 السلام فلم يكن لهم بصيغته هذه التي هي واحدة طاقه كما قال تعالى (فكانوا كالحشيم المختلرم)
 وهو الذي يجعل لخمه خلطية من يابس الشجر والشوك يصفطهن فيهما من الذئب والسباع
 وما يسقط من ذلك فداسته هو الهشيم والهشيم المهشوم المكسور ومنه سمي هاشم لهشمه
 الترديد في الجفان غير أن الهشيم يستعمل كثيرا في الحطب المتكسر اليابس قال المفسرون كانوا
 كالخشب المتكسر الذي يخرج من الحظائر بدليل قوله تعالى هشمتا تذروه الرياح وهو من
 باب إقامة الصفة مقام الموصوف وتشبيههم بالهشيم اتمال كونهم يابسين كاللوى الذين ماتوا
 من زمان أولا لانضمام بعضهم إلى بعض فاجعة هو بعضهم فوق بعض كما يجمع الحاطب الحطب
 يضعه شيئا فوق شيء منتظرا حضور من يشترى منه قال ابن عادل ويحتمل أن يكون ذلك لبيان
 كونهم في الجحيم أي كانوا كالخشب اليابس الذي للوقيد كقوله تعالى انكم وماتعدون
 من دون الله حسب جهنم وقوله تعالى فكانوا للجحيم حطبها* (تنبيهات)* أحدها أنه تعالى ذكر
 فكيف كان عذابي ونذر في ثلاثة مواضع ذكرها في حكاية نوح عليه السلام بعد بيان العذاب
 وذكرها هنا قبل بيان العذاب وذكرها في حكاية عاد قبل بيانها وبعد بيانها خيث ذكر قبل بيان
 العذاب فلبيان كقول العارف حكاية لغير العارف هل نعم كيف كان أمر فلان وغيره
 أن يقول أخبرني عنه وجهي ذكرها بعد بيان العذاب ذكرها للتعظيم كقول فلان أي ضرب
 وأما ضرب ويقول ضربته وكيف ضربته أي قويا وفي حكاية عاد ذكرها مرتين للبيان
 والإستفهام ثانيها أنه تعالى ذكر في حكاية نوح عليه السلام الذي للتعظيم وفي حكاية نوح
 ذكر الذي للبيان لأن عذاب قوم نوح كان بأمر عظيم عام وهو الطوفان الذي عم العالم
 ولا كذلك عذاب قوم هود فإنه كان مختصا بهم ثالثها أنه تعالى ذكر في هذه السورة خمس قصص
 وجعل القصة المتوسطة من كورة على أتم وجه لأن حال صالح عليه السلام كان أتم مشابهة
 بحال محمد صلى الله عليه وسلم لأنه أتى بأمر عجيب أرضى وكان أعجب مما جاء به الأنبياء عليهم
 الصلاة والسلام لأن عيسى عليه السلام أحيا الميت لكن الميت كان محملا للحياة فحلت
 الحياة بأذن الله تعالى في محل كان قابلا لها وموسى عليه السلام انقلب عصاه ثعبانا فأثبت الله
 تعالى له في الخشب الحياة بأذنه سبحانه لكن الخشب نبات كان له قوة في النور فأشبهه الحيوان
 في النور وصالح عليه السلام كان الظاهر في بدء خروج الياقوت من الجبر والجر جلد ليس محملا
 للحياة ولا محملا للنور وثبتنا صلى الله عليه وسلم أتى بأعجب من الكل وهو المتجرف في الجرم
 السحاري الذي يقول المشرقة لا وصول لأحد إلى السماء وأما الارضيات فقالوا انها أجسام
 مشتركة المودة تقبل كل واحدة منها صورة الأخرى والسمويات لا تقبل ذلك فلما أتى
 بما اعترفوا بأنه لا يقدر على مثله أدى كان أتم وأبلغ من معجزة صالح عليه السلام التي هي أتم
 من معجزة سائر الأنبياء غير محمد صلى الله عليه وسلم (ولقد يسرنا) أي على جانين العظيمة

(القرآن) أى الكتاب الجامع لكل خير الفارق بين كل ملبس (لذكر) أى الحفظ والتذكر والتدبر وحصول الشرف في الدارين (فهل من مذكر) أى من ناظر بعين الانصاف والتجرد عن الهوى ليرى كل ما أخبرنا به فبعينه عليه * ولما انقضت قصة ثمود بما تعرفه العرب بالأخبار ورؤية الآتار فقال تعالى (كذبت قوم لوط) أى وهم في قوة عظيمة على ما يحا ولونه وأن كانوا في تكذيبهم هذا أضعف من عقول النساء عن التجرد عن الهوى بما دل عليه تأييد العمل بالتأوه وكذا ما قبلها من القصص (بالنذر) أى بالامور المندرة لهم على لسان نبيهم لوط عليه السلام ودل على تنافي القباحة في مرتكبيهم بتقديم الاخبار عن عذابهم فقال تعالى مؤكداً توعد لمن استقر على التكذيب (انا) أى بما لنا من العظمة (أرسلنا عليهم حاصبا) أى رجما شديدة ترميهم بالحصاة وهى صغار الحجارة الواحدة دون ملء الكف فهلكوا (الآل لوط) وهم من آمن به فكان اذا رأته فكانت رأيت لوطا عليه السلام لما يلوح عليه من أفعاله والمشى على منواله في أقواله وأفعاله (نجيناهم) أى نخصه عظمة (بسحر) أى بأخر ليله من اللبالي وهى الليلة التى عذب فيها قومه وانصرف لانه نكثرا لانا لانعرف تلك الليلة بعينها ولو قصد به وقت بعينه لمنع الصرف للتعريف والعدل عن آل هذا هو المشهور وزعم مدر الافاضل أنه معنى على الفتح كأمس مبنيا على الكسرة (تنبيه) * قال الجلال المحلى وهل أرسل الحاصب على آل لوط أو لا قولان وعبر عن الاستثناء على الاول بأنه متصل وعلى الثانى بأنه منفعة قطع وان كان من الجنس نسما وقوله تعالى (نعمة) امام مفعول له وامام صدر بفعل من انقطعا أو من معنى نجيناهم لان نجيتهم انعام فالتأويل اتماني العامل واما المصدر وقوله تعالى (من عندنا) متعلق بنعمة أو بمحذوف صفة لها (كذلك) أى مثل هذا الانجاء العظيم الذى جعلناه جزاء لهم (نجزي من شكر) أى من آمن بالله تعالى واطاعه قال بعض المفسرين وهو وعد لامة محمد صلى الله عليه وسلم بأنه يصرونهم عن الهلاك العام وقال الرازى ويمكن أن يقال هو وعد لهؤلاء بالثواب يوم القيامة كما أنجاهم في الدين من العذاب اقوله تعالى ومن رد ثواب الآخرة ثوته منها وسنجزي الشاكرين وقال مقاتل من وحده الله تعالى لم يعذبه مع المشركين (ولقد أنذرهم) أى رسولنا لوط عليه السلام (بطشتنا) أى أخذتنا المقرونة من الشدة بما لنا من العظمة وهى العذاب الذى نزل بهم وقيل هى عذاب الآخرة لقوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى (فما روا) أى تجادلوا وكذبوا (بالنذر) أى بانذاره فكان سببا لاخذ (واسدرا ودوه عن ضيقه) أى أرادوا أن يخلو بينهم وبين القوم الذين أقوى في صورة الاضيق ليضربوا بهم وكانوا ملائكة في صورة شباب خرد وأقروا لأن المراد الجنس (قطمينا) أى اقتسب عن مرادهم ان طمسنا بظلمتنا (أعينهم) أى أعيننا داو بظلمتنا بلاشق بكافى الوجه بأن صفة جبريل عليه السلام بجناته وقال الضمك النبى اعماهم الله تعالى فلم يروا الرسل وقالوا القدر رأيناهم حين دخلوا البيت فابن ذهبوا فخرجوا فلم يروههم وهذا قول ابن عباس وروى أنهم صارت أعينهم مع وجوههم كاصفحة الواحدة وقال

القشيري مسح بيمينه على وجوههم فعموا ولم يهتدوا للخروج قال ابن جرير ولعرب
 تقول طمست الريح الاعلام اذا دفتها بما تنسى عليها فانطلقوا هاربين مسرعين الى الباب
 لا يهتدون اليه ولا يقعون عليه بل يصادمون الجدران خوفا مما هو اعظم من ذلك وهم
 يقولون عند ذلك لوط سحر الناس وما أدتهم عقولهم الى أن يؤمنوا فينجوا أنفسهم قال
 القشيري وكذلك أجرى الله تعالى سنته في أوليائه بأن يعطس على قلوب أعدائهم حتى يلتبس
 عليهم كيف يؤذون أوليائه ويخلصهم من كيدهم وقوله تعالى (فذوقوا عذابي ونذر) أي
 انذاري وتخويفي خطاب لهم أي قلنا لهم على لسان الملائكة فذوقوا فهو خطاب مع كل مكذب
 أي ان كنتم تكذبون فذوقوا قال القرطبي والمراد من هذا الامر الخبر أي فاذقتم عذابي
 الذي أنذركم به لوط عليه السلام (فان قيل) النذر كيف تذاق (أجيب) بأن المراد غرته وفائدته
 (فان قيل) اذا كان المراد بقوله تعالى عذابي هو العذاب العاجل وبقوله تعالى ونذرهو
 العذاب الآجل فهما لم يكونا في زمان واحد فكيف قال تعالى فذوقوا (أجيب) بأن العذاب
 الآجل أوله متصل بآخر العذاب العاجل فهما كالواقع في زمان واحد وهو قوله تعالى أغرقوا
 فأدخلوا ناراً (واقدم صبحهم) أي أناهم وقت الصباح وقرأنا نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم
 باظهار الدال عند الصاد والباقون بلا اظهار وحقق المعنى بقوله تعالى (بكرة) أي في أول نهار
 العذاب وانصرف بكرة لانه منكرة ولو قصد به وقت بعينه امتنع الصرف للتأنيث والتعريف
 (عذاب) أي فقلع بلادهم ورفعها ثم قلبها وحصبها بحجارة النار وخسفها وغمرها بالماء
 الممتن الذي لا يعيش به حيوان (مستقر) أي ثابت عليهم غير زائل ليس بخيال ولا بصرك كما قالوا
 عند الطمس فانه أهلكتهم فانصل بعذاب البرزخ المتصل بعذاب القيامة المتصل بالعذاب
 الاكبر في الطبقة التي تناسب أعمالهم من عذاب النار فقال لهم لسان الحال ان لم ينطق
 لسان المقال (فذوقوا) أي بسبب أفعالكم الخبيثة (عذابي ونذر) * (تنبيه) * قد علم
 من تكرير هذا أن سبب العذاب التكذيب بالانذار لا يرسول كان وكان استئناف كل
 قصة منها على انهم أهل على حديثها لان تعظيها (ولقد يسرنا) أي على ما لنا من العظمة
 (القرآن) أي الجامع الفارق بين الحق والباطل ولو شئنا لأعلمنا بما لنا من القدرة الى
 حد تعجز القوى عن فهمه كما أعلمنا الى رتبة وقفت القوى عن معارضته (لذلك رفهل
 من مذكر) أي فيخلص نفسه من مثل هذا الذي أوقع فيه هؤلاء أنفسهم فلما منهم ان الامر
 لا يصل الى ما وصل اليه جهلائهم وعدم اكتراث بالعواقب * ولما انقضت قصة لوط عليه
 السلام أتبعها قصة موسى عليه السلام لانها بعد قوم لوط بقوله تعالى (ولقد جاء آل فرعون)
 أي فرعون ملك القبط بمصر وقومه الذين اذارهم أحد كان أنه فيهم لستة قريتهم منه
 وتخلقههم باخلاقه (النذر) أي الانذار على لسان موسى وهرون عليهم السلام فلم يؤمنوا بل
 (كذبوا) أي تكذبا عظيمين (بآياتنا) التي أناهم بها موسى عليه السلام (مكلمها)
 أي التسع التي أوتيتها وهي العصا واليد والسنين والطمس والظوفان والجراد والقمل

والضفادع والدم (فان قيل) كذب قال ولقد جاء ولم يقل في غيره جاء (أجيب) بأن موسى عليه السلام لما جاء كان غائباً عن القوم فقدم عليهم كما قال تعالى فلما جاء آل لوط المرسلون وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم لانه جاءهم من عند الله من السموات بعد المعراج كما جاء موسى قومه من الطور والنذر الرسل ولقد جاءهم يوسف وبنوه الى أن جاءهم موسى عليه السلام وقبل النذرا الانذارات * (تنبيه) * ههنا همزتان مفتوحتان من كلمتين فقرا أبو عمرو وقالون باسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وسهل ورش وقبل الهمزة الثانية ولهما أيضاً البداهة ألفا وورش على أصله في الهمزة المسهلة ومد بعد الجيم حمزة وابن ذكوان والباقون بالقنح واذا وقف حمزة وهشام أبدا الهمزة ألقاصع المد والتوسط والقصر (فأخذناهم) أي بمالنا من العظيمة بنحو ما أخذنا به قوم نوح من الاغراق (أخذ عزيز) أي لا يغلبه شيء وهو يغلب كل شيء (مقتدر) أي لا يجمل بالاخذ لانه لا يخاف القوت ولا يخشى معصاة حكمه بالغ القدرة الى حد لا يدرك الوصف كنهه ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أكفاركم) أي الراحون منكم يا أهل مكة في الكفر الشاؤون عليه يا أيها المكذوبون لهذا النبي الكريم الساترون لشموس دينه (خير) في الدنيا بالقوة والكثرة وفي الدين عند الله وعند الناس (من أولئككم) أي المذكورين من قوم نوح الى فرعون الذين وعظناكم بهم في هذه السورة وهذا استفهام بمعنى الانكار أي ليسوا بأقوى منهم فعناء نبي أي ليس كفاركم خيرا من كفارهم من تقدم من الامم الذين اهلكوا بكفرهم * (تنبيه) * قوله تعالى خيرا مع أنه لا خير فيهم ما أن يكون كقول حسان * فسر كاخير كما القاء أو هو بحسب زعمهم واعتقادهم والمراد بالخير شدة القوة أو لأن كل ممكن فلا بد وأن يكون له صفات محمودة فالمراد تلك الصفات (أم لكم) أي يا أهل مكة (براعة في الزبر) أي أنزل اليكم من الكتب السماوية أن من كفر منكم فهو في أمان من عذاب الله تعالى والاستفهام هنا أيضا بمعنى النبي أي ليس الامر كذلك (أم يقولون) أي كفار قریش (نحن جميع) أي جمع واحد مبالغ في اجتماعه فهو في الغاية من الضم فلا افتراؤه (منصر) أي على كل من يعاديه لانهم على قلب رجل واحد ولم يقل منصرين لموافقة رؤس الآي ولما قال أبو جهل يوم بدر أنا جميع منصر نزل (سيهزم الجمع) بأيسر أمر بوعده لا خلف فيه وقال مقاتل ضرب أبو جهل يوم بدر فرسه فتقدم من الصف وقال نحن نتصر اليوم على محمد وأصحابه فأنزل الله تعالى أم يقولون نحن جميع منصر وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويقولون الدبر كنت لأدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في درعه ويقول سيهزم الجمع (ويولون الدبر) فهزموا يثب رؤس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل الادبار لموافقة رؤس الآي (بل الساعة) أي القيامة التي يكون فيها الجمع الاكبر والهلول الاعظم (مؤعدهم) أي للعذاب (والساعة أدهى) أي من كل ما يفرض وقوعه في الدنيا وأدهى أقبل تنفضل من الداهية وهي أمر هائل لا يمتد يدوانه فهي أمر عظيم يقال دهاه أمر كذا أي أصابه دها وودها

قوله كنت لأدري
الخطبة الكشاف
لما نزلت هذه الآية
قال عمر أي جمع
يهزم فلما رأى رسول
الله صلى الله عليه
وسلم يثب في الدرع
ويقول سيهزم الجمع
عرف تأويلها

وقال ابن السكيت دهنه داهية دهواء ودهيا وهو يوكيدها وقرأ حرة والكسائي باللام
محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح (وأمر) لأن عذابها الكفار غير
مفاروق ولا مزابل فهي أعظم نأبة وأشد مرارة من الأسر والقتل يوم بدر وفي رواية أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يثب في درعه ويقول اللهم ان قريشا جادلتك وتجاهر رسولك
بفخرها بجعلها فأخهم القداة يقال أخنى عليه الدهر أى غلبه وأهلكه ومنه قول النابغة

أخنى عليها الذي أخنى على لبد * وأخنى عليه أفسدت ثم قال سيهزم الجمع ويولون
الدبر قال عمر فعرفت تأويلها وهذا من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر عن
غيب فكان كما أخبر قال ابن عباس كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين فالآية على
هذا مكية وفي البخاري عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت لقد أنزل على محمد صلى
الله عليه وسلم عكة وإني لجارية ألعب بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر وعن ابن
عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر أنشدك عهدك ووعدك اللهم ان
شئت لم تعبد بعد اليوم أبدا فأخذ أبو بكر يده وقال حسبك يا رسول الله فقد ألتحت على ربك
وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم يريد يوم
القيامة والساعة أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر (ان الجرمين) أى المشركين القاطعين بين
أمر الله تعالى ان يوصل (في ضلال) أى هلاك بالقتل في الدنيا (وسعر) أى نار مسعرة أى
مهيج في الآخرة وقيل في ضلال أى عى عن القصد يتكذّبهم بالبعث وسعر قال الضحالك
أى نار مسعرة عليهم وقيل ضلال ذهاب عن طريق الجنة في الآخرة وسعر جمع سبعين نار مسعرة
وقال الحسين بن الفضل ان الجرمين في ضلال في الدنيا ونار في الآخرة وقال قتادة في عناء
وعذاب ثم بين عذابهم في الآخرة بقوله تعالى (يوم يصحبون) أى في القيامة اهانة لهم من أى
ساحب كان (في النار) أى الكاملة النارية (على وجوههم) لانهم في غاية الذل والهوان
جزا بما كانوا يذنون أولياء الله تعالى مقولا لهم من أى قائل اتفق (ذوقوا) لانه لا منعة لهم
ولا حية بوجه (مس سقر) أى حر النار وألمها فان مسها سبب للتألم بها وسقر علم لجهنم مشتقة
من سقرته الشمس أو النار أى لوحته ويقال صقرته بالصاد وهو مبدلة من السين قال ذو الرمة
إذا ذابت الشمس اتقى صقراتها * بافتان مربوع الصرعة معبل

وعدم صرفها للتعريف والتأنيث وقال بعض المفسرين ان هذه الآية نزلت في القدرية
لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال يحجوس هذه الامة القدرية وهم المجرمون الذين سماهم
الله تعالى في قوله سبحانه ان الجرمين في ضلال وسعر وفي مسلم عن أبي هريرة قال جاء مشركو
قريش يخاضعون رسول الله صلى الله عليه وسلم في القدر فنزلت هذه الآية الى آخرها قال
الرازي والقدرى هو الذى ينسب القدر وينسب الحوادث لاتصالات الكواكب لما مر ان
قريشا خاضعوا للنبي صلى الله عليه وسلم في القدر ومذهبهم ان الله تعالى مكن العبد من الطاعة
والمعصية وهو قادر على خلق ذلك في العبد وقادر على أن يعطي القليل ولهذا قالوا انظم من لو

ببناء الله أطعمه منكرين لقدرته تعالى على الاطعام وقوله صلى الله عليه وسلم القدرية
 مجوس هذه الامة ان أريد بالامة المرسل اليهم مطلقا كالقوم فالقدرية في زمانه صلى الله عليه
 وسلم هم المشركون المنكرون قدرته على الحوادث فلا يدخل فيهم المعقرة وان كان المراد بالامة
 من آمن به صلى الله عليه وسلم فعناء ان نسبة القدرية اليهم كنسبة الجوس الى الامة المتقدمة
 فان الجوس أضعف الكفرة المتقدمين شبهة وأشد مخالفة للعقل وكذا القدرية في هذه الامة
 وكونهم كذلك لا يقتضي الجزم بكونهم في النار فالحق ان القدرى هو الذى ينكر قدرة الله
 تعالى وقدرته عليهم بالكتاب والسنة أما من الكتاب فقوله تعالى (آنا) أى بما لنا من العظمة
 (كل شئ) من الاشياء المخلوقة صغيرها وكبيرها (خلقناه بقدر) أى قضاء وحكم وقياس
 مضبوط وقسمة محدودة وقوة بالغة وتدبير محكم في وقت معلوم ومكان محدد ومكتوب ذلك
 في اللوح قبل وقوعه وأما من السنة فخاروى عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والأرض
 بخمسين ألف عام قال وعرشه على الماء وعن طاوس البياى قال أدركت ما شاء الله تعالى من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شئ بقدر الله تعالى قال وسمعت من عبد الله
 ابن عمرو يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكيس أو
 النكيس والعجز وعن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا يؤمن بالله عبد حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعنى بالحق
 ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر وزاد عبد الله خيره وشره * (تنبيه) * كل
 شئ منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر ولما بين سبحانه وتعالى ان كل شئ بفعله بين يسر ذلك
 وسهولته عليه بقوله تعالى (وما أمرنا) في كل شئ أردناه وان عظم أمره (الا واحدة) أى فعلة
 يسيرة لا معالجة فيها وليس هناك احداث قول لانه قد علم بل تعلق القدرة بالمقدور على وفق
 الارادة الازلية وقيل الالكلمة واحدة وهى قوله تعالى كن كما قال تعالى اذا أردناه أن نقول له
 كن فيكون ثم مثل لذلك بأسرع ما نقله واخفه بقوله تعالى (كلهم بالبصر) واللمح النظر
 بالجملة وفى الصحاح لمح وألمح اذا أبصره بنظر خفيف أى فكأن لمح أحدكم بصره لا كلفة
 عليه فيه فكذلك الافعال كلها عندنا بل أيسر وعن ابن عباس معناه وما أمرنا بجى الساعة
 فى السرعة الا كطرف البصر (ولقد أهلكنا) أى بما لنا من العظمة (أشياءكم) أى اشباهكم
 ونظراءكم فى الكفر من الامم السابقة والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فاحذروا أن يصيبكم
 ما أصابهم ولذلك سبب قوله تعالى (فهل من مدكر) أى بما وقع لهم انه مثل من مضى بل
 أضعف وان قدرته تعالى عليه كقدرته تعالى عليهم ليرجع عن غبه خوفا من سطوته والاستغناء
 بعض الاخرى اذ كروا واتعلوا (وعلى شئ فاعلموه) قال الجلال المحلى أى العباد وقال
 أكثر المفسرين أى الاشياء لانه هو المتقدم ذكره (فى الزبر) أى مكتوب فى دواوين الحفظة
 وقيل فى اللوح المحفوظ وقيل فى أم الكتاب فاحذروا من أنفعالهم فانها غير منسية هذا ما طبق

عليه القراء بما أدى الى هذا المعنى من رفع كل لانه لو نصب لاهم تعلق الجار بالفعل فيهم
 انهم فعلوا في الزبر كل شيء من الاشياء وهو فاسد (وكل صغير وكبير) أى من الخلق وأعمالهم
 وأجالهم (مستطر) أى مكتوب في اللوح المحفوظ ولما وصف الكفار وصف المؤمنين مؤكدا
 ردا على المنكر فقال عز من قائل (إن المتقين) أى العريقين في وصف الخوف من الله الذى
 وفقهم لطاعته (في جنات) أى خلال بساين ذات أشجار تستردا خالها وقوله تعالى
 (ونهر) أريد به الجنس لان فيها أنهار من ماء وعسل ولبن وخمر أفرد لموافقة رؤس الآتى
 ولشدة اتصال بعضها ببعض فكانها شئ واحد والمعنى انهم يشربون من أنهارها وقيل هو
 السعة والصفاء من النهار وكما جعل للمتقين في تلك الدار ذلك جعل لهم في هذه الدار أيضا جنات
 العلوم وأنهار المعارف ولهذا كانوا (في مقعد صدق) أى حق لا لغوفيه ولا تأنيهم ولم يقبل
 في مجلس صدق لأن القعود جلوس فيه مكث ومنه قواعد البيت والقواعد من النساء ولذا قال
 (عند مليك) أى ملك تام الملك (مقتدر) أى قادر لا يعجزه شئ وهو الله تعالى وعند إشارة
 للترتبة والكرامة والمنزلة من فضله تعالى جعلنا الله تعالى ومحبينا منهم ومارواه البضاوى تعا
 للزخمشى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة القمر في كل غيب أى يقرأ يوما
 ويترك يومابعه الله تعالى يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر حديث موضوع

﴿ سورة الرحمن وتسمى مودس القرآن ﴾

لانها تجمع النعم والجمال واليهجة في نوعها والكمال مكينة كلها في قول الحسن وعروة وابن الزبير
 وعطاء وجابر وقال ابن عباس الآية منها وهي قوله تعالى بسأله من في السموات والارض الآية
 وقال ابن مسعود ومقاتل هي مدينة كلها قال ابن عادل والأول أصح لما روى عروة بن الزبير
 قال أقول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود وذلك ان الصحابة قالوا
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط فنرجل يسمعهموه فقال ابن مسعود أنا نقولوا نخشى
 عليك وانما يدرج لاله عشيرة يمنعونه فأبى ثم قام عند المقام فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 الرحمن علم القرآن ثم تمدى بها أفعاصونه وقرئ في أندية افتاتلوا وقالوا ما يقول ابن أم عبد
 قالوا هو يقول الذى يزعم محمد انه أنزل عليه ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه وصح ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قام يصلى الصبح بغضلة فقرأ بسورة الرحمن ومز النفر من الجن فآمنوا به وهي
 سبع وثمانون آية وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة وألف وستة وثلاثون حرفا

(بسم الله) الذى ظهرت احاطة كماله بما ظهر من عجائب مخلوقاته (الرحمن) الذى ظهر عموم
 رحمة بما جهر من بدائع مصنوعاته (الرحيم) الذى ظهر اختصاصه لاهل طاعته بما تحفه قوام
 الدل المفسد للعز بلزوم عباداته ولما كانت هذه السورة مقصورة على تعداد النعم الدينية
 والاخرية صدرها بقوله تعالى (الرحمن علم) أى من شاء (القرآن) وقدم من نعمه الدينية
 ما هو أعلى مراتبها وأقصى مراتبها وهو انعامه تعالى بالقرآن العظيم وتنزيده وتعليمه لانه أعظم

(فان قيل) لم تقدم تعليم القرآن للانسان على خلقه وهو متأخر عنه في الوجود (أجيب) بأن
التعليم هو السبب في ايجاده وخلق (فان قيل) كيف صرح بذكر المفعولين في علمه البيان
ولم يصرح بهم في علم القرآن (أجيب) بأن في ذلك اشارة الى ان النعمة في التحميم لا في تعليم
شخص دون شخص وبأن المراد من قوله تعالى علمه البيان تعديد النعم على الانسان واستدعاء
الشكر منه ولم يذكر الملائكة لان المقصود ذكر ما يرجع الى الانسان وقيل تقديره علم جبريل
القرآن وقيل علم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل علم الانسان وهذا أولى لعمومه (تنبيه) هذه
الجل من قوله تعالى علم القرآن الى هنا في بها من غير عاطف لانها سقت لتعديد نعمه كقولك
فلان أحسن الى فلان أكرمه أشد ذكره رفع قدره فليشته الوصل ترك العاطف وهي أخبار
مترادفة للرحمن ولما ذكر تعالى خلق الانسان وانعامه عليه بتعليمه البيان ذكر نعمتين عظيمتين
بقوله تعالى (الشمس) وهي آية النهار (والقمر) وهو آية الليل (بحسبان) فانه ما على قانون
واحد وحساب لا يتغيران وبذلك تتم منفعتهم بالزراعات وغيرها ولولا الشمس والقمر لغات
كثير من المنافع الظاهرة بخلاف غيرهما من الكواكب فان نعمها لا تظهر لكل أحد مثل
ظهور نعمتهما وانما بحسبان لا يتغير أبدا ولو كان سيرهما غير معلوم للخلق لما انتفعوا
بالزراعات في أوقاتها ومعرفة فصول السنة والمعنى يجريان بحسبان معلوم فأضمر الخبر قال
ابن عباس وقتادة وأبو مالك يجريان بحسبان في منازل لا يعدوانها ولا يجعدان عنها وقال
ابو زيد وابن كيسان بهما تحسب الاوقات والاعمار ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم
يدرا أحد كيف يحسب شيأ أن كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً وقال السدي بحسبان تقدير آجلهما
أي يجريان بأجل كآجال الناس فاذا جاء آجلهما هلكا نظيره ~~كل~~ كل يجري الى أجل مسمى
(والنجم) أي النبات الذي ينجم أي يطلع من الارض ولا ساق له كالقبول (والشجر) أي
الذي له ساق كشجر الرمان وتقدم الجواب عن قوله تعالى وأنبأنا عليه شجرة من يقطين
في سورة الصافات (يسجدان) أي ينقادان لله تعالى فيما يريد به طبعاً انقياد الساجدين
المكلفين طوعاً وقال الضحاك سجودهما سجود ظلالهما وقال القراء سجودهما انهما
يستقبلان اذا طلعت الشمس ثم يميلان معها حتى ينكسر النور وقال الزجاج سجودهما دوران
الظل معهما كما قال تعالى يتفأ ظلاله وقال الحسن ومجاهد النجم نجم السماء وسجوده
في قول مجاهد دوران ظله وقيل سجود النجم أقوله وسجود الشجر امكان الابتداء لثمارها
حكمة الماوردي وقال الثعالب أصل السجود في اللغة الاستسلام والاتباع لله عز وجل فهو
من الموات كلها استسلامها لامر الله عز وجل واتباعها له ومن الحيوان كذلك (فان قيل)
كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن (أجيب) بأنه استغنى فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل
المعنوي لما علم ان الحسبان سجودانه وسجوده لغيره كأنه قيل الشمس والقمر بحسبان
والنجم والشجر يسجدان له (فان قيل) أي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف
(أجيب) بأن الشمس والقمر هما ويا والنجم والشجر أرض بيان فيمن القليلين تناسب من

حيث التقابل فان السماء والارض لا تزالان تذكر ان قري نسين وان جرى الشمس والقمر
 بحسبان من جنس الانقياد لامر الله تعالى فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسماه)
 أى ورفع السماء ثم فسرنا مصباحا يكون كالمذكور مرتين اشارة الى عظيم تدبيره لشدة ما فيها من
 الحكم فقال تعالى (رفعها) أى حسا قال البقاعى بعدما كانت ملتصقة بالارض ففتتها
 وأعلاها عنها وقال الزمخشري وتبعه البيضاوى خلقها من فوعة قال البيضاوى محللا ورتبة
 وقال الزمخشري حيث جعلها منشأ أحكامه ومصدر قضايه ومتميز أو امره ونواحيه ومسكن
 ملائكته الذين يهبطون بالوحى على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياء شأنه وملكوته وساطاته (ووضع
 الميزان) أى العدل الذى يدبر به الخافقين من الموازنة وهى المعادلة لتتقسط أمورنا كما قال صلى
 الله عليه وسلم بالعدل قامت السموات والارض وقال السدى وضع فى الارض العدل الذى
 أمر به يقال وضع الله الشريعة ووضع فلان كذا أى ألغى وقيل على هذا الميزان القرآن
 لان فيه بيان ما يحتاج اليه وهو قول الحسين بن الفضل وقال الحسن وقتادة والضحاك
 هو الميزان الذى يوزن به ليتصف به الناس بعضهم من بعض وهو خبر بمعنى الامر بالعدل يدل
 عليه قوله تعالى وأقيموا الوزن بالقسط والقسط هو العدل وقيل هو الحكم وقيل المراد وضع
 الميزان فى الآخرة لوزن الاعمال (ان) أى لاجل ان (لا تظفخوا) أى تتجاوزوا الحدود
 (فى الميزان) فمن قال الميزان العدل قال طغيانه الجور ومن قال انه الميزان الذى يوزن به قال
 طغيانه الجحش قال ابن عباس لا تخونوا من وزنتم له وعنه انه قال يا معشر الموالى وليتم أمر من
 بهما هلك الناس الميزان والميزان ومن قال انه الحكم قال طغيانه التعريف وقيل فيه
 اضممار أى وضع الميزان وأمركم أن لا تظفخوا فيه (فان قيل) اذا كان المراد به ما يوزن به فأى
 نعمة عظيمة فيه حتى يعد فى الآلا (أجيب) بأن النفوس تأبى الغبن ولا يرضى أحد أن يغلبه
 غيره ولو فى الشئ اليسير ويرى ان ذلك استهانة به فلا يترك خصمه يغلبه فوضع الله تعالى معيارا
 بين به التساوى ولا تقع به البغضاء بين الناس وهو الميزان وهو كل ما يوزن به الاشياء بين الناس
 ويعرف مقاديرها به من ميزان وميكال ومقباس فهو نعمة كاملة ولا ينظر الى عدم ظهور نفعه
 وكثرته وسهولة الوصول اليه كالهواء والماء اللذين لا يتبين فضلهما الا عند فقدهما (وأقيموا
 الوزن بالقسط) أى افعلوه مستقيما بالعدل وقال أبو الدرداء أقيموا السان الميزان بالعدل
 وقال ابن عيينة الاقامة بالبدو القسط بالقلب وقال مجاهد القسط العدل بالرومية (ولا تخسروا
 الميزان) أى لا تنقصوا الموزون أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة
 وعن الخسران الذى هو تظلم ونقصان وكثر رافض الميزان تشديد التوصية وتقوية للامر
 باستعماله والحث عليه وقيل كثره لحال رؤس الآسى وقيل كثره ثلاث مرآت الاول بمعنى
 الآلة وهو قوله تعالى ووضع الميزان والثانى بمعنى المصدر رأى لا تظفخوا فى الوزن والثالث
 المفعول أى لا تخسروا الموزون قال ابن عادل وبين القرآن والميزان مناسبة فان القرآن
 فيه العلم الذى لا يوجب غيره من الكتب والميزان به يقام العدل الذى لا يقام بغيره من

الآلات ولما ذكر انعامه الدال على اقتداره برفع السماء ذكر على ذلك الوجه مقابلهما بعد
 ان وسط بينهما ما قامتا به من العدل تنبها على شدة العناية والاهتمام به فقال تعالى (والارض)
 أى ووضع الارض ثم فسر ناصبها كما فعل في قوله تعالى والسماء رفعها فقال تعالى (وضعها) أى
 دحاها وبسطها على الماء (للانام) أى كل من فيه قابلية النوم أو قابلية الونيم وهو
 الصوت وقيل هو الحيوان وقيل بنو آدم خاصة وهو مروى عن ابن عباس ونقل النووى
 في التهذيب عن الزبيدي الانام المخلق قال ويجوز الانيم وقال الواحدى قال الليث الانام
 ما على ظهر الارض من جميع المخلق وقال الحسن هم الانس والجن (فيها) أى الارض
 (فاكهة) أى ما يتفكه به الانسان من ألوان الثمار ونكرها لان الانتفاع بها دون الانتفاع
 بما ذكر بعدها فهو من باب الترقى من الأدنى الى الأعلى اذ التكبير فيه المتعظيم والتكثير نسبة
 عليه بتعريف فرع منها ونوه به لان فيه مع التفكه التقوى وهو أكثر ثمار العرب المقصودين
 بهذا الذكر بالقصد الاول فقال تعالى (والنخل) ودل على تمام القدرة بقوله تعالى (ذات)
 أى صاحبة (الأكام) أى أوعية ثمرها وهو الطلع قبل أن ينفق بالثمر والأكام جمع كم بالكسر
 قال الجوهري والكم بالكسر والكمأة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كأم وأكمة والأكام
 والكمأة ما يكم به فم البعير لئلا يعرض وكم القميص بالضم والجمع الكام وكمة والكمأة
 القلنسوة المدورة لانها تغطي الرأس (والحب) أى جميع الحبوب التي يقات بها كالحنطة
 والشعير (ذو العصف) قال ابن عباس تبن الزرع وورقه الذي يعصفه الريح وقال مجاهد
 ورق الشجر والزرع وقال سعيد بن جبيرة قبل الزرع الذى أول ما ينبت منه وهو قول القراء
 والعرب تقول خرجنا نصف الزرع اذا قطعوا منه قبل أن يدرك وقيل العصف حطام النبات
 (والريحان) وهو فى الأصل مصدر ثم أطلق على الرزق قال ابن عباس ومجاهد والفضال
 هو الرزق بلغة حمير كقولهم سبحان الله وربحمانه نصبوهما على المصدر يريدون تنزيها له
 واستترافا وعن ابن عباس أيضا والفضال وقتادة انه الريحان الذى يشم وهو قول ابن زيد
 وقال سعيد بن جبيرة هو ما قام على ساق وقال القراء العصف المأكول من الزرع والريحان
 ما لا يؤكل وقال الكلبي العصف الورق الذى يؤكل والريحان هو الحب المأكول وقيل
 كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا لان الانسان يراح لها رائحة طيبة أى يشم وفي الصحاح
 والريحان نبت معروف والريحان الرزق تقول خرجت ابتغي ريحان الله وفي الحديث الولد
 من ريحان الله وقرأ ابن عامر بنصب الحب وذو الريحان بخلق مضرا أى وخلق الحب
 وذو العصف والريحان وقرأ حمزة والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجوز
 الريحان عطف على العصف والباقون برفع الثلاثة عطف على فاكهة أى وفيها أيضا هذه
 الاشياء ولما دخل في قوله تعالى والارض وضعها للانام الجن والانس خاطبهم بما يقوله
 تعالى (فبأى آلاء) أى نعم (ربكم) أى المحسن اليكم المديركم الذى لا مدبر ولا سبيل لكم
 غيره (تمكذبان) أبطلك نعم أم بغيرها وكرر هذه الآية في هذه السورة في احد وثلاثين

قوله انيم وهو الصوز لم يذكره القاموس اه

موضعا تقريرا للنعمة وتأكيدا في التذكير وفصل بين كل نعمتين بما بينهما عليها اليقظة منهم النعم
ويقرّزهم بها كما تقول لمن تتابع عليه احسانك وهو يكفره وينكره ألم تكن فقيرا فأغنيتك
أفستكر هذا ألم تكن خاما فعرزتك أفستكر هذا ألم تكن راجلا فعملتك أفستكر هذا
والسكرير حسن في مثل هذا قال القائل * كم نعمة كانت لكم كم كم وكم * وقال آخر

لا تقتل مسلما ان كنت مسلما * اياك من دمه اياك اياك

(وقال آخر)

لا تقطعن الصديق ما طرفت * عينك من قول كائنك أنكر

ولا تغلن يوما زيارته * زره وزره وزر وزر وزر

وقال الحسن بن الفضل السكرير طرد الغفلة وتأكيدا للعبية قال بعض العلماء والسكرير
ههنا كما تقدم في قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر وكقوله تعالى فيما سبأ أي ويل يومئذ
للكاذبين وذبح جماعة منهم ابن قتيبة إلى أن السكرير لا خلافا للنعم فلذلك كثر التوقيف
مع كل واحدة وقال الرازي وذكره بلفظ الخطاب على سبيل الالتفات والمراد به التقرير
والزجر وذكر لفظ الرب لانه يشعر بالرحمة قال وكثرت هذه اللفظة في هذه السورة يتفاوت ثلاثين
مرة أما للتأكيد ولا يعقل لخصوص العدد معنى وقيل الخطاب مع الانس والجن والنعممة
منحصرة في دفع المكروه وتحصيل المقصود وأعظم المكروهات نار جهنم ولها سبعة أبواب
وأعظم المقاصد نعيم الجنة ولها ثمانية أبواب فالجوع خمسة عشر وذلك بالنسبة للانس والجن
ثلاثون والزائد لبيان التأكيد وروى جابر بن عبد الله قال قرأ علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالي أراكم تسكنون الجنة كأنوا أحسن منكم ردا
ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأي آلاء ربكم ~~كذب~~ كذبوا لا قالوا ولا بشئ من نعمه ملك
ربنا نكذب تلك الحمد وقرأ ورش فبأي آلاء على أصله بالمد والتوسط والقصر جميع ما في هذه
السورة * ولما ذكر تعالى خلق العالم الكبير من السماء والارض وما فيه ما من الدلالات على
وحيانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال تعالى (خلق الانسان) أي آدم عليه السلام
(من صلصال) أي من طين يابس له صلصلة أي صوت اذا انقر (~~كالقمار~~) أي كالخزف
المصنوع المشوي بالنار وقيل هو طين خلط برمل وقيل هو الطين المتين من صل اللحم وأصل
اذا أنقر * (تنبيه) * قال تعالى هنا من صلصال كالقمار وقال تعالى في الحجر من حمامسون
وقال تعالى في الصافات من طين لازب وقال تعالى في آل عمران كمثل آدم خلقه من تراب وكلمه
متفق المعنى وذلك أنه أخذ من تراب الارض فجعله بالماء فصار طينا ثم ترك حتى صار جأ
مسنونا ثم منقنا ثم صورته ~~كما يصور الابريق وغيره~~ من الاواني ثم أيسه حتى صار في غاية
الصلاية فصار كالخزف الذي اذا انقر صوتا يعلم منه هل فيه عيب أولا فالمد كور هذا آخر
تخليقه وهو أنسب بالرحمانية وفي غيرها تارة مبدؤه وتارة أثنائه فالارض أمه والماء أبوه
ممزوجين بالهواء الحامل للجزء الذي هو من فيج جهنم فمن التراب جسده ونفسه ومن الماء روحه

وعقله ومن النار غوايته وحده ومن الهواء حركته وتقلبه في محامده ومذامه فالغالب في جبلته
 القرب فلهذا نسب اليه وان خلق من العناصر الاربع كما أن الجآن خلق من العناصر الاربع
 لكن الغالب في جبلته النار فنسب اليها كما قال تعالى (وخلق الجآن) أي أبا الجن وهو ابليس
 وقيل هو أبوهم وليس هو ابليس وقيل هو اسم جنس كالانسان (من مارج من نار) وهو له بها
 الخالص من الدخان وقال القشيري هو اللهب المختلط بسواد النار فالنار أغلب عناصره
 وقال الليث المارج الشعلة الساطعة ذات اللهب الشديد وعن ابن عباس أنه اللهب الذي
 يعلو النار فيختلط بعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر وهو مشاهد في النار ترى الألوان الثلاثة
 مختلطة بعضها ببعض ونحوه عن مجاهد وقال أبو عبيدة والحسن المارج المختلط من النار
 وأصله من مرج إذا اضطرب واختلط قال القرطبي يروي أن الله تعالى خلق نارين فرج
 أحدهما بابا لآخرى فأكلت أحدهما الأخرى وهي نار السموم تخلق منها ابليس * (تنبيه) *
 من مارج من نار من الأولى لا ابتداء الغاية وفي الثانية وجهان أحدهما أنهم البيان والثاني
 أنها للتبويض (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) الناشئة عن مبدئكم ومريكم وسيدكم
 (تكذبان) أي مما أفاض عليكم في أطوار خلقكم حتى صيركم أفضل المراتب وخلاصة
 الكائنات (رب) أي خالق ومدبر (المشرقين) أي مشرق الشتاء ومشرق الصيف (ورب
 المغربين) كذلك (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) أي الذي دبر لكم هذا التدبير العظيم (تكذبان)
 أي بما في ذلك من القوائد التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث
 ما يناسب كل فصل فيه إلى غير ذلك (مرج) أي أرسل الرحمن (البحرين) أي العذب والمالح
 فجعلهما مضطربين من طبعهما الاضطراب حال كونهما (بليقيان) أي تماسان على وجه
 الأرض بلا فصل بينهما في رؤية العين وقال ابن عباس بجزر السماء وبحر الأرض قال سعيد
 ابن جبير بليقيان في كل عام وقيل يلتقي طرفاهما وقال الحسن وقتادة بحر فارس والروم
 وقال ابن جريج البحر المالح والأنهار العذبة وقيل بحر المشرق وبحر المغرب وقيل بحر اللؤلؤ
 وبحر المرجان (بينما برزخ) أي حاجز عظيم فعلى القول بأنهما بحر السماء وبحر الأرض فالحاجز
 الذي بينهما هو ما بين السماء والأرض قاله الضحاك وعلى الأقوال الباقية قال الحسن وقتادة
 هو الأرض وقال بعضهم هو القدرة الإلهية وهذا أولى (لا يقيان) اختلف فيه فقال قتادة
 لا يقيان على الناس فيعرفانهم كما طغيا فأهلكا من على الأرض في أيام نوح عليه السلام فجعل
 بينهما وبين الناس اليبس وقال مجاهد وقتادة أيضا لا يقي أحدهما على صاحبه فيغلبه
 وقيل البرزخ ما بين الدنيا والآخرة أي بينهما مدة قدرها الله تعالى وهي مدة الدنيا فهم لا يقيان
 فإذا أذن الله تعالى في انقضاء الدنيا صار البحران شيئا واحدا وهو كتلة تعالى وإذا البحار جفرت
 وقال سهل بن عبد الله البحران طريق الخير والشر والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة
 وقال الرازي معنى الآية أن الله تعالى أرسل بعض البحرين إلى بعض ومن شأنهما الاختلاط
 فجزهما ببرزخ من قدرته فهما لا يقيان أي لا يتجاوز كل واحد منهما ما أحدهما خالقه

لافي الظاهر ولا في الباطن فحتى حفرت على جنب الملح في بعض الاماكن وجدت الماء العذب
 وان قربت الحفرة منه قال البقاعي بل كلما قربت كان أحلى فخلطهما سبحانه في رأى العين
 وحجز بينهما في غيب القدرة هذا وهما جادان لانطق لهما ولا ادراك فكيف ينبغي بعضكم
 على بعض أيها المدرسون العجلة (قبأى آلاء) أي نعم (وبكيا) أي الموحدين لكم والمربي
 (تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها فهذا اعتبرتم بهذه الاصول من أنواع الموجودات فصدقتم
 بالآخرة لعلمكم تنجون من عذاب الله تعالى (يخرج منهم ما اللؤلؤ) وهو كجار الجواهر
 (والمرجان) وهو صغار الجواهر قاله علي وابن عباس والضحاك وقيل بالعكس وقيل المرجان
 حجر أحر وقيل حجر شديد البياض والمرجان أعجمي أي بمخالطة العذب الملح من غير واسطة
 أو بواسطة السحاب فصارت ذلك كالذكر والانثى وقال الرازي فيكون العذب كاللقاح للملح
 وقال أبو حيان قال الجمهور انما يخرج من الاجاج في المواضع التي تقع فيها الانهار والمياه
 العذبة فأسند ذلك اليهما وهذا مشهور عند الفواصين قال مكي كما قال علي رجل من القرينتين
 عظيم أي من احدى القرينتين وحذف المضاف كثير شائع وقيل هو كقوله تعالى نسيحوتها
 وانما الناسي فتاه ويعزى لابي عبيدة قال البغوي وهذا جائز في كلام العرب ان يذكر
 شيان ثم يخص أحدهما بفعل كقوله تعالى يادعشر الجن والانسان ألم يأتكم رسل منكم
 وكانت الرسل من الانس وقيل يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان وقيل
 بل يخرجان منهما جميعا وقال ابن عباس تكون هذه الاشياء في البحر بنزول المطر والصدف
 تفتح أفواهها للمطر وقد شاهدته الناس فيكون تولده من بحر السماء وبحر الارض وهذا قول
 الطبري وقال الرخشمري فان قلت لم قال منهم ما وانما يخرجان من الملح قلت لما التقيا وصارا
 كالنبي الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع
 البحر وانما يخرجان من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محاله بل
 من دار واحدة من دوره وقيل لا يخرجان الا من ملتح الملح والعذب اه وقال بعضهم كلام الله
 تعالى أولى بالاعتبار من كلام بعض الناس فن الجائر انه يسوقه ما من البحر العذب الى الملح
 وانفق أنهم لم يخرجوه الا من الملح واذا كان في البر أشياء تنحى على الصبار المتردين القاطعين
 المغاوير فكيف بما في قعر البحر قال ابن عادل والجواب عن هذا ان الله تعالى لا يخاطب
 الناس ولا يمتن عليهم الامايم لقون ويشاهدون وقرأ نافع وأبو عمرو ويخرج بضم الياء وفتح
 الراء مبني للمفعول والباقون بفتح الياء وضم الراء مبني للفاعل على الجواز وقرأ السوي
 وشعبة بأبدال الهمزة الساكنة واوا وصلاد ووقفا واذا وقف حمزة أبداً الاولى والثانية
 (قبأى آلاء) أي نعم (وبكيا) أي الملك الاعظم المالك لكل (تكذبان) أبكثرة النعم من
 خلق المنافع في البحار وتسليطكم عليها واخراج الحلي العجيبة أم بغيرها (وله) أي لافغيره
 (الحواري) أي السفن السكار والصغار الفارغة والمشحونة فلا تفتروا بالاسباب الظاهرة
 فتقفوا معها فتسندوا شيئا من ذلك اليها وقرأ (المنشآت) حمزة وأبو بكر بخلاف عنه بكسر

الشين بمعنى أنها تشي الموج بجريها وتشى السير اقبالا وادبارا أو التي رفعت شراعها أى
قلوعها والشراع القلع وعن مجاهد كل ما رفعت قلوعها نهى من المنشآت والافليست منها
ونسبة الرفع اليها مجاز كما يقال أنشأت السحابة المطر وقرأ الباقر بفتح الشين وهو اسم
مفعول أى أنشأها الله تعالى أو الناس أوقفوها شراعها * (تنبيه) * الجوارى جمع
جارية وهى اسم أو صفة للسفينة وخصها بالذكور لأن جريها فى البحر لا يصنع للبشر فيه وهم
معترفون بذلك فيقولون لك الفلك ولك الملك وإذا خافوا الفرق دعوا الله وحده وسميت
السفينة جارية لأن شأنها ذلك وإن كانت واقفة فى الساحل كما سماها فى موضع آخر
بالجارية كما قال تعالى أنا لما طغى الماء حملناكم فى الجارية وسماها بالفلك قبل أن تكن كذلك
فقال تعالى لنوح عليه السلام واضع الفلك بأعيننا ثم بعد ما غلها سماها سفينة فقال تعالى
فأنجيناه وأصحاب السفينة قال الرازى فالفلك أولام السفينة ثم الجارية اه والمرأة
المملوكة تسمى أيضا جارية لأن شأنها الجرى والسعى فى حوائج سيدها بخلاف
الزوجة فهى من الصفات الغالبة والسفينة فعيلة بمعنى فاعلة عند ابن دريد كأنهم اتسفن الماء
وفعيلة بمعنى مفعولة عند غيره بمعنى مسفونة وقوله تعالى (فى البحر) متعلق بالمنشآت
وقوله تعالى (كلاعلام) حال آتامن الضمير المستكن فى المنشآت وآتامن الجوارى
وكلاهما بمعنى واحد والاعلام الجبال والعلم الجبل الطويل علما على الارض قال القائل
* إذا قطعنا علم ابد الناعلم * وقال آخر

ربما أوقيت فى علم * ترفعن ثوبى شمالات

وقالت الخنساء فى أخيه اخضر

وإن صخر التائم الهداية * كأنه علم فى رأسه نار

أى جبل فالسفن فى البحر كالجبال فى البر وجمع الجوارى ووجد البحر وجمع الاعلام إشارة
الى عظمة البحر (فبأى آلاء) أى نعم (ربك) العظمى التى عمت خلقه (تكذبان) أثبتك النعم
من خلق مواد السفن والارشاد الى أخذها وكيفية تركيها واجرائها فى البحر وأسباب لا يقدر
على خلقها وأوجهها غير أم غيرها وقوله تعالى (كل من عليها فان) أى هالك غلب فيه من يعقل
على غيره وجميعهم مراد والضمير فى علم الارض قال بعضهم وإن لم يجز لها ذكر كقوله تعالى
حقى نوارت بالحجاب ورد هذا بأنه قد تقدم ذكرها فى قوله تعالى والارض وضعها وقيل الضمير
عائد الى الجوارى قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الارض
فنزّل كل شئ هالك الا وجهه فأيقنت الملائكة بالهلاك (فان قيل) الكلام فى تعدد النعم
فأين النعمة فى فناء الخلق (أجيب) بأنها التسوية بينهم فى الموت والموت سبب للنقل الى دار
الجزاء والثواب (ويبقى) أى بعد فناء الكل بقاء مستمرا الى ما لا نهاية له (وجه ربك) أى ذاته
فالوجه عبارة عن وجود ذاته قال ابن عباس الوجه عبارة عنه (فان قيل) كيف خاطب
الاثنين بقوله فبأى آلاء ربك تكذبان وخاطب ههنا الواحد فقال ويبقى وجه ربك ولم يقل وجه

ربك (أجيب) بأن الإشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال ويبقى وجه ربك أيها السامع ليعلم
 كل أحد ان غيره فان فلو قال ويبقى وجه ربك لكان كل أحد يخرج نفسه ورفيقه من الخطاب
 عن القضاء (فان قيل) فلو قال ويبقى وجه الرب من غير خطاب كان أدل على فناء الكل (أجيب)
 بأن كاف الخطاب في الرب إشارة الى اللطف والابقاء إشارة الى القهر والموضع موضع بيان
 اللطف وتعدد النعم فلهذا قال بلفظ الرب وكاف الخطاب * ولما ذكر تعالى مباينته للمخلوقات
 وصف نفسه بالاحاطة الكاملة فقال تعالى (ذوالجلال) أي العظمة التي لا ترام وهو وصفة
 ذاته التي تقتضي اجلاله عن كل ما لا يليق به (والاكرام) أي الاحسان العام وهو وصفة فعله مع
 جلاله وعظمته (فبأي آلاء) أي نعم (ربك) أي الربى لكما على هذا الوجه الذي ما له الى العدم
 الى أجل مسمى (تكذبان) أثبتك النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعيم المقيم
 أم بغيرها وقوله تعالى (يسألهم في السموات) أي كلها كلهم (والارض) كذلك مستأنف
 وقيل حال من وجهه والعامل فيه يبقى أي يبقى مسؤولا من أهل السموات والارض بلسان الحال
 أو المقال أوهم ما قال ابن عباس وأبو صالح أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق
 وأهل الارض يسألونهم ما جيعا وقال ابن جريج يسألهم الملائكة الرزق لأهل الارض
 فكانت المسئلة جميعا من أهل السماء وأهل الارض كما في الحديث قال القرطبي
 وفي الحديث ان من الملائكة ملكا له أربعة أوجه كوجه الانسان يسأل الله تعالى الرزق
 ابني آدم ووجه كوجه الاسد وهو يسأل الله تعالى الرزق للسباع ووجه كوجه النور وهو يسأل
 الله تعالى الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله تعالى الرزق للطير وقال ابن عطاء انهم
 يسألونه القوة على العبادة وقوله تعالى (كل يوم) منه صوب بالاستقرار الذي تضمنه الخبر وهو قوله
 تعالى (هو في شان) والشان الامر روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل يوم هو
 في شان قال من شأنه أن يغفر ذنبا ويفترج كربة ويرفع أقواما ويضع آخرين وعن ابن عمر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر ذنبا ويكشف كربا ويجيب داعيا وقال أكثر المفسرين من
 شأنه أنه يجيب ويميت ويرزق ويعز ويذل قوما ويشفي قوما ويفترج مكروبا ويجيب
 داعيا ويعطي سائلا ويغفر ذنبا الى ما لا يحصى من أفعاله واحداه في خلقه ما يشاء وروى
 البغوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال ان مما خلق الله عز وجل لوحا من درة بيضاء
 دقها من ياقوتة حمراء قلعه نور وكلاته نور ينظر الله تعالى فيه كل يوم ثمانمائة وستين نظرة يخلق
 ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان وقال
 سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله تعالى يومان أحدهما اليوم الذي هو مدة عمر الدنيا فشأنه فيه
 أي في كل يوم من أيامها الامر والنهي والامانة والاحياء والاعطاء والمنع والثاني يوم القيامة
 وشأنه فيه الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال أبو سليمان الداراني في هذه الآية أنه
 في كل يوم الى العبيد بترديد وقال بعض المفسرين شأنه تعالى أنه يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة
 عساكر عسكرا من أصلاب الآباء الى أرحام الائمةات وعسكرا من الأرحام الى الدنيا وعسكرا

من الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا الى الله تعالى وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا وسأل بعض الملوك وزيره عن هذه الآية فاستعمله الى القيد وذهب كتيبا يتفكر فيها فقال له غلام أسود يامولاي أخبرني ما أصابك لعل الله تعالى يسهل لك على يدي فأخبره فقال أنا أفدسها للملك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله تعالى أن يولج اليميل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي سقيما ويسقم صحيحا ويبتلي معافي ويعافي مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنيا ويغني فقيرا فقال الأمير أحسنت وأمر الوزير أن يخلع عليه في باب الوزارة فقال يامولاي هذا من شأن الله تعالى وعن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشف لي قوله تعالى فاصبح من القادمين وقد صبح أن الندم توبة وقوله تعالى كل يوم هو في شأن وسمع أن القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى فعمناه ليس له الا ما يسعى فبال الاضعاف قال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الامة ويكون في هذه الامة لأن الله تعالى خص هذه الامة بخصائص لم تشاركهم فيها الا الم وقيل ان ندم قاييل لم يكن على قتل هابيل ولم يكن على حمله وأما قوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى فعمناه انه ليس له الا ما يسعى عدلا ولا أن أجره بواحدة ألفا فضلا وأما قوله تعالى كل يوم هو في شأن فانها شئون يديها لاشئون يتدبرها فقام عبد الله فقبل رأسه وسقوغ خراجه (فباي آلاء) أي نعم (ربكم) المدبر لكم هذا التدبير العظيم (تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها (سنفرغ لكم) أي سنقصد لحسابكم وجزائكم وقرأ حمزة والكسائي بعد السين بالياء التحتية والباقون بالنون (أيه الثقلان) أي الانس والجن وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفصل ذلك في غيره قال القرطبي يقال فرغت من الشغل أفرغ فراغا وفروغا وفرغت لكذا واستفرغت مجهودى في كذا أي بذلت وليس بالله تعالى شغل يفرغ منه وانما المعنى سنة صد مجازاتكم ومحاسبتكم فهو وعيد لهم وتهديد قاله ابن عباس كقول القائل لمن يريد تهديده اذا أنفرغ لك أي أقصدك وأنشد ابن الانباري للجرير

الان وقد فرغت الى غير * فهذا حين كنت لهم عذبا

يريد وقد قصدت وأنشد الزجاج والناس * فرغت الى العبد المقيد في الجمل * وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم انه لما بايع الانصار ليلة العقبة صاح الشيطان يا أهل الحياحب هذا مذم يبايع بنى قبله على حربكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا أرب العقبة أما والله يا عبد الله لا تفرغ عنك أي أقصد الى ابطال أمرك وهذا اختيار الكسائي وغيره قال ابن الاثير لا أرب في اللغة الكثير الشعر وهو ههنا شيطان اسمه أرب العقبة وهو الحية وقيل ان الله تعالى وعد على التقوى وأعد على الفجور ثم قال تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان أي ما وعدناكم ونوصل كلا الى ما وعدناه أقسم ذلك وأنفرغ منه قاله الحسن ومقاتل وابن زيد (تنبيه) * رسم أ به بغير ألف فاذا وقف عليها وقف أبو عمرو والكسائي أيها بالالف ووقف الباقر على الرسم أ به وفي

الوصل قرأ ابن عامر أنه برفع الهاء والباقون بنصبها * (فائدة) * سمي الانسان والجن بالثقلين لعظم
 شأنهم بالاضافة الى ما في الارض من غيرهما بسبب التكليف وقيل سمي بذلك لانهم مائتلا
 الارض احياء وأمواتا قال الله تعالى وأخرجت الارض أنثقالها ومنه قولهم اعطته ثقله أي
 وزنه وقال بعض أهل المعاني كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل ومنه قيل لبيض النعام
 ثقل لان واجده وصانده يفرح به اذا نظربه وقال جعفر الصادق سمي ثقلين لانهم مائتلا
 بالذنوب وقيل الثقل الانسان لشرفهم وسمي الجن بذلك مجازا المجاورة والتغليب كالقمرين
 والعمرين والثقل العظيم الشريف قال صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم ثقلين كتاب الله
 عز وجل وعترتي (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) أي المحسن اليكم هذا الصنيع المحكم
 (تكذبان) أي أبتلك النعم من اثابة أهل طاعته وعقوبة أهل معصيته أم بغيرها (يا معشر الجن)
 أي يا جماعة فيهم الالهية والعشرة والتصادق (والانسان) أي الخواص والمستأنسين والمأنوسين
 المبني أمرهم على الإقامة والاجتماع (ان استطعتم) أي وجدت لكم اطاعة الكون في (ان
 تنفذوا) أي تسلكوا بأجسامكم وتعضوا من غير ما منع بضعكم (من أقطار) أي نواحي (السموات
 والارض) هاربين من الله تعالى من أنواع الجزاء بينكم أو عصيانا عليه في قبول أحكامه
 وجرى مرادانه وأقضيته عليكم من الموت وغيره وقوله تعالى (فانفذوا) أمر تعجز والمعنى
 ان استطعتم أن تجوزوا نواحي السموات والارض فتعجزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فجوزوا
 يعني لا مهرب لكم ولا خروج لكم عن ملك الله تعالى أينما تولوا فثم ملك الله عز وجل
 (فان قيل) ما الحكمة في تقديم الجن على الانسان ههنا وتقديم الانسان على الجن في قوله تعالى قل
 لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأثوا بمنزل هذا القرآن (أجيب) بأن النفوذ من أقطار
 السموات والارض بالجن أليق ان أمكن والاثبات بمنزل القرآن بالانس أليق ان أمكن فقدّم
 في كل موضع ما يليق به (فان قيل) لم جمع في قوله تعالى سنفرغ لكم وفي قوله تعالى ان استطعتم
 وثني في قوله أي الثقلان (أجيب) بأنهم افریقان في حال الجمع كقوله تعالى فاذا هم فرقة فان
 يختصمون وهذا ان خصهما اختصما في ربه م (لا تنفذون) أي لا تقدرن على النفوذ
 (الابسلطان) أي الابوة وقهر وأنى لكم ذلك وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال
 معناه ان استطعتم أن تعملوا ما في السموات والارض فاعلموا ولن تعملوا الابسلطان أي بينة من
 الله تعالى * (تنبيه) * في هذه الآيات والتي في الاحتفاف وفي قل أوحى دليل على أن الجن
 مكلفون مخاطبون مأمورون منهيون مثابون معاقبون كالانس سواء مؤمنهم ككفرهم
 ككفرهم (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) المحسن اليكم المربي اليكم بما تعرفون به قدرته على ما يريد
 (تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها وقال البغوي وفي الخبر يحاط على الخلق باللائكة وبلسان
 من نار ثم ينادون يا معشر الجن والانسان استطعتم الآية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم) أي
 أيها المعاندون قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حين يخرجون من النار ولسوقهم الى
 المحشر (شواظ من نار) قال مجاهد هو اللهب الاخضر المنتقطع من النار وقال ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما هو اللهب الخالص الذي لا دخان له وقال الضحاك هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس كدخان الحطب وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواط إلى المحشر وقيل هو اللهب الأحمر وقال عمرو هو النار والدخان جميعا وحكاها الاخفش عن بعض العرب قال حسان

هجومك فاختضعت لها بذل * بقافية تأجج كالشواط

وقرأ ابن كثير بكسر الشين والباقون بضمها وهما لغتان بمعنى واحد مثل صوار من البقر وصوار وهو القطيع من البقر واختلف في قوله سبحانه وتعالى (ونحاس) فقيل هو الصفر المعروف يذيه الله تعالى ويعذبهم به وقيل هو الدخان الذي لا لهب معه قاله الخليل وهو معروف في كلام العرب وأنشد الأعمش

نضيء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

وقال ابن برحان والعرب تسمى الدخان نحاسا بضم النون وكسرها وأجمع القراء على ضمها هـ وقال الضحاك هو ردى الزيت المغلي وقال الكسائي التي لها ريح شديدة (فلا تنتصران) أي فلا تغتصنان ولا ينصر بعضكم بعضا من ذلك بل يسوقكم إلى المحشر (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) أي المدبر لكم هذا التدبير المتقن (تكذبان) أثبتك النعم فإن التهديد لطف والتمية يزيين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار في عداد الآلاء أم يغيرها (فاذا انشقت السماء) أي انفرجت فكانت أبواب النزول الملائكة (فكانت وردة) أي حمرة مثل الورد (كالدهان) أي كالاديم الأحمر على خلاف العهد به الشدة حر نار جهنم وقال مجاهد والضحاك وغيرهما الدهان الدهن والمعنى صارت في صفاء الدهن والدهان على هذا جمع دهن وقال سعيد بن جبيرة وقتادة المعنى تصير في حمرة الورد وجرى الدهن أي تذوب مع جريان الدهن حتى تصير حرا من حرارة نار جهنم وتصير مثل الدهن لرقتها وذوبانها وقال الحسن كصب الدهن فأنك إذا صبته ترى فيه ألوانا وجواب إذا غامأ عظم الهول (فبأي آلاء) أي نعم (ربكم) أي الخالق والرازق لكم (تكذبان) أثبتك النعم أم يغيرها عما يكون بعد ذلك (فيومئذ) أي فتسبب عن يوم إذ انشقت السماء أنه (لا يسأل عن ذنبه أنس ولا جان) أي سؤال تعترف واستعلام بل سؤال تقيع وتوبيخ وملام وذلك أنه لا يقال له هل فعلت كذا بل يقال له لم فعلت كذا على أن ذلك اليوم طويل وهو ذو ألوان تارة يستل فيه وتارة لا يستل والامر في غاية الشدة وكل لون من تلك الألوان يسمى يوما فيستل في بعض ولا يستل في بعض وقيل المعنى لا يستلون إذا استهزؤا في النار وقال الحسن وقتادة لا يستلون عن ذنوبهم لأن الله تعالى حفظها عليهم وكتبها الملائكة رواه العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن الحسن ومجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لأنهم يعرفونهم بسميائهم دليله قوله تعالى يعرف المجرمون بسميائهم ورواه مجاهد عنه أيضا في قوله تعالى فوريك لتسألهم أجمعين وقوله تعالى فيومئذ لا يستل عن ذنبه أنس ولا جان قال لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ولكنه يسألهم عما عملوا وسؤال توبيخ وقال أبو العالية لا يستل

غير المجرم عن ذنب المجرم وقال قتادة يستلون قبل الختم على أفواههم ثم يختم على أفواههم
وتسكنهم جوارحهم شاهدتهم عليهم * (تنبيه) * الجان هنا وفيما يأتي بمعنى الجفى والانس بمعنى
الانسي (فبأي آلاء) أي نعم (ربك) أي الذي ربي كلامكم بما لا مطمع في انكاره ولا خفاء فيه
(تكذبان) أثبتك النعم أم بغيرها مما أنعم الله تعالى على عباده المؤمنين في هذا اليوم (يعرف)
أي لكل أحد (المجرمون) أي العريقون في هذا الوصف (بسيماهم) أي العلامات التي
صور الله تعالى ذنوبهم فيها فجعلها ظاهرة بعد أن كانت باطنة وظاهرة الدلالة عليهم كما يعرف الآن
الليل اذا جاء لا يخفى على أحد أصلا وكذا النهار ونحوهما لغير الاهی قال البقاعي وتلك السیمی
والله أعلم زرقه العيون وسواد الوجوه والعمى والههم والمنى على الوجوه ونحو ذلك وكما يعرف
المحسنون بسيماهم من بياض الوجوه واشراقها وتسببها والفرقة والتجمل ونحو ذلك وسبب عن
هذه المعرفة قوله تعالى مشیرا بالبنی للمفعول الى سهولة الاخذ من أي آخذ كان (فيؤخذ
بالتواصي) أي منهم وهي مقدمات الرؤس (والاقدام) بعد أن يجتمع بينها فيسهلون بها
صحبان كل صاحب أقامه الله تعالى لذلك لا يقدررون على الامتناع بوجه فداقون في النار
وقال الغضائک یجمع بین ناصيته وقدمیه فی سلسله من وراء ظهره وعنه يؤخذ برجلی الرجل
فیجمع بینهما و بین ناصيته حتى یندق ظهره ثم یلقی فی النار وفعل بالکافر ذلك لیکون أشد لهذابه
وقبل تسحبه الملائكة الى النار نارة تأخذ بناصرته وتجره على وجهه ونارة تأخذ بدمیه وتسحبه
على وجهه (فبأي آلاء) أي نعم (ربك) أي المنعم عليك الذي دبره صالحکم بعد أن أوجدکم
(تكذبان) أثبتك النعم أم بغيرها مما وعدان بفعل من الجزاء في الآخرة لكل شخص بما كان
يعمل في الدنيا وأغیر ذلك من الفضل (هذه جهنم) أي يقال لهم اذا ألقوا فيها هذه جهنم (التي
یکذب) أي ماضيا وحالا وما لا استتمانه ولوردوا الى الدنيا بعد ادخالهم اياها لعادوا المانها و
عنه (بها المجرمون) أي المشركون الحقبة قون بالاجرام وهو قطع ما من حقه أن یوصل وهو
ما أمر الله تعالى به وخص هذا الاسم إشارة الى أنهما لقاهاهم بالتجهم والعصوة والکلاحة
والقطاعة كما كانوا يفعلون مع الصالحین عند الاجرام المذکور (یطوفون بینها) أي بین درک
النار (وبین حمیم) أي حار متناه في الحرارة وهو منقوص كقاض یقال أنى يأتي فهو أن كقاض
یقضى فهو قاض والمعنى أنهم یسعون بین الحمیم والحیم فاذا استغاثوا من النار جعل عذابهم
الحیم الآن الذى صار کلهم وهو قوله تعالى وان یستغینوا یغاثوا بماء کالمهل وقال کعب
الاحبار وادمن أودیة جهنم یجمع فیہ صید أهل النار فی نطاق یسهم فی الاغلال فیهم وون فیہ
حتى تضلع أوصالهم ثم یخرجون منه وقد أحدث الله تعالى لهم خلقا جدیدا فیلقون فی النار
فذلك قوله تعالى یطوفون بینها و بین حمیم آن (فان قبل) هذه الامور ایست نعمة فكيف قال عز
وجل (فبأي آلاء) أي نعم (ربك) أي المحسن أیها الثقلان الیکما (تكذبان) (أجیب) من
وجهین أحدهما أن ما وصف من هول یوم القیامة وعقاب المجرمین فیہ زجر عن المعاصی
ورغیب فی الطاعات وهذا من أعظم النعم روى أن النبی صلی الله علیه وسلم أتى علی شاب یقرأ فی

الليل فاذا انشقت السماء كانت وردة كالدهان فوق الشارب وخزنته العبرة وجعل يقول
 ويحي من يوم تنشق فيه السماء ويحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك يا فتى منها فوالذي
 نفسي بيده لقد بكت ملائكة السماء من بكائك الثاني أن المعنى ان كذبتم بالنعمة المتقدمة
 استحققت هذه العقوبات وهي ذلة على الايمان بالغيب وهو من أعظم النعم * ولما عرف ما للعجز
 اجترأ على العظام وقدمه لما اقتضاه مقام التكذيب من الترهيب وجعله سابعاً لاشارة الى
 أبواب النار السبع عطف عليه ما للخائف الذي أذاه خوفه الى الطاعة وجعله ثامناً على عدد
 أبواب الجنة الثمانية فقال تعالى (ولمن خاف) أي من الثقلين ووجد الضمير مرعاة للفظ من
 اشارة الى قوله الخائفين (مقام ربه) أي قيامه بين يدي ربه للحساب بترك المعصية والنهضة قال
 القرطبي ويجوز ان يكون المقام للبعد ثم يضاف الى الله تعالى وهو كالاجل في قوله تعالى فاذا جاء
 أجلهم وقوله تعالى في موضع آخر ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر وقال مجاهد هو الذي هم بالمعصية
 فيذكر الله تعالى فيبعدهم من محافته عز وجل (جنتان) أي لكل خائف جنتان على حدة قال
 مقاتل جنة عدن وجنة النعيم وقال محمد بن علي الترمذي جنة بخوف ربه وجنة بترك شهوته
 وقال ابن عباس من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض وقيل جنتان لجميع الخائفين وقيل جنة
 لخائف الانس واخرى لخائف الجن فيكون من باب التوزيع وقيل مقام هنا مقعدهم كما تقول
 أخاف جانب فلان وفعلت هذا المكانك وأنشد ونقيت عنه * مقام الذنب كالرجل اللعين يريد
 ونقيت عنه الذنب قال ابن عادل وليس بجيد لأن زيادة الاسم ليست بالمهلة وقيل ان الجنتين
 جنسه التي خلقت له وجنة ورثها وقيل احدى الجنتين منزله والاخرى منزل أزواجه كما يفعل
 رؤساء الدنيا وقيل احدى الجنتين مسكنه والاخرى بستانه وقيل احدى الجنتين أسافل القصور
 والاخرى أعاليها وقال الفراء انها جنة واحدة وانما ثنى مرعاة لرؤس الآتي وأنكر القتيبي هذا
 وقال لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وانما قال تسعة عشر مرعاة لرؤس الآتي وقيل جنة
 واحدة وانما ثنى تأكيدها كقوله تعالى ألقيا في جهنم وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل الا ان يبلغه الله تعالى الى ان يبلغه الله
 تعالى الجنة أخرجه الترمذي قوله أدلج الادلاج مخفف اسير أول الليل ومنه فلا سير آخر الليل والمراد
 من الادلاج التسمير والجد والاجتهاد في أول الامر فان من سار في أول الليل كان جديراً بلوغ
 المنزل وروى البغوي بسنده عن أبي الدرداء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر
 وهو يقول ولئن خاف مقام ربه جنتان قلت وان زنى وان سرق يارسول الله فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولئن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يارسول الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالثة ولئن خاف مقام ربه جنتان قلت الثالثة وان زنى وان
 سرق يارسول الله قال وان زنى وان سرق على رغم انك أبي الدرداء * (فائدة) قال القرطبي في
 هذه الآية دليل على أن من قال لزوجه ان لم أكن من أهل الجنة فأنت طالق انه لا يجهنم ان كان
 هم بالمعصية وتركها خوفاً من الله تعالى وحيامته وقاله سفیان الثوري وأفتى به هذا مذهب

الشافعي أنه لا يحنث إذا سكن مسكنا ومات على الاسلام وقال عطاء نزلت هذه الآية في أبي بكر حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزلت والنار حين أبرزت وقال الضحاك بل شرب ذات يوم لبناء على ظمأ فأجبه فسأل عنه فأخبر عنه أنه من غير حل فاستقام ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فقال رحل الله لقد أنزلت فيك آية وتلا عليه الآية (فبأى آية) أي نعم (ربك) المربي لكما بإحسانه البكار التي لا يقدروا أحد على شئ منها (تتكذبان) أبتلك النعمة أم بغيرها من نعم التي لا تحصى ثم وصف الجنة بقوله تعالى (ذواتنا) أي صاحبنا وخبر بابتداء محذوف أي هما ذواتنا وفي تنبيه ذات لغتان الرذالي الأصل فإن أصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانهم مؤنثة ذوو الثانية التنبيه على اللفظ فيقال ذاتا وقوله تعالى (أفنان) فيه وجهان أحدهما أنه جمع فن كطل وهو الغصن المستقيم طولاً لا تكون به الزينة بالورق والنمر وكال الانتفاع قال النابغة الذبياني

بكاهمامة تدعو هديلاً * مفعجة على فنن تفن

وفي الحديث أهل الجنة مرد مكحولون الوفانين يريدان الفانين وهو جمع أفنان وأفنان جمع فنن من الشعر شبه بالغصن ذكره الهروي وقال قتادة ذواتنا أفنان أي ذواتنا شجرة وفضل على سواهما والوجه الثاني أنه جمع فن واليه أشار ابن عباس والمعنى ذواتنا أنواع وأشكال وقال الضحاك ألوان من الفاكهة واحدة فتن الآن الكثير في فن أن يجمع على فنون وقال عطاء كل غصن فنون من الفاكهة ولذا سبب قوله تعالى (فبأى آية) أي نعم (ربك) أي المحسن اليك والمدير لكما (تتكذبان) أبتلك النعم من وصف الجنة الذي جعل لكم من أمثاله ما تعتبرون به أم بغيرها * ولما كانت الجنان لا تقوم إلا بانها قال تعالى (فيهما عينان تجريان) أي في كل واحدة منهما عين جارية قال ابن عباس تجريان ماء بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة وعن ابن عباس أيضاً والحسن تجريان بالماء الزلال إحدى العينين التسليم والآخرى السلبيل وقال عطية أحدهما من ماء غير آسن والآخرى من خمر لذة للشاربين وقيل تجريان من جبل من مسك قال أبو بكر الوراق فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل فجريان في أي مكان شاء صاحبهما وإن علامكانه كما تصعد المياه في الأشجار في كل غصن منها وإن زاد علوها (فبأى آية) أي نعم (ربك) أي المالك لكما والمحسن اليك (تتكذبان) أبتلك النعم التي ذكرها وجعل إلهاني الدنيا أمثالا كثيرة أم بغيرها (فيهما) أي الجنة (من كل فاكهة) أي تعلمونها ولا تعلمونها (زوجان) أي صنفان ونوعان قيل معناه أن فيهما من كل ما يتفكه به ضربين رطباً وباباً وقال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا ثمرة لاوهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوا فان قيل قوله تعالى ذواتنا أفنان وفيهما عينان تجريان وفيهما من كل فاكهة زوجان كلها أوصاف الجنة في فصل بعضها عن بعض بقوله تعالى فبأى آية (ربك) تكذبان مع أنه تعالى لم يفصل حين ذكر العذاب بين الصفات بل قال تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تتصران مع أن إرسال الشواظ غير إرسال النحاس (أجيب) بأنه تعالى جمع

العذاب بجلته وفصل آيات الثواب ترجيحاً لجانب الرحمة على جانب العذاب وتطييناً للقلب
وتهيئاً للسمع فان إعادة ذكر المحبوب وتطويل الكلام في اللذات مستحسن (فان قيل)
فما وجه قسوة آية العنين بين ذكر الاقنان وآية الفاكهة والفاكهة انما تكون على الاغصان
فالمناسبة ان لا يفصل بين آية الاغصان والفاكهة (أجيب) بأن ذلك على عادة المتفهمين اذا
خرجوا متفرجين في البستان فأقول قصدهم الفرجة بالخضرة والماء ثم يكون الاكل تبعاً (قبلى
آلاء) أى ثم (ربكم) التى ادخرها الموجد لكم المحسن اليكم (تكذبان) أثبتك النعم بغيرها
مما فوضه اليكم من سائر النعم التى لا تحصى * ولما كان التفكه لا يكمل حسنه الا مع التغم من
طيب الفرس وغيره قال تعالى مخبراً عن هؤلاء الذين يخافون مقام ربهم (متكئين) أى لهم
ما ذكر حال الاتكاء والعامل في الحال محذوف أى يتنعمون متكئين (على فرس) وعظمها
بقوله تعالى مخاطباً للمكلفين بما يحتمل عقولهم والافليس في الجنة ما يشبهه على الحقيقة شئ من
الدنيا (بطانتهن) استبرق وهو ما غلظ من الديساج قال ابن مسعود وأبو هريرة اذا كانت
البطائن التى تلى الارض هكذا فاطنك بالظاهرة وقيل لسعيد بن جبيرة البطائن من استبرق فما
الظواهر قال هذا مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقال ابن عباس انما
وصف لكم بطائنهم التمدى اليه قلوبكم فأتا الظواهر فلا يعلمها الا الله تعالى وتطير ذلك في الجنة
قوله تعالى عرضها السموات والارض وأما الطول فلا يعلمه الا الله عز وجل لكن قال القرطبي
وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ظواهرها نوريتها لا وقيل الظواهر من السندس
وعن الحسن البطائن هي الظواهر وهو قول القراء وروى عن قتادة والعرب تقول للبطن ظهراً
فيقولون هذا بطن السماء وظهر الارض وقال القراء قد تكون البطانة الظاهرة والظاهرة
البطانة لأن كل واحد منهما يكون وجهها والعرب تقول هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء
لظواهرها الذى نراه وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا وقالوا لا يكون هذا الا في الوجهين المتساويين
اذاولى كل واحد منهما قوم كالحائط بينك وبين قوم وعلى أديم السماء وقال ابن عباس وصف
البطائن وترك الظواهر لانه ليس في الارض أحد يعرف ماء الظواهر (تنبيه) * قال الرازي
الاستبرق معرب وهو الديساج الضيق أى وهذا ومثله لا يخرج القرآن عن كونه عربياً لان المعرب
ما نطقت به العرب وضاعوا استعمالاً من لغة غيرها وذلك كله سهل عليهم وبه يحصل الاعجاز
بخلاف ما لم يستعملوه من كلام العجم لصعوبته عليهم وذكر الاتكاء لانه حال العصم الفارغ
القلب المتغم البدن بخلاف المريض والمهموم (وجنى الجنة) أى غرها (دان) أى قريب قال
ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيهاولى الله تعالى ان شاء قائماً وان شاء فاعداً وان شاء مضطجاً
وقال قتادة لا يرتد بعد ولا شوك قال الرازي الجنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة أوجه
أحدها أن الثمرة على رؤس الشجر في الدنيا بعيدة على الانسان المتكى وفى الجنة هو متكى
والثمرة تدنو اليه وثانيها ان الانسان في الدنيا يسبى الى الثمرة ويتركها فى الآخرة هى
تدنو اليهم وتدور عليهم وثالثها أن الانسان في الدنيا اذا قرب من غرة شجرة بعدد عن غير هاون غار

الجنة كلها تدنو اليهم في وقت واحد ومكان واحد (قبأى آلاء) أى نعم (ربك) أى المربي
 لكما الذى يقدر على كل ما يريد (تكدبان) أمن قدرته على عطف الاغصان وتقريب الثمار
 أم من غيرها ولما كان ما ذكر لا يتم نعمته الا بالتسوان الحسن قال تعالى (فبين) أى الجنان
 التى علم مما مضى ان لكل فرد من الخائفين منها جنسين فصم الجمع وقال الزمخشري فيهن في هذه
 الآلاء المعدودة من الجنين والعينين والفاكهة والفرش والجنى أو فى الجنين لاشقاهما على
 أماكن وقصور ومجالس اه قال أبو حيان وفيه أى الاقل بعد لان الاستعمال أن يقال على
 الفراش كذا ولا يقال فى الفراش كذا الاشتكاف ولذلك جمع الزمخشري مع الفرش غيرها حتى
 صح له ان يقول ذلك وقيل يعود على الجنين لان أقل الجمع اثنان وقال الفراء كل موضع فى الجنة
 جنة فذلك صح ان يقال فيهن (فاصرات الطرف) أى الاعيين على أزواجهن المسكنين من
 الانس والجن قال الرازى وقوله فاصرات الطرف أى نساء أو أزواج فحذف الموصوف لتسكتة
 وهى أنه تعالى لم يذكرهن باسم الجنس وهو النساء بل بالصفات فقال تعالى حور عين كواعب
 أزوابا فاصرات الطرف حور مقصورات ولم يقل نساء عربا ولا نساء فاصرات لوجهين اما على عادة
 العظماء كبنات الملوك انما يذكرن بأوصافهن واما لانهن لما كن كنهن فخرجن عن جنسهن
 وقوله تعالى فاصرات الطرف يدل على عففت وعلى حسن المؤمنين فى أعينهن فيجب أن أزواجهن
 حبا سيدا يشغلهن عن النظر الى غيرهم قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربي ما أرى فى الجنة
 أحسن منك فالله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجك ويدل أيضا على الحياء لان الطرف
 حركة الجفن والحيية لا تحرك جفنها ولا ترفع رأسها • (تنبيه) • انظر الى حسن هذا الترتيب فانه
 تعالى بين أولا المسكن وهو الجنة ثم بين ما يتزبه وهو البستان والاعين الجارية ثم ذكر الماكول
 فقال تعالى فيهما من كل فاكهة ثم ذكر موضع الراحة بعد الاكل وهو الفراش ثم ذكر ما يكون
 فى الفراش معه ولما كان الاختصاص بالشئ من أعظم المميزات لاسيما المرأة قال تعالى
 (لم يطمنهن) أى لم يجامعهن وينسلط عليهن يقال طمئت المرأة كضرب وفرح حاضت وطمنها
 الرجل اقتضاها وأيضاً جامعها (انس قبلهم) أى المتكئين (ولاجان) فكانه قال هن أبكار
 لم يجالطن أحد فان هذا جمع كل من يمكن منه جماع وفى ذلك دليل على أن الجنى يغشى كما يغشى
 الانسى ويدخل الجنة ويكون لهم فيها جنات قال ضمرة للمؤمنين منهم أزواج من الحور
 قال الانبيات للانس والجنات الجن وقال مقاتل لانهن خلقن فى الجنة فعلى قوله يكونون من
 حور الجنة وقال الشعبي من نساء الدنيا لم يسهن منذ أنشئت خلق وهو قول الكلبى أى
 لم يجامعهن فى هذا الخلق الذى أنشئت فيه انس ولجان وأما فى الدنيا فقال بجاهد اذا جامع
 الرجل ولم يسم ينطوى الجنى على احملته فيجامع معه وقال القرطبي لم يطمنهن لم يصبهن
 بالجماع قبل أزواجهن أحد وهذا شامل لنساء الجنة ونساء الدنيا بعد انشاءهن خلقا جديدا
 وقرأ الكسافى يطمنهن يضم الميم فى الموضعين بخلاف عنه وتخيرا فى أحدهما وهما لغتان يقال
 طمنها يطمنها ويطمئنها اذا جامعها (قبأى آلاء) أى نعم (ربك) المدبر مصالحك (تكدبان)

أى بنى نوع من أنواع هذا الاحسان أم غيره (كلهن الباقوت) أى صفاء والمرجان
 أى اللؤلؤ يابسا والباقوت جوهر نفيس يقال أن النار لا تؤثر فيه والمرجان صغار اللؤلؤ وأشدّه
 بياضا وقيل شبه لونهن بياضا اللؤلؤ مع حمر الباقوت لأن أحسن الألوان البياض المشرب
 بحمرة قال ابن الخازن والاصح انه شبههن بالباقوت لصفائه فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم
 استضاءه رأيت السلك من ظاهره لصفائه قال عمرو بن ميمون أن المرأة من الحور العين لتلبس
 سبعين حلة فبى مخساقها من وراء الحلل كما يرى الشراب الاحمر من الزجاجة البيضاء يدل على
 صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان المرأة من نساء أهل
 الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك لأن الله تعالى يقول كلنن
 الباقوت والمرجان فأما الباقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استضاءه لرأيت من ورائه وعن
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر
 ليلة البدر زاد في رواية ثم الذين يلونهم على أشد كوكب درى في السماء اضاءه لا يصفقون فيها
 ولا يخططون ولا يغتطون آيتهم الذهب والفضة وأمشاطهم الذهب ومجامرهم اللؤلؤ أى
 بخورهم العود ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخساقها من وراء الجمها من
 الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباعض لؤلؤهم على قلب رجل واحد (قبأى آله) أى نعم (ربك)
 أى المالك الملك المربى بيدائع الترية (تسكذبان) أبما جعله مثالا لما ذكر من وصفهن أم غيره
 (هل جزاء الاحسان) أى بالطاعة من الانس والجن وغيرهما (الا الاحسان) أى بالثواب
 وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة
 وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال
 أتدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد
 الا الجنة ورى الواحدى بغير سند عن ابن عمرو بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتى وتوحيدي الا أن أسكنه
 جنتى وحظيرة قدسى برحقى (قبأى آله) أى نعم (ربك) الكريم الرحيم الجامع لاوصاف الكمال
 (تسكذبان) أبنى من هذه النعم الجزيلة أم غيرها (ومن دونهما) أى من أدنى مكان ورتبة تحت
 جنتى هؤلاء المحسنين المقربين (جنان) أى لكل واحد من هؤلاء المحسنين من الخالقين وهم
 أصحاب اليمين وقال أبو موسى الأشعري جنان من ذهب للسابقين وجنان من فضة للتابعين
 وقال ابن جرير هي أربع جنان جنان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنان
 لأصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورومان وقال الكشاف ومن دونهما أى أمامهما
 وقبلهما يدل عليه قول الضمالة الجنان الاوليان من ذهب وفضة والاخرى من باقوت وعلى
 هذا فهما أفضل من الاوليين والى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم في نوادر
 الاصول وقال ومعنى ومن دونهما جنات أى دون هذا الى العرش أى أقرب وأدنى الى العرش
 وقال مقاتل الجنان الاوليان جنة عدن وجنة النعيم والاخرى جنة الفردوس وجنة المأوى

(فباي آلاء) أي نعم (ربك) أي المحسن بنعمه لجميع خلقه (تكذبان) أبشق مما تفضل به عليكم أم بغيره ثم وصف تلك الجنة بقوله تعالى (مدهاقتان) قال ابن عباس رضي الله عنهما خضراوان وقال مجاهد سوداوان لأن الخضرة اذا اشتدت تضرب الى السواد وهذا مشاهد بالنظر ولذلك قالوا سواد العراق لكثرة شجره وزرعه والارض اذا اخضرت غاية الخضرة تضرب الى سواد قال الرازي والتحقيق فيه ان ابتداء الالوان هو البياض وانتهائها هو السواد فان الالوان لا يقبل كل لون والاسود لا يقبل شيئا من الالوان (فباي آلاء) أي نعم (ربك) أي المحسن اليكم بالرزق وغيره (تكذبان) أبشق من تلك النعم أم بغيرها ثم وصف تلك الجنة أيضا بقوله تعالى (فيها ماء) أي في جنتي كل شخص منهم (عينان نضاختان) قال ابن عباس أي فوارتان بالماء والنضج بالخاء المعجمة أكثر من النضج بالخاء المهملة لأن النضج بالمهملة الرشح والرش بالمججمة فواران الماء وقال مجاهد المعنى نضاختان بالخير والبركة وعن ابن مسعود تنضج على أولياء الله تعالى بالمسك والكافور والعنبر في دور أهل الجنة كما ينضج رش المطر وقال سعيد بن جبيرة بأنواع الفواكه والماء (فباي آلاء) أي نعم (ربك) المربي البليغ الحكمة في التربة (تكذبان) أبشق النعمة أم بغيرها ثم وصف الجنة أيضا بقوله تعالى (فيها ما فاكهة) وخص أشرفها وأشرفها أكرمها وجدانا في الخريف والشتاء كما في جنات الدنيا التي جعلت مثالا لها تين بقوله تعالى (وتنخل ورمان) فإن كلا منهما فاكهة وادام فلهذا خصا تشريفا وتنبها على ما فيهما من التفكه وأولهما أعم ففعوا وأعجب خلقا ولذلك قدمه فعمطهما على الفاكهة من باب ذكر الخاص بعد العام تفضيلا له كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل وقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقال بعض العلماء ليس ذلك من الفاكهة ولهذا قال أبو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فأكل رطباً أو رماناً لم يحنث وخالفه صاحباه وقال القرطبي وقيل انما كررها لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البر عندنا لأن النخل عامة قوتهم والرمان كالتمران فكان يكثر غرسها عندهم لحاجتهم اليه وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها فانما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومها وكثرتهما عندهم من المدينة الى مكة الى ما والاها من أرض اليمن فأخرجهم ما من الذكر من الفواكه وأفراد الفواكه على حدتها وقيل أفرد بالذكر لأن النخل غره فاكهة وطعام والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه قال البغوي وعن ابن عباس قال نخل الجنة جذوعها زمرذ أخضر وورقها ذهب أحمر وسعفها كسوة أهل الجنة منها مقطعاتهم وحللهم وغرها امثال القلال والدلاء أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل ولبن من الزبد ليس له عجم وروى أن الرمان من رمان الجنة مل جلد البعير المتقرب وقيل ان نخل الجنة نضيد وغرها كالقلال كلما تزعجت عادت مكانها أخرى العنقود منها أشاعر ذراعاً (فباي آلاء) أي نعم (ربك) المحسن الى الثقلين بجليل التربية (تكذبان) أبشق النعم أم بغيرها مما أحسن به اليكم (فيهن) أي الجنان الأربع أو الجنة وقصورهما (خيرات حسان) أي نساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير وقيل خيرات بمعنى خيرات تخفف كهيمن ولين روى الحسن عن أمه عن

أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخبرني عن قوله تعالى خيرات
 حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه وقال أبو صالح لانن عذاري ايكار قال الحكيم
 الترمذي فالخيرة ما اختارهن الله تعالى فأبدع خلقهن باختياره فاخيار الله تعالى لا يشبهه
 اختيار الادميين فوصفهن بالحسن فاذا وصف الله تبارك وتعالى خالق الحسن شيئا بالحسن
 فانظر ما هنالك وقال الرازي في باطنهن الخير وفي ظاهرن الحسن (فباي آلاء) أي نعم (وبكم)
 أي الكامل الاحسان اليكم (تَكْذِبَان) أبنعمة ما جعل لكم من الفواكه أم غيرها ثم زاد
 في وصفهن بقوله تعالى (حور) جمع حوراء وهي الشديدة سواد العين الشديدة بياضها
 (مقصورات) والمقصورات المحبوسات المستورات (في الخيام) وهي الجبال فلسن بالطوافات
 في الطرق قاله ابن عباس والنساء تمتدح بملازمتن البيوت كما قال قيس بن الاسد

وتكسل عن جيرانها فيزرنها * وتقتل من اتينهن فتعذر

ويقال امرأة مقصورة وقصيرة وقصورة بمعنى واحد قال كثير عزة

وأنت التي حبيت كل قصيرة * الى ولم يعلم بذلك القصائر

عنيت قصيرات الجبال ولم أورد * قصائر الخطا نثر النساء البحار

والخيام جمع خيمة وهي أربعة أعواد تنصب وتسقف بشئ من نبات الارض وجهها خيم كقمره وتغر
 وتجمع الخيم على خيام فهو جمع الجمع وأما ما يتخذ من شعراً ووبراً ونحوه فبقاله خباء وقد يطلق
 عليه خيمة تجوزا وقال جر الخيمة درة مجوفة وقاله ابن عباس قال وهي فرسخ في فرسخ لها أربعة
 آلاف مصراع من ذهب وفي الحديث ان في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في
 كل زاوية منها أهل ما يرون الآخر ينطوف عليهم المؤمنون وقال أبو عبد الله الحكيم
 الترمذي قال بلغنا أن مصابة أمطرت من العرش تخلق أي الحور العين من قطرات الرحمة ثم
 ضرب على كل واحدة خيمة على شاطئ الانهار سمها أربعون ميلا ويسر لها باب حتى اذا دخل
 ولي الله تعالى بالخيمة انصعدت الخيمة عن باب لم يعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة
 والخدم لم تأخذها فهي مقصورة قد قصرها الله عن أبصار المخلوقين وقال مجاهد معناه قصر
 اطرافهن وأنفسهن على أزواجهن فلا يغيبن بدلا وقال صلى الله عليه وسلم لو أن امرأة من نساء
 أهل الجنة اطلعت على أهل الارض لاضأت ما بينهما وملاأت ما بينهما رجحا ونصفها على
 رأسها خير من الدنيا وما فيها * (فائدة) * اختلفوا أجماعا أكثر حسنا وأتم جمالا الحور أم الأدميات
 فقيل الحور لما ذكر في وصفهن في القرآن والسنة ولقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه في صلاة
 الجنائزة وأبدله زوجا خيرا من زوجة وقيل الأدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف
 ضعف روى ذلك مرفوعا وقيل ان الحور العين المذكورة في القرآن هي المؤمنات من
 أزواج النبيين والمؤمنين يخلقن في الآخرة على أحسن صورة قاله الحسن البصري قال ابن
 عادل والمشهور ان الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا انما هن مخلوقات في الجنة لان الله
 تعالى قال لم يطمئن انس قباهم ولا جان وأكثر نساء أهل الدنيا مطمونات اه لكن مرأته

لم يطمئن بعد انشائهن خلقا آخر وعلى هذا الدليل في ذلك (فباي آلاء) أي نعم (ربكم) الذي
صوركم فأحسن صوركم (تكذبان) أي هذه النعم أم بغيرها (لم يطمئنن أنفس قبلهم ولا جان) كخور
الجنيتين الأولين وضميرهم في قبلهم لأصحاب الجنيتين (فباي آلاء) أي نعم (ربكم) الذي جعل
لكم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (تكذبان) أي هذه النعم أم
بغيرها (متكئين) أي لهم ما ذكره حالة الاتكاء والعامل في الحال محذوف أي ينعمون متكئين
(على رفرف) أي ثياب ناعمة وفرش رقيقة التسج من الدياج لينة ووسائد عظيمة ورياض باهرة
وبسط لها أطراف فاضلة وهو جمع رفرفة لأن الله تعالى وصفه بالجمع بقوله (خضر) ووصفه بذلك
لأن الخضرة أحسن الألوان وأجملها وقال الجوهري هو ثياب خضر تخدمها المهابس
الواحدة رفرفة واشتقاقه من رف الطائر أي ارتفع في الهواء ورفرف بجناحيه إذا نشرهما
للطيران وقيل الرفرف طرف القسطاط والخباء الواقع على الأرض دون الأطناب والاوناد
وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فرفع الرفرف فرأى بوجهه كأنه ورقة أي رفع طرف
القسطاط وقال الحكيمة الترمذي في نوادر الأصول الرفرف أعظم خطر من القرش فذكر
في الأوليين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وقال هنا متكئين على رفرف خضر فالرفرف
هو مستقر الولي على شيء إذا استوى عليه الولي رفرف به أي طاربه حيثما يريد كالمرجاح وروى
في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاء الرفرف فتناوله
من جبريل وطاربه إلى سند العرش فذكر أنه قال طاربي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي
أي في محل تنزلات رجة ربي ثم لما جاء الانصراف تناوله فطاربه ففضا ورفعا يهوى به حتى أداه
إلى جبريل عليه السلام فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور من الدنوق
والقرب كما أن البراق دابة تركبها الأنبياء عليهم السلام مخصوصة بذلك وهذا الرفرف الذي سخر
لأهل الجنيتين الدائنتين هو متكؤهما وفرشهما يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار حيث يشاء
إلى خيام أزواجه وقوله تعالى (وعبقرى) منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد الجن
فينسبون إليه كل شيء عجيب قال في القاموس عبقره وضع كثير الجن وقرية تياهم في غابة الحسن
والعبقرى الكامل من كل شيء وقال الخليل هو كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم
وقال قطرب ليس هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسي ومجنى اه والمراد به الجنس ولذلك قال
تعالى (حسان) جماع على المعنى أي هي في غاية من كمال الصنعة وحسن المنظر لا توصف
(فباي آلاء) أي نعم (ربكم) المحسن الواحد الذي لا يحسن غيره ولا احسان الا منه (تكذبان)
أشئ من هذه النعم أم بغيرها ولم يدل ما ذكر في هذه السورة من النعم على احاطة مبسدها
بأوصاف السكال وختم نعم الدنيا بقوله تعالى ويبي وجهه بذكر الجلال والاكرام وفيه إشارة
إلى أن الباقي هو الله تعالى وأن الدنيا فانية ختم نعم الآخرة بقوله عز من قائل (تبارك) قال
ابن برجان تفاعل من البركة ولا يكاد يذكره جل ذكره إلا عند أمر محجب اه ومعناه ثبت ثباتا
لا تنزع العقول وصفه ولما كان تعظيم الاسم أبلغ في تعظيم المسمى قال تعالى (اسم ربك)

أى المحسن اليك بأنزال هذا القرآن الذى جبلت على متابعتة فصرته مظهرا له وصار خلقا لك
فصار احسانه اليك فوق الوصف وقبل لفظ اسم زائد وجرى عليه الجلال المحلى والاول اولى
(ذى الجلال) أى العظمة الباهرة (والاكرام) قال القسطنطينى كانه يريد به الاسم الذى افتتح به
السورة فقال الرحمن فافتتح بهذا الاسم فوصف خلق الانسان والجن وخلق السموات
والارض ومنه وانه تعالى كل يوم هو فى شأن ووصف تدبيره فيهم ثم وصف يوم القيامة وأهوالها
وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان ثم قال فى آخر الصفة تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام
أى هذا الاسم الذى افتتح به هذه السورة كانه يعلمهم ان هذا كله خرج لكم من رحمتي فمن رحمتي
خلقتكم وخلق لكم السماء والارض والخلقة والجنة والدار فهذا كله لكم من اسم
الرحمن فمدح اسمه فقال تعالى تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام أى جليل فى ذاته كريم
فى أفعاله وقرأ ابن عامر بالواو رفعاصفة للاسم والباقيون بالياء خفضاصفة لرب فانه هو
الموصوف بذلك روى الثعلبى عن علي أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل
شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن جل ذكره وما رواه البيضاوى تبعا للزحشرى من أنه
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه حديثه موضوع

﴿سورة الواقعة مكية﴾

فى قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء وقال ابن عباس وقادة الآية منها نزلت بالمدينة وهى
قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وقال الكلبى مكية الأربع آيات منها آياتان
أفهدا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون نزلتا فى سفره الى مكة وقوله تعالى
ثله من الاولين وثله من الآخر ينزلتا فى سفره الى المدينة وقد مرنا أن فى المدنى والمكي
اصطلاحين وان المشهور أن المكي ما نزل قبل الهجرة والمدنى ما نزل بعدها وهى ست وتسعون
آية قال الجلال المحلى وهى ست أو سبع أو تسع وتسعون آية ٨٥ وثلاثمائة وثمان وتسعون كلمة
وأنف وسبعمائة وثلاثة أحرف

(بسم الله) الذى له الكمال كله ففاوت بين الناس فى الاحوال (الرحمن) الذى عم بنعمة البيان
وقاضى فى قبولها بين أهل الادبار وأهل الاقبال (الرحيم) الذى قرب أهل حربه ففاضوا بمحاسن
الاقوال والافعال ولما قسم سبحانه الناس فى تلك السورة الى ثلاثة أصناف مجرمين وسابقين
ولاحقين شرح أحوالهم فى هذه السورة وبين الوقت الذى يظهر فيه اكرامه واتقاهم بقوله
تعالى (أذا وقعت الواقعة) أى التى لا بد من وقوعها ولا واقع يستحق أن يسمى الواقعة بلام
الكمال وناء المبالغة غيرها وهى النفخة الثانية التى يكون عنها البعث الاكبر الذى هو القيامة
الجامعة لجميع الخلق قسمت واقعة التحقق وقوعها وقبل لكثرة ما يقع فيها من الشدائد
واتصاف اذا بعثذوف مثل اذكر أو كان كيت وكيت وقال الجرجاني اذا صله كقوله تعالى
اقتربت الساعة وأنى أمر الله وهو كما يقال جاء الصوم أى دنا وقرب وقوله تعالى (ليس لو تعتها

كاذبة) مصدر بمعنى الكذب والعرب قد تنضع الفاعل والمفعول. وضع المصدر كقوله تعالى لا يسمع فيها لاغية أى لغو والمعنى ليس لها كذب قاله الكسائي أو صفة والموصوف محذوف أى ليس لوقعها حال كاذبة أى كل من يخبر عن وقعها صادق وأنفس كاذبة بأن تنفيها كأنقضاها في الدنيا وقال الزجاج ليس لوقعها كاذبة أى لا يرد هاشئ وقيل إن قيامها جديلا هزل وقوله تعالى (خافضة رافعة) تقرير لعظمتها وهو خبر مبتدأ محذوف أى هي قال عكرمة ومقاتل خففت الصوت فأسمعت من دنا ورفعت الصوت فأسمعت من نأى بمعنى أسمعت القريب والبعيد وعن السدي خففت المتكبرين ورفعت المستضعفين وقال قتادة خففت أقواما في عذاب الله تعالى ورفعت أقواما إلى طاعة الله تعالى وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه خففت أعداء الله تعالى في النار ورفعت أولياء الله تعالى في الجنة وقال ابن عطاء خففت قوما بالعدل ورفعت آخرين بالفضل ولا مانع أن كل ذلك موجود فيها والرفع والخفض يستعملان عند العرب في المكان والمكانة والعز والاهانة ونسب سبحانه وتعالى الخفض والرفع إلى القيامة توسعا ومجازا على عادة العرب في إضافتها للفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لا يمكن منه الفعل يقولون ليل قائم ونهار صائم وفي التنزيل بل مكر الليل والنهار والخافض والرافع في الحقيقة هو الله تعالى واللام في قوله تعالى لوقعها أملا للتعليل أى لا تكذب بنفس في ذلك اليوم لشدته ووقعها وأما التعدية كقولك ليس لزيد ضارب فيكون التقدير إذا وقعت الواقعة ليس لوقعها أمر يوجد لها كاذب إذا أخبر عنه قال الرازي وعلى هذا لا تكون ليس عاملة في إذا وهو بمعنى ليس لها كاذب (إذا زجت الأرض) أى كلها على سعتها وثقلها بأيسر أمر (رجا) أى حركت تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل قال بعض المفسرين ترجح كابر ترجع الصبي في المهد حتى ينهدم ما عليها وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها والرجحة الاضطراب وارجح البحر وغيره اضطرب وفي الحديث من ركب البحر حين يرجع فلا ذمة له بمعنى إذا اضطربت أحواله والظرف متعلق بخافضة أو بدل من إذا وقعت. ولما ذكر حركتها المزجعة أتبعها غايتها بقوله تعالى (وبست الجبال بسا) أى فتت حتى صارت كالسويق الملتوت من بس السويق إذا تله قال ابن عباس ومجاهد كما ليس الدقيق أى يلت والبسيطة السويق أو الدقيق يلت باليمن أو الزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يقض زاد قال الرازي

لا تخبز اخبروا بسا بسا * ولا تطبخا غناخ حبسا

أوسمقت وسيرت من بس الغنم إذا ساقها وبست الابل وأبستها الغنم إذا زجرتها وقلت بس بس قاله أبو زيد وقال الحسن بست قلعت من أصلها فذهبت وتطيرها ينسفها ربي نسفا وقال عطية بسطت بالرمل والتراب (فكانت) أى بسبب ذلك (هباء) أى غبارا هو في غاية الانهصاق وإلى شدة لطافته أشار بصفته فقال تعالى (منبثا) أى منتشر امتزجاً بنفسه من غير حاجة إلى هواء يفترقه فهو كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل من كوة وعن ابن عباس هو ما تطلع من النار إذا أضرمت تطلع منها شيء فإذا وقع لم يكن شيئا (وكنتم) أى قسمتم بما كان في جهنم منكم

وطبائعكم في الدنيا (أزواجاً) أي أصنافاً (ثلاثة) كل صنف يشاكل ما هو منه كما يشاكل الزوج
الزوجة قال البيضاوي وكل صنف يكون أويذ كرمع صنف آخر زوج ثم بين من هم بقوله تعالى
(فأصحاب الميمنة) وهم الذين يؤتون كتبهم بيمينهم مبتدأ وقوله تعالى (ما) استفهام فيه تعظيم
مبتدأ ثان وقوله تعالى (أصحاب الميمنة) خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر الأول ونكر المبتدأ هنا
بلفظه مغن عن الضمير ومثله الجاقفة ما الحاققة القارعة ما القارعة ولا يكون ذلك إلا في مواضع
التعظيم • ولما ذكر الناجين بقسمهم أتبعهم أضدادهم بقوله تعالى (وأصحاب المشأمة)
أي الشمال وهم الذين يؤتون كتبهم بشمالهم وقوله تعالى (ما أصحاب المشأمة) تحقير لشأنهم
بدخولهم النار وقال السدي أصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وأصحاب
المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار والمشأمة الميسرة وكذا الشأمة والعرب
تقول للبد الشمال الشؤمي وللجانب الشمال الاشأم وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمن
ولما جاء عن الشمال الشؤم قال البغوي ومنه سمي الشأم واليمن لأن اليمن عن يمين الكعبة
والشأم عن شمالها وقال ابن عباس رضي الله عنهما أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن
يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه فقال الله تعالى لهم هؤلاء في الجنة ولأبالي وقال زيد بن
أسلم هم الذين أخذوا من شق آدم اليمين وقال ابن جريج أصحاب الميمنة هم أصحاب الحسنات
وأصحاب المشأمة هم أصحاب السيئات وفي صحيح مسلم من حديث الاسراء من أبي ذر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال فلما علونا السماء الدنيا فاذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة
قال فاذا انظر قبل يمينه ضحك واذا انظر قبل شماله بكى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن
الصالح قال قلت يا جبريل من هذا قال آدم عليه السلام وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله نسمة
فيه فاهل اليمن أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار وذكر الحديث وقال المبرد أصحاب
الميمنة أصحاب التقدم وأصحاب المشأمة أصحاب التأخر والعرب تقول اجعلني في يمينك ولا
تجعلني في شمالك أي اجعلني من المتقدمين ولا تجعلني من المتأخرين • (تنبيه) • القاء في قوله
تعالى فأصحاب تدل على التقسيم وبيان ما ورد عليه التقسيم كانه قال أزواجاً ثلاثة أصحاب الميمنة
وأصحاب المشأمة والسابقون ثم بين حال كل قسم فقال فأما أصحاب الميمنة وترك التقسيم أولاً
واكتفى بما يدل عليه بأن ذكر الأقسام الثلاثة مع أحوالها (فان قيل) ما الحكمة في اختيار
لفظ المشأمة في مقابلة الميمنة مع انه قال في بيان أحوالهم وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال
(أجيب) بأن اليمين وضع للجانب المعروف واستعملوا منه الفاظ في مواضع فقالوا هذا يمينا
تجنيبه ووضعوا مقابلة اليمين اليسار من الشيء اليسار إشارة إلى ضعفه واستعملوا منه ألفاظاً
تشابهاً به فذكر المشأمة في مقابلة الميمنة وذكر الشمال في مقابلة اليمين فاستعمل كل لفظ مع مقابله
ولما ذكر تعالى القسمين وكان كل منهما قسمين ذكر أعلى أهل القسم الأول ترغيباً في حسن حالهم
ولم يقسم أهل المشأمة ترهيباً في سوء حالهم فقال تعالى (والسابقون) أي إلى أعمال الطاعة مبتدأ
وقوله تعالى (السابقون) تأكيده عن المهدوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال السابقون الذين

إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا استلوه بذلوه وحكمه والناس حكمهم لأنفسهم وقال محمد بن كعب
 القرظي هم الأنبياء عليهم السلام وقال الحسن وقادة السابقون إلى الإيمان من كل أمة وقال
 محمد بن سيرين هم الذين صلوا إلى القبليين قال تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار
 وقال مجاهد والضالهم السابقون إلى الجهاد وأول الناس رواح إلى الصلاة وقال علي بن أبي
 طالب رضي الله عنه هم السابقون إلى الصلوات الخمس وقال سعيد بن جبيرة إلى التوبة وأعمال
 البر قال تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم ثم أتى عليهم فقال تعالى أولئك يسارعون في الخيرات
 وهم لها سابقون وقال ابن عباس رضي الله عنهما هم أربعة منهم سابق أمة موسى عليه السلام
 وهو حنانيا مؤمن آل فرعون وسابق أمة عيسى عليه السلام وهو حبيب التجار صاحب انطاكية
 وسابق أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وقال حميد بن جحان الناس
 ثلاثة رجل ابتكر الخير في حياته سنة ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب
 ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بنبوته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين
 ورجل ابتكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال وروى عن كعب
 قال هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة وقيل هم أول الناس رواح إلى المسجد وأولهم
 خروج إلى سبيل الله وخبر المبتدأ (أولئك) أي العالو الرتبة جدا (المقربون) أي الذين قربت
 درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم واصطفاهم الله تعالى للسبق فأرادهم تقربه ولولا
 فضله في تفريرهم لم يكونوا سابقين قال الرازي في اللواع المقربون تخلصوا من نفوسهم وأعمالهم
 كلها لله تعالى دينا ودنيا من حق الله تعالى وحق الناس وكلاهما ما عندهم حق الله تعالى والدنيا
 عندهم آخرتهم لأنهم يراقبون ما يبدولهم من ملكونه فيستلقونه بالرضا والالتقياد وهم صنفان
 صنف قلوبهم في جلاله وعظمته هائجة قدم ملكتهم هيبة فالحق يستعملهم في وصف آخر قد أرغى
 من عنانه والامر عليه أسهل لانه قد جاوز قلبه هذه الخطة ومحله أعلى فهو أمين الله تعالى في أرضه
 فيكون عليه أوسع ثم بين تفريره لهم بقوله تعالى (في جنات النعيم) أي الذي لا كدر فيه بوجه
 ولا منقص ولما ذكر السابقين فصلهم بقوله تعالى (ثله) أي جماعة وقيد هذا بالخشعي بالكثرة
 وأنشد وجاءت إليهم ثله خندقية • تحيى كيدار من السيل مزبد

قال ابن عادل ولم يقيد هذا غيره بل صرح بأنه الجماعة قلت أو كثرت ثم قال والكثرة التي فهمها
 الزمخشري قد تكون من السياق اه لكن قال البغوي والثله جماعة غير محصورة العدد (من
 الأولين) أي من الأمم السابقة من لدن آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم من النبيين عليهم السلام
 ومن آمن بهم (وقليل من الآخرين) وهم من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد كان الأنبياء
 عليهم السلام مائة ألف ونيفاً وعشرين ألفاً وكان من خرج مع موسى عليه السلام من مصر وهو
 مؤمن به من الرجال المقاتلين من هو فوق العشرين ودون الثمانين ستمائة ألف فهاضك بن
 عداهم من الشيوخ ومن دون العشرين من البالغين والصبيان ومن النساء فكيف بن عداه
 من سائر النبيين عليهم السلام المجتدين من بني إسرائيل وغيرهم قال البيضاوي ولا يهاضك ذلك

قوله عليه الصلاة والسلام أمتي يكثر من سائر الأمم لجواز أن يكون سابقا وسائرا للأمم أكثر من سابق هذه الأمة وتابع هذه الأمة أكثر من تابعهم قيل لما نزلت هذه الآية شق على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فزلت ثلثة من الأولين وثلة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونيهم في النصف الثاني رواه أبو هريرة رضي الله عنه ذكره الماوردي وغيره ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود وكأنه أراد أنهم منسوخة قال الرازي وهذا في غاية الضعف لأن هدد أمة محمد صلى الله عليه وسلم كان في ذلك الزمان بل إلى آخر الزمان بالنسبة إلى ماضى في غاية القلة والمراد بالاولين الانبياء وكبار أصحابهم وهم اذا اجتمعوا كانوا أكثر من السابقين من هذه الأمة ولأن هذا خبر والخبر لا يفسخ وقال الحسن سابقون من مضى أكثر من سابقينا فلذا قال تعالى وقليل من الآخرين وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين ثلة من الأولين وثلة من الآخرين ولذا قال صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن تكون أمتي شطر أهل الجنة ثم ثلاثه من الأولين وثلة من الآخرين وروى الطبراني أن الثلة والقليل كلاهما من هذه الأمة فتكون الصحابة كلهم من هذه الثلة وكذا من تبعهم بإحسان إلى رأس القرن الثالث وهم لا يحصيهم إلا الله تعالى ومن المعلوم أنه تناقص الأمر بعد ذلك إلى أن صار السابق في الناس أقل من القليل لرجوع الاسلام إلى الحال التي بدأ عليها من الغربة بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء أي وهم الذين اذا انسد الناس صلحوا كما فسر به النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال أبو بكر كلا الثلثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ففهم من هو في أول أمتهم ومنهم من هو في آخرها وهو مثل قوله تعالى ففهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات وقيل المراد بالاولين الذين آمنوا وعملوا الصالحات وبالآخرين ذرياتهم المحقون بهم في قوله تعالى واتبعناهم ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم واشتقاق الثلة وهي مبتدأ من الثل وهو القطع والخبر (على سر) جمع سربر وهو ما يجعل للإنسان من المقاعد العالية المصنوعة للراحة والكرامة (موضونة) قال ابن عباس رضي الله عنهما منسوجة بالذهب وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا موضونة أي مصفوفة لقوله تعالى في موضع آخر على سرر مصفوفة وقيل منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالدر والياقوت والموضونة المنسوجة وأصله من وضفت الشيء أي ركبته بعضه على بعض ومنه قيل للدرع موضونة لتركب حلقة قال الاعشى

ومن نسج داود موضونة • تسير مع الحى غير افغيرا

ومنه أيضا وضين الناقة وهو حزامها التراكب طاقاته قال عمر رضي الله عنه وهو ما تروا دمحسر

اليك تعدو قلقا وضينا • معترضا في بطنها جنيها

• محالفادين النصارى دينها •

رواه البيهقي ومعناه ان ناقتي تعدو واليك مسرعة في طاعتك قلقا وضينا وهو جليل كالخيزان من كثرة السير والاقبال انما هو الاجتهاد البالغ في طاعتك والمراد صاحب المناقب فيسأل للمباركة

بوادي محسر أن يقول هذا الكلام الذي قاله هر رضى الله تعالى عنه ولما ذكر تعالى السردوين
عظمتا ذكر غاية افعال سبحانه (متكئين عليها) أى السرر على الجنب أو غيره كحال من يكون على
كرسى فيوضع تحته شئ آخر للاتكاء عليه (متقابلين) فلا ينظر بعضهم الى قفابعض وقال مجاهد
وغيره هذا فى المؤمن وزوجته وأهله أى يتكئون متقابلين قال الكلبي طول كل سرير ثلثمائة
ذراع فاذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فاذا جلس عليها ارتفعت وقيل انهم صاروا أرواحا
نورية صافية ليس لهم أديار ولا ظهور * (تنبيه) * متكئين عليها متقابلين حالان من الضمير فى
على سرر ويجوز أن تكون حال امتداحه فيكون متقابلين حالان من ضمير متكئين ثم بين تعالى أنهم
فى غاية الراحة بقوله تعالى (يطوف عليهم) أى لكفاية كل ما يحتاجون اليه (ولدان) أى على
أحسن صورة وزى وهىة (مخلدون) قد حكم الله تعالى ببقائهم على ما هم عليه من الهبة على
شكل الاولاد قال الحسن والكلبي لا يهرمون ولا يتغيرون ومنه قول امرئ القيس
وهل ينعمن الا سعيد مخلد * قليل الهموم ما يبيت بأرجال

وقال سعيد بن جبير مخلدون مقرطون يقال للقرط الخلد والقرط ما يجعل فى الاذن من الملقق
وقيل مقرطون أى منقطعون من المناطق والمنطقة ما يجعل فى الوسط أو كثر المفسرين انهم على
سن واحد أنشأهم الله تعالى لاهل الجنة يطوفون عليهم نشوا من غير ولادة فيها لان الجنة لا ولادة
فيها وقال على بن أبى طالب والحسن البصرى رضى الله عنهم الولدان ههنا ولدان المسلمين الذين
يموتون صغارا ولا حسنة لهم ولا سيئة وقال سلمان الفارسي أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة
قال الحسن لم تكن لهم حسنات يجازون بها ولا سيئات يعاقبون عليها فوضعوا هذا الموضع
والمقصود أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة وقوله تعالى (بأكواب) متعلق بيطوفون
والأكواب جمع كوب وهى كيزان مستديرة الافواه بلا عرى ولا خراطيم لا يعوق الشارب منها
عائق عن شرب من أى موضع أراد منها فلا يحتاج أن يحول الاناء عن الحالة التى تناولها بها
ليشرب وقوله تعالى (وأباريق) جمع ابريق وهى أو ان لها عرى وخراطيم فيها من أنواع المشارب
ما تشتهى النفس وتلذذ العين سمى بذلك لبريق لونه من صفائه (وكأس) أى اناء شراب الخمر (من
مهيئين) أى خمر صافية صفاء الماء ليس يشكف عصرها جارية من منبع لا يقطع أبدا (فان قيل)
كيف جمع الأكواب والأباريق وأفراد الكأس (أجيب) بأن ذلك على عادة أهل الشرب فانهم
يصدون الخمر فى أو ان كثيرة ويشربون بكأس واحد وفيها ما يشربهم لاهل الدنيا من حيث انهم
يطوفون بالاكواب والأباريق ولا تثقل عليهم بخلاف أهل الدنيا (لا يصدعون عنها) أى بسببها
قال الرمنشمرى وحقيقته لا يصد رصدهم عنها والصداع هو الماء المعروف الذى يلقى الانسان
فى رأسه والخمر تؤثر فيه قال علقمة بن عبدة فى وصف الخمر

تشقى الصداع ولا يؤذيك صالها * ولا يخالطها فى الرأس تدويم

قال أبو حيان هذه صفة خمر الجنة كذا قال الى الشيخ أبو جعفر من الزبير والمعنى لا تصدع رؤسهم
من شر بها فهى لذة بلا أذى بخلاف خمر الدنيا (وقيل) لا يتفرقون عنها (ولا ينزفون) أى تذهب

بعقولهم بوجه من الوجوه أى يفرغ شرابهم من زفت البتر اذا نزع ماؤها كله وقرأ عاصم وحزرة
 والكسائي بكسر الزاي والباقون بقضها (وفاكهة عما يتخيرون) أى يختارون ما يشتهون من
 الفواكه لكثرتها وقيل المعنى وفاكهة متغيرة مرضية والتخير الاختيار (ولحم طير مما
 يشتهون) أى يتخون قال ابن عباس رضى الله عنهما بخطر على قلبه لحم الطير فيصير مثل ما بين يديه
 على ما شتهى ويقال انه يقع على صفحة الرجل فبأكل منه ما يشتهى ثم يطير فيذهب (فان قيل)
 ما الحكمة فى تخصيص الفاكهة بالتخيير واللحم بالاشتيا (أجيب) بأن اللحم والفاكهة اذا
 حضرا عند الجائع تميل نفسه الى اللحم واذا حضرا عند الشبعان تميل نفسه الى الفاكهة فالجائع
 مشته والشبعان غير مشته بل هو مختار وأهل الجنة انما يأكلون لامن جوع بل للتفكه فبالحكم
 للفاكهة أكثر في تخيير ونها ولهذا ذكرت فى مواضع كثيرة فى القرآن بخلاف اللحم واذا اشتهاه
 حضر بين يديه على ما يشتهيه فتميل نفسه اليه أدنى ميل ولهذا قدم الفاكهة على اللحم (فان
 قيل) الفاكهة واللحم لا يطوف بهما الولدان والعطف يقتضى ذلك (أجيب) بأن الفاكهة
 واللحم فى الدنيا يطلبان فى حال الشرب فجاز أن يطوف بهما الولدان فينالونهم الفواكه
 الغريبة واللحوم المحببة لالاكل بل للاكرام كما يوضع المكرم للضيف أنواع الفواكه بيده أو
 يكون معطوفا على المعنى فى قوله جنات النعيم أى مقربون فى جنات النعيم وفاكهة ولحم أى
 فى هذا النعيم يتقبلون * ولما لم يكن بعد الاكل والشراب أشهى من النساء قال تعالى (وحور)
 أى نساء شديداً سواد العيون وبياضها (عين) أى ضخام العيون وقرأ حمزة والكسائي بخفض
 الاسمين عطفا على سررفان النساء فى معنى المتكالاتن بسمين فراسا والباقون بالرفع عطفا على
 ولدان (كأمثال الاول والمكون) أى المخزون فى الصدف المصون الذى لم تمسه الايدى ولم تقع
 عليه الشمس والهوا فيه يكون فى نهاية الصفاء قال البغوى ويرى أنه يسطع نور فى الجنة
 فيقولون ما هذا فيقال نفع حوراء ضحكك فى وجه زوجها ويرى أن الحوراء اذا امت بسمع
 تقديس الخلاخل من ساقها وتجميد الاسورة من ساعديها وأن عقد الباقوت يعضك فى نحرها
 وفى رجلها فتعلان من ذهب شرابهم كما هو من لؤلؤ يصران بالتسبيح ولما بالغ فى وصف جزائهم بالحسن
 والصفاء دل على أن أعمالهم كانت كذلك لان الجزاء من جنس العمل فقال تعالى (جزاء) أى
 فعل ذلك لهم لاجل الجزاء (بما كانوا يعملون) أى يجتدون عمله على جهة الاستمرار قالت المعتزلة
 هذا يدل على أن ايصال الثواب واجب على الله تعالى لان الجزاء لا يجوز الا لخلاله به وأجيبوا
 بأنه لو صح ما ذكره لما كان فى الوعد بهذه الاشياء فائدة لان العقل اذا حكم بأن ترك الجزاء
 قبيح وعلم بالعقل أن القبيح من الله تعالى لا يوجد علم ان الله تعالى يعطى هذه الاشياء لانها جزاؤه
 وايصال الجزاء واجب فكان لا يصح التذبح به (لا يسمعون فيها الفوا) أى شيأ مما لا يتنع والفوا
 الساقط (ولانما جاء) أى ما يحصل به الاثم والنسبة الى الاثم بل حر كاثم وسكاثم كلها فى رضا الله
 تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما باطلا وكذا قال محمد بن كعب ولانما أتينا أى لا يؤثم بعضهم
 بعضا وقال مجاهد لا يسمعون شتما ولا مائما وقوله تعالى (الا قبلا) فيه قولان أحدهما أنه

استثناه منقطع وهذا واضح لانه لم يدرج تحت اللغو والتأنيب والثاني أنه متصل وفيه بعد قال
ابن عادل فكان هذا رأى أن الأصل لا يسمعون فيها كلاما فاندرج عنده فيه * ثم بين تعالى ذلك
بقوله (سلاما سلاما) أى قولاسلاما قال عطية يحيى بعضهم بعضا بالسلام أو تحييمهم الملائكة أو
يحيمهم ربه ودل على دوامه بتكريره فقال تعالى سلاما فیه إشارة الى كثرة السلام عليهم ولهذا لم
يكرر في قوله تعالى سلام قولاً من رب رحيم وقال القرطبي السلام الثاني بدل من الاول والمعنى
الا قولاسلم فيه من اللغو * ولما بين حال السابقين شرع في بيان حال أصحاب اليمين فقال تعالى
(وأصحاب اليمين) ثم نفخ أمرهم وأعلى مدحهم لتعظيم جزائهم فقال تعالى (ما أصحاب اليمين)
فان قيل ما الحكمة في ذكرهم بلفظ أصحاب الجنة عند تقسيم الأزواج الثلاثة ولفظ أصحاب اليمين
عند ذكر الانعام (أجيب) بأن ذلك تغني في العبارة والمعنى واحد (في سدر) أى شجرة نبق (مخضود)
أى لاشوك فيه كأنه خضد شوكه أى قطع وزرع منه قال ابن المبارك أخبرنا صفوان عن سليم بن
عامر قال كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون اننا لنفعلننا الاعراب ومساثلهم قال أقبل
أعرابي يوما فقال يا رسول الله لقد ذكر الله تعالى في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى في الجنة
شجرة تؤذى صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هى قال السدر فان له شوكا مؤذيا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأليس يقول سدر مخضود خضض الله شوكه فجعل مكان كل
شوكه ثمرة فانها تنبت ثمرا على اثنين وسبعين لوفامن الطعام ما فيه لون يشبه الآخر وقال أبو العالية
والفضالك نظر المسلمون الى وجع وهو وادى الطائف مخضب فأعجبهم سدره فقالوا يا ليت لنا مثل هذا
فنزلت قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة وما فيها

ان الحدائق في الجنان ظليلة * فيها الكواكب سدرها مخضود

قال مجاهد في سدر مخضود هو الموقر جلا الذي تنشئ أغصانه كثرة حمله من خضض الغصن اذا نشأ
وهو رطب وقال سعيد بن جبيرة غرها أعظم من القلال (وطيح منضود) أى منظوم بالحل من
أعلاه الى أسفله ليست له ساق بارزة متراكمة يتركب بعضها على بعض على ترتيب هو في غاية الإعجاب
والطلع جمع الطلحة قال على وابن عباس رضى الله عنهما وأكثر المفسرين الطلع شجرة الموز واحدة
طلحة وقال الحسن ليس هو موزا ولكنه شجرة له ظل بارد رطب وقال الفراء وأبو عبيدة شجرة عظيمة
كثير الشوك والطلع كل شجرة عظيمة له شوك وقال الزجاج هو شجرة أم غيلان قال مجاهد ولكن غرها
أحلى من العسل وقال الزجاج لها نور طيب جدا خوطبوا ووعدا بما يحبون مثله الا أن فضله
على ما في الدنيا أفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا وقال السدى طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن
له ثمرا حل من العسل وقال مسروق أشجار الجنة من عروقها الى أغصانها فريدة ثمرة كلها أكلت
ثمرة مما كان أحسن منها (وظل مدود) أى دائم لا يزول ولا تنسخه الشمس لقوله تعالى ألم ترائى
ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعلها سكا كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وقبل الظل
ليس ظل أشجار بل ظل يحلقه الله تعالى قال الربيع بن أنس رضى الله عنه يعنى ظل العرش
وقال عمرو بن ميمون رضى الله عنه مسيرة سبعين ألف سنة وقال أبو عبيدة تقول العرب للدهر

الطويل والعمر الطويل والشيء الذي لا ينقطع ممدود قال الشاعر

غلب العزاء وكان غير مغلب * دهر طويل دائم ممدود

وفي صحيح الترمذي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وأقروا أن شتم وظل ممدود وفي هذا الحديث رد على من يقول أن الأشجار لا ظل لها وقد سئل السبكي عن الرجل الذي هو آخر أهل الجنة دخولا إذا تراءت له شجرة يقول يا رب أدنى من هذه لاستظل في ظلها الحديث من أي شيء يستظل والشمس قد كثرت أجاب بقوله تعالى وظل ممدود وبقوله تعالى هم وأزواجهم في ظلال لا يلزم من تكوير الشمس عدم الظل لانه مخلوق لله تعالى وليس بعدم بل أمر وجودي له نفع باذن الله تعالى في الابدان وغيره فليس الظل عدم الشمس كما قد يتوهم وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وظل ممدود قال شجرة في الجنة يخرج اليها أهل الجنة فيحدثون ويشتبه بعضهم لهو الدنيا فيرسل الله تعالى عليهم ريحاً من الجنة فتحرل تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا (وماء مسكوب) أي جار في منازلهم في غير أخذ ولا يحتاجون فيه إلى جلب ماء من الأماكن البعيدة ولا ادلاء في بئر كاهل البوادي فان العرب كانت أصحاب بادية وبلاذحارة وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوعدوا في الجنة خلاف ذلك (وفاكهة كثيرة) أي أجناسها وأنواعها وأنشأها (لامقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تنقطع إذا جنت ولا تمنع من أحد إذا أراد أخذها وقال بعضهم لامقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاغنان كما تنقطع أكثر غار الدنيا إذا جاء الشتاء ولا يتوصل إليها إلا بالثمن وقيل لا يمنع من أرادها شوك ولا بعد ولا حائط بل إذا اشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها قال تعالى فطوفها دانية وجاء في الحديث ما قطع من نار الجنة إلا أبدل الله تعالى مكانها ضعفين * ولما كان التفكه لا يكمل إلا تذابة الامع الراحة قال تعالى (وفرش مرفوعة) أي رفعة القدر يقال ثوب رفيع أي عزيز مرتفع القدر والتمن بدليل قوله تعالى متكئين على فرش بطائنها من استبرق فكيف ظهائرها أومرفوعة فوق السرر بعضها فوق بعض روى الترمذي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام قال حديث غريب وقيل هي كتابة عن النساء كما كنى عنهن باللباس أي ونساء مرتفعات الاقدار في حسنهن وكالهن والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة دليل هذا التأويل قوله تعالى (أنا) أي بما لنا من العظمة التي لا يتعاظمها شيء (أنشأناهن) أي الفرش التي معناها النساء من أهل الدنيا بعد الموت بالبعث وزاد في التأكيد فقال تعالى (أنشاء) أي خلقا جديدا من غير ولادة بل جمعناهن من التراب كسائر بني آدم ليكونوا كأبيهم آدم عليه السلام في خلقه من تراب لتكون الاعادة كالبداء ولذلك يكون الكل عند دخول الجنة على شكله عليه السلام وروى الثعالب بأسناده أن أم سلمة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى أنا أنشأناهن أنشاء فقال هن اللواتي قبضن في الدنيا عما نزلن من طاعن

رمصا جعلهن الله تعالى بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد في الاستواء وروى أنس بن مالك رضي
الله عنه يرفعه في قوله تعالى أنا أنشأناهن أنشاء قال هن المهاجرات العمى الرمح كن في الدنيا عشا
رمصا وعن المسيب بن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى أنا أنشأناهن أنشاء قال
هن مهاجرات الدنيا أنشأهن الله تعالى خلقا جديدا كلها أنهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما
سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك قالت وأوجعاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع
وعن الحسن رضي الله عنه قالت أتت عجوزا النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله
تعالى أن يدخلني الجنة فقال يا أم فلان إن الجنة لا يدخلها عجوز قال فقلت تسكني فقال أخبروها
أنهن لا تدخلها وهي عجوز أن الله تعالى يقول أنا أنشأناهن أنشاء (فجعلناهن) أي القروش
المنشآت وغيرهن بعظمتنا المحيطة بكل شيء (أبكارا) أي عذارى كلما أنهن أزواجهن وجدوهن
عذارى ولا وجع وذكر المسيب عن غيره أنهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا وقال
مقاتل وغيره من الحور العين أنشأهن الله تعالى لم تقع عليهن الولادة وقوله تعالى (عربا) جمع
عروب كصبور وصبر وهي الغنجة المحببة إلى زوجها وقال الرازي في اللوامع الفطنية بمراد الزوج
كفطنة العرب وقيل الحسناء وقيل المحسنة لكلامها وقال ابن عباس رضي الله عنهما هن
العواقي وأنشدوا وفي الخباء عروب غير فاحشة * ربا الروادف يعشى دونها البصر
وقرأ حمزة وشعبة بسكون الراء والباقون بضمها كرسل ورسل وفرش وفرش وقوله تعالى (أترابا)
جمع ترب وهو المساوي لك في سنك لأنه يمس جلدهما التراب في وقت واحد وهو آكد في الاشتلاف
وهو من الأسماء التي لا تعترف بالاضافة لأنه في معنى الصفة أذم عناء مساويك ومثله خذتك لأنه
يعني مصاحبك قال القرطبي سن واحد وهو ثلاث وثلاثون سنة يقال في النساء أتراب وفي
الرجال أقران وكانت العرب تعبيل إلى من جاوزت حد القتي من النساء وانخطت عن الكبر وقال
بجاءه الأتراب الامثال والاشكال وقال السدي أتراب في الاخلاق لا تباعض فيهن ولا تحاسد
وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مرد
يضام مجملين أبناء ثلاثين أو قال ثلاثا وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا في سبعة
أذرع وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من مات من أهل الجنة من صغير وكبير يردون بنى ثلاثين
سنة في الجنة لا يزيدون عليها أبدا وكذلك أهل النار وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون ألف زوجة
وتنصب له قبة من لؤلؤ ويزرجسد وياقوت كباين الجابية وصنعاء يتظرو وجهه في خدتها أصنى
من المرأة وإن أدنى أولوة عليها تنضي مما بين المشرق والمغرب وأنه ليعكون عليها سبعون نوبا
ينفذها بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن أدنى أهل الجنة
منزلة ومامتهم دنى لمن يغدو عليه وروح عشرة آلاف خادم مع كل واحد منهم طريفة ليست مع
صاحبه وفي تعلق اللام في قوله تعالى (لاصحاب اليمين) وجهان أحدهما انهما متعلقة بأنشاءناهن
أي لاجل أصحاب اليمين والثاني انهما متعلقة بأترابا كقولك هذا ترب لهذا أي مساولة ثم بينهم

بقوله تعالى (ثله من الاولين) اى من أصحاب اليمين (وثله) اى منهم (من الاخرين) فلم يبين
فيهم قلة ولا كثرة قال البقاعي والظاهر ان الاخرين أكثر فان وصف الاولين بالكثرة لا ينافي
كون غيرهم أكثر ليتفق مع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة ثلثا اهل الجنة فانهم
عشرون ومائة صف هذه الامة منهم غانون صفا واربعون من سائر الامم وعن عروة بن رويم
قال لما نزل قوله تعالى ثله من الاولين وقليل من الاخرين بكى عمر وقال يا نبي الله آمنابر رسول الله
وصدقناه ومن ينصونا قليلا فانزل الله تعالى ثله من الاولين وثله من الاخرين فدعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد انزل الله تعالى فيما قلت فقال عمر رضينا عن ربنا ونصدق نبينا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم ابنا ثله ومننا الى يوم القيامة ثله ولا يستعملها الاسود
من رعاة الابل بمن قال لا اله الا الله وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما رفعه قال عرضت على الامم
لجعل يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي معه الرهط والنبي ليس معه احد ورفع الى
سواد عظيم فقلت انهم امتي فقبل لى هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد
عظيم فقبل لى هذه امتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فتفرق الناس
ولم يبق لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اما نحن
فولدنا في الشرك ولا كنا آمنا بالله ورسوله ولكن هؤلاء هم ابناؤنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك فقال هم الذين لا يتطهرون ولا يسترقون ولا يكتفون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة
ابن محصن فقال ادع الله تعالى أن يجعلني منهم فقال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن
يجعلني منهم فقال سبعة منهم عكاشة والرهم دون العشرة وقيل الى الاربعة وعن عبد الله
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عرضت على الانبياء الليلة باتباعها حتى أتى على
موسى في كعبة بنى اسرائيل فلما رأيتهم اعجبوني فقلت أى رب من هؤلاء قيل هو اخوك موسى
ومن معه من بنى اسرائيل قلت يا رب واين امتي قيل انظر عن يمينك فنظرت فاذا ظراب مكة قد
سد بوجوه الرجال فقال هؤلاء امتك ارضيت فقلت رضيت رب قيل انظر عن يسارك فنظرت فاذا
الافق قد سد بوجوه الرجال فقال هؤلاء امتك ارضيت قلت رب رضيت فقيل ان مع هؤلاء سبعين
الفا يدخلون الجنة لا حساب عليهم فقال صلى الله عليه وسلم ان استطعتم ان تكونوا من السبعين
فكونوا وان عجزتم وقصرتم فكونوا من اهل الظراب فان عجزتم فكونوا من اهل الافق فأتى قد
رأيت اناسا يتهاوشون كثيرا وعن عبد الله بن مسعود قال كلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قبة فحو من اربعين فقال اترضون ان تكونوا رابع اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا
ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفسي بيده انى لا رجوا ان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان
الجنة لا يدخلها النفس مسلمة وما أنتم في اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود
او كالشعرة السوداء في جلد الثور الاحمر وتقتم في الحديث المار انهم ثلثا اهل الجنة ولا منافاة
لانه صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بالقليل ثم أطلعه الله تعالى على الزيادة ولما أتم وصف أصحاب
الجنة اتبعه اصدادهم بقوله تعالى (وأصحاب الشمال) أى الجهة التى تشام العرب بهم اربعين

عن الشيء الاخص والخط الانقص قال البقاعي والظاهر أنهم أدنى أصحاب المشأمة كما ان أصحاب
العين دون السابقين من أصحاب الميمنة ثم عظم ذمهم ومصابهم فقال تعالى (ما أصحاب الشمال)
أي أنهم بحال من الشؤم هو جدير بأن يسأل عنه وسماهم بذلك لانهم يأخذون كتبهم بشمالهم ثم
بين مقتبلهم وما أعد لهم من العذاب فقال تعالى (في سموم) أي ريح حارة من النار تنفذ في المسام
(وجيم) أي ماء حار بالغ في الحرارة الى حد يذيب اللحم (وظل من يحموم) أي دخان أسود
كالحم أي الضعم شديد السواد وقيل النار سوداء وأهلها سود وكل شيء فيها أسود وقيل يحموم
اسم من أسماء النار قال الرازي وفي الامور الثلاثة إشارة الى كونهم في العذاب دائمًا لانهم ان
قعر ضوالمهب الهواء أصحابهم السموم وان اسمهم يحموم كما يفعل الذي يدفع عن نفسه السموم
بالاستكثار بالكن يكونون في ظل من يحموم وان أرادوا التبريد بالماء من حر السموم يكون الماء
من جيم فلا انفكالة لهم من العذاب أو يقال ان السموم تضربه فيعطش وتتهب نار السموم
في احشائه فيشرب الماء فيقطع أمعاه فيريد الاستغلال بظل فيكون ذلك الظل يحموم وذكر
السموم والحيم دون النار تنبيهًا بالادنى على الاعلى كانه قال أبردا الاشياء في الدنيا حارة عندهم
فكيف أحرها وقوله تعالى (للابارد) أي لروح النفس (ولا كريم) أي لبؤس به ويلجأ اليه صفتان
للظل كقوله تعالى من يحموم وقال الضحاک للابارد أي كغيره من الظلال بل حار لانه من دخان
شفيج جهنم ولا كريم عذب وقال سعيد بن المسيب ولا حسن منظره وكل شيء لا خير فيه ليس بكريم
فسماء ظلا ونقي عنه برد الظل وروحه ونفعه من يأوى اليه من أذى الحر وذلك كرمه ليمحو
ما في مدلول الظن من الاسترواح اليه والمعنى انه ظل حار ضار الان للشيء في نحو هذا شأن ليس
للانبات وفيه تميمكم بأصحاب المشأمة وأنهم لا يستأهلون الظل البارد الكريم الذي هو
لاضدادهم في الجنة ثم بين استحقاقهم لذلك بقوله تعالى (انهم كانوا) أي في الدنيا (قبل ذلك) أي
الامر العظيم الذي وصلوا اليه (مترفين) أي انهم انما استحقوا هذه العقوبة لانهم كانوا في الدنيا
في سعة من العيش متمكنين في الشهوات مستمتعين بهم متمكنين منها (وكانوا بصرون) أي يقيمون
ويديمون على سبيل التجدد بلما لهم من الميل الجلي الى ذلك (على الحنث) أي الذنب ويعبر
بالحنث عن البلوغ ومنه قولهم لم يبلغوا الحنث وانما قيل ذلك لان الانسان عند بلوغه اليه يؤخذ
بالحنث أي الذنب وتحت فلان أي جانب الحنث وفي الحديث كان يحنث بفارس أي يتعبد
لجماعة الاثم فهو خرج فتنه في هذه كلها السلب ولما كان ذلك قد يكون من الصغار التي تغفر
قال تعالى (العظيم) أي وهو الشرك فانه الحس والضحاک وقال مجاهد هو الذنب الذي لا يتوبون
منه وقال الشعبي هو اليمن الغموس وهو من الكبائر يقال حنث في عيئة أي لم يبرها ورجع فيها
وكانوا يقيمون ان لا يعث وان الاصنام انداد الله تعالى فذلك حنثهم (فان قيل) الترفه هو التسميم
وذلك لا يوجب ذما (اجيب) بأن الذم انما حصل بقوله تعالى وكانوا بصرون على الحنث العظيم
فان صدور المعاصي عن كثرة النعم عليه أقبح القبائح وفي الآية مبالغاة لان قوله تعالى بصرون
يقتضي ان ذلك عادتهم والاصرار ومداومة المعصية ولان الحنث ابلغ من الذنب لان الذنب يطلق

على الصغيرة ويدل على ذلك قولهم بلغ الخنث اى بلغ مبلغا طلقه فيه الكبيرة ووصفه بالعظيم يخرج الصغائر فانها لا توصف بذلك قال الرازى والحكمة في ذكره سبب عذابهم ولم يذكر في اصحاب الاميين سبب نوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعنين وذلك تنبيه على أن الثواب منه فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه أو لم يذكر لا يهزم بالفضل نقص وظلم وأما العدل ان لم يعلم سبب العقاب بظن ان هذا الظلم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل في حق اصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال في السابقين لان اصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء في حقهم (وكانوا) اى زيادة على ما ذكر (يقولون) اى انكارا مجمدين لذلك دائما عندنا (أئذا) اى أتبعث اذا (متنا وكنا) اى كوننا ثابنا (ترابا وعظاما) ثم أعادوا الاستفهام تأكيد الانكارهم فقالوا (أمتلبعونون) اى كائن وثابت بعننا ساعة من الدهر وكذا ويكون انكارهم لما دون ذلك بطريق الاولى وقرأ قالون أئذا بتحقيق الهمزة الاولى المفتوحة وتسهيل الثانية المكسورة وادخل الف بينهما وكسر الميم من متنا وهمزة واحدة مكسورة في المتنا وقرأ ورش بتحقيق الاولى وتسهيل الثانية ولا ادخل بينهما وكسر الميم متنا وهمزة واحدة مكسورة في المتنا مع النقل عن اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالاستفهام فيهما مع تسهيل الثانية الا ان اباعمر ويدخل بينهما الفافيهما وابن كثير لا يدخل الفاضمايم متنا (اواباونا) اى اوتبعث آباونا (الاقولون) اى الذين قد بليت مع لحومهم عظامهم فصاروا كلهم ترابا ولا سيما ان حملتهم السيول فترقت اعضاءهم وذويت بها في الآفاق (فان قيل) كيف حسن العطف على المضمر في لبعونون من غير تأكيدهن (أجيب) بأنه حسن للفاصل الذى هو الهمزة كما حسن في قوله تعالى ما أشركك ولا آباؤنا الفصل لا المؤكدة للنفي وقرأ قالون وابن عامر يسكون الواو من اوو الباقون بفتحها ثم ردا لله تعالى عليهم قولهم ذلك بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) اى لهؤلاء ولكل من كان مثلهم واكد لانكارهم (ان الاولين) اى الذين جعلتم الاستبعاد فيهم وهم الآباء (والآخرين) وهم الابناء (المجموعون) اى في المكان الذى يكون فيه الحساب (الى ميقات يوم) اى زمان (معلوم) اى معين عند الله تعالى وهو يوم القيامة اذ هو من شأنه ان يعلم بما عليه من الامارات والميقات ما وقت به الشئ من زمان أو مكان الى حد (تم انكم) اى بعد هذا الجمع (أيها الضالون) اى الذين غلبت عليهم الغياوة فهم لا يفهمون فضلا عن الهدى ثم اتبع ذلك ما اوجب الحكم عليهم بالضلال فقال تعالى (المكذبون) بالبعث والخطاب لاهل مكة ومن في مثل حالهم (لا تكونون من شجر من رقوم) وهو من اخشب الشجر المرتبتهامة بنبتها الله تعالى في الجحيم فهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر وتتن الرائحة وقد دمر الكلام على ذلك في الصفات (تنبيه) من الاولى لا بسد الغاية والثانية لبيان الشجر (فالون) اى ملا هو في غاية الثبات وأنتم في غاية الاقبال عليه مع ما هو عليه من عظيم الكراهة (منها) اى الشجر وأشبه لانه جمع شجرة وهو اسم جنس قال البقاعى وهم يكرهون الاناث فتأنيدهم والله اعلم بزيادة في تفسيرهم وقال الزمخشري أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه وهو

لف ونشر مرتب (البطون) أي يضطرهم إلى تناول هذا الكربة حتى تغلبوا بطونكم منه ثم لما بين ما كلهم أتبعه مشربهم فقال تعالى (فشاربون عليه) أي الأكل أو الرقوم (من الحميم) لاجل حرارته وحرارته يحتاجون إلى شرب الماء فيشربون من الماء الحار (فشاربون) أي منه (شرب الهيم) أي الابل العطاش وهو جمع هيمان للذكور وهي لاذنخ كعطشان وعطشى والهيماء معطش تشرب الابل منه إلى أن تموت أو تسقم سقما شديدا وقيل إنه جمع هائم وهائمة من الهيم أيضا إلا أن جمع فاعل وفاعله على فعل قليل نحو نازل ونزل وعائد وعود وقيل إنه جمع هيام بفتح الهاء وهو الرمل غير المتناسك الذي لا يروى من الماء أصلا فيكون مثل صحاب وسحب بفتحين ثم خفف بأسكان عينه ثم كسرت فاؤه لتصح الباء كفاعل بالذي قبله والمعنى أنه يسقط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الرقوم الذي هو كالمهل فاذا املأوا منه البطون ساء عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الحميم الذي يقطع أمعاءهم فيشربون منه شرب الهيم (فان قيل) كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذوات متفقة وصفتان متفقتان فكان عطف الشاربين على نفسه (أجيب) بأنهم ما ليسا بمتفقتين من حيث أن كونهم شاربين الحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة وقطع أمعائهم أمر عجيب فشرهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء أمر عجيب أيضا فكتبتا صفتين مختلفتين وقرأنا فاعل وعاصم وحزرة بضم الشين والباقون بفتحها (هذا) أي ما ذكر (نزلهم) أي ما بعد لهم أول قدر ومهم مكان ما بعد للضيف أول حلوله كرامة له (يوم الدين) أي الجزاء الذي هو حكمة القيامة وإذا كان هذا نزلهم فاظنك بما يأتي بعدما استقرت في الحميم وفي هذا تمكم كافي قوله تعالى فيشرهم بعد ذاب أليم فإن النزل ما بعد للنازل تكريمة له ثم استدلل على منكرى البعث بقوله تعالى (نحن) أي لا غيرنا (خلقناكم) أي بما لنا من العظمة (فالوا) تخفيض أي فهلا (تصدقون) أي بالبعث فإن إعادة أسهل من الابتداء وقيل نحن خلقنا رزقكم فهل لا تصدقون أن هذا أطعاكم لم تؤمنوا وملتق التصديق محذوف تقديره فلو لا تصدقون بخلقنا (أفأنتم) أي أخبروني هل رأيتم بالبصر والبصيرة (ما نحنون) أي تصبون من المني في أرحام النساء (أأنتم) مخلقونه أي توجدونه مقدرا على ما هو عليه من الاستواء والحكمة بعد خلقه من صورة النطفة إلى صورة العلقة ثم من صورة العلقة إلى صورة المضغة ثم منها إلى صورة العظام والاعصاب (أم نحن) أي خاصة (الخالقون) أي الثابت لنا ذلك وقرأنا (أفأنتم) في الثلاثة مواضع نافع بتسهيل الهمزة التي هي عين الكلمة ولورش وجه ثان وهو أبدال ألفا وأسطها الكسائي والباقون بالتحقيق وقرأنا أنتم في الثلاثة المواضع نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية بخلاف هشام وأدخل بينهما ألفا قالون وأبو عمرو وهشام ولم يدخل بينهما ورش وابن كثير ولورش وجه ثان وهو أبدال الثانية ألفا والباقون بتحقيقهما مع عدم الإدخال بينهما ولما كان الجواب قطعاً أنت الخالق وحده أكد ذلك بقوله تعالى (نحن) أي بما لنا من العظمة لا غيرنا (قد زنا) أي تقدير أعظم لا يقدر سوانا على نقص شيء منه (بينكم الموت) أي قسمناه عليكم فلم نترك أحدا منكم بغير حصته منه واقتنا موت كل بوقت معين لا يتعداه فقصرنا عمر هذا ورعا كان

في الاوج من قوة البدن وصحة المزاج فلوا جمع الخلق كلهم على اطالة عمره ما قدروا أن يؤخروه
 لحظة وأطالنا عمر هذا وزجما كان في الحضيض من ضعف البدن واضطراب المزاج فلو غلبوا على
 تقصيره طرفه عين العجزوا وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال والباقون بالتشديد (وما نحن) أي على
 ما لنا من العظمة (بمبوقين) أي بالموت أي لا عاجزين ولا مغلوبين (على) أي عن (أن نبذل) أي
 تبديلا عظيما (أمثالكم) أي صوركم وأشخاصكم (وننشئكم) أي انشاء جديدا بعد تبديل ذواتكم
 (في ما لا تعلمون) فان بعضكم تأكله الحيتان أو السباع أو الطيور فننشئ أبدانه منها وبعضهم يصير
 ترابا فربما نشأ منه نبات فأكلته الدواب فنشأت منه أبدانها وربما صار ترابا من معادن الارض
 الذهب والفضة والحديد والنحاس والحجر ونحو ذلك وقد لمح الى ذلك قوله تعالى قل كونوا حجارة أو
 حديدا الى آخرها ويكون المعنى كما قال البغوي نأت بخلق مثلكم بدل لامنكم وتخلقكم فيما لا تعلمون
 من الصور أي بتغيير أوصافكم وصوركم الى صور أخرى بالسخ ومن قدر على ذلك قدر على الاعادة
 وقال الطبري معنى الآية نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبذل أمثالكم بعد موتكم بأخرين
 من جنسكم وما نحن بمبوقين في آجالكم أي لا يتقدم متأخرا ولا يتأخر متقدم وننشئكم فيما
 لا تعلمون من الصور والهيئات قال الحسن أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم وقيل
 المعنى فننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا فتجمل المؤمن بياض وجهه ونفج الكافر
 بسواد وجهه * (فائدة) * في ما مقطوعة في الرسم (ولقد علمت النشأة الاولى) أي الترابية لا يكف
 آدم عليه السلام والجميع لا تمك حواء رضي الله عنها والنطفية لكم وكل منها تحويل من شيء
 الى آخر غير ما الذي شاهدتم قدرته على ذلك لا يقدر على تحويلكم بعد أن تصيروا ترابا
 الى ما كنتم عليه أو لامن الصور ولهذا سبب عما تقدم قوله تعالى (فلولا) أي فهلا
 ولم لا (تذكرون) أي تذكر اعظيما تذكرون أنفسكم عليه فعملون أن من قدر على النشأة
 الاولى قدر على الثانية فانها أقل ضعفا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال
 وفيه دليل على صحة القياس وفي الخبر عجبا كل العجب لله ~~كذب~~ بالنشأة الاخرة وهو يرى
 النشأة الاولى وعجبا للمصدق بالنشأة الاخرة وهو يسعى لدار الغرور وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 النشأة بفتح الشين وبعدها ألف قبل الهمزة والباقون بسكونها ولا ألف بعدها فاذا وقف حمزة
 نقل حركة الهمزة الى الشين وخفف ذال تذكرون حمزة والكسائي وحقق وشددها الباقيون
 ثم ذكراهم حمزة أخرى بقوله تعالى (أفرايتم) أي أخبروني هل رأيتم بالبصر والبصيرة ما تبهاكم
 عليه فيما تقدم فتسبب عن قبيحكم لذلك انكم رأيتم (ما تحزنون) أي تجددون حزنه على
 الاستقرار من أراضيتكم فتطرحون فيه البذر (أنتم ترزونه) أي تنشئونه بعد طردهم
 ويجعلونه زراعا فيكون فيه السنبل والحب (أم نحن) خاصة (الزارعون) أي المنبتون له
 والحافظون روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لا يقولن أحدكم زرعت وليقل حرثت
 قال أبو هريرة رأيتم الى قوله تعالى أفرايتم الآية * ولما كان الجواب قطعاً أنت الفعال لذلك
 وحده قال تعالى موضعاً لانه ما زرعه غيره (لوتشاء) أي لو علمناكم بصفة العظمة

(جعلناه) أي تلك العظمة (حطاما) أي مكسورا مفتتلا أحب فيه قبل النبات حتى لا يقبل الخروج أو بعده ببرد مفرط أو حر مهلك أو غير ذلك فلا ينتفع به (فظلمتم) أي فأفتم بسبب ذلك نهارا في وقت الاشغال العظيمة وتركتم ما بهمكم (تفككهون) حذف منه إحدى التامين في الأصل تخفيفا أي تتجحون مما نزل بكم في زرعكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصي التي أوجبت تلك العقوبة قال الزمخشري ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأثمها البعداء ويتركها القرباء فينجاهم إذا غار ماؤها فاتتبع بها قوم وبقي قوم يتفككهون أي يتندمون وقال الكسائي التفكك التلطف على ما فات من الاضداد تقول العرب تفككت أي تنعمت وتفككت أي حزنت وتقولون (أنا للغرمون) بحذف القول ومعنى في الغرم ذهاب المال بغير عوض من الغرام وهو الهلاك ومن مجي الغرام بمعنى الهلاك قول القائل ان يعذب يكن غراما وان يعطى طيرا فلا فانه لا يبالي

وقال ابن عباس الغرام العذاب أي عذبوا بذهاب أموالهم والمعنى ان غرنا الحب الذي بذرناه فذهب بغير عوض ومن الغرام بمعنى العذاب قول القائل

ونفت بأن الحلم منك سجيعة * وأن نوادي مبتلى بك مغرم

وقرأ شعبة أثناءهم مزة مفتوحة بعدها همزة مكسورة على الاستفهام والباقون بهمزة واحدة مكسورة على الخبر (بل نحن) أي خاصة (محرومون) أي ممنوعون ورزقنا حرمانا من لا يرزقناؤه فلا حظ لنا في الاكتاب فلو كان الزارع ممن له حظ لا فلع زرعهم ثم ذكر تعالى لهم حجة أخرى بقوله تعالى (أفرايتم الماء) أي أخبروني هل رأيتم بالبصر والبصيرة ما نبهنا عليه فيما مضى من المظم وغيره فرايتم الماء (الذي تشربون) فتحيوا به أنفسكم وتسكنوا به عطشكم ذكرهم بنعمه التي أنعم بها عليهم بانزال المطر الذي لا يقدر عليه أحد الا الله عز وجل

(أأنتم أنزلتموه من المزن) أي السحاب وهو اسم جنس واحده مزنه قال القائل

فلا مزنه وقد دقت ودقها * ولا أرض أبقل إبقالها

وعن ابن عباس والثوري المزن السماء والسحاب وقال أبو زيد المزن السحابة البيضاء أي خاصة وهي أعذب ماء والجمع مزن والمزن المطرة (أم نحن) أي خاصة (المنزلون) أي له بما لنا من العظمة (لونساء) أي حال انزاله وبعده قبل أن ينتفع به (جعلناه) أي بما تقتضيه صفة العظمة (أجاجا) أي لماء محرقا كأنه في الاحشاء لهيب النار الموضح فلا يبرد عطشا ولا ينتفعا بقاء ينتفع به وقال ابن عادل الاجاج المالح الشديد الملوحة (فلولا) أي فهل لولا (تشكرون) أي تجتدون الشكر على سبيل الاستقراء باستعمال ما أفادكم ذلك من القوي في طاعة الله الذي أوجده لكم ومكنكم منه ثم ذكر تعالى لهم حجة أخرى بقوله تعالى (أفرايتم النار) أي أخبروني هل رأيتم بالبصر والبصيرة ما تقدم قرأيتم النار (التي تورون) أي تخرجون من الشجر الأخضر (أأنتم أنشأتم) أي اخترعتم وأوجدتم وأحييتم وربيتهم ورفعتم (أنشأتم) أي التي يقدح منها النار وهي المراح والمقار والما تضرعان يقدح منهن النار وهما طبتان وقيل أراهم جميع

الشجر الذي توقده النار (أم نحن) أى خاصة وأكذب قوله تعالى (المشؤون) أى لها بما لنا من العظمة على تلك الهيئة فن قدر على إيجاد النار التي هي أييس ما يكون في الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها كان أقدر على إعادة الطراوة في تراب الجسد الذي كان غضا طريا فيبس * ولما كان الجواب قطعاً أنت وحدك قال تعالى دالاً على ذلك تنبيهاً على عظم هذا الخبر (نحن) أى خاصة (جعلناها) أى لما اقتضته عظمتنا (تذكرة) أى شيئاً تذكر به تذكرنا عظيم ما جلدنا كما أخبرنا به من البعث وعذاب النار الكبرى وما ينشأ فيها من شجرة الزقوم وغير ذلك وقيل موعظة يتعظ بها المؤمن وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا والله إن كانت لكافية يا رسول الله قال فإنها فضلت عليها تسعة وستين جزءاً كلها مثلها مثل حترها (ومتاعاً) أى بقلعة ومنفعة (للمقوين) أى المسافرين والمقوى النازل في أرض القوا بالكسر والقصر والمذكور وهي القفر البعيدة من العمران والمعنى أنه ينتفع بها أهل البوادي والاسفار فان منفعتهم بها أكثر من المقيم فانهم يوقدون بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال الى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد للمقوين أى المستغنين بها من الناس أجمعين يستضيئون بهم في الظلمة ويصطلون بها من البرد ويتنفعون بها في الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع وتذكر بها نار جهنم فيستنجيها الله تعالى منها وقال ابن زيد للجائعين في اصلاح طعامهم يقال أقويت منذ كذا وكذا أى ما أكلت شيئاً قال الشاعر واني لا اختار القوى طاوى الحشى * محافظة من أن يقال لثيم

وقال قطرب المقوى من الاضداد يقال للنفق مرقون مخلوق من المال ويقال للغنى مقوقته على ما يريد والمعنى فيها متاعاً ومنفعة للفقراء والأتغنيا لا غنى لاحد عنها وقال المهدي الآية تصلح للجميع لان النار يحتاج اليها المسافر والمقيم والغنى والفقير * ولما ذكر تعالى ما يدل على وجوب وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم وأكل أحد من الناس بقوله تعالى (فسبح) أى أوقع التنزيه العظيم من كل شائبة نقص من ترك البعث وغيره ولا سيما بعد بلوغ هذه الأدلة (باسم) أى ملتبساً بذكر اسم (ربك) أى المحسن اليك بهذا البيان الاعظم * (فائدة) * أبتدوا ألف الوصل هنا في اسم ربك لانه لم يكثر دوره ككثرته في البسملة وحذفه منها الكثرة دورها وهم شأنهم الإيجاز وتقليل الكثرة اذ اعرف معناه وهذا معروف لا يجهل واثبات ما أثبت من اشكاله مما لا يكثر دليل على الحذف منه ولذا لا تحذف مع غير الباء في اسم الله ولا مع الباء في غير الجلالة كريمة من الاسماء وقد أوضحت ذلك في مقدمة على البسملة والحمدلة * ولما كان المقام للعظمة قال الله تعالى (العظيم) أى الذى ملأ الاكوان كلها عظمة فلا شئ منها الا وهو مملوء بعظمته تنزيهاً عن أن يلحقه شائبة نقص أو يفوته شئ من كماله العظيم صفة للاسم أو الرب والاسم قيل بمعنى الذات وقيل زائد أى فسبح ربك واختلف في لافى قوله تعالى (فلا أقسم) فقال أكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة بدليل قوله تعالى بعد ذلك وانه لقسم ومثلها في قوله تعالى للثيلا يعلم أهل الكتاب والتقدير

يعلم وقال بعضهم انها حرف نني وان المنفي بها محذوف وهو كلام الكافر الجاهل والتقدير
 فلا حجة بما يقوله الكافر ثم ابتدأ قسمها بذكر وضعف هذا بأن فيه حذف اسم لا وخبرها قال
 أبو حيان ولا ينبغي فان القائل بذلك مثل سعيد بن جبير تليد خبر القرآن وهو عبد الله
 ابن عباس ويعد أن يقوله سعيد الانبؤف وقال بعضهم انها لام الابتداء والاصل فلا قسم
 فأشعبت الفتحة فتولد منها ألف كقول بعضهم أعوذ بالله من العقرب قال الزمخشري ولا يصح
 أن تكون اللام لام القسم لامر من أحدهما أن حقها أن تقرن بها النون المؤكدة والاخلال
 بها ضعيف قبيح والثاني ان لا فعلن في جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يجب أن يكون
 للحال واختلف أيضا في معنى قوله عز وجل (بمواقع النجوم) فقال أكثر المفسرين بمساقطها
 لغروبها قال الزمخشري ولعل الله تعالى في آخر الليل اذا انخسبت النجوم الى المغرب أفعالا
 عظيمة مخصوصة وللملائكة عبادات موصوفة أولانه وقت قيام المجتهدين والمبتلين اليه من
 عباد الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله تعالى
 (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) وقال عطاء بن رباح أراد بمواقعها منازلها قال الزمخشري
 وله في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف وقال الحسن مواقعها
 انكسارها وانتثارها يوم القيامة وقال ابن عباس والسدى المراد بنجوم القرآن أي أوقات
 نزولها وقال الضحاك هي الانواء التي كانت الجاهلية تقول اذا مطر وامطرنا بنوء كذا
 وقال القشيري هو قسم ولله أن يقسم بما يريد وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القدسية
 (فان قيل) لو تعلمون جوابه ماذا أجيب بأنه مقدرة تقديره لعظمته أي لو كنتم من ذوي العلم
 لعلمت عظم هذا القسم ولكنكم ما علمتموه فعلم أنكم لا تعلمون وقرأ بموقع حزة والكسائي
 بسكون الواو ولا ألف بعدها والباتون بفتح الواو وألف بعدها وقوله تعالى (انه) أي القرآن
 الذي أفهمته النجوم بعوم افهامها (القرآن) أي جامع سهل ذو أنواع جليلة (ريم)
 أي بالغ الكرم منزعة عن كل شائبة لؤم وذناء هو المقسم عليه وفي الكلام اعتراض أحدهما
 الاعتراض بقوله تعالى وانه لقسم بين القسم والمقسم عليه والثاني الاعتراض بقوله تعالى
 لو تعلمون بين الصفة والموصوف (تنبيه) من كرم هذا القرآن العظيم كونه من الملك
 الاعلى الى خير الخلق بسفارة روح القدس مشتملا على أصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش
 والمعاد وبإسان العرب الذين اتفقت علماء الفرق على أن لسانهم أفصح الاسن وعلى وجه
 أعجز العرب كافة وبقيمة الخلق أجمعين واختلف في معنى قوله تعالى (في كتاب) أي مكتوب
 (مكتون) أي مصون فالذي عليه الأكثر انه المصحف سمي قرآنا لقرب الحوار على الاتساع
 ولأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو وأراد به المصحف وقوله
 تعالى (لا يمسه) خبر بمعنى النهي ولو كان باقيا على خبريته لم يمت منه الخلف لان غير المطهر يمس
 وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى (الامطهرون) لا المحدثون وهو قول
 عطاء وطاوس وسالم والقاتم وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي رضي الله عنهم وقال

ابن عادل والصحيح ان المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدي الناس وغيره ان كتاب عمرو
 ابن حزم لا يمس القرآن الا طاهر وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن
 الا وانت طاهر وقالت أخت لعمر عند اسلامه وقد دخل عليها ودعا بالمصحف لا يمس
 الا المطهرون فقام فاعتسل وأسلم وعلى هذا قال قتادة وغيره معناه لا يمس الا المطهرون من
 الاحداث والانجاس انتهى وقال ابن عباس مكنون محفوظ عن الباطل والكتاب
 هنا كتاب في السماء وقال جابر هو الروح المحفوظ أي لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح
 محفوظ وقال بكرمة التوراة والانجيل فيهما ذكر القرآن وقال السدي الزبور وقيل
 لامن لا يمس نافية والضم في لا يمس ضمة اعراب وعلى هذا في الجملة وجهان أحدهما
 ان محلها الجزء صفة لكتاب والمراد به اما الروح المحفوظ والمطهرون حينئذ الملائكة والمراد به
 المصحف والمراد بالمطهرون الملائكة كلهم والثاني محلها رفع صفة لقرآن والمراد بالمطهرون
 الملائكة فقط أي لا يطلع عليه لان نسبة المس الى المعاني متعذرة وقيل انها نافية والفعل
 بعدها مجزوم لانه لو فُك عن الادغام لظهر ذلك فيه كقوله تعالى لم يمسهم سوء ولكنه
 أدغم ولما أدغم حرك بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب وفي الحديث انما زده عليكم
 لانه احرم بضم الدال وان كان القياس يقتضي جواز فتحها تخفيفا وبهذا ظهر فساد
 رد من رد بان هذا لو كان نهيا كان يقال لا يمس بالفتح لانه خفي عليه جواز ضم ما قبل الهاء
 في هذا التحويل لا يجوز سبوه به غيره * واختلفوا في المس المذكور في الآية فقال أنس وسعيد
 ابن جبير لا يمس ذلك الا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة وقال أبو العالبة وابن زيد
 هم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بني آدم وقال الكلبي هم السفرة
 الكرام البررة وهذا كله قول واحد وهو اختيار مالك وقال الحسن هم الملائكة الموصوفون
 في سورة عبس في قوله تعالى صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة وقيل معنى
 لا يمس لا ينزل به الا المطهرون أي الا الرسل من الملائكة على الرسل من الانبياء ولا يمس اللوح
 المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون الا الملائكة المطهرون ولو كان المراد طهر الحدث
 لقال المتطهرون أو المطهرون بتشديد الطاء ومن قال بالاول قال المطهرون يعني المتطهرون
 * (تنبيه) * اختلف العلماء في مس المصحف وحمله على غير وضوء فالجمهور على المنع من مسه على
 غير طهارة الحديث عمرو بن حزم وهو مذهب علي وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد
 ابن زيد وعطاء الزهري والنخعي والحكم وجاد وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي
 وأما الحل فلانه أبلغ من المس سواء حمله بعلاقته أم في كنهه أم على رأسه وسواء مس نفس الاسطر
 أم ما بينها أم الحواشي أم الجلد أم العلاقة أم الخريطة أم الشندوق اذا كان المصحف فيهما
 وسواء مس بأعضاء الوضوء أم بغيرها وقال جماعة يجوز منه وحمله واحتجوا بان النبي صلى
 الله عليه وسلم كتب الى هرقل كتابا فيه قرآن وهرقل لم يمس به هو وأصحابه وبأن الصبيان
 يحملون الألواح محمد بن بلال انكار وبأنه اذا لم يحرم القراءة فالجل والمس أولى وبأنه يجوز حمله

في أمتعة وأجيب عن الاول بأن ذلك الكتاب كان فيه آيات ولا يسمى مصحفا ولا مافى معناه
 وبأنه لو كان كتابا قد تضمن مع القرآن دعاء الى الاسلام فلم يكن القرآن بانقراده مقصودا لخاز
 تغليب المصود فيه وعن الثاني بأنه أبيع للصبيان للضرورة لانهم غير مكلفين وعن الثالث بأن
 القراءة أبيض للعاجة وعسر الوضوء لها كل وقت وبأننا لانسلم الاولوية المذكورة بدليل أن
 الكافر لا يمنع من القراءة ويمنع من حمل المصحف ومسه وعن الرابع بأن جواز حمل المصحف
 في الامتعة محله اذ لم يكن المصحف مقصودا بالحمل وقال آخرون بحرمة المس دون الحمل
 واحتجوا بأن المحرم يحرم عليه مس الطيب دون حمله وأجيب عنه بأنه غير صحيح لان حمل
 المصحف أبلغ في الاستبلاء عليه من مسه فلما حرم الادنى كان تحريم الاعلى أولى ولان تحريم
 المصحف انما هو لحرمته فاستوى فيه مسه وحمله بخلاف طيب المحرم فان تحريمه مقصود على
 الاستمتاع به وليس في حمله استمتاع به ولولف كنه على يده وقلب به أوراق المصحف حرم عليه
 لان القلب يقع باليد لا بالكف بخلاف قلب ذلك يعود ويحرم كتب شئ من القرآن أو من أسمائه
 تعالى نجس أو على نجس ومسه به اذا كان غير معفو عنه ولو خاف على المصحف من حرق أو غرق
 أو وقوع فنجاسة عليه أو وقوعه في يد كافر جاز حمله مع الحدث بل يجب ذلك صيانة للمصحف
 ولولم يجد من يودعه المصحف وعجز عن الوضوء فله حمله مع الحدث ويلزمه أن يتيم ان وجد التراب
 ولا تجوز المسافرة بالمصحف الى أرض الكفار اذا خيف وقوعه في أيديهم للنهي عنه في الصحيحين
 وخرج بالمصحف غيره نحو كتب الفقه والحديث وكتب التفسير فلا يحرم حملها ولا مسها الا
 أن يكون القرآن أكثر من التفسير أو مساويا له فيحرم الحمل والمس لانه حينئذ في معنى المصحف
 وفي ذلك زيادة ذكرتها في شرح المنهاج وغيره وقوله تعالى (تنزيل) أي منزل اليكم بالتدريج
 بحسب الوقائع والتقريب للافهام والثاني والترقية من حال الى حال وحكم الى حكم بوسائط
 الرسل من الملائكة (من رب العالمين) أي الخالق العالم بترتيبهم صفة القرآن أي القرآن منزل من
 عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة كقوله تعالى هذا خلق الله وأثر المصدر
 لان فعل المصداق الفاعل أكثر وفي ذلك رد على قول من قال بأن القرآن شعرا وسجرا أو كهانة
 (أفبهذا الحديث) أي القرآن الذي تقدمت أوصافه العالية وهو يتجدد اليكم انزاله وقتا بعد
 وقت (أنتم مدهنون) أي متهاونون كن يدهن في الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به
 قال ابن بركة الاندلس والمداهنة الملاينة في الامور والتغافل والركون الى التجاوز اه قال
 البقاعي فهو على هذا انكار على من سمع أحدا يتكلم في القرآن بما لا يليق ثم لا يجاهره بالعداوة
 وأهل الاتحاد كإبن عربي الطائي صاحب الفصوص وابن الفارض صاحب التائية أول
 من صوبت اليه هذه الآية فانهم تكلموا في القرآن على وجه يطل الدين أصلا ورأسا ويحله
 عروة فهم أضرب الناس على هذا الدين ومن يتأول لهم أو ينافح عنهم أو يعتذر لهم أو يحسن
 الظن بهم مجانب لاجماع الامة أنجس حالهم فان مراده ابقاء كلامهم الذي لا أفسد للاسلام
 منه من غير ان يكون لابقائه مصلحة ما بوجه من الوجوه اه ويرى ابن المقرئ في روضه على

كفر من شدة في كفر طائفة ابن العربي الذين ظاهروا كلامهم عند غيرهم الاتحاد وهو بحسب ما فهمه من ظاهر كلامهم ولكن كلام هؤلاء جار على اصطلاحهم اذا اللفظ المصطلح عليه حقيقة في معناه الاصطلاحي مجاز في غيره والمعتقد منهم لعنايه معتقد لمعنى صحيح وأما من اعتقد ظاهره من جهلة الصوفية الذين لا علم عندهم بل أكثرهم يدعى ان العلم حجاب ومذعى ذلك هو المحجوب فانه يعترف فان استمر على ذلك بعد معرفته صار كافرا فنسأل الله تعالى التوفيق والعصمة * ولما كان هذا القرآن منكفلا بسعادة الدارين قال تعالى (وتجعلون رزقكم) أى حفظكم ونصيبكم وجميع ما تنتفعون به من هذا الكتاب وهو نفعكم كله (أنكم تكذبون) فتضعون الكذب مكان الشكر كقوله تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الاماء وتصدية أى لم يكونوا يصلون ولكنهم كانوا يصفرون ويصفقون مكان الصلاة قال القرطبي وفيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التي جرت العادة بأن تكون أسبابا بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى ثم يقابلونه بشكر ان كان نعمة أو صبر ان كان مكروها تعبد الله ونذلا وعن ابن عباس ان المراد به الاستسقاء بالانواء وهو قول العرب مطرنا بنوء كذا ورواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر فقال بعضهم هذه رجة الله تعالى وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا قال فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم حتى يبلغ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون وفيه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في سفر فغطت واقفاله فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم ان دعوت الله تعالى لكم فسقيتم لعلمكم أن تقولوا هذا المطر بنوء كذا فقلوا يا رسول الله ما هذا يجيئ الانواء فصلى ركعتين ودعا الله تعالى فهاجت ريح ثم هاجت هابة قطروا فمر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عصا به من أصحابه برجل يغترف بقدر له وهو يقول سقينا بنوء كذا ولم يقل هذا من رزق الله تعالى فنزلت وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر الله على رزقه اياكم أنكم تكذبون بالنعمة وتقولون سقينا بنوء كذا كقول القائل جعلت احسائي اليك اساءة منك الى وجعلت انعامي عليك أن اتخذتني عدوا قال الشافعي لا أحب لاحد أن يقول مطرنا بنوء كذا وان كان النوء عندنا الوقت لا يضرت ولا ينفع ولا يعطر ولا يجبس شيئا من المطر والذي أحب أن يقول مطرنا وقت كذا كما يقول مطرنا شهر كذا ومن قال مطرنا بنوء كذا وهو يريد ان النوء انزل الماء كما يقول أهل الشرك فهو كافر حلال دمه ان لم ينب وحاصله ان اعتقد أن النوء هو الفضاء حقيقة فهو كافر والا فيكره له ذلك كراهة تنزيه وسبب الكراهة انها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولانها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم ثم بين سبحانه أنه لا فاعل لشيء في الحقيقة سواه بقوله تعالى (فلولا) وهي أداة تفهم طلبا بجزء وتوبيخ وتقرير بمعنى فهلا ولم لا (اذ بلغت الحلقوم) أى بلغت الروح منك ومن غيركم عند الاختصار الحلقوم أضمرت من غير ذكر دلالة الكلام عليها دلالة ظاهرة

وفي الحديث ان ملك الموت له أعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيئا فشيئا حتى تنتهي الى الخلقوم فيتوفاهم ملك الموت والخلقة يوم مجرى الطعام في الخلق والخلق مساغ الطعام والشراب معروف فكان الخلقوم أدنى الخلق الى جهة اللسان (وأنتم) أى والحال أنكم أيها العاكفون حول المحتضر المتوجعون له (حينئذ) أى بلغت الروح ذلك الموضع (تنظرون) أى الى أمرى وسلطاني أو الى الميت ولا حيلة لكم ولا فعل بغير النظر ولم يقل تبصرون لتلايقن أن لهم ادوا كالبصر لشيء من المواطن من حقيقة الروح ونحوها (ونحن) أى والحال أننا نحن بحالنا من العظمة (أقرب اليه) أى المحتضر بعلمنا وقدرتنا (منكم) على شدة قربكم منه قال عامر بن قيس ما نظرت الى شيء الا رأيت الله أقرب الى منته (ولعلكم لا تبصرون) من البصيرة أى لا تعملون ذلك (فلولاً) أى فهلاً (ان كنتم) أيها المكذبون بالبعث (غير مدنيين) أى مربوبين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم أو مقهورين مملوكين مجزيين محاسبين بما علمتم في دار البلاء التي أقامكم فيها أحكم الحاكمين من دانه اذا ذله واستعبده وأصل تركيب دان للذل والانتقاد قاله البيضاوى (ترجعونها) أى الروح الى ما كانت عليه (ان كنتم) كوناً بابناً (صادقين) فيما زعمتم فلولاً الثانية تأكيدياً لاولى واذتفر لتراجعون المتعلق به الشرطان والمعنى أنكم في جحودكم أفعال الله تعالى وآياته في كل شيء ان أنزل عليكم كتاباً بمعجزاتكم سحر واقتراء وان أرسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحبيكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يودى الى الاهمال والتعطيل فالحكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الخلقوم ان لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالهي المبدئ المعيد ثم ذكر تعالى طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقال عز من قائل (فاما ان كان) المتوفى (من المقربين) السابقين الذين اجتنبهم الحق من أنفسهم فقرَّبهم منه فكانوا امرادين قبل أن يكونوا مرئيين وليس القرب قرب مكان لانه تعالى منزله عنه وانما هو بالتخلق بالصفات الشريفة على قدر الطاقة البشرية لتبصير الانسان روحا خالصا كالملائكة لا سبيل الى الخطوط والشهوات عليم اوقوله تعالى (فروح) مبتدأ خبره مقدر قبله أى فله روح أى راحة ورجة وما ينغسه من نسيم الريح وقال سعيد بن جبيرة فله فرج وقال الضحاك مغفرة ورجة (وريحان) أى رزق عظيم ونبات حسن بهج وأزاهير طيبة الرائحة وقال مقاتل هو بلسان جبر رزق يقال خرجت أطلب ريحان الله أى رزقه وقيل هو الريحان الذى يشم قال أبو العالمة لا يفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يوفى بغصن من ريحان الجنة فيشمه ثم تقبض روحه وقال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار (وجنت) أى بستان جامع الفواكه والرياحين (نعيم) أى ذات تنعم ليس فيها غيره واهله مقصورة عليهم (تنبيه) جنت هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي فالكسائي باللام فى الوقف على أصله والباقون بالتاء على الرسوم (وأما ان كان) المتوفى (من أصحاب اليمين) أى الذين هم فى الدرجة الثانية من أصحاب المينة (فسلام لك) أى يا صاحب اليمين

(من) اخوانك (أصحاب اليمين) أى يسلمون عليك كقوله تعالى الاقبلاسلاما سلاما وقال
القرطبي فسلام لك من أصحاب اليمين أى است ترى منهم الامتجيب من السلامة فلا تهم لهم
فانهم يسلمون من عذاب الله تعالى وقيل المعنى سلام لك منهم أى أنت سالم من الاعتماد لهم
والمعنى واحد وقيل أصحاب اليمين يدعونك يا محمد بأن يصلى الله عليك ويسلم وقيل معناه
سالت أيها العبد مما تذكره فانك من أصحاب اليمين فحذف انك وقيل انه يجيب بالسلام
تكرما وعلى هذا فى محل السلام ثلاثة أقوال أحدها عند قبض روحه فى الدنيا يسلم عليه ملك
الموت قاله الضحاك وقال ابن مسعود اذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك بقرئك
السلام الثانى عند مسئلته فى القبر يسلم عليه منكر ونكير الثالث عند بعثه فى القيامة تسلم
عليه الملائكة قبل وصوله اليها قال القرطبي ويحتمل أن يسلم عليه فى المواطن الثلاثة ويكون
ذلك اكراما بعد اكرام * ولما ذكر تعالى الصنفين الناجيين أتبعهما الهاكين جامعاهم فى صنف
واحد لان من أريدت له السعادة يكفيه ذلك ومن ختم له بالشقاوة والعياذ بالله تعالى لا ينفعه
الاغلاظ والاكثر فقال تعالى (وأما ان كان) المتوفى (من المكذبين) الذى أخذناه من
أصحاب المشأمة وأنتم حوله تتقطع أكبادكم له ولا تقدررون له على شئ أصلا (الضالين) أى عن
الهدى وطريق الحق (فنزله من جيم) كما قال تعالى ثم انكم أيها الضالون المكذبون الى أن قال
فساربون شرب الهيم وقال تعالى ثم ان لهم عليها شوبا من جيم أى ماء مشاء فى الحرارة بعد
مانالوا من العطش كما يرد أصحاب المينة الخوض كما يادربه للقادم ليرد به غلة عطشه ويغسل به
وجهه ويديه (وتصلية بحيم) أى ونزل من تصلية بحيم والمعنى ادخال فى النار وقيل اقامة
فى الجحيم ومقاساة لانواع عذابها يقال اصلاه النار وصلاح أى جعله يصلها والمصدرها
مضاف الى المفعول كما يقال لفلان اعطاه ما له أى يعطى المال (ان هذا) أى الذى ذكر فى هذه
السورة من أمر البعث الذى كذبوا به فى قولهم أننا لم نعوتون ومن قيام الادلة عليه (لهو حق
اليقين) أى حق الخبر اليقين أى لما عليه من الادلة القطعية المشاهدة كأنه مشاهد مباشر وقيل
انما جاز اضافة الحق الى اليقين وهما واحد لا اختلاف لانهما ذلك من باب اضافة المترادفين
ولما حقق له تعالى هذا اليقين سبب عن أمره لنبيه صلى الله عليه وسلم بالتنزيه عما وصفوه به مما
يلزم منه وصفه بالهجز فقال تعالى (فسبح) أى أوقع التنزيه كله عن كل شائبة نقص بالاعتقاد
والقول والفعل بالصلاة وغيرها بأن تصفه بكل ما وصف به نفسه من الاسماء الحسنى وتنزهه عن
كل ما نزه نفسه عنه (باسم ربك) أى المحسن اليك بما خصك به مما لم يعطه أحد غيرك واذا كان
هذا الاسم فكيف بما هو له (العظيم) الذى ملأت عظمتة جميع الاقطار والاكوان وزادت
على ذلك بما لا يعلمه حق العلم سواء لان من له هذا الخلق على هذا الوجه المحكم وهذا الكلام
الاعز الاكرم لا ينبغي لشائبة نقص أن تلم بجنابه أو تدن من فناء به وعن عتبة بن عامر قال
لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزل
سبح اسم ربك الاعلى قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى سجودكم خرجه أبو داود وعلم

أبي ذر قال قال لي عليه الصلاة والسلام ألا أخبرك بأحب الكلام إلى الله تعالى سبحانه الله وبجوده وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحانه الله وبجوده سبحانه الله العظيم هذا الحديث آخر حديث في البخاري وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحانه الله العظيم وبجوده غرست له نخلة في الجنة وروى أبو طيبة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصب فاقة أبداً ورواه البيهقي وغيره وكان أبو طيبة لا يدعها أبداً وأخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم يفرزه

﴿سورة الحديد مكية اودم نيسة﴾

وهي تسع وعشرون آية وخمسمائة وأربع وأربعون كلمة وألفان وأربع مائة وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله) الذي أحاطت هيئته بجميع الموجودات (الرحمن) الذي وسعهم جوده في جميع الحركات والسكنات (الرحيم) الذي خص أهل ولايته بما يرضيه من العبادات ولما ختم الواقعة بالامر بتزجهم عما أنكره الكفرة من البعث جاءت هذه لتقرير ذلك التنزيه فقال تعالى (سبح لله) أي الملك المحيط بجميع صفات الكمال (ما في السموات) أي الاجرام العالية والذي فيها (والارض) والذي فيها أي نزهه كل شيء فاللام مزيدة وحي بمادون من تغليب اللات (وهو) أي وحده (العزير) الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء (الحكيم) أي الذي أتقن كل شيء صنعه وقرأ قالون وأبو عمرو والكسائي يسكون الهاء والباءون بضمها (له) أي وحده (ملك السموات والارض) وما فيهما وما بينهما مظاهر وأباطنا فالملك الظاهر ما هو الآن موجود في الدنيا من أرض مدحجة وسماء مبنية وكواكب مضية وأفلاك ورياح وسحاب مرئية وغير ذلك مما يحيط به علمه تعالى والملك الباطن الغائب عنا وأظلمه المضاف إلى الآخرة وهو المذكورت (يحيي) أي له صفة الاحياء فيحيي ما شاء من الخلق بأن يوجد له على صفة الحياة كيف شاء في أطوار يقبلها كيف شاء ومما شاء (ويعيت) أي له هاتان الصفتان على سبيل الاختيار والتجدد والاستمرار فهو قادر على البعث بدليل ما ثبت له من صفة الاحياء (وهو على كل شيء قدير) أي من الاحياء والامانة وغيرهما من كل ممكن (قدير) أي بالغ القدرة (هو) أي وحده (الاول) بالازمنة قبل كل شيء فلا أول له والقديم الذي منه وجود كل شيء وليس وجوده من شيء لأن كل ما نشأه متنازلاً عنه متغير وكل ما كان كذلك فلا بد له من موجود متنازلاً ولا متغير (والآخر) أي بالابدية الذي ينهي إليه وجود كل شيء في سلسلة الترقى وهو بعد فنا كل شيء باق فلا آخر له لأنه يستحيل عليه نعت العدم لأن كل ما سواه متغير وكل ما تغير بنوع من التغير جاز اعدامه وما جاز اعدامه فلا بد له من معدم يكون بعده ولا يمكن اعدامه (والظاهر) أي الغالب العلي على كل شيء (والباطن) أي العالم بكل شيء هذا معنى قول ابن عباس وقال يمان هو الاول القديم والآخر الرحيم والظاهر

الحكيم والباطن العليم وقال السدى هو الاول بيرة اذ عرفك توحيدته والاخر بجوده اذ عرفك التوبة على ما جنيت والظاهر بتوفيقه اذ وفقك للسجود له والباطن بسيره اذ عصيته فستر عليك وقال الحنيد هو الاول بشرح القلوب والاخر بغفران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الآية فقال معناها ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شئ عليم) أى ليكون الاشياء عنده على حد سواء والبطون والظهور انما هو بالنسبة الى الخلق وأما عوسجانه وتعالى فلا باطن من الخلق عنده بل هم في غاية الظهور لديه لانه الذى أوجدهم (فان قيل) ما معنى هذه الواووات (أجيب) بأن الواو الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولى والثانية والثالثة انه الجامع بين الظهور والبقاء وأما الوسطى فعلى انه الجامع بين الصفتين الاولى والثانية ومجموع الصفتين الاخرين فهو المستمر الوجود في جميع الاوقات الماضية والحاضرة والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور والادلة والخفاء فلا يدرك بالحواس قال الزمخشري وفي هذا حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وهذا على رأيه الفاسد وهو على رأى المعتزلة المنكرين برؤية الله تعالى في الآخرة وأما أهل السنة فانهم يثبتون الرؤية للاحداث الدالة على ذلك من غير تشبيه ولا تكيف تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وعن سهل قال كان أبو صالح بأمرنا اذا أراد أحدنا أن ينأى أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات والارض رب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شئ أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الاول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عنا الدين وأغننا من فضلك وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (هو) أى وحده (الذى خلق السموات) وجعلها العلم العرب بتعددتها (والارض) أى الجنس الشامل لكل وأفردا لعدم توصلهم الى العلم بتعددتها وقال تعالى (في ستة أيام) أى من أيام الدنيا أولها الاحد وآخرها الجمعة سنة للتأني في الامور وتقدير الايام التي أوترها سابعها الذى خلق فيه الانسان الذى دل يوم خلقه باسمه الجمعة على أنه المقصود بالذات وبأنه السابع نهاية المخلوقات وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) أى السرى ركابته عن انفراده بالتدبير واحاطة قدرته وعلمه كما يقال في ملوكنا جلس فلان على سريره الملك بمعنى أنه انفرد بالتدبير لا يكون هناك سرير فضلا عن جلوس وأتى باداة التراخي قبيلها على عظمتها (يعلم ما يلج) أى يدخل دخولا يغيب فيه (في الارض) أى من النبات وغيره من أجزاء الاموات وغيرها وان كان ذلك في غاية البعد فان الاماكن كلها بالنسبة اليه تعالى على حد سواء في القرب والبعد (وما يخرج منها) كذلك* (تنبيه)* في التعبير بالمضارع دلالة على ما أودع في الخافقين من القوى فصار اجيشت بجدة منهم ما ذلك بخلقهم تجدد استمر الى حين خرابهم ما (وما ينزل من السماء) من الوحي والامطار والحر والبرد وغيرهما من الاعيان والمنافع التي يوجد بها سبحانه وتعالى

من مقادير أعمار بني آدم وازراقهم وغيرها من جميع شؤونهم (وما يعرج) أى يصعد ويرتقى
 ويغيب (فيها) كالابخرة والانوار والكواكب والاعمال وغيرها ولم يجمع السماء لأن
 المقصود حاصل بالواحدة مع افهام التعبير بها الجنس الشامل للكل (وهو معكم) بالعلم
 والقدرة أيها الخلق (أيما كنتم) لا ينقل علمه وقدرته عنكم بحال فهو عالم بجميع أموركم
 وقادر عليكم تعالى الله عن اتصال بالعالم ومماسه أو انفصال عنه بغيبة أو مسافة (والله) أى
 المحيط بجميع صفات الكمال (بما تعملون) أى على سبيل التجرد والاستمرار (بصير) أى عالم
 بجملته وحقيقته فيجازيكم به وقدّم الجار لمزيد الاهتمام والتنبية على تحقيق الاحاطة (له) أى
 وحده (ملك السموات) وجع لاقتضاء المقام له (والارض) وأفرد الخفاء تعددها عليهم مع
 ارادة الجنس ودل على ارادة ملكه واحاطته بقوله تعالى (والى الله) أى الملك الذى لا كفو له
 وحده (ترجع) بكل اعتبار على غاية السهولة (الامور) أى ككلها بحسب البعث ومعنى
 بالابتداء والانتهاء ودل على ذلك بقوله تعالى (يولج) أى يدخل ويغيب بالنقص والمحو (الليل
 فى النهار) فاذا هو قد قصر بعد طوله وقد انمحي بعد شخوصه وحلوله وزاد النهار وملا الضياء
 الاقطار بعد ذلك الظلام (ويولج النهار) الذى عم الكون ضياؤه (فى الليل) الذى كان قد
 غاب فى علمه فاذا الظلام قد طبق الاقفاق فيزيد الليل والطول الذى كان فى النهار قد صار نقصا
 (وهو) أى وحده (عليم) أى بالغ العلم (بذات الصدور) أى بما فيها من الاسرار والمعتقدات
 على كثرة اختلافها وتغيرها وان خفيت على أصحابها ولمقامت الادلة على تنزيه سبحانه قال
 تعالى أمر بالاذعان له ورسوله صلى الله عليه وسلم (آمنوا) أى أيها الثقلان (بالله) أى
 الملك الاعظم الذى لا مثل له (ورسوله) الذى عظمته من عظمته ونزل فى غزوة العسرة وهى
 غزرة تبوك (وأنفقوا) أى فى سبيل الله (مما جعلكم مستخلفين فيه) أى من الاموال التى
 فى أيديكم فانها أموال الله تعالى لانها بخلقها وانشائها لها وانما مولاكم اياها وخولكم بالاستمتاع
 بها وجعلكم خلفاء فى التصرف فيها فليست هى بأموالكم فى الحقيقة وما أنتم فيها بالانزلة
 الوكلاء والنواب فأنفقوا منها فى حقوق الله تعالى ولين عليكم الانفاق منها كما همون على
 الرجل النفقة من مال غيره اذا أذن له فيه أو جعلكم مستخلفين من كان قبلكم فيما فى أيديكم
 بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينقل منكم الى من بعدكم فلا تجلوا
 به وأنفقوا بالانفاق منها أنفسكم ولما أمر تعالى بالانفاق ووصفه بما سمى له بسبب ما يرغب
 فيه فقال تعالى (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا) من أموالهم فى الوجوه التى تذب اليها على
 وجهه الاصلاح على ما دل عليه التعبير بالانفاق (لهم أجر كبير) أى لا تبلغ عقولكم حقيقة
 كبره فاعتنوا الانفاق فى أيام استخلافكم قبل عزلكم واتلافكم وخصهم بالذكر بقوله
 تعالى منكم لضيق زمانهم وقيل ان ذلك اشارة الى عثمان فانه جهز جيش العسرة وقوله
 تعالى (وما) أى وأى شئ (لكم) من الاعذارا وغيرها فى أنكم أحوال كونكم (لا تؤمنون
 بالله) أى تجتهدون الايمان بتجديد استمرا بالملك الاعلى أى الذى له الملك كله والامر كله

خطاب للكفار أى لا مانع لكم بعد سماعكم ما ذكر (والرسول) أى والحال ان الذى له الرسالة
العامة (يدعوكم) فى الصباح والمساء (لتؤمنوا) أى لاجل أن تؤمنوا (بربكم) الذى
أحسن تربيتمكم بأن جعلكم من أمة هذا النبي الكريم فشر فكم به (وقد) أى والحال
انه قد (أخذ منكم) أى وقع أخذه فصار فى غاية القباحة ترك التوثيق بسبب نصب الأدلة
والتمكن من النظر بإداع العقول وذلك كله منضم الى أخذ الذرية من ظهر آدم عليه السلام
حين أشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم فالوالبى وقرأ أبو عمرو بضم الهمزة وكسر الخاء
ورفع القاف على البناء للمفعول ليكون المعنى من أى أخذ كان من غير نظر الى معين وقرأ
الباقون بفتح الهمزة والخاء ونصب القاف على البناء للفاعل والاخذ هو الله القادر على كل
شئ العالم بكل شئ والحاصل انهم نقضوا الميثاق فى الايمان فلم يؤخذهم حتى أرسل الرسل (ان
كنتم مؤمنين) أى مر يدين الايمان فبادروا اليه (هو) أى لا غيره (الذى ينزل) أى على
سبيل التدرج والمواالات بحسب الحاجة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون وتخفيف
الزاي والباقون بفتح النون وتشديد الزاي (على عبده) الذى هو أحق الناس بحضرة جلاله
واكرامه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (آيات) أى علامات هي من ظهورها حقيقة أن يرجع
اليها ويتعبد بها (بينات) أى واضحات وهي آيات القرآن الكريم (ليخرجكم) أى الله
بالقرآن أو عبده بالدعوة (من الظلمات) التى أنتم منغمسون فيها من الخطيئة والفنائى التى
جبل عليها الانسان والغفلة الكاملة على تراكم الجهل فن آتاه الله تعالى العلم والايمان ففقد
أخرجه من هذه الظلمات التى طرأت عليه (الى النور) الذى كان له وصفالروحه وفطرته
الاولى السليمة (وان الله) أى الذى له صفات الكمال (بكم لرؤف رحيم) أى حيث نهكم بالرسول
والآيات ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة
والكسائي بقصر الهمزة والباقون بالمد وورش على أصله بالمد والتوسط والقصر وليس
قصره كقصر أبي عمرو ومن معه وانما قصره كذا قالون ومن وافقه (وما) أى وأى شئ يحصل
(لكم) فى (أن لا تنفقوا) أى توجدوا الانفاق للمال (فى سبيل الله) أى فى كل ما يرضى الملك
الاعظم الذى له صفات الكمال ليكون لكم به وصله فيخصكم بالرفقة التى هى أعظم الرحمة فانه
ما يبخل أحد عن وجه خير الاسلط الله عليه غرامة فى وجه شر (ولله) أى الذى له صفات
الكمال لا سيما صفة الارث المقتضية للزهد فى الموروث (ميراث السموات والارض) أى يرث
كل شئ فيهم ما فلا يبقى لاحد مال فن تأمل أنه زائل هو وكل ما فى يده والموت من ورائه وطوارق
الحوادث مطبقة به وعما قليل ينقل ما فى يده الى غيره هان عليه الجود بنفسه وماله ثم بين تعالى
التفاوت بين المنفقين منهم فقال تعالى (لا يستوى منكم من أنفق) أى أوجد الاتفاق فى ماله
وجميع قواه وما يقدر عليه (من قبل الفتح) أى الذى هو فتح جميع الديانى الحقيقة وهو فتح مكة
الذى كان سببا لظهور الدين الحق (وقائل) سعيانى اتفاق نفسه لمن آمن به قبل الاسلام وقوة
أهله ودخول الناس فى دين الله أفواجا وقلة الحاجة الى القتال والنفقة فيه ومن أنفق من بعد

الفتح فحذف لوضوحه ودلالة ما بعده عليه وفضل الاول لما ناله انذاك بالاتفاق من كثرة المشاق
لضيق المال حينئذ وفي هذا دليل على فضل أبي بكر فانه أول من أنفق لم يسبقه في ذلك أحد
وخاصم الكفار حتى ضرب ضرباً شديداً أشرف منه على الهلاك روى محمد بن فضيل عن
الكوفي ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعن ابن عمر قال كنت عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر الصديق عليه عباة قد دخلها في صدره بخلال فنزل
عليه جبريل عليه السلام فقال مالي أرى أبا بكر عليه عباة قد دخلها بخلال فقال أنفق ماله على
قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فترك هذا
أم ساخط فقال أبو بكر ساخط على ربي اني عن ربي راض (أو لئلا) أي المنفقون المقاتلون
وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم
لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه لمبادرتهم الى الجود بالنفس والمال
(أعظم درجة) وتعظيم الدرجة يكون لعظم صاحبها (من الذين أنفقوا من بعد) أي من بعد
الفتح (وقاتلوا) أي من بعد الفتح (وكل) أي وكل واحد من الفريقين (وعد الله) أي الذي
له الجلال والاكرام (الحسن) أي المثوبة الحسن وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وقرأ ابن
عاصم يرفع اللام على الابتداء أي وكل وعده ليطابق ما عطف عليه والباقون بنصبها أي
وعد كلا (والله) أي الذي له الاحاطة الكاملة بجميع صفات الكمال (بما يعملون) أي تجددون
عمله على الاوقات (خير) أي عالم بباطنه وظاهره عالماً بما يريد عليه بوجه فهو يجعل جزاء الاعمال
على قدر النيات التي هي ارواح صورها (تنبيه) التقدمة والتأخر قد يكون في أحكام الدين
وقد يكون في أحكام الدنيا فاما التقدمة في أحكام الدين فقالت عائشة أمرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم وأعظم المنازل مرتبة الصلاة وقد قال صلى الله عليه وسلم
في مرضه مرواً بأب بكر فليصل بالناس وقال يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله وقال فليؤمكماً أكبر كما
وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين فمن قدم في الدين قدم في الدنيا وفي الحديث ليس
من آمن لم يقر كبيرنا ويرحم صغيرنا وفي الحديث ما أكرم شاب شيخاً لسنه الا قبض الله له عند
سنه من يكرمه ثم رغب في الاتفاق بقوله تعالى (من) وأكذب بالاشارة بقوله تعالى (ذا) لاجل
ما للنفس من الشح (الذي يقرض الله) أي يعطي الذي له جميع صفات الجلال والاكرام شبه
ذلك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا أعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى فكانه أقرضه اياه
(قرضاً حسناً) أي طيباً خالصاً مخلصاً فيه من تحريابه أفضل الوجوه من غير من وكدر بنسويف
وعيره (فبضاعته له) أي يؤتى أجره من عشرة الى أكثر من سبع مائة كما ذكره في البقرة الى ما شاء
الله تعالى من الاضعاف وقيل القرض الحسن أن يقول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر وقال زيد بن أسلم هو النفقة على الاهل وقال الحسن الططوع بالعبادات وقرأ ابن
عاصم وعاصم بنصب القاء بعد العين والباقون بالرفع وقرأ ابن كثير وابن عاصم بغير ألف
بعد الضاد وتثنية العين والباقون بألف بعد الضاد وتخفيف العين (وله) أي للقرض زيادة

على ذلك (أجر) لا يعلم قدره الا الله تعالى وهو معنى وصفه بقوله تعالى (كريم) أى حسن طيب زالك تام وقوله تعالى (يوم) ظرف لقوله تعالى وله أجر كريم أو منصوب باضمار اذكر أى واذكر يوم (ترى) أى بالعين (المؤمنين والمؤمنات) أى الذين صاروا الايمان لهم صفة راسخة (يسعى نورهم) أى ما يوجب نجاتهم وهدايتهم الى الجنة (بين أيديهم وبأيامهم) لأن السعداء يموتون صماتف أعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يموتون من شماتتهم ووراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصحاتهم البيض أفلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسعون يسعى معهم ذلك النور حبيب لهم ومقدم ما لا قبل نور الايمان والمعرفة والاعمال المقبولة والثاني نور الانفاق لانه بالايان نبه عليه الرازي وقال قتادة ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضي نور من المدينة الى عدن ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضي نور الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يموتون نورهم على قدر أعمالهم فممن من يوتى نور كالتخلة وممن من يوتى نور كالرجل القائم وأدناهم نور انوره على ايامه فيطفا مرة ويطفا أخرى ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة (بشراكم اليوم) أى بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم من الزمان * (تنبيه) * بشراكم اليوم مبتدأ واليوم ظرف وقوله تعالى (جنات) خبره على حذف مضاف أى دخول جنات وهو المشر به ثم وصفها بما لا تكمل اللذة الا به بقوله (تجري من تحتها الأنهار) ثم آمنهم من خوف الانقطاع بقوله تعالى (خالدين فيها) أى خلودا لا اخر له لان الله تعالى أورثهم ذلك فلا يورث عنه له لان الجنة لا موت فيها (ذلك) أى هذا الامر العظيم المتقدم من النور والبشرى بالجنات الخلد (هو النور العظيم) أى الذى ملا بعظمته جميع جهاتهم ولما شرح تعالى حال المؤمنين في موقف القيامة أتبع ذلك بشرح حال المنافقين بقوله (يوم يقول المنافقون والمنافقات) وهم المظهرون الايمان المبطنون الكفر * (تنبيه) * يوم بدل من يوم ترى أو منصوب باذكر (للذين آمنوا) أى ظاهر او باطنا (انظرونا) أى انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف على ركائب ترف بهم وهو لا ممشاة وانظروا اليها لانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به وقرأ حزة بقطع الهمزة في الوصل وكسر الظاء والباقون بوصل الهمزة ورفع الظاء وأما الوقف على آمنوا والابتداء بانظرونا فحزة على حاله كما يقرأ في الوصل والباقون بضم همزة الوصل في الابتداء والظاء على حاله من الضم (نقبس) أى نستضي * (من نوركم) أى هذا الذى نراه لكم ولا يلحقنا منه شيء كما كفى الدنيا ترى ايمانكم بما نرى من ظواهركم ولا تتعلق من ذلك بشي جزاء وفاو ذلك لان الله تعالى يضي للمؤمنين نورا على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم وهو قوله تعالى وهو خادعهم فيمنهاهم يمشون اذ بعث الله ربيحا وظلمة فاطقات نور المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه الآية مخافة ان يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين والقبس الشعلة من النار أو السراج قال ابن عباس

وأبو امامة يغشى الناس يوم القيامة ظلمة قال الماوردي أظن ما بعد فصل القضاء ثم
يعطون نورا يعيشون فيه وقال الكلبي بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور
فاذا سبقتهم المؤمنون وبقوا في الظلمة قالوا المؤمنين انظرونا نقبس من نوركم قيل لهم
جوابا لسؤالهم قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون أى قول ردو تو بيج وتهمكم وتنديم (ارجعوا
وراءكم) أى ارجعوا الى الموقف حيث أعطينا النور (فالتمسوا نورا) هناك فمن ثم يقبس
أو ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان أو ارجعوا خائبين ونحوا عنا
والتمسوا نورا آخر فلا سبيل لكم الى هذا النور وقد علموا أن لا نور وراءهم وانما هو تخيب
واقطاع لهم وقال قتادة تقول لهم الملائكة ارجعوا وراءكم من حيث جئتم وقرأ هشام
والكسائي بضم القاف والباقون بكسرهما ولما كان التقدير فرجعوا أو فاقاموا في الظلمة
سبب عنه وعقب قوله تعالى (فضرِبَ بينهم) أى بين المؤمنين والمنافقين (سور) أى حائط
حائل بين شق الجنة وشق النار (له) أى لذلك السور (باب) موكل به حجاب لا يفتحون الا لمن
أذن له الله تعالى من المؤمنين لما يهديهم اليه من نورهم الذى بين أيديهم بشفاعته أو نحوها
(باطنه) أى ذلك السور أو الباب وهو الشق الذى يلى الجنة من جهة الذين آمنوا جزاء لايمانهم
الذى هو غيب (فيه الرحمة) وهى ما لهم من الكرامة لانه يلى الجنة التى هى سارة تبطن من فيها
بأشجارها وبأستارها كما كانت بواطنهم ملائكة رجة (وظاهره) أى ما ظهر لاهل
النار (من قبله) أى من عنده ومن جهته (العذاب) وهو الظلمة والنار لانه يلى الاقتصار
اهلها على الظواهر من غير أن يكون لهم نفوذ الى باطن وروى عن عبد الله بن عمر أن السور
الذى ذكر الله تعالى فى القرآن هو سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد وظاهره
من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن سريج كان كعب يقول فى الباب الذى يسمى باب
الرحمة فى بيت المقدس انه الباب الذى قال الله تعالى فضرِبَ بينهم بسور له باب الآية وقبل
السور عبارة عن منع المنافقين عن طلب المؤمنين (يتادونهم) أى ينادى المنافقون الذين آمنوا
ويترقون لهم (ألم تكن معكم) أى فى الدنيا صلى ونصوم فنستحق المشاركة فيما صرتم اليه
بسبب ذلك الذى كأمعكم فيه (قالوا) أى الذين آمنوا (بلى) أى كنتم معنا فى الظاهر
(ولكنكم فتنتم أنفسكم) أهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملتموها فى المعاصى والشهوات
وكها فتنة (وتربصتم) أى بالايمان والتوبة وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقلتم لو شئنا أن
يموت فنتسريح منه (وارتبتم) أى شككتم فى الدين وفى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفيما
وعدكم به (وغرتكم الاماني) أى ما تمنون من الارادات التى معها شهوة عظيمة من
الاطماع الفارغة التى لا سبب لها غير شهوة النفس اياها بما كنتم تتوقعون لناس من دوائر
السوء (حتى جاء أمر الله) أى قضاء الملك المتصف بجميع صفات الكمال فلا كفو له ولا خاف
وقرأ قالون وأبو عمرو وباسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وقرأ ورش وقبيل تسهيل الثانية
وأيضا لهما ابد الهاء والباقون بتحقيقهما وأمال الالف بعد الميم حزة وابن ذكوان والباقون

بالفتح واذا وقف جزء وهشام أبدل الهمزة الثانية مع المتد والتوسط والقصر (ومعزكم بالله)
 أى الملك الذى له جميع العظمة (الفرور) أى من لا صنع له الا الكذب وهو الشيطان فاته
 بزنى لكم بغروره التسويف ويقول ان الله غفور رحيم وعفوكريم وماذا عسى أن تكون
 ذنوبكم عنده وهو عظيم ومحسن وحليم ويخوذ ذلك فلا يزال حتى يقع الانسان فاذا أوقفه
 واصل عليه مثل ذلك حتى يتحدى فاذا اتحدى صار الباعث له حينئذ من قبل نفسه فصار طوع
 يده (فاليوم) أى بسبب أفعالكم تلك (لا يؤخذ منكم فدية) أى نوع من أنواع الفداء وهو
 البذل والعرض للنفس على أى حال كان من قلة أو كثرة لأن الله غنى وقد فات محل العمل الذى
 شرعه لكم لانقاذ أنفسكم وقرأ ابن عامر بالتاء الفوقية على التائيث والباقون بالتخنية على
 التذكير (ولامن الذين كفروا) أى الذين أظهروا كفرهم ولم يستروه كما استرعوه أنتم لمساواتكم
 لهم في الكفر وانما عطف الكافر على المنافق وان كان المنافق كافر فى الحقيقة
 لأن للمنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصار غير المنافق لحسن عطفه على المنافق (وأماكم
 النار) أى منزلكم ومسكنكم لا مقر لكم غيرها تحرقكم كما كنتم تحرقون قلوب الاولياء
 باقبالكم على الشهوات واضاعة حقوق ذوى الحاجات وقرأ حزة والكسائي باللاملة مخضنة
 وقرأ ورش بالفتح وبين اللظنين والباقون بالفتح وورش لا يدل هذه الهمزة ثم أكد ذلك بقوله
 تعالى (هى) أى لا غيرها (مولاكم) أى هى أولى بكم وأنشد قول لبيد

فعدت كلا الفرجين بحسبانه * مولى المخانة خافها وأمامها

والشاهد فى مولى المخافة بقوله تعالى (أولى والفرجان الجانبان وهو الخاف والقدام وهو وصف
 بقرة وحشية أى عدت على حالة كلا جانبيها مخوف وحقيقته فى الآية تحرككم بجأه مهملة وراء
 أى مكائكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كما قيل هو مثنة للكرم أى مكان كقول القائل انه لكرم
 ويجوز أن يراد هى ناصركم أى لناصر لكم غيرها والمراد نى الناصر على البنات وقيل تتولاكم
 كما توليت فى الدنيا أعمال أهل النار ولما كان التقدير بئس المولى هى عطف عليه قوله تعالى
 (وبئس المصير) أى هذه النار واختلف فى سبب نزول قوله تعالى (ألم يأن) أى يحسن ويدرك
 وينتهى الى الغاية (للذين آمنوا) أى أقروا بالايان (أن تخشع) أى تلتن وتسكن وتخضع ونذل
 وتطعن (قلوبهم لذكر الله) أى الملك الاعظم الذى لا خيرا الا منه فيصدق فى ايمانه من كان كاذبا
 ويقوى فى الدين من كان ضعيفا فيعرض عن الضمانى وقبل على الباقي ولا يطلب لداء دينه
 دواء ولا لمرض قلبه شفاء فى غير القرآن فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الله استبطأ
 قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن وعن ابن مسعود رضى الله
 عنه ما كان بين اسلا منا وبين أن غوت بنا بهذه الآية الا أربع سنين وعن الحسن أما والله لقد
 استبطأهم وهم يقرؤن من القرآن أقل ما تقرؤن فانظروا فى طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم
 من الفسق وقبل كانوا يجدون بمكة ظلمهاجر وأصابوا الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه
 ففترت وعن أبي بكر رضى الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعند قوم من أهل البصرة

فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم وقال هكذا كان حتى قست القلوب وقال الشاعر
 ألم يأن لي يا قلب أن تنزل الجحلا * وأن يحدث الشيب المنير لنا عقلا
 وقوله تعالى (وما نزل من الحق) أي القرآن عطف على الذكر عطف أحد الوصفين على الآخر
 لأن القرآن جامع للامرين للذكر والموعظة وأنه حق نازل من السموات ويجوز أن يراد بالذكر
 أن يذكر الله تعالى وقرأ نافع وحفص بضعف لراي والباقر بن التمشيد وقوله تعالى
 (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) أي قبل ما نزل اليكم وهم اليهود والنصارى
 معطوف على تخشع والمراد النهي عن مماثلة أهل الكتاب فيما حكي عنهم بقوله تعالى (فطال
 عليهم الامد) أي الاجل اطول أعمارهم أو آمالهم أو ما بينهم وبين أنبيائهم (فقت) أي بسبب
 الطول (قلوبهم) أي صلبت واعدت بحيث لا تنفعل بالطاعات والخير فكانوا كل حين في تغت
 جديد على أنبيائهم عليهم السلام يبالونهم المقترحات وأما بعد أنبيائهم فابعدوا في القسوة
 فمالوا الى دار الكد وارضوا عن دار الصفاء فأنجزوا الى الهلاك باتباع الشهوات قال
 القشيري وقسوة القلب انما تحصل باتباع الشهوة فان الشهوة والصفوة لا يجتمعان وعن أبي
 موسى الاشعري أنه بعث الى فراء البصرة فدخل عليه ثمانمائة رجل قد قرأوا القرآن فقال أنتم
 خيار أهل البصرة وقرأوهم فقرؤوه ولا تعلموا عليكم الامد فتقسط قلوبكم كما قست قلوب
 من كان قبلكم (وكثير منهم) أخرجه قساوته عن الدين أصلا ورأسا فهو (فاسقون) أي
 عريقون في صفة الاندما على الخروج من دائرة الحق التي حدها لهم الكتاب حتى تركوا
 الايمان بعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام وقوله تعالى (اعلوا أن الله) أي الملك الاعظم
 الذي له الكمال كله فلا يعجزه شيء (يحيي) أي على سبيل التعديد والاستمرار كما شاهدونه
 (الارض) أي بالنبات (بعد موتها) أي يسها تمثيل لحياء الاموات بجميع أجسادهم
 وافاضة الارواح عليها كما فعل بالنبات وكما فعل بالاجسام أول مرة ولا حياء القلوب القاسية
 بالذكر والتلاوة فاحذر واسطوته واخشوا غضبه وارجوا رحمة لحياء القلوب فانه قادر على
 احيائها بروح الوحي كما أحيى الارض بروح الماء لتصير باحيائها بالذكر خاشعة بعد قسوتها
 كما صارت الارض رايه بعد خشوعها وموتها ولما انكشف الامر به ذه غايه الانكشاف أنتج
 قوله تعالى (قد بينا) أي على ما لنا من العظمة (لكم الآيات) أي العلامات النيرات (لعلكم
 تهقلون) أي لتكونوا عند من يعلم ذلك ويسمعه من الخلاق على رجاء من حصول العقل لكم
 بما تجد دللكم من فهمه على سبيل التواصل الدائم بالاستمرار وقرأ (ان المصدقين) أي
 العريقين في هذا الوصف من الرجال (والمصدقات) أي من النساء بن كثير وشعبة بضعف
 الصاد فيهم ما من التصديق بالايمان والباقر بن التمشيد فيهم ما من التصديق أذغمت التاء في الصاد
 أي الذين صدقوا وقوله تعالى (وأقرضوا الله) أي الذي له الكمال كله عطف على معنى الفعل
 في المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا
 وأقرضوا الله (قرضا حسنا) أي بغاية ما يكون من طيب النفس واخلاص النية والمنفعة

في سبيل الخير وحسنه كما قاله الرازي أن يصرف بصره عن النظر إلى فعله والنفقة والامتنان
 وطلب العوض عليه (بضاعف) أي ذلك القرض (لهم) من عشرة إلى سبعة مائة كما مر لأن الذي
 كان له العرض كريم وقرأ ابن كثير وابن عامر بتشديد العين ولا ألف بينها وبين المضاد والباقون
 بتخفيف العين وبينها وبين المضاد ألف (ولهم) أي مع المضاعفة (أجر كريم) أي ثواب حسن
 وهو الجنة والنظر إلى وجهه الكريم ثم بين سبحانه وتعالى الحامل على الصدقة ترغيبا فيه وهو
 الايمان فقال تعالى (والذين آمنوا) أي أوجدوا هذه الحقيقة العظيمة في أنفسهم (بالله) أي
 الملك الاعلى الذي له الجلال والاکرام (ورسله) أي كلهم لأجل ما لهم من النسبة إليه فمن كذب
 واحدا منهم لم يكن. ومناب الله تعالى (أولئك) أي هؤلاء العالو الرتبة (هم الصديقون) أي الذين
 هم في غاية الصدق والتصديق لما يحق له أن يصدقهم من سمعه وقال القشيري الصديق من استوى
 ظاهره وباطنه ويقال هو الذي يعمل الامر على الاثني ولا ينزل الى الرخص ولا يبخع للتأويلات
 وقال مجاهد ركل من آمن بالله تعالى ورسله عليهم السلام فهو صديق وتلاه هذه الآية وقال
 الضعفاء الآية خاصة في غيبة نقر من هذه الامة سبقة وأهل الارض في زمانهم الى الاسلام
 أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطهمة والزبير وسعد وحجرة ونساء هم عمر بن الخطاب رضى
 الله عنهم الحق لله تعالى بهم لما عرف من صدق نبه صلى الله عليه وسلم وعلى آله واختلف في نظم
 قوله تعالى (والشهداء عند ربهم) أي المحسن اليهم بالتربية لمثل تلك الرتبة العالمية فمنهم من قال
 هي متصلة بما قبلها والواو لانساق وأراد بالشهداء المؤمنين المخلصين وقال الضعفاء هم التسعة
 الذين سميانهم رضى الله عنهم وقال مجاهد كل مؤمن صديق وشهيد وتلاه هذه الآية وقال قوم
 تم الكلام عند قوله تعالى هم الصديقون ثم ابتدأ بقوله تعالى والشهداء فهو مبتدأ وخبره (لهم)
 أجرهم) أي جعله ربهم لهم (ونورهم) أي الذي زادهم من فضله برحمته قالوا والواو
 للاستئناف وهو قول ابن عباس رضى الله عنهم ما ومسروق وجماعة ثم اختلفوا فيهم فمنهم من
 قال هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام الذين يشهدون على الامر يروى ذلك عن ابن عباس رضى
 الله عنهم ما وهو قول مقاتل بن حبان وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا في سبيل الله
 عز وجل * ولما ذكر تعالى أهل السعادة جعلنا الله تعالى ووالدينا ومحبينا منهم جامعا لاصنافهم
 اتبعهم أهل الشقاوة لذلك بقوله تعالى (والذين كفروا) أي ستر ما دات عليه الادلة (وكذبوا
 بآياتنا) أي على ما لهم من العظمة بنسبتنا اليها (أولئك) أي هؤلاء البعداء من كل خير (أصحاب
 الجحيم) أي النار التي هي غاية في توقدها وفي ذلك دليل على ان الخلود في النار مخصوص بالكفار
 من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والخصبة تدل على الملازمة عرفا وأما غيرهم من
 العصاة فدخلهم فيها ليس على وجه الخصبة الدالة على الملازمة ولما ذكر تعالى حال الفريقين
 في الآخرة حقا مر الدنيا بقوله تعالى (اعلموا) أي أيها العباد المبتلون بحب الدنيا (انما الحياة
 الدنيا) أي الحاضرة التي رغب في الزهد فيها والخروج عنها بالصدقة والقرض الحسن وما مزيدة
 للتأكيد أي الحياة في هذه الدار (لعب) أي لعب لا ثمرة له فهو باطل كعب الصبيان (ولهم) أي

شي يفرح به الانسان قبله أي يشغله عما به عليه ثم ينقض كاهو القتيان ثم أتبع ذلك أعظم ما يلهي في الدنيا بقوله تعالى (وزينة) أي شيء يبهج العين ويسر النفس كزينة النسوان وأتبعها ثم أتبعه بقوله تعالى (وتفاخر بينكم) أي كتماخر الاقران يفخر بعضهم على بعض فيعبر ذلك الى الحسد والبغضاء وأتبع ذلك بما يحصل به الفخر بقوله تعالى (وتكاثر) أي من الجانبين تكاثر الرهبان (في الاموال) أي التي لا يفخر بها الا حق لكونها ماثلة (والاولاد) أي التي لا يفخر بها الا سفية لانهم ساراثلة وآفات هائلة وانما هي قسنة وابتلاء يظهر بها الشاكر من غيره ثم ذلك كله قد يكون ذهابه عن قريب فيكون على اضداد ما كان عليه فيكون أشد في الحسرة ثم في آخر ذلك يموت فاذا هو قد اضمحل أمره ونسي عما قبل ذكركه وصار ماله لغيره وزينته ممتعا به سواه فالدين ناقصة وأحققره ناطلها لانها جففة وطالب الجيفة ليس له خطر وأخسهم من يجعل بها وقال على له ما رلا تحزن على الدنيا فان الدنيا سعة أشياء ما كمول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح فأحسن طعامها العسل وهو رقة ذبابة وأكثر شرابها الماء ويسوى فيه جميع الحيوان وأفضل ملبوسها الدياج وهو نسيج دودة وأفضل مشومها المسك وهو دم فأرة وأفضل المركوب الفرس وعليها تنقل الرجال وأما المنكوح فهو النساء وهو مبال في مبال والله ان المرأة لتزين أحسنها فيراد منها أن تفعلها اه ويناسب بعض ذلك قول الشاعر

فخير لباسها نسجات دود * وخير شرابها قذاز

وأشهى ما ينال المرء فيها * مبال في مبال مستطاب

فالقشيري وهذه الدنيا المذمومة هي ما يشغل العبد عن الآخرة فكل ما يشغله عن الآخرة فهو الدنيا اه أي وأما الطاعات وما يعين عليها من أمور الآخرة * ثم ضرب الله للدنيا مثلا بقوله تعالى (مثل) أي هذا الذي ذكرته من أمرها يشبه مثل (غيث) أي طر حصل بعد جذب وسوء حال (أعجب الكفار) أي الزراع الذين حصل منهم الحث والبذر الذي يسترو الحارث كما يستر الكافر حقيقة أنوار الايمان بما يحصل منه من الجحد والطغيان (نباته) أي نبات ذلك الغيث بما يعجب الكافر في الغالب بسط الدنيا له استدرأ جامن الله تعالى (ثم يهيج) أي يبس فيتم جفافه فيصير حصاده (قترأ) أي عقب كل ذلك وبالقرب منه (مصفرا) أي على حالة لا تغو بعدها (ثم) أي بعد تنهاى الجفاف (يكون) أي كونا كأنه مطبوع عليه (حطاما) أي فماتا يضمحل بالرياح * ولما ذكر تعالى الظل الزائل ذكر اثره الثابت الدائم مقصدا له الى قسمن فقال تعالى (وفي الآخرة عذاب شديد) أي على من آثر الدنيا وأخذها بغير حجة ما معرضا عن ذكر الله تعالى وعن الآخرة هذا أحد القسمين وأما القسم الآخر فهو ما ذكره بقوله تعالى (ومغفرة) أي ولن أقبل على الآخرة ورفض الدنيا ولم تشغله عن ذكر الله تعالى مغفرة (من الله) أي الملك الاعظم (ورضوان) أي في جنة عالية بفضل الله تعالى ورحمة * وقوله تعالى جل وعلا (وما الحياة الدنيا) أي لكونها تافهة غل بزيتها مع أنها زائلة (الامتاع القرور) أي هو في نفسه غرور ولا حقيقة له

الاذلك لانه لا يسر بقدر ما يضرتا كيد لما سبق قال سعيد بن جبير الذي امتاع الغرور اذا
 ألهتك عن طلب الآخرة فاما اذا دعيتك الى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فنعم المتاع ونعم
 الوسيلة ثم أرشدهم الله تعالى الى المسابقة الى الخيرات لان الدنيا خيال ومحال والآخرة بقاء
 وكال بقوله تعالى (سابقوا) أي سارعوا وسارعة المسابقين في المضمار (الى مغفرة) أي ستر
 لذنوبكم حينئذ أو (من ربكم) أي المحسن اليكم بأنواع الخيرات التي توجب المغفرة لكم من
 ربكم وقال الكلبي سارعوا بالتوبة لانها تؤدى الى المغفرة وقال مكحول هي التكسيرة الاولى
 مع الامام وقيل الصف الاول (وجنة) أي وبستان هوم من عظم أشجاره واطراد انهاره بحيث
 يسترد اخذه (عرضها كعرض السماء والارض) أي السموات السبع والارضين السبع
 لوجهل صفائح والرزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جميعا وقال ابن عباس رضي
 الله عنهما ما يريد ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقال مقاتل ان السموات السبع
 والارضين السبع لوجهل صفائح والرزق بعضها الى بعض لكانت عرض جنة واحدة من
 الجنان وسأل عمر ناس من اليهود اذا كانت الجنة عرضها ذلك فاين النار فقال لهم أرايتم اذا
 جاء الليل أين يكون النهار واذا جاء النهار أين يكون الليل فقالوا انه مثلهم ما في التوراة
 ومعناه انه حيث شاء الله وهذا عرضها ولا شك ان الطول أزيد من العرض فذكر العرض تنبيها
 على ان طولها اضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في انفسهم وأفكارهم
 واكثر ما يقع في انفسهم مقدار السموات والارض فشبهه عرض الجنة بما تعرفه الناس
 (أعدت) أي هيئت هذه الجنة الموعود بها وافرغ من أمرها بأيسر أمر (للذين آمنوا) أي
 أوقعوا هذه الحقيقة (بالله) أي الذي له جميع العظمة لاجل ذاته مخلصين له الايمان (ورسله)
 فلم يفرقوا بين أحد منهم وفي هذا أعظم رجا وأقوى أمل لانه ذكر ان الجنة أعدت لمن آمن بالله
 ورسوله ولم يذكروا مع الايمان شيئا آخر يدل عليه قوله تعالى في سياق الآية (ذلك) أي الفضل
 العظيم جدا (فضل الله) أي الملك الذي لا كفو له فلا اعتراض عليه (بوتيه من يشاء) فبين انه
 لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله لابعده لما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لمن يدخل الجنة أحد امتكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا ان يتغمدني
 الله بفضل رحمة ولا ينافي ذلك قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لان البقاء في الحديث
 عوضية وفي الآية نسبية (فان قيل) يلزم على هذا ان يقطع بحصول الجنة لجميع العصاة وان
 يقطع بأنه لا عقاب عليهم (أجيب) باننا نقطع بحصول الجنة ولا نقطع بنقي العقاب عنهم لانهم اذا
 عذبوا مئة ثم نقلوا الى الجنة بقوا فيها أبدا لا يادفكنا مئة ذلهم (والله) أي والحلل ان الملك
 المختص بجميع صفات الكمال فله الامر كله (ذو الفضل العظيم) أي الذي جل أن تحيط
 بوصفه العقول (ما أصاب من مصيبة في الارض) أي من فطام المطر وقلة النبات ونقص الثمرات
 وغلاء الاسعار وتتابع الحوائج وغير ذلك (ولا في أنفسكم) أي من الامراض والفقر وهزل
 الاولاد وضيق العيش وغير ذلك (الافى كتاب) أي مكتوبة في الموضع مثبتة في علم الله تعالى

(من قبل ان نبرأها) أى تخلق وتوجد وتقدر المصيبة فى الارض والانس وهذا دليل على ان اكساب العباد بخلقه سبحانه وتعالى وتقديره (ان ذلك) أى الامر الجليل وهو علمه بالشيء وكتبه على تفاصيله قبل ان يخلق (على الله) أى الله من الاحاطة بصفات الكمال (يسر) لان علمه محيط بكل شيء فقد قدره شامله لا يجهز فيها شيء ثم بين غرة اعلامه بذلك بقوله تعالى (لكيلا) أى أعلمناكم باننا على ما لنا من العظمة قد فرغنا من التقدير فلا يتصور فيه تقديم ولا تأخير ولا تبديل ولا تغيير لا الحزن يدفعه ولا السرور يجلبه ويجمعه كما قال صلى الله عليه وسلم يا معاذ ليعقل هلك ما قدر يكن لا جمل أن لا (تأسوا) أى تحزنوا حزنا كبيرا زائدا على ما فى اصل الجبلية فرمى بجزء ذلك الى السخط وعدم الرضا بالقضاء (على ما فاتكم) أى من المحبوبات الدنيوية (ولا تفرحوا) أى تسروا سرورا يوصلكم الى المطر بالتمادى على ما فى أصل الجبلية وقوله تعالى (بما آتاكم) قرأه أبو عمرو بقصر الهمزة أى جاءكم منه والباقون بالمداى اعطاكم قال جعفر الصادق رضى الله عنه ما لك تأسف على مفقود ولا يرده عليك القوت وما لك تفرح بموجود ولا يتركه في يدك الموت اه واقد عزى الله تعالى المؤمنين رجة بهم سم فى مصائبهم وزهدهم فى رغائبهم بان اسفهم على قوت المطلوب لا يعيده وفرحهم بمحصل المحبوب لا يفيد. وبان ذلك لا مطمع فى بقاءه الا بآثاره عند الله تعالى وذلك بأن يقول المصيبة قدر الله تعالى وما شاء فعزل ويصبر وفى النعمة هكذا قضى وما أدري ما له هذا من فضل ربى يسألونى أشكر أم أكفر فلا يزال خاتما عند النعمة قائلا فى الحالين ما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن وأكمل من هذا أن يكون مسرورا بذكره فى كلتا الحالتين وقبة الرجال انما تعرف بالواردات المغيرة فمن لم يتغير بالمضار ولم يتأثر بالمسار فهو سيد وقته كما أشار اليه القشيري وقال ابن عباس رضى الله عنهما ليس من أحد الا هو يحزن ويفرح واسكن المؤمن يجعل مصيبته صبرا وغنيته شكرا والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان تتعدى فيهما الى ما لا يجوز (والله) أى الذى له صفات الكمال (لا يحب) أى لا يفعل فعل المحب بان يكرم (كل محتال) أى متكبر نظرا الى ما فى يده من الدنيا (نخور) أى به على الناس قال القشيري الاختيال من بقايا النفس ورؤيتها والتعثر من رؤية خطر ما به يقتصر وقوله تعالى (الذين يضلون) بدل من كل محتال نخور فان المحتال بالمال يضل به غالبا (ويأمرون الناس) أى كل من يعرفونه (بالجمل) ارادة أن يكونوا لهم رفقاء يعملون بأعمالهم الخبيثة أو مبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله تعالى (ومن يقول) أى يكلف نفسه الاضرار ضد ما فى فطرته من محبة الخير والاقبال على الله تعالى (فان الله) الذى له جميع صفات الكمال (هو) أى وحده (الغنى الجميد) لان معناه ومن يعرض عن الاتفاق فان الله غنى أى عن ماله وعن انفاقه وملك كل شيء منته قربه وهو مستحق للحمد سواء أحمده المحامدون أم لا (لقد أرسلنا) أى بالنا من العظمة (رسلا) أى الذين لهم نهاية الجلال بمآلهم بنحمن الاتصال من الملائكة الى الانبياء على جميعهم أفضل الصلاة والسلام ومن الانبياء الى الامم (بالبينات) أى الحجج المقطوعة (فان لنا) أى بعبط مستألف لاشئ أعلى منها (معهم الكتاب)

أى الكتب المتضمنة للأحكام وشرائع الدين (والميزان) أى العدل وقيل الآلة روى أن جبريل
 عليه السلام نزل بالميزان فدفعه إلى نوح عليه السلام وقال مر قومك بنوابه (ليقوم الناس
 بالقسط) أى ليتعاملوا بينهم بالعدل (وانزلنا) أى خلقنا خلقاً عظيماً بالنامن القوة (الحديد) أى
 المعروف على وجه من القوة والصلابة واللين فلذلك سعى إيجاده أنزالاً وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد وروى من آلة الحدادين
 السندان والكلبتان والميقعة والمطرقة والابرة وحكاة القشيري قال والميقعة ما يحدد به يقال
 وقعت الحديدية أقعها أى حددتها وفى الصحاح الميقعة الموضع الذى يألفه البازى فيقع عليه
 وخشبة القصار التى يثق عليها والمطرقة والمسن الطويل وروى معه المبرد والمسحاة وعن عمر
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض أنزل
 الحديد والنار والماء والمخ وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أنزل ثلاثة أشياء
 مع آدم عليه السلام الحجر الأسود وكان أشد بياضاً من الثلج وعصاه موسى عليه السلام وكانت
 من أس طولها عشرة أذرع مع طول موسى وعن الحسن وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله تعالى
 وأنزل لكم من الأنعام وذلك إن أوامره تنزل من السماء وقضاياء وأحكامه (فيه بأس) أى
 قوة وشدة (شديد) أى قوة شديدة فنه جنة وهى آلة الدفع ومنه سلاح وهو آلة الضرب (ومنافع
 للناس) بما يعمل منه من مرافقتهم لتقوم أحوالهم بذلك قال البيضاوى ما من صنعة إلا والحديد
 أكثرها وقال بجاهد يعنى جنة وقيل انتفاع الناس بالماء من الحديد كالسكين والفاص ونحو ذلك
 وروى أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء فيه بأس شديد أى مهراق الدماء ولذلك نهي عن الفصد
 والحجامة في يوم الثلاثاء لانه يوم جرى فيه الدم وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال إن في يوم الثلاثاء
 ساعة لا يراق فيها الدم وقوله تعالى (وليعلم الله) أى الذى له جميع العظمة علم شهادة لأجل إقامة
 الحجة بما يلىق بعقول الخلق فيكون الجزاء على العمل لأعلى العلم عطف على قوله تعالى ليقوم
 الناس أى لقد أرسلنا رسولنا وفعلاً كيت وكيت ليقوم الناس وليعلم الله (من نصره) أى ينصر
 دينه بالآلات الحرب من الحديد وغيره وقوله تعالى (ورسله) عطف على مفعول ينصره أى
 وينصر رسله وقوله تعالى (بالغييب) حال من هاء ينصره أى غائب عنهم فى الدنيا قال ابن عباس
 رضى الله عنهما ينصرونه ولا يصرونه (إن الله) أى الذى له العظمة كلها (قوى) أى فهو قادر
 على إهلاك جميع أعدائه وتأييد من ينصره من أوليائه (عزيز) فهو غير مفتقر إلى نصره أجد
 وانما دعا عباده إلى نصره دينه ليقوم الحجة عليهم فيرحم من أراد بآيات مثل الأمور ويعذب من
 يشاء بارتكاب المنهى ابتداء هذه الدار على حكمة ربط المسببات بالأسباب * ولما أجل الرسل
 فى قوله تعالى لقد أرسلنا ورسلاً ففصل هنا ما أجل من إرسال الرسل بالكتب فقال تعالى (ولقد
 أرسلنا) أى بالنامن العظمة (نوحاً) وهو الأب الثانى وجعلنا الأغلب على رسالته مظهر
 الجلال (إبراهيم) وهو أبو العرب والروم وبني إسرائيل الذى أكثر الانبياء من نسله وجعلنا
 الأغلب على رسالته تجلى الأكرام (وجعلنا) أى بالنامن العظمة (فى ذريتهم ما النبوة)

فلا يوجد في الامن نسلهما (والكتاب) أي الكتب الاربعة وهي التوراة والانجيل والزبور والفرقان وعن ابن عباس رضي الله عنهما الكتاب الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة والضمير في قوله تعالى (فهم مهتدون) يعود على الذرية لتقدم ذكرها لفظا وقيل يعود على المرسل اليهم لآلة أرسلنا أي هو بعين الرضا منا وهو من لزوم طريقة الاصفياء وان كان من أولاد الاعداء (وكثير منهم) أي المذكورين (فاسقون) أي هم بعين السخط وان كانوا من أولاد الاصفياء والمراد بالفاسق ههنا الكافر لانه جعل الفاسق ضد المهتدين وقيل هو الذي ارتكب الكبيرة سواء كان كافرا أم لم يكن لاطلاق هذا الاسم وهو يشمل الكافر وغيره (ثم قضينا) أي اتبعنا بما لنا من العظمة (على آثارهم) أي الابوين المذكورين ومن مضى قبلهما من الرسل أو عاصروهم منهم (برسلنا) أي فإرسلناهم واحدا في اثر واحد كوسى والياس وداود وغيرهم ولا يعود الضمير على الذرية لانها باقية مع الرسل وبعدهم وأيضا الرسل المتقني بهم من الذرية (وقضينا) أي اتبعنا بما لنا من العظمة على آثارهم قبل أن تدرس (بهيسى بن مريم) وهو من ذرية ابراهيم من جهة أمه وهو آخر من جاء قبل النبي الخاتم عليه الصلاة والسلام فأمته أولى الامم باتباعه صلى الله عليه وسلم (وآتيناه) أي بما لنا من العظمة (الانجيل) كتابا ضابطا لما جاء به مقبلا للحنث مبشرا بالنبي العربي موضحا لامره مكثرا من ذكره (وجعلنا) أي بما لنا من العظمة (في قلوب الذين اتبعوه) أي على دينه بغاية جهدهم فكانوا على منهاجه (رأفة) أي أشد رقة على من كان ينسب الى الاتصال بهم (ورحمة) أي رقة وعطف على من لم يكن له سبب في الاتصال بهم كما كان الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين رحما بينهم حتى كانوا أذلة على المؤمنين مع أن قلوبهم في غاية الصلابة فهم أعززة على الكافرين متوادين بعضهم لبعض وقوله تعالى (ورهبانية) منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر وهو قوله تعالى (ابتدعوها) قال أبو علي ابتدعوا رهبانية ابتدعوها فتكون المسئلة من باب الاشتغال والى هذا انما الفارسي والبخشري وأبو البقاء وجماعة الآن هذا يقال انه اعراب المعتزلة وذلك أنهم يقولون ما كان من فعل الانسان فهو مخلوق له فالرحمة والرأفة لما كانتا من فعل الله تعالى نسب خلقهما اليه والرهبانية لما تكن من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعلها نسب ابتداعها اليه وقيل ان رهبانية معطوفة على رأفة ورحمة وجعل ابا علي خالق أو بمعنى صير أو ابتدعوها على هذا صفة الرهبانية وانما خصت بذكر الابتداع لان الرأفة والرحمة في القلب أمر غير يرى لا تكلف للانسان فيه مما بخلاف الرهبانية فانها أفعال البدن وللانسان فيها تنكسب لكن أبو البقاء منع هذا بأن ما جعله الله تعالى له ابتدعونه وجوابه ما تقدم من انه لما كانت مكسبة صحت ذلك فيها والمراد من الرهبانية ترهبهم في الجبال فارتين من الفتنة في الدين منصفين كافرا زائدا على العبادات التي كانت واجبة عليهم من الخلوة واللباس الخشن والاعتزال عن النساء والتعبد في الكهوف والغيران روى ان ابن عباس رضي الله عنهما قال في أيام الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم غير المولاة التوراة والانجيل فساح نفر وبقي نفر قليل فترهبوا وابتلوا قال الفصالح

ان ملوكا بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلثمائة سنة فانكروها عليهم من كان بقي على
 منهاج عيسى فقتلوههم فبقال قوم بقي بعدهم نحن اذا نهيناهم قتلونا فليس بسعنا المقام بينهم
 فاعتزلوا الناس واتخذوا الصوامع وقال قتادة الرهبانية التي ابتدعوها رفض النساء واتخاذ
 الصوامع وفي خبر مرفوع هي لحوقهم بالبراري والجبال وقوله تعالى (ما كتبناها) صفة
 لرهبانية ويجوز ان يكون استئناف اخبار بذلك قال ابن زيد معناه ما فرضناها (عليهم)
 ولا امرناهم بها في كتابهم ولا على لسان رسولهم وقوله تعالى (الا ابتغاء رضوان الله) اي
 الملك الاعظم استثناء منقطع أي ولكنكم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وقيل متصل بما هو
 مفعول من أجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشي من الاشياء الا ابتغاء مرضاة الله ويكون كتب
 بمعنى قضى فصا راعى كتبناها عليهم ابتغاء مرضاة الله (فما رعوها حق رعايتها) أي ما قاموا
 بها حق القيام بل ضموا اليها التثليث وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين ملوكهم وبقي على دين
 عيسى كثير منهم وآمنوا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم (فآتيننا) أي بما لنا من صفات الكمال
 (الذين آمنوا) أي النبي صلى الله عليه وسلم (منهم أجرهم) أي اللاتق بهم وهو الرضوان
 المضاعف (وكثير منهم) أي من هؤلاء الذين ابتدعوها فضيعوا (فاسقون) أي عربقون في وصف
 الخروج عن الحدود التي حدتها الله تعالى وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى عليه
 السلام روى البغوي بسنده عن ابن مسعود أنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين فرقة فجامعهم ثلاث وهلك سائرهم
 فرقة غزت الملوك وقاتلوهم على دين عيسى وفرقة لم يكن لهم طاقة بجماعة الملوك ولأن يقيموا
 بين أظهرهم فدعوههم الى دين الله تعالى ودين عيسى عليه السلام فساحوا في البلاد ففترهوا
 وهم الذين قال الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم من آمن بي وصدقني واتبعتي فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون
 وعن ابن مسعود أيضا قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال يا ابن أم عبد
 هل تدري من اين اتخذت بنو اسرائيل الرهبانية فقلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم
 الجبابة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزموا أهل الايمان ثلاث
 مرار فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا لهؤلاء قتلونا ولم يبق للدين أحد يدعو اليه فقتلوا
 تنفرق في الارض الى أن يبعث الله تعالى النبي الذي وعدنا عيسى عليه السلام يعنون محمد
 صلى الله عليه وسلم فنفرقوا في غير ان الجبال وأحدوا الرهبانية فممن من تمسك بدينه ومنهم من
 كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها الى قوله تعالى فآتيننا الذين آمنوا منهم أجرهم
 يعني من ثبت عليها أجرهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية أمتي
 قالت الله ورسوله أعلم قال الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة وعن أنس أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله تعالى
 وعن ابن عباس قال كانت ملوك بني اسرائيل بعد عيسى عليه السلام يبدلوا التوراة والانجيل

وكان فيهم -م- مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله تعالى فقيل لملوكهم -م-
 لوجههم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلوهم اودخلوا قيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض
 عليهم القتل او يتركوا قراءة التوراة والانجيل والا فابدلوا منهما فقالوا نحن نكفيكم انفسنا
 فقال طائفة ابنا الناس طوانة ثم ارفعونا اليها ثم اعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشربنا فلا نرد
 عليكم وقالت طائفة دعونا نسبح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الودعش فان قدرتم علينا
 بأرض فاقولنا وقالت طائفة ابنا النادورا في القيا في تخفرا الا بار ونختر البقر فلا نرد عليكم
 ولا نراكم ففعلوا بهم ذلك فغضى أولئك على منهاج عيسى عليه السلام وخلف قوم من بعدهم عن
 غير الكتاب فجعل الرب -ج- يقول نكون في مكان فلان فتدركهم كما تبعسد ونسبح كما سباح فلان
 ونخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اتقوا -م- فذلك
 قوله عز وجل ورهبانية ابتدعوها الصالحون فارعوها حق رعايتها به في
 الاخرين الذين جاؤا من بعدهم فأتينا الذين آمنوا منهم أجهرهم يعني الذين اتبعوها ابتغاء
 مرضاة الله وكثير منهم فاسقون هم الذين جاؤا من بعدهم قال فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يبق منهم الا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من ديره
 فآمنوا وصدقوا فقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي عيسى وعيسى عليهما السلام إيماننا
 صحيحا (اتقوا الله) أي خافوا عقاب الملك الأعظم (وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم إيماننا
 مضموما الى إيمانكم عن تقدمه هذا اذا كان خطابا للمؤمنين أما اذا كان خطابا
 للمؤمنين من أهل الكتاب وغيرهم فالمعنى آمنوا برسوله إيماننا مضموما الى إيمانكم بالله تعالى فانه
 لا يصح الايمان بالله الامع الايمان برسوله صلى الله عليه وسلم (بوتكم) أي يتبكم على اتباعه
 (كفلين) أي نصيبين خفيين (من رحمته) يحصنا نكم من العذاب كما يحصن الكفل الراكب
 من الوقوع وهو كسائر عقده على ظهر البعير فيلحق مقدمه على الكاهل ومؤخره على العجز وهذا
 التحصين لاجل إيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وإيمانكم به عن تقدمه مع خفة العمل ورفع
 الآصار ولا يبعد ان ينابوا على دينهم السابق وان كان منسوخا بركة الاسلام وقيل الخطاب
 للنصارى الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم وقال أبو موسى الأشعري كفلين ضعفين بالسان
 الحبشة وقال ابن زيد كفلين أجر الدنيا وأجر الآخرة وعن أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ثلاث يؤتون أجرهم مرتين رجل كانت له جارية فأدبها فأحسن تأديتها ثم أعتقها
 وترجها ورجل من أهل الكتاب آمن بكتابه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعبد أحسن عبادة
 الله ونصح سيده (ويجعل لكم) أي مع ذلك (نورا) مجازا في الدين من العلوم والمعارف
 القلبية وحسبا في الآخرة بسبب العمل (تمشون به) أي مجازا في الدنيا بالتوفيق للعمل وحقيقة
 في الآخرة بسبب العمل وقال مجاهد النور هو البيان والهدى وقال ابن عباس هو القرآن
 وقال الرمنشري هو النور المذكور في قوله تعالى نورهم يسعي وقيل يمشون في الناس يدعونهم الى
 الاسلام فيكونون رؤساء في دين الاسلام لا تزول عنكم ويأسسكم فيه وذلك أنهم خافوا ان تزول

رياستهم لو آمنوا بجمعه صلى الله عليه وسلم وانما كان يفوتهم اخذ رشوة يسيرة من الضعفة
 بخرىف أحكام الله تعالى لا الرياسة الحقيقية في الدين (ويغفر لكم) أى ما نرط منكم من
 فهو وعوده وهل وجد (والله) أى المحيط بجميع صفات الكمال (غفور) أى بليغ المحو
 للذنوب عينا وأثرا (رحيم) أى بليغ الأكرام لمن يغفر له ويوفقه للعمل بما يرضيه ولما يبلغ من لم
 يؤمن من أهل الكتاب قوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للمسلمين أمان آمن منا
 بكتابكم فله أجره مرتين لا يمانه بكتابكم وبكتابنا ومن لم يؤمن منافقه أجره كاجوركم فافضلكم علينا
 فانزل الله تعالى (لئلا يعلم) أى ليعلم ولا زائدة للتأكيد (أهل الكتاب) الذين لم يؤمنوا بجمعه
 صلى الله عليه وسلم (أن) مخففة من الثقيلة اسمها ضمير الشأن والمعنى انهم (لا يقدر على
 شئ) في زمن من الازمان (من فضل الله) أى الملك الاعلى فلا أجر لهم ولا نصيب في فضله ان لم
 يؤمنوا بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة حسد الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب المؤمنين
 منهم فنزلت هذه الآية وقال مجاهد قالت اليهود يوشك ان يخرج منا نبي يقطع الايدي والارجل
 فلما خرج من العرب كفروا به فنزلت الآية وروى أن. ومضى أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من
 المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت وقبل المراد من فضل الله الاسلام
 وقبل الثواب وقال الكلبي من رزق الله وقيل نعم الله تعالى التي لا تحصى (وأن) أى وليعلموا أن
 (الفضل) أى الذى لا يحتاج اليه من هو عنده (بيد الله) الذى له الامر كله (يؤتبه من يشاء)
 لانه قادر مختار فأتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين (والله) أى الذى أحاط بجميع صفات الكمال
 (ذو الفضل العظيم) أى مالكم ملكا لا ينقل ولا ملك لا حد فيه معه ولا تصرف بوجه أصلا
 فلذلك يخص من يشاء بما يشاء روى البخارى عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول وهو قائم على المنبر انما بقاؤكم فيمن سلف قبلكم من الامم كباين صلاة العصر الى غروب
 الشمس أعطى أهل النوراة التوراة فعملوا بها حتى اتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيرا طاقيرا
 ثم أعطى أهل الانجيل الانجيل فعملوا به حتى غابت الشمس فأعطيت قيرا طين قيرا طين قال أهل التوراة
 ربنا هؤلاء أقل عملا وأكثر أجرا قال هل ظلمتكم من أجركم شيئا قالوا الا قال فذلك فضلى أوتيه من
 أشياء وفي رواية فغضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا الحديث وفي رواية انما أجلكم في أجل
 من كان قبلكم خلا من الامم كباين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود
 والنصارى كرجل استعمل عالا فقال من يعمل الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود
 الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط
 قيراط فعملت النصارى الى نصف النهار الى العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل الى من صلاة
 العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا فأنتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب
 الشمس ألا لكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن أكثر عملا وأقل عطاء قال الله
 تعالى هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا الا قال فانه فضلى أوتيه من شئت وعن أبي موسى الاشعري

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قومًا يعملون له عملًا يومًا إلى الليل على أجر معلوم فعملوا إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرك الذي شرطت لنا وما حملنا باطل فقال لهم لا نفعنا لكم أكلوا بقية عملكم وخذوا أجركم كملوا فأبوا وتركوا واستأجر آخرين من بعدهم فقال أكلوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت لهم من الأجر فعملوا حتى إذا كان حين صلاة العصر قالوا ما حملنا باطل ولك الأجر الذي جعلت لنا فبقية فقال أكلوا بقية عملكم فأتى من النهار شمس يسير فأبوا فاستأجر آخرين على أن يعملوا له بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستنكروا أجر الفريقين كلاهما فذلك مثلهم ومن لم يبقوا من هذا النور * وماروا باليساوى تبعوا للزخشرى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله حديث موضوع

﴿سورة المجادلة مدنية﴾

في قول الجميع الرواية عن عطاء العشر الأول منها مدني وبقية ماكي وقال الكوفي نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم نزلت بمكة وهي ثمان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبع مائة واثنان وسبعون حرفًا (بسم الله) الذي تمت قدرته وكلت جميع صفاته (الرحمن) الذي شمل الخلائق جودًا بالإنجاد وارسال الهداية (الرحيم) الذي خص أصفياه فتمت عليهم نعمة مرضاته ونزل في خولة بنت ثعلبة وكانت تحت أوس بن الصامت وكان قد ظاهر منها (قد سمع الله) أي أجاب بعظيم فضله الذي أحاط بجميع صفات الكمال فوسع سمعه الأصوات (قول التي تجادلك) أي تراجعك أيها النبي (في زوجها) المظاهر منها روى أن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مر بها في خلافته وهو على دار والناس معه فاستوقفته طويلاً وعظمت وقالت يا عمر قد كنت تدعى عمر ثم قيل لك أمير المؤمنين فأتى الله يا عمر فانه من أيقن بالموت خاف الفوت ومن أيقن بالحساب خاف العذاب وهو واقف بسمع كلامها فقبل لها أمير المؤمنين أتقف لهذه المجوزة هذا الموقف فقال والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لازلت إلا للصلاة المكتوبة أتدرون من هذه المجوزة خولة بنت ثعلبة سمع الله تعالى قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر وعن عائشة تبارك الذي وسع سمعه كل شيء أنى لا سمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تشكى زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول يا رسول الله أكل شبابي ونثرت له بطني حتى إذا كبر سني وانقطع ولدى ظاهر مني اللهم أنى أشكو إليك فابرح حتى نزل بهذه الآية قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآية وروى أنها كانت حسنة الجسم فراهز زوجها ساجدة فغظرت عجزها فأعجبها أمرها فلما انصرفت أرادها فأبى فغضب عليها قال عروة وكان امرأته لم فأصابه بعض لمة فقال لها أنت على كلهر أمى وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت

ان أوسا تزوجني وأنا شاب مرغوب في فلما علا سفي ونثرت بطني أي كثروا ولي جعلني عليه كآفة
 فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت والله ما ذكر طلاقا وأنه أبو ولي وأحب
 الناس الي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت أشكوا الى الله فاقني ووجدني
 فقد طالت محبتي ونفضت له بطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراثة الا حرمت عليه
 أو أومر في شأنك بشي فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قال لها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكوا الى الله فاقني وشدة حالي وإن لي صبيبة صفارا
 ان ضمهم الي جاعوا وان ضمهم اليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني
 أشكوا اليك فأنزل علي إن نبيك وكان هذا أول ظهور في الاسلام فأنزل الله تعالى قد سمع
 الله قول التي تجادل في زوجها الآية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الي زوجها وقال
 ما حلك علي ما صنعت قال الشيطان فهل من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الاربعة آيات فقال له
 هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله اني ان أخطأتني أن
 آكل في اليوم مرة أو مرتين لكل صبري ولظننت أني أموت قال فاطم ستين مسكينا قال
 ما أجد الآن نعينني منك بعون وملة فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا
 وأخرج أوس من عنده مئة فصدق به علي ستين مسكينا وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها
 مر به أي يعتق رقبة فقالت أي رقبة والله لا يجد رقبة وماله خادم غيري فقال مر به ان يصوم
 شهرين فقالت والله ما يقدروني ذلك انه يشرب في اليوم كذا كذا مرة فقال مر به فليطعم ستين
 مسكينا فقالت أني له ذلك (ونشككي) أي تتعمد تلك المجادلة الشكوى منتهية (الي الله) أي
 سؤال الملك الاعظم الرحمة الذي أحاط بكل شيء علما (فان قيل) ما معنى قد في قوله تعالى قد سمع
 (أجيب) بأن معناها التوقع لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجادلة كانا يتوقعان أن يسمع
 الله تعالى مجادلتهما وشكواهما وينزل في ذلك ما يسترج عنها الصدقها في شكواها وقطع رجائها
 في كشف ما بها من غير الله ان الله تعالى يكشف كبرها (والله) أي والحال أن الذي وسعت
 رحمته كل شيء لأن له الامر كله (يسمع تحاوركما) أي تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب
 (ان الله) أي الذي أحاط بجميع صفات الكمال (سميع) أي بالغ السمع لكل مسموع (بصير)
 أي بالغ البصر لكل ما يصرفهما صفتان كالعلم والقدرة والحياة والارادة وهما من صفات
 الذات لم يزل الخالق سبحانه متصفا بهما * ولما أتم تعالى الخبر عن احاطة العلم استأنف الاخبار عن
 حكم الامر المجادل بسببه فقال تعالى (الذين يظهرون) أي يوجدون الظهار في أي زمان كان
 وقوله تعالى (منكم) أي أيها العرب المسلمون توبخ لهم وتهجين لعادتهم لان الظهار كان خاصا
 بالعرب دون سائر الامم فنبه تعالى علي أن اللائق بهم أن يكونوا أبعد الناس عن هذا الكلام
 لان الكذب لم يزل مستهجناعدهم في الجاهلية ثم زاده الاسلام استهجانا (من نسائهم) أي
 يحرمون نساءهم علي أنفسهم تحريم الله تعالى عليهم ظهور أمتهم والظهار لغة مأخوذة من
 الظهر لان صورته الأصلية أن يقول لزوجته أنت علي كظهر أمي وخصوصا الظهور دون البطن

والفخذ وغيرهما لانه موضع الركوب والمرأة مكره الزوج وقيل من العلوق قال تعالى فما
استطاعوا أن يظهروه أى أن يعجلوه وكان طلاقاً في الجاهلية وقيل في أول الاسلام ويقال كان
في الجاهلية اذا كره أحدهم امرأته ولم يرد أن تزوج بغيره الى منبأ وظاهر فتنى لاذات زوج
ولا خلية تنكح غيره فغير الشارع حكمه الى تحررها بعد العود ولزوم الكفارة كإسباقي وحقيقته
الشرعية تشبه الزوجة غير البائن بأشئ لم تكن حلاله وسعى هذا المعنى ظهار التشبيه الزوجة
بظهر الأم وله أركان أربعة مظاهر ومظاهرها وصيغة ومشببه وشرط في المظاهر كونه زوجاً
يصح طلاقه وشرط في المشببه به كونه كل أشئ محرم أو حرماً أشئ محرم لم تكن حلاله كبنته وأخته
وشرط في الصيغة لفظ يشعر بالظهار صريح كانت أو رأساً أو بدنك كظهر أى أو بحسبها أو
بدنها وكناية كانت أى أو كعينها أو غيرها مما يذكركم لذكرامة كزأسها أو روحها أو يصح تأقيته
وتعليقه وأصل يظهر أن يظهر أن تظهر أن أدغمت الشاء في الظاء وقرأ الذين بظاهرون والذين بظاهرون
عاصم بضم الياء وتخفيف الظاء وبعدها ألف وتخفيف الهاء مكره وقرأ ابن عامر وحجرة
والكسائي بفتح الياء وتشديد الظاء وتخفيف الهاء مع فتحها وبين الظاء والهاء ألف والباقون
بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء ولا ألف بينهما (ماهن) أى نسأوهن (أمهاتهن) أى على الحقيقة
(ان) أى ما (أمهاتهن) أى حقيقة (الالائى ولدتهن) ونسأوهن لم يلدتهن فلا يحرم عليهم
حرمة مؤبدة لا كرام والاحترام ولاهن من الحق بالامهات بوجه يصح كزواج النبي صلى الله
عليه وسلم فانهن أمهات للماهن من حق الاكرام والاحترام والاعظام لأن النبي صلى الله عليه
وسلم أعظم في أبوة الدين من أبي النسب وكذا المروضات للماهن من حق الرضاع الذى هو وظيفة
الأم بالاصالة وأما الزوجة فبأينة لجميع ذلك وقرأ قالون وقنبل بالهمزة المكسورة ولا ياء بعدها
وقرأ أورش والبرى وأبو عمرو وبسبيل الهمزة مع اد والقصر والبرى وأبى عمرو أيضاً موضع الهمزة
ياء كنة مع المد والباقون بهمزة مكسورة وبعدها ياء وهم على مراتبهم فى المذ (وانهم) أى
الظاهرون (ليقولون) أى فى هذا التظهر على كل حالة (منكران من القول) اذ الشرع
أنكره وهو حرام اتفاقاً كما نقل عن الراعى فى باب الشهادات (وزورا) أى قولاً ما تلاعن
السداد منصرفاً عن القصد لأن الزوجة معدة للاستمتاع الذى هو فى الغاية من الامتثال والام
فى غاية البعد عن ذلك (فان قيل) المظاهر انما قال أنت على كظهر أى فشبهه بامته ولم يقل انما
أتمه فاعنى أنه منكر من القول وزور الزور الكذب وهذا ليس بكذب (أجيب) بأن قوله
هذا ان كان خبراً فهو كذب وان كان انشاءً فهو كذلك لانه جعله سبباً للتحريم والشرع لم يجعله
سبباً لذلك وأيضاً فانما وصف بذلك لأن الأم مؤبدة التحريم والزوجة لا يتأبد تحريمها بالظهار فهو
زور محض (فان قيل) قوله تعالى الا اللائى ولدتهن يقتضى ان لأم الا الوالدة وهذا مشكل بقوله
تعالى وأمتهاتكم اللائى أوضعنكم وقوله تعالى وأزواجه أمتهاتهن (أجيب) بأن الشارع
ألحقهن بالوالدات لما فى (وان الله) أى الملك الاعظم الذى لا أمر لاحد معه فى شرع ولا غير
(لعفو) أى من صفاته ان يترك عقاب من شاء (غفور) أى من صفاته ان يجمع بين الذنب وأثره

* ثم بين أحكام الظهار بقوله تعالى (والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) والعود
 في ظهار غير مؤقت من غير رجعية أن يحسبها بعد ظهاره مع علمه بوجود الصفة في المطلق زمن
 امكان فرقة ولم يفارق لان العود للقول مخالفته يقال قال فلان قولاً ثم عاد له وعاد فيه أى خالفه
 ونقضه وهو قريب من قوله ثم عاد في هبته ومقصود الظهار وصف المرأة بالتحريم وامساكها
 بخالفه فلما اتصل بظهاره جنونه أو انماؤه أو فرقة بموت أو فسح من أحدهما بمقتضيه كعيب
 بأحدهما أو بطلاق بائن أو رجعي ولم يرجع فلا عود والعود في ظهار غير مؤقت من رجعية سواء
 أطلقها عقب الظهار أم قبله ان يرجع ولو ارتد متصل بالظهار بعد الدخول ثم أسلم في العدة فلا
 عود بالاسلام بل بعده والفرق أن الرجعة امسالة في ذلك النكاح والاسلام بعد الردة تبديل
 للدين الباطل بالحق والحل تابع له فلا يحصل به امسالة وانما يحصل بعده فالعود في ظهار مؤقت
 يحصل بتغيير حشمة أو قدرها من فاقد هافي المدة ويجب في العود به وان حل تزوج لما عيبه كالأول
 قال ان وطأتك أنت طأت الحرمة الوطء قبل التكفير كما سبأى وانقضاء المدة واستمرار الوطء
 وطء ولما كان المبتدأ الموصول يتضمن معنى الشرط أدخل الفاء في خبره ليقيده السببية فيستكر
 الوجوب بتكرير سببه فقال عز من قائل (فتحرير) أى فعلهم بسبب هذا الظهار والعود
 تحرير (رقبة) مؤمنة فلا تجزئ كافرة قال تعالى في كفارة القتل فتحرير رقبة مؤمنة والحق بها
 غيرها قيا ساعليها بجماع حرمة سيدها من القتل والظهار أو جلال المطلق على المقيد كما في حل
 المطلق في قوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم على المقيد في قوله تعالى وأشهدوا ذوي
 عدل منكم بلا عوض وبلا عيب يحل بعمل فيجزئ صغير ولو ابن يوم وأقرع وأخرج يمكنه تباع
 مشى بأن يكون عرجه غير شديد أو عمور لم يضعف عوره بصر عينه السليمة ضعفاً يحل بالعمل وأصم
 وأخرس يفهم الإشارة وتفهم عنه وأخشم وفاقد أنفه وأذنيه وأصابع رجله لا فاقد رجل
 أو خنصر ونصر من يداً وأتلعين من كل منهما أو فاقد أتلعتين من اصبع غيره ما أو فاقد أتلعة
 ايهام لاخلال كل من الصفات المذكورة بالعمل ولا يجزئ مريض لا يرجى برؤه ولم يبرأ كيد شلاء
 وهم بخلاف من يرجى برؤه ومن لا يرجى برؤه اذا برئ ولا يجنون فاقدته أقل من جنونه تغليباً
 للأكثر ويجزئ معلق عقه بصفة بأن ينجز عتقه بذية الكفارة أو معلقه كذلك بصفة أخرى وتوجد
 قبل الاولى ويجزئ نصفارقبتين أعتقهما عن كفارة باقيهما أو في أحدهما كما استظهره بعضهم
 ويجزئ اعتاق رقبته عن كفارته لا جعل العتق المعلق كفارة عند وجود الصفة ولا مستحق عتق
 كما تم ولد وصحيح كآبة (من قبل أن يناسا) أى يتجدين مامس روى أبو داود وغيره أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لرجل ظاهر من امرأته واقعها لا تقويم احتى تكفروا كالتكفير مضى مدة الموقت
 لانتهائها وحل القاس هنالشبه الظهار بالحيض على التمتع بما بين السرة والركبة ومن حمله
 على الوطء الحق به القتع بغيره فيما بينهما ولو ظاهر من أربع بكامة كانتن كظهور أى فان أمسكن
 فأربع كفارات لوجود سببها أو ظاهر منهن بأربع كلمات ولو متوالية ففائد من غير أخيرة
 ولو كرر في امرأة متصلة لاعداد الظهاران قصداً استئنافاً وبصير المظاهر بالاستئناف عائداً

(ذلكم) أى ذلك الحكم بالكفارة (توعظون به) أى ان غلظ الكفارة وعظلكم حتى تركوا الظهار ولا تعاودوه (والله) أى الذى له الاطاعة بالكمال (بما تعملون) أى تجتهدون فعله (خبر) أى عالم بظاهره وباطنه فهو عالم بما يكفره فافعلوا بما أمر به وقفوا عند حدوده وانما يلزم الاعتاق عن الكفارة من ملك رقية أو غنمه فاضلا عن كفاية عمونه من نفسه وغيره قال الرافعي وسكتوا عن تقدير مدة ذلك ويجوز أن تقدر بالعمر الغالب وان تقدر بسنة ٥٥ والذى عليه الجمهور هو الاول ولا يلزمه بيع عقار ورأس تجارة وما شية لا يفضل دخلها عن غلة العقار ويربح مال التجارة وفوائد الماشية من نتاج وغيره عن كفاية عمونه ولا يبيع مسكن ورقيق نفيسين الفهما ولا يلزمه شراء بغين (فن لم يجد) أى الرقبة بأن عجز المكفر عن الاعتاق حسا أو شرعا وقت اداء الكفارة (فصيام) أى فعله صيام (شهرين متتابعين) عن كفارته فالريق لا يكفر الا بالصوم لانه معسر لا يملك شيئا وليس له سيده منعه من الصوم ان ضره وانما اعتبر العجز وقت الاداء لا وقت الوجوب قياسا على سائر العبادات ولو ابتدأ الصوم ثم وجد الرقبة لم يلزمه الانتقال عنه لانه أمر به حيث دخل فيه وقال أبو حنيفة يعق قيسا على الصغيرة المعتدة بالشهور اذا رأت الدم قبل انقضاء عدتها فانها تستأنف الحيض اجماعا وكيفية بنية صوم الكفارة وان لم ينو الولاء فان انكسر الشهر الاول أتمه من الثالث ثلاثين لتعذر الرجوع فيه الى الهلال وينقطع التتابع بفوات يوم ولو بعد ذكر رض أو سفر فيجب الاستئناف ولو كان الفات اليوم الأخير أو اليوم الذى نسبت النية له بخلاف ما اذا فات يجنون أو اغماه مستغرقا منافاة ذلك الصوم (من قبل أن يتاسا) كما مر في العتق فان جامع ليلاصى ولم ينقطع التتابع لانه ليس محلا للصوم بخلافه نهارا وقال أبو حنيفة ومالك يطل بكل حال ويجب عليه ابتداء الكفارة لقوله تعالى من قبل أن يتاسا (فن لم يستطع) بأن عجز عن صوم أو لمرض يدوم شهرين بالظن المستفاد من العادة في مثله أو من قول الأطباء أو لمشقة شديدة تلحقه بالصوم أو بولائه ولو كانت المشقة لشدة شهوة الوطء أو خوف زيادة مرض (فاطعام) أى فعله اطعام (سنتين مسكينا) أى من قبل أن يتاسا اجلا لمطلق على المقيد بأن يملك كل مسكين من أهل الزكاة مدام جنس الفطرة كبر وشعير واطق وابن فلا يجزئ لحم ودقيق وسويق وخرج بأهل زكاة غيره فلا يجزئ دفعها للكافر ولا لها شئ ومطلبي ولا مالوا اليهما ولا لمن تلزمه مؤنته ولا رقيق لانها حق الله تعالى فاعتبر فيها صفات الكمال (ذلك) أى الترخيص العظيم لكم والرفق بكم والبيان الشافي من أمر الله الذى هو موافق للحنيفية السمحة له أياكم ابراهيم عليه السلام (لتؤمنوا) أى ليحقق ايمانكم (بالله) أى الملك الذى لا أمر لاحد معه فتطيعوا بالانسلاخ عن أمر الجاهلية (ورسوله) أى الذى نطقه من تعظيمه * وما غلب في هذا الحكم رهب في التهاون به بقوله تعالى (ونلك) أى هذه الاحكام العظيمة المذكورة (حدود الله) أى أوامر الملك الاعظم ونواهيه التى يجب امتثالها والتعبد بها لترعى حق رعايتها فالتمزوها وقفوا عندها ولا تعتدوها فانها لا يطاق انتقامه اذا تعدى نقضه وابطامه (وللكافرين) أى العريقين في الكفر رجاء أو بشئ

معظمات الامور ونظروا وجهه عن الخد في الكثرة فكيف كل واحد على انفراد (والله) أي جماله
من القدرة الشاملة والعلم المحيط (على كل شيء) أي على الاطلاق (شبهه) أي حفيظ حاضر
لا يغيب ويرقيب لا يغفل ثم انه تعالى أكد بيان كونه عالم بكل المعلومات فقال جل ذكره (ألم تر)
أي تعلم علما هو في وضوحه كل روية بالعين (أن الله) أي الذي له صفات الكمال كلها (يعلم
ما في السموات) كلها (وما في الارض) كذلك كليات ذلك وبرهانه لا يغيب عنه شيء منه بدليل
أن تدبيره محيط بذلك على أتم ما يكون وهو يخبر من شاء من أنبيائه وأصفياه بما يشاء من أخبار
ذلك الخاصة والدانية والماضية والآتية فيكون كما أخبر وقوله تعالى (ما يكون من نجوى)
يكون فيه من كان النامة ومن نجوى فاعلموا ومن مزيد نفسه أي ما يقع من تناسل (ثلاثة)
ويجوز أن يقتدره مضاف أي أهل نجوى فيكون ثلاثة صفة لأهل وان يقول نجوى بتناسل
جعلوا لنجوى مبالغة فيكون ثلاثة صفة للنجوى واشتقاقها من النجوة وهي ما ارتفع من الارض
فإن السر يرتفع الى الذهن لا يتسرر لكل أحد أن يطلع عليه وقوله تعالى (الاهو
رابهم) استثناء من أعم الاحوال أي ما يوجد شيء من هذه الاشياء في حال من الاحوال
الاهو يعلم نجواهم كانه حاضر معهم وشاهدهم كما تكون نجواهم عند الرابع الذي يكون معهم
(والخسة) أي من نجواهم (الاهو سادسهم) أي يعلم نجواهم كما مر (فان قيل) ما الداعي الى
تخصيص الثلاثة والخسة (أجيب) بوجهين أحدهما أن قوم من المنافقين تحلفوا للتناجي
فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتعاضدون بأعينهم مغايضة للمؤمنين على هذين
العددين ثلاثة وخسة فقبل ما يتناجي منهم ثلاثة ولاخسة كما ترونهم يتناجون (ولأدنى من
ذلك) أي من عددهم (ولأكثر) أي من ذلك (الاهو معهم) يسمع ما يقولون (أيضا) أي في أي
مكان (كانوا) فانه لا مسافة بينه وبين شيء فقد روى عن ابن عباس أنها نزلت في ربيعة
وخبيب بن عمرو وصفوا بن أمية كانوا يؤامون يتحدثون فقال أحدهم أترى أن الله يعلم
ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا وقال الثالث ان كان يعلم بعضه فهو يعلم كله
وصدق لأن من علم بعض الاشياء بغیر سب فقد علمها كلها لأن كونه عالما بغیر سب ثابت له
مع كل معلوم والوجه الثاني انه قد ان يذكر ما جرت عليه العادة من اعداد أهل النجوى
والتخالف للشورى والمنسوبة لذلك ليسوا بكل أحد وانما هم طائفة مجتبية من أولى
النهي والاحلام ورهط من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم اثنان فصاعدا الى خمسة
الى ستة الى ما اقتضته الحال وحمدكم به الاستصواب ألا ترى الى عمر بن الخطاب رضي
الله عنه كيف ترك الامر شورى بين ستة ولم يتجاوزهم الى سابع نذكر عز وجل الثلاثة
والخسة وقال لأدنى من ذلك فدل على الاثني والاربعة وقالوا لا تعرف دل على ما يلي هذا
العدد ويقاربه وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال في خطبته الكبرى أخرجها الحرث
ابن أبي أسامة رضى المشبر وقال يا أيها الناس ادنوا واسمعوا لمن خلفكم ثلاث مرات فدنا
الناس وانضم بعضهم الى بعض والتفتوا ولم يروا أحدا فقال رجل منهم بعد الثالثة لمن نسمع

قوله وروى انه الخ
غير مستقيم اه

يا رسول الله الملائكة فقال لا انهم اذا كانوا معكم لم يكونوا بين ايديكم ولا خلفكم ولكن
 عن ايمانكم وعن شمائلكم وعلى ذلك فليسوا في مكان الايمان هنا والشمال بل في المكانة
 من ذلك فالتة جل جلاله أعلى وأجل وأزده مكانة وأكرم استواء (ثم يفتهم) أي يخبر أصحاب
 النجوى اخباراً عظيمة (بما عملوا) دقيقة وجليته (يوم القيامة) الذي هو المراد الاعظم من
 الوجود لظاهر الصفات العلافية أتم اظهارة (ان الله) الذي له الكمال كله (بكل شيء) أي
 بما ذكر وغيره (عليه) أي بالغ العلم فهو على كل شيء شهيد وهذا تحذير من المعاصي وترغيب
 في الطاعات واختلف في سبب نزول قوله تعالى (ألم تر) أي تعلم علما هو كالروية (الى الذين نهوا
 عن النجوى) فقيل في اليهود وقيل في المنافقين وقيل في فريق من الكفار وقيل في فريق
 من المسلمين لما روى أبو سعيد الخدري قال كذا ذات ليلة تحدثت اذ خرج علينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ما هذه النجوى فقلنا بنا الى الله تعالى يا رسول الله انا كنا
 في ذكر المسيح يعني الدجال فرأيناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بما هو أخوف
 عندي منه قلنا بلى يا رسول الله قال الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل ذكره
 الماوردي وقال ابن عباس نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتظنون
 للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم يوهمون المؤمنين انهم يتناجون فيما بينهم فيحزنون لذلك
 ويقولون ما نراهم الا وقد بلغهم من اخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أو موت أو هزيمة
 فمقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال ذلك عليهم وأثرشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينهوا عن ذلك وعادوا الى مناجاتهم فأنزل الله تعالى
 ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى (ثم يعودون) أي على سبيل الاستمرار لانه وقع مرة وبادروا
 الى التوبة منها أو فلتة معفو عنها (لما نهوا عنه) أي من غير أن يعتدوا لما يتوقع من جهة
 الناهي من الضرر عنده (ويتناجون) أي يقبل بعضهم على المناجاة اقبالا واحدا فيفعل كل
 منهم منها ما يفعله الآخر مرة بعد أخرى على سبيل الاستمرار وقرأ جزء بعد الياء بنون سه كنة
 وبعدها ناء فوقية مفتوحة ولا ألف قبل الجيم وضم الجيم والباقيون ناء فوقية مفتوحة
 وبعدها نون مفتوحة وبعدها نون ألف وفتح الجيم (بالاثم) أي بالشئ الذي لا يثبت عليهم به
 الذنب وبالكدب وبما لا يحل (والعدوان) أي العدوان الذي هو نهاية في قصد الشر بالافراط
 في مجاوزة الحدود (ومعصيت الرسول) أي مخالفة النبي الذي جاء اليهم من الملك الاعلى
 وهو كامل في الرسالة لكونه مرسل الى جميع الخلق وفي كل الازمان فلانبي بعده فهو لذلك
 مستحق غاية الاحرام * (فائدة) * سمت معصية في الموضوعين بالناء المجرورة واذا وقف عليها
 فأبو عمرو وابن كثير والكسائي بالهاء في الوقف والكسائي بالامالة في الوقف على أصله ووقف
 الباقيون بالناء على الرسم وانفقوا في الوصل على التاء (واذا جاؤك) أي يا أشرف الخلق (حيول)
 أي واجهوك بما بعده من تحية (بما يحبك به الله) أي الملك الاعلى الذي لا أمر لاحد معه
 وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام

الموت وهم يوهمون انهم يقولون السلام عليكم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم فيقول
وعليكم فقال السيدة عائشة السام عليكم ولعنة الله وغضبه عليكم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم مهلا يا عائشة عليك بالرفق وبالك والعنف والفحش فقالت أولم تسمع ما قالوا
يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم
ولا يستجاب لهم في وقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا
عليك ما قلت فأ نزل الله تعالى وإذا جاءوك من جملة من يحب بك به الله وروى أنس أنه صلى الله
عليه وسلم قال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم بالواو وقال بعض العلماء إن الواو
العاطفة تقتضي التشريك فيلزم منه أن ندخل معهم فيمادعوا به علينا من الموت أو من سائمة
ديننا وهو المال يقال سم بسامة وسأما وقال بعضهم الواو زائدة كما زيدت في قول
الشاعر * فلما أجزنا ساحة الحى وانتهى * أى لما أجزنا انتهى فزاد الواو وقال آخرون هي
للاستئناف كأنه قيل والسام عليكم وقال آخرون هي على بابهم من العطف ولا يضرب ناذلك
لأنه استجاب عليهم ولا يجابون علينا كما تقدم في قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة (تبنيه) * اختلف
العلماء في رد السلام على أهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الأمر
بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل وعليك وعندنا يجب أن يقول له وعليك لما مر
في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام أى ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقال
في الرد السلام عليك بكسر السين يعنى الجارة * ولما كانوا يخفون ذلك جهدهم ويظنون باملاء
الله تعالى لهم أنه صلى الله عليه وسلم لا يطلع عليه وان اطلع عليه لم يقدر أن ينتقم منهم عبر عن
ذلك بقوله تعالى (ويقولون فى أنفسهم) من غير أن يطلع عليه أحد (لولا) أى هلا ولم لا (يعذبنا
الله) أى الذى له الاحاطة بكل شئ (بما نقول) أى لو كان نبيا لعذبنا الله بما نقول وقيل قالوا
انه يرد علينا ويقول وعليكم السام فلو كان نبيا لاستجيب له فينا ومثنا وهذا موضع تعجب منهم
فانهم كانوا أهل الكتاب وكانوا يعلمون ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام كانوا يغضبون
فلا يعاجلون من يغضبهم بالعذاب (حسبهم) أى كافهم في الانتقام (جهنم) أى الطبقة
التي تلقاهم بالتجهم والعبوسة والفظاظة فان حصل لهم في الدنيا عذاب كان زيادة
على الكفاية فاستعجلاهم بالعذاب محض رعونة (يصلونها) أى يقاسون عذابها إذا ما فانا قد
أعددناها لهم (فبئس المصير) أى مصيرهم (يا أيها الذين آمنوا) أى ادعوا أنهم أوجدوا هذه
الحقيقة (إذا تناجيتهم) أى اطلع كل منكم الكلام من نفسه فرفعه وكشفه لصاحبه سرا
(فلا تتناجوا) أى توجدوا هذه الحقيقة بالاثم والعدوان وعصيت الرسول) أى الكامل
في الرسالة كفعل المنافقين واليهود وقال مقاتل أراد تعالى بقوله آمنوا المنافقين آمنوا بلسانهم
وقال عطاء يريد الذين آمنوا بزعمهم وقيل يا أيها الذين آمنوا جووسي (وتناجوا بالبر والتقوى)
أى الطاعة والعفاف عما نهى الله تعالى عنه (واتقوا الله) أى اقصدوا قصد اتباعه العمل
بأن تجعلوا بينكم وبين حفظ الملك الأعظم وقاية (الذى اليه) خاصة (تخشرون) أى تجتمعون

بأيسر أمر وأسسه به بقهر وكره وهو يوم القيامة فيضلي فيه سبحانه للحكم بين الخلق والانصاف
 بينهم بالعدل ومحاسبتهم على التقير والقطمير لا تخفي عليه خافية ولا تفي منه واقية (انما البحري)
 أي اليهودية وهي المنهى عنها (من الشيطان) أي مبتدئة وممتدة من المحرق بطرده عن رحمة
 الله تعالى فانه الحامل عليها بتزيينها فتفاعلها تابع لاعدى أعدائه مخالف لاعظم أوليائه (ليحزن)
 أي الشيطان (الذين آمنوا) أي أيوهمهم بأنها السبب شي وقع مما يؤذيهم والحزن هم غلبه
 وتوجع يدق يقال حزنه وأحزنه بمعنى قال في القاموس أو أحزنه جعله حزينا وقرأ نافع بضم
 الياء وكسر الزاي من أحزنه والباقون بفتح الياء وضم الزاي من حزن والقراءة الاولى أشد
 في المعنى على ما في القاموس (وليس) أي الشيطان أو ما حمل عليه من التناجي (بضارهم) أي
 الذين آمنوا (شيأ) من الضرر وإن قل (الاباذن الله) أي بمشيئة الملك الهابط علما وقدرة
 (فان قيل) كيف لا يبصرهم ذلك ولا يحزنهم الاباذن الله (أجيب) بانهم كانوا يوهمون
 المؤمنين في نجواهم وتفاخرهم ان غزاتهم غلبوا وان أقاربهم قتلوا فقال تعالى لا يبصرهم
 الشيطان والحزن بذلك الموهوم الاباذن الله تعالى أي بمشيئته وهو أن يقضى الموت على
 أقاربهم والغلبة على الغزاة (وعلى الله) أي الملك الذي لا كف له لا على أحد غيره (فليتوكل
 المؤمنون) أي الراشحون في الايمان في جميع أمورهم فانه القادر وحده على اصلاحها
 وافسادها فلا يحزنوا من أحد أن يكبدهم بسره ولا يجهده فانهم توكلوا عليه وفوضوا
 أمورهم اليه وخص الراشحين لا مكان ذلك منهم في العادة وأما أصحاب البدايات فلا يكون ذلك
 منهم الاخرق عادة روى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى
 اثنان دون الثالث الاباذن فانه ذلك يحزنه وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الاخر حتى يحتلطوا بالناس من أجل
 أن يحزنه فبين في هذا الحديث غاية المنع وهو أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر
 وذلك أنه كان يتحدث مع رجل فجاء آخر يريد أن يناجيه فلم يناجيه حتى دعا رابعا فقال له ولأول
 تأخر اوناجى الرجل الطالب للمناجاة خرج في الموطن وبه على العلة بقوله من أجل أن يحزنه
 أي يقع في نفسه ما يحزن لاجله وعلى هذا يسدوى في ذلك كل الاعداد فلا يتناجى أربعة دون
 واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا لوجود ذلك المعنى في حقه بل وجوده في العدد الكثير أمكن
 وأوقع فيكون بالمنع أولى وانما خص الثلاثة بالذكر لانه أول عدد يتأق ذلك فيه قال القرطبي
 وظاهر الحديث يتم بجميع الأزمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواه أكان
 التناجى في واجب أو مندوب أو مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى أن ذلك كان
 في أول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فمتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشا الاسلام
 سقط ذلك وقال به ضمهم ذلك خاص بالسفر وفي المواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه
 فأما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجتمع من يفينه بخلاف السفر فانه مظنة الاعتيال وعدم
 القوت ولما نهى المؤمنين عما يكون سببا للتباغض والتخاف أمرهم الآن بما يصير سببا لزيادة

الهبة والمودة بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي الذين اتصفوا بهذه الوصف (إذا قبل
 لكم) أي من أي قاتل كان فإن الخير يرغب فيه لذاته (تفسحوا) أي توسعوا أي كلفوا
 أنفسكم في اتساع المواضع (في المجلس) أي الجلوس أو مكانه لأجل من يأتي فلا يجدد مجلسا
 يجلس فيه قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهم
 أن يفسح بعضهم لبعض وقال ابن عباس المراد بذلك مجالس القتال إذا اصطفوا للعرب
 قال الحسن وزيد بن أبي حبيب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه
 على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة في القتال والشهادة فنزلت فيكون كقوله تعالى
 مقاعد للقتال وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم في الصف وكان في المكان ضيق
 وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار بغناء ناس من أهل بدر وقد سبقوا إلى المجلس
 فقاموا قبل النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فعرف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما يحملهم على القيام وشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله
 من غير أهل بدر قم يا فلان بعدد القائمين من أهل بدر فشق ذلك على من قام وعرف النبي صلى الله
 عليه وسلم الكراهة في وجوههم فقال المنافقون والله ما عدل على هؤلاء أن قوموا أخذوا
 بمجالسهم وأحبوا القرب منه فأقامهم وأجلس من أبطأ فنزلت الآية يوم الجمعة وروى
 عن ابن عباس قال نزلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ
 القوم بمجالسهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقوف إلى الصمم الذي كان
 في أذنيه فوسعوا له حتى قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه
 وبينهم كلام فنزلت وقد تقدمت قصته في سورة الحجرات وقرأ عاصم بفتح الجيم وألف بعدها
 جمع لأن لكل جالس مجلسا أي فليفسح كل واحد في مجلسه والباقيون يسكنون الجيم ولا أف
 أفرادا قال البغوي لأن المراد منه مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وقال القرطبي الصحيح
 في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للغير وللأجر سواء كان مجلس حرب أو ذكر
 أو مجلس يوم الجمعة وإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه قال صلى الله عليه وسلم من سبق
 إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به ولكن يوسع لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيضربه الضيق من موضعه
 فيكون المراد بالمجلس المجلس والجلس ويؤيده قراءة الجمع (افسحوا) أي وسعوا فيه عن سعة صدر
 (يفسح الله) أي الذي له الأمر كله (لكم) في كل ما تكرهون ضيقه من الدارين وقال
 الرازي هذا أطلق فيما يطلب الناس الفسحة فيه من المأكل والملبس والقر والحفة
 قال ولا ينبغي للعاقل أن يقيد الآية بالتفسح في المجلس بل المراد منه إيصال الخير إلى المسلم
 ولداخل السرور في قلبه (وإذا قبل) أي من أي قاتل كان كما مضى إذا كان يريد الإصلاح
 والخير (انثروا) أي ارتفعوا وانهمضوا إلى الموضع الذي تؤمرون به أو يقتضيه الحال
 للتوسعة أو غيرهما من الأوامر كالصلاة والجهاد (فانثروا) أي فارتفعوا وانهمضوا (يرفع
 الله) أي الذي لجميع صفات الكمال (الذين آمنوا) وإن كانوا غير علماء (منكم) أي أيها

المأمورون بالتفسيح السامعون للأوامر المبادرون اليها بطاعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقديامهم في مجلسهم وتوسعهم لآخوانهم (والذين أوثوا العلم درجات) يجوز أن يكون معطوفا
 على الذين آمنوا فهو من عطف الخاص على العام فإن الذين أوثوا العلم بعض المؤمنين ويجوز
 أن يكون والذين أوثوا العلم من عطف الصفات أي تكون الصفات لذات واحدة
 كانه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء ودرجات مفعول ثان وقال ابن عباس تم الكلام عند قوله
 تعالى منكم وينتصب الذين أوثوا بفعل مضمرا أي ويخص الذين أوثوا العلم درجات أو يرفع
 درجات قال المفسرون في هذه الآية أن الله تعالى رفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم
 على من ليس بعالم قال ابن مسعود مدح الله تعالى العلماء في هذه الآية والمعنى أن الله تعالى
 يرفع الله الذين أوثوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤثوا العلم درجات في دينهم إذا فعلوا بما أمر به
 وقال تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى رقل رب زدني علما وقال
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء والآيات في ذلك كثيرة معلومة وأما الأحاديث فكثيرة
 مشهورة منها من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وروى أن عمر رضي الله عنه كان يقدم عبد الله
 ابن عباس على الصحابة رضي الله تعالى عنهم فكلهم وفي ذلك فدعاهم ودعاه فساءلهم عن تفسير
 إذا جاء نصر الله والفتح فسكتوا فقال ابن عباس هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله
 إياه فقال عمر ما أعلم منها الا ما تعلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنين رجل
 آتاه الله مالا فسلط علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها
 والمراد بالحسد القبضة وهي أن تتقي مثله ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال اعلم أن الله
 وجهه لا يهدي الله بك رجلا الا واحد اخبرك من جبرائيل ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال
 من جاءه أجله وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام لم يفضل الله له درجة واحدة ومنها
 أنه صلى الله عليه وسلم قال بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المصطفى
 سبعين سنة ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر
 على سائر الكواكب وفي رواية كفضلي على أدناكم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قال ان
 الله أوحى الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام اني عليم أحب كل عليم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم
 قال يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء أعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة
 والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها أنه صلى الله عليه وسلم من مجلسين
 في مسجده احد المجلسين يدعون الله تعالى ويرغبون اليه والاخر يتعاون الفقهاء ويعلمونه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا المجلسين على خير واحد هما أفضل من صاحبه
 أما هؤلاء فيدعون الله عز وجل ويرغبون اليه وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمونه الجاهل
 فهو هؤلاء أفضل وانما بعثت معلما ثم جلس فيهم والأحاديث في ذلك كثيرة جدا وأما
 أقوال السلف فلا تحصر فنها ما قاله ابن عباس ان سليمان عليه السلام خير بين العلم والمال
 والملك فاخترار العلم فاعطى المال والملك معه وما قاله بعض الحكماء ليت شعري أي تنبي أدرك

من فاته العلم وأى شئ فاته من أدرك العلم وما قاله الاحنف كاد العلماء يكونون أربابا وكل
 عز لم يؤكدهم فالى ذل ما يصير وما قاله الزبيرى العلم ذكر فلا يحبه الاذ كورة الرجال
 وما قاله أبو مسلم الخولانى مثل العلماء فى الارض مثل النجوم فى السماء اذا برزت للناس
 اهتموا بها واذا خفيت عنهم تحيروا وما قاله معاذ تعلم العلم فان تعلمه لك حسنة وطلبه عبادة
 ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لاهله قربة وما قاله على
 العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو
 بالانفاق وما قاله ابن عمر مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة وما قاله الشافعى من أن طلب
 العلم أفضل من صلاة النافلة وقال ليس بعد الفرائض أفضل من طلب العلم وقال من
 أراد الدنيا فعليه بالعلم ومن أراد الآخرة فعليه بالعلم فانه يحتاج اليه فى كل منه ما وقد
 ذكرت فى أول شرح المنهاج من الاحاديث ومن أقوال السلف ما يسر الناظر الراغب
 فى الخير وفيما ذكره هنا كفاية لاولى الابصار (والله) أى والحال ان المحيط بكل شئ علما
 وقدرة (بما تعملون) أى حال الامر وغيره (خير) أى عالم بظاهره وباطنه فان كان العلم
 خرينا بالعمل بامثال الاوامر واجتناب النواهي وتصفية الباطن كانت الرفعة على حسبه
 وان كان على غير ذلك فكذلك واختلف فى سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أى
 ادعوا انهم أوجدوا هذه الحقيقة أغنياء كانوا أو فقراء (اذا ناجيتم الرسول) أى
 أردتم مناجاة الذى لا أكل منه فى الرسالة الآية فقال ابن عباس ان المسلمين كانوا يكثر
 المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فأنزل الله تعالى هذه الآية فكف
 كثير من الناس وقال الحسن ان قوما من المسلمين كانوا يستخولون بالنبي صلى الله
 عليه وسلم يناجونه فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم فى التجوى فشق عليهم ذلك
 فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند التجوى ليعطوهم عن استخلائه وقال زيد بن أسلم
 ان المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون انه أذن يسمع كل ما قيل له
 وكان لا ينفخ أحدا من مناجاته فكان ذلك يشق على المسلمين لان الشيطان كان يلقي فى أنفسهم
 أنهم يناجون أن جوعا اجتمعت احوال فزلت بآيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول أى أردتم
 مناجاته (فقدموا) أى بسبب هذه الارادة وقوله تعالى (بين يدي تجوكم) استعارة
 عن لبيد ان والمعنى قبل تجوكم القى هى سرتم الذى تريدون أن ترفعوه (صدقة) لقول عمر
 من أفضل ما أوتيت العرب الشعر يقدّمه الرجل امام حاجته فيستقر به الكريم ويستنزل به
 التميم يريد قبل حاجته والصدقة تكون لكم برهان على اخلاصكم كما ورد أن الصدقة برهان
 فهى صدقة لكم فى دعوى الايمان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وبكل ما جاء به
 عن الله تعالى (تنبيه) ظاهر الآية يدل على أن تقديم الصدقة كان واجبا لان الامر
 للرجوع ويؤكده ذلك قوله تعالى بعده فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم وقيل كان مندوبا
 لقوله تعالى (ذلك) أى التصدق (خير لكم وأظهر) أى لا تنفسكم من الريّة وحب المال وهذا

انما يستعمل في التطوع لاني الواجب ولانه لو كان واجبا لما ازيل وجوبه والكلام متصل به
 وهو قوله تعالى فان لم تجدوا الآية واجيب عن الاول بأن المندوب كما يوصف بأنه خير وأظهر
 فكذلك أيضا يوصف بهما الواجب وعن الثاني بأنه لا يلزم من اتصال الآيتين في التسلاوة
 كونهما متصلتين في القول كما قيل في الآية الدالة على وجوب الاعتداد بأربعة أشهر وعشرا
 انهما ناسخة للاعتداد بجول وان كان الناسخ متقدما في التسلاوة وعن علي أنه قال لما نزلت
 دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول في دينار قلت لا يطبقونه قال كم قلت
 حبة أو شعيرة قال انك لرهيد فلما رأوا ذلك اشتد عليهم فارتدعوا أما الفقير فلعسره وأما الغني
 فلتخسسته واختلف في مقدار تناخر الناسخ عن المنسوخ في هذه الآية فقال الكلبي ما بقي ذلك
 التكليف الا ساعة من مائة ثم نسخ وقال مقاتل وابن حبان بقي ذلك التكليف عشرة أيام ثم نسخ
 لما روى عن علي أنه قال ان في كتاب الله لاية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى كان لي
 دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدينارهم وفي رواية فنه فاشتريت به عشرة دراهم وكلما
 ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجواي درهم ثم نسخت فلم يعمل بها أحد وعن
 ابن عباس رضى الله عنهما انهم من نوا عن المناجاة حتى يصدقوا فلم يباح أحد الا على تصديق
 بدينار وعدم عمل غيره لا يقدح فيه لاحتمال أن يكون لم يجد عند المناجاة شيئا وأن لا يكون احتياج
 الى المناجاة ثم نزلت الرخصة وعن ابن عمر رضى الله عنه كان لعلي ثلاث لو كان لي واحدة منهم
 كانت أحب الي من حجر النعم تزويجه فاطمة واعطاه الراية يوم خيبر وآية النجوى واختلف في
 الناسخ لذلك فبطل هي منسوخة بالزكاة وأكثر المفسرين انها منسوخة بالآية التي بعدها وهي
أأشفقتم كما سيأتي وكان علي يقول وخفف عن هذه الامة (فان لم تجدوا) أي ما تقدمونه (فان
 الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (غفور رحيم) أي له صفتا الاسترالمساوي والاكرام باظهار
 المحاسن على الدوام فهو يعفو ويرحم تارة بقدوم العقاب للعاصي وتارة بالتوسعة للضيق بأن ينسخ
 ما يشق الى ما يخفف وقوله تعالى (أأشفقتم) أي خفتم العيلة لما بعدكم به الشيطان من الفقر خوفا
كأن يغفر قلوبكم (أن تقدموا) أي باعطاء الفقراء وهم اخوانكم (بين يدي نجواكم) أي النبي
 صلى الله عليه وسلم (صدقات) وجمع لانه أكثر توخيها من حيث انه يدل على أن النجوى تتكرر
 استقهاهم معناه التقرير وهو الناسخ عند الاكثر كما مر وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام بن سهل
 الشاية بخلاف عن هشام وأدخل بينهما ألفا قالون وأبو عمرو وهشام والباقون بتحقيقهما ولا
 ادخال والاولى محقة بلا خلاف (فان) أي فحين (لم تفعلوا) أي ما أمرتكم به من الصدقة
 للنجوى بسبب هذا الاشفاق (وناب الله) أي الملك الاعلى (عليكم) أي رجع بكم عنها بأن نسخها
 عنكم تحفيا فاعليكم (فأقيموا) أي بسبب العفو عنكم شكا أي على هذا الكرم والحلم (الصلوة)
 التي هي طهارة لارواحكم وصله لكم بركم (وأنوا الزكاة) التي هي براءة لابنائكم وتطهير وغانه
 لاموركم وصله لكم باخوانكم ولا تفرطوا في شيء من ذلك فتملأوه فالصلوة نور يهدي الى المقاصد
 القنوية والاخرية ويعين على نواب الدارين والصدقة برهان على صحة القصد في الصلاة

ثم عزم بعد ان خصص أشرف العبادات البدنية واعلى المناسك المالية بقوله تعالى (وأطيعوا الله) أى الذى له الكمال كله (ورسوله) أى الذى عظمته من عظمته فى سائر ما أمر انكم به فانه تعالى ما أمركم لاجل اكرام رسولكم صلى الله عليه وسلم بالاخنية السمحة (والله) أى الذى أحاط بكل شىء علما وقدره (خبر بآعمالكم) أى يعلم بآعمالكم كما يعلم ظواهركم لا تخفى عليه خافية (المر) أى تنظريا أشرف المخلوق (الى الذين تولوا) أى تكلفوا بغاية جهدهم وهم المنافقون أى جعلوا أولياءهم الذين يتولون لهم أمورهم (قوما) وهم اليهود ابتغوا عندهم العزة اغترارا بما يظهر لهم منهم من القوة (غضب الله) أى الملك الاعلى الذى لا ندله (عليهم) أى المتولى والمتولى لهم (ماهم) أى المنافقون (منكم) أى المؤمنين (ولانهم) أى اليهود بل هم مذبذبون وزاد فى الشناعة عليهم بأقبح الاشياء بقوله تعالى (ويحلفون) أى المنافقون يجتدون الحلف على الاستمرار ودل بأداة الاستعلاء على انهم فى غاية الجرأة على استمرارهم على الايمان الكاذبة بأن التقدير مجتريين (على الكذب) فى دعوى الاسلام وغير ذلك مما يقعون فيه من عظام الاتهام فاذا عوتبوا عليه بادروا الى الايمان (وهم يعلمون) انهم كاذبون منه مدون روى أن عبد الله بن نبتل كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه الى اليهود فيبيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة من حجه اذ قال لأصحابه يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار ويظن بعين شيطان فدخل ابن نبتل وكان أزرع العينين أسمر قصيرا خفيف اللحية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشقى أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل فقال النبي صلى الله عليه وسلم فعلت فأنطلق فجاء بأصحابه خلفوا بالله ما سبوه فزلت (أعد الله) أى الذى له العظمة الباهرة فلا كف له (لهم عذابا) أى أمر اقاطعا لكل عذوبة (شديدا) أى لا طاقة لهم به ثم علل عذابهم بما دل على انه واقع فى أتم واقعة بقوله تعالى مؤكدا تعيها على من كان يستحسن فعالهم (انهم ساء) أى بلغ الغاية بما يسوء ودل على أن ذلك لهم كالجسلة بقوله تعالى (ما كانوا يعملون) أى يجتدون عمله مستمزين عليه لا يتذكرون عنه قال الزمخشري أو هى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا أيمانهم) أى الكاذبة التى لا تهون على من فى قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان (جنة) وقاية وسترة من كل ما يفضضهم من النفاق كما (أما كلن) فصدوا أى كان قبول ذلك منهم وتأخير عقابهم سببا لا يقعاهم الصد (عن سبيل الله) أى شرع الملك الاعلى الذى هو طريق الى رضوانه الذى هو سبب الفوز العظيم فانهم كانوا يبتغون من لقوا عن الدخول فى الاسلام ويوهنون أمره ويحقرونه ومن رآهم قد دخلوا من المكاره بأيمانهم الخائنة ودرت عليهم الارزاق استدرابا وحصلت لهم الرفعة عند الناس بما يرضونه من أقوالهم المؤكدة بالايمان غره ذلك فاتبع سفتهم فى أقوالهم وأفعالهم ونسج على منوالهم غرورا بظاهر أمرهم معرضا عما توعدهم الله تعالى عليه من جزاء خداعهم وأمرهم وأجرى الأمر على أسلوب التهمكم باللام التى تكون فى المحبوب فقال تعالى (فلهم) أى فسبب عن صدقهم انه كان لهم (عذاب مهين) جزاء بما طلبوا بذلك الصد اعزازا لنفسهم واهانة أهل الاسلام (لن

تقني) أي بوجه من الوجوه (عنهم أموالهم) أي في الدنيا ولا في الآخرة بالافتداء ولا بغيره (ولا أولادهم) أي بالنصرة والمدافعة (من الله) أي اغناهم منذ امن الملك الاعلى (شيئاً) ولو قل جداً فهو ما أراد بهم سبحانه كان ونفذ ومضى لا يدفعه شيء فكذلك يالمن قال منهم لمن كان يوم القيامة لتكون أسعد فيه منكم كما نحن الآن ولننجون بأنفسنا وأموالنا وأولادنا (أو لئلك) أي البعداء من كل خير (أصحاب النارهم) أي خاصة (فيها) أي خاصة (خالدون) أي دائمون لازمون الى غير نهاية وقوله تعالى (يوم) منصوب باذكري أي واذكري يوم (يعنهم الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (جميعاً) فلا يترك أحدا منهم ولا من غيرهم إلا أعاده الى ما كان قبل موته (فيحلفون) أي فيسبب عن ظهور القدرة التامة لهم ومعانيته ما كانوا يكذبون به انهم يحلفون (له) أي لله في الآخرة انهم مسلمون فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك (كما يحلفون انكم) في الدنيا انهم مثلكم وقال ابن عباس رضي الله عنهما يحلفون لله تعالى يوم القيامة كذبا كما حلفوا الاول بانه في الدنيا وهو قولهم والله ربنا ما كنا مشركين (ويحسبون) أي في القيامة بأيمانهم الكاذبة (انهم على شيء) أي يحصل لهم به نفع باذكارهم وحلفهم وقيل يحسبون في الدنيا انهم على شيء لانهم في الآخرة يعلمون الحق باضطرار والاول أظهر والمعنى انهم لشدة توغلهم في النفاق ظنوا يوم القيامة انهم يمكنهم ترويح كذبهم بالايمان الكاذبة على علام الغيوب واليه الاشارة بقوله تعالى ولوردوا العاد والمائنه واعنه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله تعالى فتقوم القدرية مسودة وجوههم من رقة أعينهم مائل شقهم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قرأنا صنماً ولا اتخذنا من دونك الها قال ابن عباس رضي الله عنهما صدقوا والله أنا هم الشر من حيث لا يعلمون ثم تلا ويحسبون أنهم على شيء وقرأ ابن عاصم وحجزة بفتح السين والباقون بكسرها (ألا انهم هم الكاذبون) المحكوم بكذبهم في حساباتهم هم والله القدرية ثلاثاً (استحوذ) أي استولى (عليهم الشيطان) مع انه طريقه ويحترق ووصل منهم الى ما يريد وملكهم ملكاً لم يبق لهم معه اختيار فصاروا رعيته وصار هو محيطاً بهم من كل جهة فالبا عليهم ظاهر او باطناً من قولهم حذبت الابل وحذتها اذا استوليت عليها والحوذ أيضاً السوق السريع ومنه الاحوذى الخفيف في الشيء لحذقه واستحوذ مما جاء على الاصل وهو ثوب الوادون قلبها ألقا (فأنساهم) أي فتسبب عن استحوذهم عليهم ان أنساهم (ذكر الله) أي الذي له الاسماء الحسنى والصفات العليا (أو لئلك) أي البعداء البغضاء (حرب الشيطان) أي أتباعه وجنوده وطائفته وأصحابه (ألا ان حرب الشيطان) أي الطريق المحترق (هم الخاسرون) أي العريقون في هذا الوصف لانهم لم يظفروا بغير الطريق والاحتراق (ان الذين يحادون الله) أي يفعلون مع الملك الاعظم الذي لا كفو له فعل من ينازع آخر في الارض فيغلب على طائفة فيجعل لها حاداً لا يتعداه خصمه (ورسوله) أي الذي عظمت من عظمتة (أو لئلك) أي البعداء البغضاء (في الاذنين) أي في جملة من هو أدل خلق الله تعالى واختلف في معنى قوله عز وجل (كتب الله) أي الملك الذي لا كفو له قوله

قوله هم والله القدرية الخ كذا في النسخ ولعله مؤخر من تقديم فيكون من كلام ابن عباس محال بعد قوله صدقوا

فقال أكثر المفسرين أى قضى الله عز وجل (لا غلبن) وقال قتادة كتب في اللوح المحفوظ وقال
 القراء كتب بمعنى قال وقوله تعالى (أنا) تأكيد (ورسلى) أى من بعث منهم بالحرب ومن بعث
 منهم بالهجرة فاذا انضم الى الغلبة بالهجرة الغلبة بالحرب ~~سكان~~ أظلم وأقوى وقال مقاتل قال
 المؤمنون لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله تعالى على فارس
 والروم فقال عبد الله بن أبي بن سلول أتظنون الروم وفارس كبعض القرى التى غلبتم عليها والله
 انهم لا كثر عددا وأشد بطشا من أن تظنوا فيهم فنزل لا غلبن أنا ورسلى وتطيره قوله تعالى ولقد
 سبقنا لكم العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقرأ نافع وابن عامر
 بفتح الباء والباقون بالسكون (ان الله) أى الذى له الامر كله (قوى) أى على نصر أوليائه
 (عزيز) أى لا يغلب عليه فى مراده ثم نرى تعالى عن موالاة أعداء الله تعالى بقوله سبحانه
 (لا تجد) أى بعده هذا البيان (قوما) أى ناسا لهم قوة على ما يريدون (يؤمنون) أى يجددون
 الايمان ويدعونهم (بالله) أى الذى له صفات الكمال (واليوم الآخر) الذى هو موضع الجزاء لكل
 عامل بكل ما عمل الذى هو محط الحكمة (يوادون) أى يحصل منهم وذلك اظهرا ولا باطنا (من حاد
 الله) أى عادى بالمناسبة فى حدود الملق الا على (ورسوله) فان من حاده فقد حاد الذى أرسله بل
 لا تجدهم الا يحدونهم لأنهم يوادونهم وزاد ذلك تأكيد بقوله تعالى (ولو كانوا آباءهم) أى
 الذين أوجب الله تعالى على الأبناء طاعتهم فى المعروف وذلك كما فعل أبو عبيدة بن الجراح حيث
 قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد (أو أبناءهم) أى الذين جيلوا على محبتهم ورحمتهم كما فعل
 أبو بكر فانه دعا ابنه يوم بدر الى المبارزة وقال دعنى يا رسول الله أكن فى الرعدة الاولى فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبابكر أما تعلم انك عندى بمنزلة سمعى وبصرى
 (أو اخوانهم) أى الذين هم أعضاءهم كما فعل مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد
 وخرف سعد بن أبي وقاص غير مرة فراغ منه روغان الثعلب فنهأه النبي صلى الله عليه وسلم عنه
 وقال أتريد أن تقتل نفسك وقتل محمد بن سلمة الانصارى أخاه من الرضاع كعب بن الاشرف
 اليهودى وأبو بنى النضير (أو عشيرتهم) أى الذين هم أنصارهم وأمدادهم كما قتل عمر خاله
 العاصى وهشام بن المغيرة يوم بدر وعلى وجزة وعبيدة بن الحرث قتلوا يوم بدر بنى ههم عتبة
 وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وعن الثورى ان السلف كانوا يرون أن الآية نزلت فيمن
 يعصب السلطان ١٠ ومدار ذلك على أن الانسان يقطع رجاءه من غير الله تعالى وان لم يكن
 كذلك لم يكن مخلصا فى ايمانه * (تنبيه) * قدم الآباء أولا لانهم يجب طاعتهم على أبنائهم
 ثم نرى بالأبناء لانهم أعلق بالقلوب وهم حياتهم ثم نرى بالاخوان لانهم هم الناصرون بمنزلة
 العضد من الذراع قال الشاعر

أخاك أخاك ان من لا أخاله * كساع الى الهيجا بغير سلاح

وان ابن عم المرأة علم جناحه * وهل ينقض البازى بغير جناح

ثم رجع بالعشيرة لأنهم يستغاث وعليها يعتمد والمعنى أن الميل الى هؤلاء أعظم أنواع المحبة ومع

هذا فيجب أن يكون هذا المبل مطر وحاسب الدين قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في أبي عبيدة بن الجراح لما قتل أباه وعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما قتل خاله العاصي ابن هشام يوم بدر روى أنها نزلت في أبي بكر وذلك أن أبا قحافة سب النبي صلى الله عليه وسلم فصكه صكة سقطت منها أسنانه ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال أو فعلت قال نعم قال لا تعد إليه فقال والذي بعثك بالحق نبيا لو كان السيف من قريسا لقتلته فهو لأم يوادوا قاربهم قال القرطبي استدلل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم قال القرطبي وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم وعن عبد العزيز بن أبي دواد أنه لقي المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلا الآية وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر عندى نعمة فاني وجدت فيما أوجبت الى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية (أولئك) أي العالو الهمة (كتب) أي أنت قاله الربيع بن أنس رضي الله عنه وقيل خلق وقيل جعل كقوله تعالى فاكتبنا مع الشاهدين أي اجعلنا وقوله تعالى فسأكتبها للذين يتقون وقيل كتب (في قلوبهم الايمان) بما وفهم فيه وشرح له صدرهم أي على قلوبهم كقوله تعالى في جذوع النخل وخص القلوب بالذكر لانها موضع الايمان قال البيضاوي وهو دال على خروج العمل من مفهوم الايمان فان جراه الثابت في القلب يكون ثابتا فيه وأعمال الجوارح لا تثبت فيه (وأيدهم) أي وقواهم وشددهم وشرتهم (بروح) أي نور شر يف جذا يفهمون به ما أودع في كتابه وسنة نبويه صلى الله عليه وسلم من نور العلم والعمل (منه) أي من الله تعالى أحياهم به فلا انفكاك لذلك عنهم في وقت من الاوقات فأعزلهم استقامة المناهج ظاهرا وباطنا فعملوا الاعمال الصالحة فمكأنوا الدنيا كالسراج فلا تجد شيئا أدخل في الاخلاص من موالاة أولياء الله تعالى ومعاداة أعدائه بل هو عين الاخلاص ومن جنح الى منحرف عن دينه أوداهن مبتدعاه في عقيدته نزع الله تعالى نور التوحيد من قلبه قال الزمخشري ويجوز أن يكون الضمير للايمان أي بروح من الايمان على انه في نفسه روح لحياة القلوب به وقال ابن عباس رضي الله عنهما نصرهم على عدوهم وسحق تلك النصره روحا لان بها يحيا أمرهم وقال الربيع بن أنس رضي الله عنه به بالقرآن وجمعه وقال ابن جرير بن نور وبران وهدي وقيل برجة وقيل أيدهم مجبريل عليه السلام (ويدخلهم جنات) أي بساكن تسترد اخلها من كثرة أشجارها وأخبر عن ربه بقوله تعالى (تجري من تحتها) أي قصورها (الأنهار) فهي بذلك كثيرة الرياض والأشجار وقال تعالى (خالدين فيها) لأن ذلك لا يلد إلا بالدوام وقال تعالى (رضي الله) أي الملك الأعظم (عنهم) لأن ذلك لا يتم الا برضا الملك الذي له الملك كله (ورضوا عنه) أي لانه أعطاهم فوق ما يؤملون (أولئك) أي الذين هم في الدرجات العلى من العظمة لكونهم قصر وادهم على الله تعالى علمانهم بأنه ليس الضر والنفع الا بيده (حزب الله) أي جند الملك الذي أحاط بجميع صفات الكمال (ألا أن حرب الله) أي جند الملك الاعلى وهم هؤلاء الموصوفون ومن والاهم (هم المقطون) أي الذين حازوا الطغرى بكل ما يؤملون في الدارين وقد علم من الرضامن الجانيين والحزبية والافلاح عدم الانفكاك عن السعادة فأغنى

ذلك عن تقييد الخلود بالتأييد* (فائدة)* هذه السورة نصف القرآن عدد وليس فيها آية إلا وفيها ذكر الجلالة الكريمة مرة أو مرتين أو ثلاثا وما رواه البيضاوي تبعا للزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله تعالى يوم القيامة حديث موضوع والله تعالى اعلم

﴿سورة الحشر مدنية﴾

في قول الجميع وهي أربع وعشرون آية وأربع مائة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا (بسم الله) الملك الاعظم الذي لا خلف لمبعاده (الرحمن) الذي عمت نعمة إيجاده (الرحيم) الذي خص أهل وقده بالتوفيق فهم أهل السعادة ولما ختمت المجادلة بأنه يعزأهل طاعته ويذل أهل معصيته تنزه عن النقائص تأييدا للوعد بنصرهم فقال تعالى (سبح) أي أوقع التنزيه الاعظم عن كل شائبة نقص (لله) الذي أحاط بجميع صفات الكمال (ما في السموات) أي كلها (وما في الأرض) أي كذلك وقيل إن اللام مزيدة أي نزاهة وأني بما تغليب اللام أكثر وجع السماء لأنها أجناس قبل بعضها من فضة وبعضها من غير ذلك وأفراد الأرض لأنها جنس واحد (وهو) أي والحال أنه وحده (العزیز) الذي يغلب كل شيء ولا يمتنع عليه شيء (الحكيم) الذي نفذ علمه في الطواهر والبواطن وأحاط بكل شيء فأفقت ما أراد فكل ما خلقه جعله على وحدانيته دليلا والى بيان ماله من العزة والحكمة سبيلا وقرأ قالون وأبو عمر والوكاسي بسكون الهاء والباقون بضمها قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يكونوا عليه ولا له فلما غزا بدر أظهر على المشركين قالوا هو النبي الذي نعته في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحداهم هزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الأشرف في أربعين راكبا من اليهود إلى مكة فأثروا فريشا خلفهم وعاقدهم على أن تكون كلمتهم واحدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان في أربعين وكعب في أربعين من اليهود المسجد وأخذ بعضهم على بعض المشاق بين أستار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة فنزل جبريل عليه السلام وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل كعب ابن الأشرف فقتله محمد بن مسلمة فلما قتل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير إلى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب وقالوا يا محمد واعية على إثر واعية وبأكية على إثر بأكية قال نعم قالوا ذرنا بكي شجونا ثم انتم أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب اليامن ذلك ثم نادوا بالحرب وأذنوا بالقتال ودم المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه إليهم أن لا يخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فنهض معكم ولا تأخذ لكم واتنصروكم واتن

خرجتم لتخرجن معكم فذروا على الأذنة وحسنوها ثم اجعلوا القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا إليه أن اخرج في ثلاثين رجلا من أصحابك ومخرج من ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعون منك فان صدقوك وآمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه ومخرج إليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى اذا كانوا في براز من الأرض قال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون من رجال أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن أرسلوا اليه كيف تفهم ونحن ستون رجلا اخرج في ثلاثة من أصحابك ومخرج اليك في ثلاثة من علماءنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمننا كلنا بك وصدقناك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه واشتقوا على الخناجر وارادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناضجة من بني النضير الى اخيها وهو رجل مسلم من الانصار فأخبرته بما اراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به بخبرهم فلما كان الغد غدا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فحاصروهم احدى وعشرين ليلة فغذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به النبي صلى الله عليه وسلم فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يغفلوا هم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم قال ابن عباس رضي الله عنهما على أن يحمل كل أهل بيت على بيع ما شاؤا من مناعهم وللنبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقال الضحالك على كل ثلاثة نفر بيعا ووسقا من طعام ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى الشام الى أذرعات وأريحا الأهل بيتين من آل بني الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بنخسبر ولحق طائفة بالحيرة فذلك قوله تعالى (هو) أي وحده من غير ايحاف خيل ولا ركاب (الذي أخرج) أي على وجه القهر (الذين كفروا) أي ستروا ما في كتبهم من الشواهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بأنه النبي الخاتم وما في فطرتهم الاولى من اتباع الحق (من أهل الكتاب) أي الذي أنزله الله تعالى على رسوله موسى صلى الله عليه وسلم وهم بنو النضير وفي التعبير بكفروا اشعار بأنهم الذين أزالوا بالتبديل والاختفاء ما قدر وعلمه مما بقي من التوراة (من ديارهم) أي مساكنهم بالمدينة عقوبة لهم لان الوطن عدل الروح لانه للبدن كالبदन للروح فكان الخروج منه في غاية العسر قال ابن اسحق كان اجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد وفتح قرية عند مرجعه من الاحزاب وبينهما سستان (لاول الحشر) هو حشرهم الى الشام وآخره أن اجلاهم عمر في خلافته الى خيبر وقال سمرة الهمداني كان أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجميع جزيرة العرب الى أذرعات وأريحا من الشام في أيام عمر وقال القرطبي الحشر الجمع وهو على أربعة أضرب حشران في الدنيا وحشران في الآخرة أما الذي في الدنيا فقوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لا أول الحشر كانوا من سبط لم يصيبهم جلاء وكان الله تعالى قد كتب عليهم الجلاء فلولا ذلك لعذبهم في الدنيا وكان أول حشر في الدنيا الى

قوله على كل آية كذا في التسع وأعله على أن لكل آية

الشام قال ابن عباس وعكرمة رضى الله عنهم من شئت أن المحشر في الشام فليقرأ هذه الآية
 وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر قال قتادة هذا
 أول المحشر قال ابن عباس رضى الله عنهم ما هو أول من حشر من أهل الكتاب وأخرج من داره
 وأما المحشر الثاني فحشرهم قرب القيامة قال قتادة تأتي نار تحشر الناس من المشرق إلى
 المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا وتأكل من تحلف منهم وهذا ثابت في
 الصحيح وذكر أن تلك النار ترى بالليل ولا ترى بالنهار وقال ابن العربي للحشر أول ووسط وآخر
 فالأول جلاء بني النضير والوسط جلاء خيبر والآخر حشر يوم القيامة وعن الحسن هم بنو
 قريظة وخالفه بقية المفسرين وقالوا بنو قريظة ما حشروا وليكنهم قتلوا حكماء الثعلبي (ما ظننتم)
 أيها المؤمنون (أن يخرجوا) أي بوقعوا الخروج من شيء أو رثوه منهم لما كان لكم من الضعف
 ولهم من القوة لكثرتهم وشدة بأسهم وقرب بني قريظة منهم وأهل خيبر أيضا غير بعيدين عنهم
 وكلهم أهل ملتهم والمنافقون من أنصارهم غاب ظنونهم في جميع ذلك (وظنوا أنهم) وقوله تعالى
 (مانعتهم حصونهم) فيه وجهان أحدهما أن تكون حصونهم مبتدأ ومانعتهم خبرا مقدما وبالجملة
 خبرانهم الثاني أن تكون مانعتهم خبرانهم وحصونهم فاعل به نحو أن زيد قائم أبوه وأن عمرا قائم
 جاريته وجعله أبو جحان أولى لأن في نحو قائم زيد على أن يكون خبرا مقدما ومبتدأ مؤخر اخلافا
 والكوفيون ينعونه فحمل الوفاق أولى وقال الزمخشري فإن قلت أي فرق بين قولك وظنوا أن
 حصونهم تمنعهم ومانعتهم وبين النظم الذي جاء عليه قلت في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط
 وثوقهم بمحصانتها ومنعها إياهم وفي تصيير ضميرهم اسمالان واسناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم
 في أنفسهم أنهم في عزه ومنعة لا يبالى معها بأحدية رضى لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك في
 قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم اه وهذا الذي ذكره انما يتأتى على الاعراب الأول وقد تقدم أنه
 مرجوح ودل على ضعف عقولهم بأن عبر عن جنده باسمه الاعظم بقوله تعالى (من الله) أي الملك
 الاعظم الذي لا عز إلا له (فأتاهم الله) أي جاءهم الملك الاعظم الذي لا يمحطون بحجسه (من حيث
 لم يحتسبوا) بما صور لهم من حقارة أنفسهم على حبسها وهي خذلان المنافقين وعباكرهم
 وقرأ جزء والكسائي باللاملة محضة ورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بقصها (وقذف) أي
 انزل انزالا كأنه قذف بججارة فثبت (في قلوبهم الرعب) أي الخوف الذي سكنها بعد أن كان
 الشيطان زين لهم غير ذلك وملا قلوبهم من الاطماع الفارغة وقرأ في قلوبهم الرعب وعليهم
 الجلاء ولاخوانهم الذين جزء والكسائي في الوصل بضم الهاء والميم وأبو عمرو بكسرهما
 والباقون بكسر الهاء وضم الميم وحرك العين بالضم ابن عامر والكسائي والباقون بالسكون
 ثم بين تعالى حالهم عند ذلك وفسر قذف الرعب بقوله تعالى (يخرجون يوتهم) أي لينقلوا
 ما استحسنوه منها من خشب وغيره وقرأ أبو عمرو ويفتح الخاء وتشديد الراء والباقون بسكون الخاء
 وتخفيف الراء وهما بمعنى لأن خرب عدا أبو عمرو بالتضعيف وهم بالهمزة وعن أبي عمرو أنه فرق
 بمعنى آخر فقال خرب بالتشديد هدم وأفسد وأخرب بالهمزة ترك الموضع خرابا وذهب عنه وهو

قول القراء قال المبرد ولا أعلم لهذا وجهاً وزعم سيديويه أنهم امتنعوا بغيره في بعض الكلام
فيجري كل واحد مجرى الآخر فهو فرحته وافرحتهم وقرأ ورش وابوعرو وحفص يوتهم بضم
الباء الموحدة والباقون بكسرها (بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك أن النبي صلى
الله عليه وسلم لما صالحهم على أن لهم ما أقلت الأبل كانوا ينظرون إلى الخشب في منازلهم
فيهدمونها وينزعون ما استحسنته منها فيعملونه على أيديهم ويحترق المؤمنون باقيها وقال قتادة
والضحاك كان المؤمنون يخرجون من خارج ليسدوا أبوابهم وداخلاً لينبؤا ما حارب
من حصنهم وقال مقاتل إن المنافقين أرسلوا إليهم أن لا يخرجوا وروى عنهم الأربعة
وكان المسلمون سائر الجوانب (فان قيل) ما معنى تحريقهم بأيدي المؤمنين (أجيب)
بأنهم لما عرضوهم لذلك وكانوا السبب فيه فكأنهم أمروهم به وكفوههم إياه وقال أبو عمرو بن
العلاء بأيديهم في تركهم لها وبأيدي المؤمنين في إجلائهم عنها ولما كان في غاية الغرابة أن
يعمل الإنسان في نفسه كما يفعل فيه عدوه تسبب عن ذلك قوله (فاعتبروا) أي اجعلوا أنفسكم
بالامعان في التأمل في عظيم قدرة الله تعالى والاعتبار مأخوذة من العبور والمجاورة من شئ إلى
شئ ولهذا سميت العبرة عبرة لأنها تنتقل من العين إلى الخلد وسمي علم التعير لأن صاحبه ينتقل
من التخيل إلى المعقول وسميت الألفاظ عبارات لأنها تنتقل المعاني عن لسان القائل إلى عقل
المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لأنه ينتقل عقله من حال ذلك الغير إلى حال نفسه ومن لم
يعتبر بغيره اعتبر به غيره ولهذا قال القسيري الاعتبار هو النظر في حقائق الأشياء وجهات
دلائلها يعرف بالنظر فيها شئ آخر من جنسها ثم بين أن الاعتبار لا يحصل إلا للكمال بقوله تعالى
(يا أيها الأبصار) بالنظر بأبصارهم وبصائرهم في غريب هذا الصنع لتحقيق ما وعدكم
على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من اظهار دينه واعزاز نبيه ولا تعتمدوا على غير الله تعالى
كما تعتمد هؤلاء على المنافقين فان من اعتمد على مخلوق أسلمه ذلك إلى صفاره ومذله (ولو لا أن
كتب الله) أي فرض فرضاً حتماً الملك الذي له الأمر كله (عليهم الجلاء) أي الخروج من ديارهم
والجولان في الأرض فأما معظمهم فأجلاهم بختصر من بلاد الشام إلى العراق وأما هؤلاء
فجماهم الله تعالى بهاجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك الجلاء وجعله على يده صلى الله
عليه وسلم فأجلاهم فذهب بعضهم إلى خير وبعضهم إلى الشام مرة بعد مرة * (تنبيه) * قال
الماوردي الجلاء أخص من الخروج لأنه لا يقال إلا للجماعة والأخراج يكون للجماعة
والواحد وقال غيره الفرق بينهما أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد بخلاف الأخراج فإنه
لا يستلزم ذلك (لعذبهم) أي بالقتل والسبي (في الدنيا) كما فعل بقرينة من اليهود (ولهم)
أي على كل حال أجلاوا أو تركوا (في الآخرة) التي هي دار البقاء (عذاب النار) وهو
العذاب الأكبر (ذلك) أي الأمر العظيم الذي فعله بهم من الجلاء ومقدماته في الدنيا وبفعله
بهم في الآخرة (بأنهم شاقوا الله) أي الملك الأعلى الذي له الأحاطة الساتمة فكانوا في شق غير
شقه بأن صاروا في شق الأعداء المحاربين بعدما كانوا المواعدين (و) شاقوا (رسوله) أي

الذى اجلاله من اجلاله (ومن يشاق الله) أى يوقع فى الباطن مشاققة الملك الاعلى الذى لا كفؤ له فى الماضى والحال والاستقبال (فان الله) أى المحيط بجميع العظمة (شديد العقاب) وذلك كما فعل بينى قرينة بعد هذا حيث تقضوا عهدهم وأظهروا المشاققة فى غزوة الاحزاب وكما فعل بأهل خيبر وقوله تعالى (مآ) شرطية فى موضع نصب بقوله تعالى (قطعتن) وقوله تعالى (من لينة) بيان له واختلاف فى معنى قوله تعالى من لينة فاكثر المفسرين على انها هى النخلة مطلقا كأنهم اشتقوها من اللين قال ذو الرمة

كان قمودى فوقها عشب طائر * على لينة سرفاءهم فوجنوبها

وقال الزهرى هى النخلة ما لم تكن بمجوة ولا برنية وقال جعفر بن محمد هى المجوة خاصة وذكر ان العتيق والمجوة كانتا مع نوح عليه الصلاة والسلام فى السفينة والعتيق الفعل وكانت المجوة أصل الاناث كما هو فلذلك شق على اليهود قطعها حكاها الماوردى وقال سفيان هى ضرب من النخل يقال لثمرها اللون وهو شديد الصفرة يرى نواهد من خارجة ويغيب فيه الضرس النخلة منها أحب اليهم من وصيف وقيل هى النخلة الكريمة أى القرية من الارض وقيل هى الفسيلة أى بالقاه وهى صغار النخل لانها ألين من النخلة وقيل هى الاشجار كلها اللينة بالحياة وقال الاصمعى هى الدقل قال ابن العربى والصحيح ما قاله الازهرى ومالك وجع اللينة لئلا يلهى من باب اسم الجنس كتمره وتمر وقد تكسر على لسان وهو شاذ لان تكسير ما يفرق بين التائين شاذ كرتبة ورطب وأرطاب والضمير فى قوله تعالى (أوتر كتموها فائنة) عائد على معنى ما ولما كان الترك يصدق به قسائم غروسة أو مقطوعة قال تعالى (على أصواها فباذن الله) أى فقطعها بتمكين الملك الاعظم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بينى النضير وقصصوا بمحصولهم أمر بقطع نخيلهم واحراقها جزع أعداء الله تعالى عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح أفن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت انه أنزل عليك الفساد فى الارض فوجد المسلمون فى أنفسهم من قواهم وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فائنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فأنزل الله تعالى هذه الآية تصديق من نبيه عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وان ذلك كان باذن الله وعن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع واللام فى قوله تعالى (وليخزى الفاسقين) متعلقة بمحذوف أى وأذن فى قطعها ليخزى اليهود فى اعتراضهم بأن قطع الشجر المتروك ليس بالمؤمنين ويعزهم وليخزى الفاسقين (فان قيل) لم خصت اللينة بالقطع (أجيب) بأنه ان كانت من الالوان فليست بقوا لانفسهم المجوة والبرنية وان كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد واحتجوا بهذه الآية على ان خصصوا الكفرة وديارهم بجوزهمها ونحو يقيها وتغريتها وان ترمى بالنابح وكذا اشجارهم وعن ابن مسعود انهم قطعوا منها ما كان موضع القتال وروى ان رجلا كان يقطعها من أحدهما المجوة والاخر الالون فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا تركم الرسول الله صلى

الله عليه وسلم وقال هذا قطعها غيظا لا يكفار وقد استدل به على جواز الاجتهاد وعلى جوازه
 بحضور النبي صلى الله عليه وسلم لانهم بالاجتهاد فعلوا ذلك واحتج به من يقول كل مجتهد مصيب
 وقال الشيخ الطبري وان كان الاجتهاد يبعد في مثله مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بن أظهرهم
 ولاشك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ذلك وسكت فتلقوا الحكم من
 تقريره فقط قال ابن العربي وهذا باطل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ولا
 اجتهاد مع حضوره صلى الله عليه وسلم وانما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم ينزل
 عليه أخذ بعصم الادلة لا ككفار ودخول الاذن في الكل بما يقضى عليهم بالموار وذلك قوله
 تعالى ولنجزي الفاسقين (وما أفاء الله) أي رزأ الملك الذي له الامر كله رزأ سهلا بعد ان كان
 في غاية العسر والصعوبة (على رسوله) فصيره في يده بعد ان كان خروجه عنها بوضع أيدي
 الكفرة عليه ظلما وعدوانا كما دل عليه التعبير بالنبي الذي هو عود الظل الى الناحية التي كان
 ابتدأ منها (منهم) أي رزأ مبتدأ من الفاسقين فيبين تعالى ان هذا في لا غنيمة ويدخل في النبي
 أموال من مات منهم بلا وارث وكذا الفاضل عن وارث له غير حائز وكذا الجزية وعشر
 تجارتهم وما جلاوا أي تفرقوا عنه ولولغي خوف كضراً أصابهم وأما الغنيمة فهي ما حصل لنا
 من الحربين مما هو لهم بايجاف حتى ما حصل بسرقة أو التقاط وكذا ما انهم زمو عنه عند التقاء
 الصفين ولوقبل شهر السلاح أو اهداه الكافر لنا والحرب قائمة ولم تحل الغنائم لاحد قبل
 الاسلام بل كانت الانبياء اذا غنموا ما لاجعوه فتأني نار من السماء فتأخذهم ثم أحلت لنبينا صلى
 الله عليه وسلم وكانت في صدر الاسلام له خاصة لانه كالمقاتلين كلهم نصرة وشجاعة بل أعظم ثم
 نسخ ذلك واستقر الامر على ما هو في سورة الانفال في قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء
 الآية وأما التي فهو مذكور هنا بقوله تعالى (فما أوجفتم) أي أسرعتم يا مسلمين (عليه)
 ومن في قوله تعالى (من خيل) مزيدة أي خيلا أو كدبا عادة الناس في دفع العاظمين من ظن انه غنيمة
 لاحاطتهم به بقوله تعالى (ولا ركب) والركاب الابل غلب ذلك عليها من بين المركوبات واحدها
 راكبة ولا واحد لها من لفظها وقال الرازي العرب لا يطلقون لفظ الركاب الاعلى راكب
 البعير ويسمون راكب الفرس فارسا والمعنى لم تقطعوا اليها شقة ولا قسيمهم احربا ولا مشقة فانها
 كانت من المدينة على ميلين قاله القراء فمشوا اليها مشيا ولم يركبوا اليها خيلا ولا ابلا الا النبي
 صلى الله عليه وسلم ركب جلا وقيل حمارا مخطوما بليف فافتتحها صلحا قال الرازي ان الصحابة
 طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يقسم التي بينهم كما قسم الغنيمة بينهم فذكر الله تعالى
 الفرق بين الامرين وأن الغنيمة هي التي تعبت أنفسكم في تحصيلها وأما التي فلم يوجب عليه
 بجعل ولا ركب فكان الامر مفضا فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء (ولكن
 الله) أي الذي له العز كله فلا كفو له (يسلط رسوله) أي له هذه السنة في كل زمن (على من
 يشاء) يجعل ما اتاهم سبحانه من الهبة رعبا في قلوب أعدائه (والله) أي الملك الذي له
 الكمال كله (على كل شيء) يصح أن تتعلق المشيئة به وهو كل ممكن من التبسيط وغيره (قدير)

أي بالغ القدرة الى أقصى الغايات فلاحق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن
 ذكر معه في الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان عليه القسمة من ان لكل منهم خمس
 الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء ثم بين تعالى مصرف النبي بقوله تعالى
 (ما أفاء الله) أي الذي اختص بالعزة والقدرة والحكمة (على رسوله من أهل القرى) أي قرية
 بني النضير وغيرها من وادي القرى والصفراء وينبع وما هنالك من قرى العرب التي تسمى قرى
 عربية فيخمس ذلك خمسة أخماس وان لم يكن في الآية تخميس فانه مذكور في آية الغنيمة
 فعمل المطلق على المقيد وكان صلى الله عليه وسلم يقسم له أربعة أخماس وخمس خمسة ولكل
 من الاربعة المذكورين معه خمس خمس وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي بالامالة محضة
 وورش بين اللفظين والباقون بالفتح ففعله تعالى (فقله) أي الملك الاعلى الذي كله يسهده ذلك
 للتبرك فان كل أمر لا يدأ فيه به فهو أجدم (ولرسول) أي الذي عظمت من عظمته تعالى
 وقد تقدم ما كان له صلى الله عليه وسلم وأما بعده صلى الله عليه وسلم فيصرف ما كان له من خمس
 الخمس لمصالح المسلمين وسد ثغور وقضاة وعلماء بعلوم تتعلق بمصالح المسلمين كتفسير وقرأة والمراد
 بالقضاة غير قضاة العسكر أما قضاة وهم الذين يحكمون لاهل النبي في مغزاهم فيرزقون من
 الاخماس الاربعة لامن خمس الخمس يقدم وجوب الالهة فالاهم وأما الاربعة المذكورة معه
 صلى الله عليه وسلم فالها المذكر في قوله تعالى (ولذي القربى) أي منه وهم مؤمنو بني هاشم
 وبني المطلب لاقتصاره صلى الله عليه وسلم في القسم عليهم مع سؤال غيرهم من بني عيمهم نوفل
 وعبد شمس له ولقوله صلى الله عليه وسلم أما بنو هاشم وبني المطلب فشي واحد وشبك بين أصابعه
 فيعطون ولو أغنياء لانه صلى الله عليه وسلم أعطى العباس وكان غنيا ويفضل الذكر على الانثى
 كالآثار فله سهمان ولها سهم لانه عطية من الله تعالى يستحق بقرابة الاب كالآثار سواء الكبير
 والصغير والعبرة بالتساب الى الآباء فلا يعطى أولاد البنات من بني هاشم والمطلب شيأ لانه
 صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان مع ان أم كل منهما كانت هاشمية وقرأ حذرة والكسائي
 بالامالة محضة وورش بالفتح وبين اللفظين وأبو عمرو وبين بن والباقون بالفتح وخالفهم أبو عمرو في
 واليتامى ثانيا المذكر في قوله تعالى (واليتامى) أي الفقراء من الان لفظ اليتيم يشعر بالحاجة
 لانه مال أو نحوه أخذ من الكفار فاختص كسهم المصالح واليتيم صغير ولو أتى لخبر لا يتم بعد
 احتلام رواه أبو داود وحسنه النووي وان ضعه غيره لأب له وان كان له أم وحده اليتيم
 في البهائم من فقد أمه وفي الطير من فقد أباه وأمته ومن فقد أمه فقط من الآدميين يقال له منقطع
 ثالثا المذكر في قوله تعالى (والمساكين) الصادقين بالفقر وهم أهل الحاجة منا وتقدم
 تعريفهما في سورة الانفال وكذا تعريف الرابع المذكور في قوله تعالى (وابن السبيل) أي
 الطريق الفقير من أذكورا كانوا أو أنثا ولواجتماع في واحد من هذه الاصناف يتم ومسكنة
 أعطى باليتيم فقط لانه وصف لازم والمسكنة زائلة وللإمام التسوية والتفضيل بحسب الحاجة
 وبم الإمام ولو بناتيه الاصناف الاربعة الاخيرة بالاعطاء وجوباً بالعموم الآية فلا يخص

الحاضر بوضع حصول النبي ولان في كل ناحية منهم بالحاصل فيها انهم لو كان الحاصل لايسة
 مستد بالثمة ميم قدم الاحوج فالاحوج ولا يعتم للضرورة ومن فقد من الاربعة صرف نصيبه
 للباقيين منهم وأما الاخماس الاربعة فهي للمرتقة وهم المرصدون للجهاد تعيين الامام لهم بعمل
 الاولين به بخلاف المتطوعة فلا يعطون من النبي بل من الزكاة عكس المرتقة ويشرك المرتقة
 قضائهم كما تروا عنهم ومؤذونهم وعمالهم ويجب على الامام أن يعطي كل من المرتقة بقدر حاجة
 مومنه من نفسه وغيرها كزوجاته ليعتق رغ للجهاد ويراعى في الحاجة الزمان والمكان والرخص
 والغلاء وعادة الشخص مرواة وضدها ويزاد ان زادت حاجته بزيادة ولداً وحديث زوجة
 فأمن ومن لا عيب له يعطى من العبيد ما يحتاجه للقتال معه أو لخدمته ان كان ممن يخدم
 ويعطى مؤنته ومن يقابل فارسا ولا فرس له يعطى من الخيل ما يحتاجه للقتال ويعطى مؤنته
 بخلاف الزوجات يعطى لهن مطلقا لاختصاصهن في أربع ثم ما يدفعه اليه لزوجته وولده الملك
 فيه لهما حاصل من النبي وقيل يملكه هو ويصير اليهما من جهته فان مات أعطى الامام أصوله
 وزوجاته وبناته الى أن يستغنوا ويسن أن يضع الامام ديوانا وهو الدفتر الذي ثبت فيه أسماء
 المرتقة وأول من وضعه عمر رضي الله عنه وأن ينصب لكل جمع عرفا وان يقدم في اسم
 واعطاء قريش الشرفهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وخبر قدموا قريشا وأن يقدم منهم بني هاشم
 وبني المطلب فبني عبد شمس فبني عبد العزى فساير بطون العرب الاقرب فالاقرب الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فساير العرب فالعجم ولا يثبت في الديوان من لا يصلح ومن مرض فكصحج
 وان لم يبرج برؤه ويعمى اسم كل من لم يبرج وما فضل عنهم وزع عليهم بقدر مؤنتهم وللإمام صرف
 بعضه في نفور وسلاح وخيل ونحوها وله وقف عقار في أو سبعة وتسسم غلته أو ثمنه كقسم
 المنقول أربعة أخماسه للمرتقة وخمسه للمصالح وله أيضا قسمه كالمنقول لكن خمس الخمس
 الذي للمصالح لاسيلا الى قسمته ولما حكم سبحانه هذا الحكم في النبي المخالف لما كانوا عليه
 في الجاهلية من اختصاص الاغنياء به بين عنته المظهرة لعظمته بقوله تعالى (كي لا يكون)
 أي النبي الذي يسره الله تعالى بقوته من قذف الرعب في قلوب أعدائه ومن حقه ان يعطاه
 الفقراء (دولة) أي ممدولا (بين الاغنياء منكم) أي يتداوله الاغنياء ويدور بينهم كما كان
 في الجاهلية فانهم كانوا يقولون من عزيز ومنه قول الحسن اتخذوا عباد الله خولا
 ومال الله دولا يريد من غلب منهم أخذه واستأثر به وقرأ هشام بخلاف عنه تكون بالتأنيث
 دولة بالرفع والباقون بالتذكير والنصب فأما الرفع فعلى ان كان تامة وأما التأنيث والتذكير
 فواضحان لانه تأنيث مجازي وأما النصب فعلى انها الناقصة واسمها ضمير عائدة على النبي
 والتذكير واجب لتذكير المرفوع ودولة خبرها وقيل دولة عائدة على ما اعتبارا بالفظها
 وكى لانهما مطوعة في الرسم (وما آتاكم الرسول) أي وكل شيء أحضره لكم الكامل في الرسالة
 من الغنمة وأموال النبي أو غيره (فخذوه) أي فاقبلوه لانه حلال لكم وتسمه كوابه فانه واجب
 الطاعة (وما نهاكم عنه) أي من جميع الاشياء (فانتهاوا) لانه لا ينطق عن الهوى ولا يقول

ولا يفعل الا ما امر به ربه عز وجل * (تنبيه) * هذه الآية تدل على أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى لأن الآية وإن كانت في الغنائم لجميع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيها داخل فيها قال عبد الرحمن بن زيد بن ثابت بن مسعود رجلاً محرماً وعليه ثيابه فقال انزع عنك هذا فقال الرجل تقرأ على بهذا آية من كتاب الله تعالى قال نعم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال عبد الله بن محمد بن هرون القرياني سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول سلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم قال فقلت له أصح لك الله ما تقول في المحرم يقتل الزنور قال فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيعة بن خراش عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقعدوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر وحدثنا سفيان بن عيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن أسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب أنه أمر بقتل الزنور وهذا الجواب في غاية الحسن أفتى بقتل الزنور في الاحرام وبين انه يقتدى فيه بعمر وإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالاقتداء به وإن الله تعالى أمر بقبول ما يقوله صلى الله عليه وسلم فجواز قتله من الكتاب والسنة وسئل عن كرمته عن أمهات الاولاد هل هن احرار فقال في سورة النساء في قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم وفي صحيح مسلم وغيره عن علقمة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشبات والمستوشبات والمتعلجات للعسن المغيرات خلق الله تعالى فبلغ ذلك امرأته من بني اسديقال لها أم يعقوب فجاءت فقالت بلغني أنك لعنت كيت وكيت فقال وما لي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول فقال لئن كنت قرأته فقد وجدته أمأقرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه قد نهى عنه الحديث * (فائدة) * الوشم هو غرز العضوم من الانسان بالابرة ثم يحنى بالكحل والمسحوشمة هي التي تطلب أن يفعل بها ذلك والنامصة هي التي تنسف الشعر من الوجه والمتفلجة هي التي تتكلف تفريج ما بين ثناياها بصناعة وقبل تنفج في مشيها في كل شيء منهى عنه وقرأ حنيفة والكسائي بالامالة محضنة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح والهمزة ممدودة بلاخلاف لانها بمعنى الاعطاء (واقفوا لله) أي واجعلوا لكم بطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاية من عذاب الملك الاعظم المحيط علماً وقدرة وعمل ذلك بقوله تعالى (إن الله) أي الذي له الجلال والاکرام على الاطلاق (شديد العقاب) أي العذاب الواقع بعد الذنب قال البقاعي ومن زعم ان شيئاً مما في هذه السورة نسخ بشيء مما في سورة الانفال فقد أخطأ لأن الانفال نزلت في بدر وهي قبل هذه بمئة وقوله تعالى للفقراء أي الذين كان الانسان منهم يعصب الحجر على بطنه من الجوع ويتخذ الحفرة في الشتاء لتقيه البرد وماله دار غير هابل من اذى القربي وما عطف عليه

قاله المنحصرى والذي منع الابدال من الله وللتسول والمعطوف عليهما وان كان المعنى لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى أخرج رسوله صلى الله عليه وسلم من الفقراء في قوله
 تعالى وينصرون الله ورسوله ولانه تعالى يرفع رسوله صلى الله عليه وسلم عن تسميته بالفقير
 وقال غيره انه خبير بمبدأ محذوف أى ولكن التى الفقراء وقيل تقديره ولكن يكون للفقراء
 وقيل تقديره اعجبوا للفقراء واقتصر على هذا التقدير الجلال المحلى وانما جعله بالمنحصرى
 بدلا من لذي القربى لانه حنفى والحنفية يشترطون الفقر فى اعطاء ذوى القربى من التى
 ولذا قال البيضاوى ومن أعطى أغنياء ذوى القربى أى كما اشافى تخصص الابدال بما
 بعده وألحقه بنى النصيراه أو انهم كانوا عند نزول الآية كذلك ثم خصص بالوصف بقوله
 تعالى (المهاجرين) وقيد ذلك بقوله تعالى (الذين أخرجوا من ديارهم) لان الهجرة
 قد تطلق على من هجر أهل الكفر من غير مفارقة الوطن وقوله تعالى (وأموالهم) اشارة
 الى ان المال لما كان يستتره الانسان كان كائنه ظرف له ولما كان طلب الدنيا من النقائص بين
 أنه اذا كان من الله لم يكن كذلك وأنه لا يكون قادح فى الاخلاص فقال تعالى (يبتغون) أى
 اخرجوا حال كونهم يطلبون على وجه الاجتهاد وبين انه لا يجب عليه سبحانه لاحد شئ بقوله
 تعالى (فضلا من الله) أى الملك الاعظم الذى لا كف له لانه المختص بجميع صفات الكمال
 فيغنيهم بفضله عن سواه (ورضوانا) بأن يوفقهم لما يرضيه عنهم ولا يجعل رغبتهم فى العوض
 منه قادح فى الاخلاص فيوصلهم الى دار كرامته وقرأته بضم الراء والباقون بكسرهما
 (وينصرون) أى على سبيل التجديد والاستمرار (الله) أى دين الملك الاعظم (ورسوله) الذى
 عظمت من عظمتهم بأنفسهم وأموالهم ليضجعل حزب الشيطان (أو لئلك) أى العالو الرتبة
 فى الاخلاق الفاضلة (هم الصادقون) أى العريقون فى هذا الوصف لان مهاجرتهم لما ذكر
 وتركهم لما وصف دل على كمال صدقهم فيما ادعوه من الايمان بالله ورسوله صلى الله عليه
 وسلم حيث نأبوا من عاداهما والوالا ولياءهما وان بعدت دارهم وشطط ارضهم ثم اتبع ذكر
 المهاجرين بذكر الانصار الذين كانوا فى كل حال معه صلى الله عليه وسلم كليت بين يدي الغاسل
 مهما شاء فعل ومهما أراد منهم صاروا اليه بقوله تعالى (والذين تبوءوا) أى جعلوا بغاية جهدهم
 (الدار) أى الكاملة فى الدور التى جعلها الله تعالى فى الازل للهجرة وهى اهل النصره وجعلها
 محل اقامتهم وفى قوله تعالى (والايمان) أوجه أحدها أنه ضمن تبوءا معنى لزوما فيصح عطف
 الايمان عليه اذ الايمان لا يتبوء ثانياً أنه منصوب بمقدراً رأى واعتقدوا أو ألقوا أو أحبوا
 أو أخلصوا كقول القائل * علفتها تبنا وما بارذا * وقول الآخر * ومقلدا سيفاً وموحدا
 نالها انه يتجاوز فى الايمان فيجعل لاختلاطه بهم وثباتهم عليه كالمكان المحيط بهم فكأنهم
 نزلوه وعلى هذا فيكون جمع بين الحقيقة والجازى فى كلمة واحدة وفيه خلاف مشهور رابعها أن
 يكون الاصل دار الهجرة ودار الايمان فأقام لأم التعريف فى الدار مقام المضاف اليه
 وحذف المضاف من دار الايمان ووضع المضاف اليه مقامه خامساً أن يكون سمي المدينة به

لانهم ادار الهجرة ومكان ظهور الايمان قال هذين الوجهين الزمخشري وليس فيه الاقيام ال مقام
 المضاف اليه وهو محل خلاف وهو ان هل تقوم مقام الضمير المضاف اليه فالكوفيون
 يجوزونه كقوله تعالى فان الجنة هي المأوى أى مأواه والبصريون ينعونه ويقولون الضمير
 محذوف أى المأوى له وأما كونها عوضا عن المضاف اليه فقال ابن عادل لانعرف فيه خلافا
 سادسها انه منصوب على المفعول معه أى مع الايمان قال وهب سمعت مالكا يذ كر فضل المدينة
 على غيرها من الآفاق فقال ان المدينة تبوءت بالايمان والهجرة وان غيرها من القرى اقتضت
 بالسيف ثم قرأ والذين تبوءوا الدار والايمان (من قبلهم) أى وهم الانصار (يحبون) أى على
 سبيل التجديد والاستمرار (من هاجر) وزادهم محبة فيهم بقوله تعالى (اليهم) لان القصدا الى
 الانسان يوجب حقه عليه لانه لولا كمال محبته له ما خصه بالقصد اليه (ولا يجردون فى صدورهم)
 أى التى هى مساكن قلوبهم فضلا عن أن تنطق ألسنتهم (حاجة) قال الحسن حسدا وحزاة
 وغظا (عما أوثوا) أى آتى النبي المهاجرين من أموال بنى النضير وغيرهم وأطلق لفظ الحاجة
 على الحسد والغنى والحزاة لان هذه الاشياء لا تنفك عن الحاجة فأطلق اسم اللازم على
 المزوم على سبيل البكائية فعلى هذا يكون الضمير الاول للبعثين بعد المهاجرين وفى أوثوا
 للمهاجرين وقيل ان الحاجة هنا على بابها من الاحتياج لانها واقعة موقع المحتاج اليه والمعنى
 ولا يجردون طلب محتاج اليه مما أوتى المهاجرون من النى وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة تقول
 خدمته حاجتك وأعطاه من ماله حاجته قاله الزمخشري والضمير ان على ما تقدم وقال أبو البقاء
 مس حاجة أى انه حذف المضاف للعلم به وعلى هذا فالضمير ان للذين تبوءوا الدار والايمان قال
 القرطبي كان المهاجرون فى دور الانصار فلما غنم صلى الله عليه وسلم أموال بنى النضير دعا الانصار
 وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين فى انزالهم اياهم منازلهم واشترأ كههم فى الاموال ثم قال صلى
 الله عليه وسلم ان أحببتى قسمت ما أفاء الله على من بنى النضير بينكم وبينهم وكان المهاجرون
 على ما هم عليه من السكنى فى مساكنكم وأموالكم وان أحببتى أعطيتهم وخرجوا من دياركم
 فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ بل تقسمه بين المهاجرين ويكونون فى دورنا كما كانوا نادى
 الانصار رضىنا وسلمنا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم الانصار
 وأبناء الانصار واعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر
 محتاجين أبادجانة سمالك بن خشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ولما أخبر تعالى عن
 تخليهم عن الرذائل أتبعه الاخبار بتخليهم بالقضائل فقال عزم من قائل (ويؤثرون على أنفسهم)
 فيبدلون لغيرهم كائن من كان ما فى أيديهم فان الابار تقديم الغير على النفس وحفظ ظلمها
 الديوية رغبة فى الخطوط الاخرية وذلك ينشأ عن قوة اليقين وثوق كيد الحبة والصبر على
 المشقة وذكر النفس دليل على انهم فى غاية النزاهة عن الرذائل فان النفس اذا ظهرت كان
 القلب أظهورا كد ذلك بقوله تعالى (ولو كان) أى كونا هو فى غاية المكنة (بهم) أى خاصة
 بالاباؤثر (خصامة) أى فقر وحاجة الى ما يؤثرون به روى عن أبي هريرة ان رجلا يات به ضيف

ولم يكن عنده الاقوت وقوت صبيانه فقال لامرأته نوى الصبية وأطعنى السراج وقرني الضيف
ما عندك فنزلت هذه الآية وعنه أيضا قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني مجهود
فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الاماء فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من يصيف هذا الليلة رجه الله فقام رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فانطلق به
الى رحله فقال لامرأته هل عندك شئ قالت لا الاقوت صبياني قال فعليهم شئ فاذا دخل ضمنا
فأطعنى السراج وذكر نحو الحديث الاول وفي رواية فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة
فانطلق به الى رحله وذكر المهدي أنهم سألوا في ثابت بن قيس ورجل من الانصار يقال له أبو
المثوكل ولم يكن عنده الاقوت وذكر القشيري قال أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان أخى فلانا وعباله أحوج الى هذا منا فبعهم باليهتم فلم يزل يبعث
بها واحدا الى آخر حتى تناولها سبعة آيات حتى رجعت الى الاول فنزلت الآية وذكر القرطبي
عن أنس قال أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة وكان مجهودا فوجه به الى جاره فتداولها
سبعة أنفس في سبعة آيات ثم عادت الى الاول فنزلت (فان قيل) قد صح في الخبر النهي عن
التصدق بجميع ما يملكه المرء (أجيب) بان محل النهي فيمن لا يوثق منه بالصبر على الفقر وخاف
أن يعرض للمسئلة اذا فقد ما يتقنه فاما الانصار الذين أنشأ الله تعالى عليهم بالايتار على
أنفسهم فكانوا كما قال تعالى والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس فكان الايتار فيهم
أفضل من الامساك والامساك لمن لا يصبر ويتعرض للمسئلة أولى من الايتار كما روى ان رجلا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بمثل البيضة من الذهب فقال هذه صدقة فرماها وقال
يا أي أحدكم بجميع ما يملكه فيصدق به ثم يعده فيسكف الناس والايتار بالنفس فوق الايتار
بالمال وان عاد الى النفس ومن الامثال * والجود بالنفس أعلى غاية الجود وأفضل من الجود
بالنفس الجود على حباة رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيح ان أبا طلحة ترس على رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلع ليري القوم فيقول له
أبو طلحة لا تشرف يا رسول الله لا يصيبونك فحصرى دون فخره ووفى بيده رسول الله صلى الله
عليه وسلم فشلت وقال حذيفة الدوري انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمي فاذا برجل
يقول آه فأشار الى ابن عمي ان انطلق اليه فاذا هو هشام بن العاصي فقلت أسقيك فأشار
ان نعم فسمع آخر يقول آه فأشار هشام ان انطلق اليه فحتم اليه فاذا هو قد مات فرجعت
الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات وقال أبو يزيد البسطامي
ما غلبني أحد ما غلبني شاب من أهل بلخ قدم اليها جافا فقال لي يا أبا يزيد ما أحد الزهد عندكم
فقلت اذا وجدنا أكنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا كلاب بلخ فقلت وما أحد الزهد
عندكم فقال اذا فقدنا شكرنا واذا وجدنا أثرا وسئل ذوالنون ما أحد الزهد قال ثلاث
تغريق المجموع وترك طلب المفقود والايتار عند القوت وحكي عن أبي الحسن الانطاكي
انه اجتمع عنده ينف وثلاثون رجلا بقرية من قرى الري وبينهم أرغفة معدودة لا تشبع

جميعهم فكسروا الرغفان وأطفؤا السراج وجلسوا الطعام فلما فرغوا فإذا الطعام بمجاله
لم يأكل أحد منهم شيئا أيتار صاحبه على نفسه (ومن يوق شح نفسه) أى يجعل بينه وبين
اخلاقه الذميمة المشار إليها بالنفس وقاية تحول بينه وبينها فلا يكون مانعا لما عنده من ريبا على
ما عنده غيره حسدا قال ابن عمر الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له قال صلى الله عليه وسلم
اتقوا الشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وقال
القرطبي الشح والبخل سواء وجعل بعض أهل اللغة الشح أشد من البخل وفي الصحاح الشح
البخل مع حرص والمراد بالشح في الآية الشح بالزكاة وما ليس بفرض من صله ذوى الارحام
والضيافة وما شاكل ذلك وليس بشحيج ولا بجبيل من اتفق في ذلك وان أمسك عن نفسه ومن
وسع على نفسه ولم ينفق فيما ذكر من الزكاة والطاعات فلم يوق شح نفسه روى الاموى عن ابن
مسعود أن رجلا أتاه فقال انى أخاف ان أكون قد هلكت قال وماذا قال سمعت الله يقول
ومن يوق شح نفسه وأنا رجل شحيج لا كاد أخرج من يدي شيئا فقال ابن مسعود ليس ذلك الذى
ذكر الله تعالى انما الشح أن تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك البخل وبئس الشئ البخل ففرق
بين الشح والبخل وقال طاووس البخل أن يبخل الانسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي
الناس يجب أن يكون له ما في أيديهم من بالحل والحرام فلا يقع وقال بعضهم ليس الشح أن يمنع
الرجل ماله انما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له وقال ابن جبير الشح منع الزكاة وادخار
الحرام وقال ابن عيينة الشح الظلم وقال الليث ترك الفرائض وانتهى المحارم وقال ابن عباس
رضي الله عنهم ما من اتبع هواه ولم يقبل الايمان فذلك الشحيج وقال ابن زيد من لم يأخذ شيئا نهاه
الله تعالى عنه ولم يمنع شيئا أمره الله تعالى باعطائه فقد وفاه الله تعالى شح نفسه وعن أنس أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال برئ من الشح من أدى الزكاة وأقرى الضيف وأعطى في النأبة
وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو اللهم انى أعوذ بك من شح نفسي واسرافها
وسوائها وقال ابن الهيثج الاسدى رأيت رجلا فى الطواف يدعو اللهم قنى شح نفسي لا يزيد على
ذلك فقلت له فقال اذا وثبت شح نفسي لم اسرق ولم أزن ولم أقتل فإذا الرجل عبد الرحمن بن
عوف قال القرطبي ونزل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم
القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا
محارمهم وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع غبار فى سبيل الله ودخان
جهنم فى جوف عبد أبدا وقال كسرى لاصحابه أى شئ أضرب ابن آدم قالوا الفقر فقال الشح
أضرم الفقر لآن الفقير اذا وجد شبع والشحج اذا وجد لم يشبع أبدا (فأوائك) أى العالو
المنزلة (هم المنطون) أى الكاملون فى الفوز بكل مراد قال القشبرى وتجرد القلب من
الاهراض والاملا لصفحة السادة والا كابر لا من أسرته الاخطار ولما أنشئ سبحانه وتعالى على
المهاجرين والانصار بما هم عليه وأهله أتبعهم ذكر التابعين لهم باحسان الى يوم الدين فقال تعالى
(والذين جاؤا) أى من أى طائفة كانوا (من بعدهم) أى بعد المهاجرين والانصار وهم من آمن

بعد انقطاع الهجرة بالقبح وبعد ايمان الانصار الذين أسلموا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم
القيامة (يقولون) على سبيل التجديد والاستمرار تصديقاً لايمانهم بدعائهم (ربنا) أى أيها
المحسن النبأ بما يجد من مهـد الدين قبلنا (اغفر لنا) أى أوقع ستر النقائص آثارها وأعيانها
(ولاخواننا) أى فى الدين فانهم أعظم اخوة وبينوا العلة بقولهم (الذين سبقونا بالايمان) قال
ابن أبى ليلي الناس على ثلاثة منازل المهاجرين والذين تبوءوا الدار والايمان والذين جاؤا من
بعدهم فاجتهد أن لا يخرج من هذه المنازل وقال بعضهم كن مهاجراً فان قلت لا أجد فكُن
أنصارياً فان لم تجد فاعمل بأعمالهم فان لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم كما أمر الله تعالى وقال
مصعب بن سعد الناس على ثلاث منازل فضت منزلتان وبقيت منزلة فاحسن ما أنتم عليه أن
تكونوا بهذه المنزلة التى بقيت وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه جاءه رجل فقال له يا ابن
أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقول فى عثمان فقال له يا أخى أنت من قوم قال الله تعالى
فيهم للفقراء المهاجرين الآية قال لا قال فأنتم من قوم قال الله تعالى فيهم والذين تبوءوا الدار
والايمان الآية قال لا قال فوالله ان لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الاسلام وهى
قوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم الآية وروى أن نفر من أهل العراق جاؤا الى محمد بن
على بن الحسين فسبوا أبا بكر وعمر وعثمان فأكثر وافقال لهم أمن المهاجرين الاولين أنتم
فقالوا لا فقال امن الذين تبوءوا الدار والايمان قالوا لا قال فقد تبرأتم من هذين الفريقين أنا
أشهد أنكم لستم من الذين قال الله تعالى والذين جاؤا من بعدهم قوموا فعلم الله بكم وفعلم
(تنبيه) هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين لانه جعل لمن
بعدهم خطا فى النى ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ومن أبغضهم أو واحد
منهم أو اعتقد فيهم شراً أنه لاحق له فى النى قال مالك من كان يبغض أحداً من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم أو كان فى قلبه لهم غل فليس له حق فى فى المسلمين ثم قرأ والذين جاؤا من
بعدهم الآية وهى عامة فى جميع التابعين الا تين بعدهم الى يوم القيامة يروى أن النبي صلى
الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون
وددت لو رأيت اخواتنا فقالوا يا رسول الله ألسنا اخوانك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل أنتم أصحابي واخواننا الذين لم يأتوا بعدواً وناقرطهم على الخوض فبين صلى الله عليه وسلم
أن اخوانه كل من أتى بعدهم كما قال السدى والكلى انهم الذين هاجروا بعد ذلك وعن الحسن
أيضاً أن الذين جاؤا من بعدهم من قصد الى النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بعد انقطاع
الهجرة وانما بدوا فى الدعاء بأنفسهم لقوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك وقال الشعبي
فما ضلت اليهود والنصارى على الرافضة بمخلة سئلت اليهود من خير أهل ملتكم فقالوا
أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم فقالوا أصحاب عيسى وسئلت الرافضة
من شر أهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أمرنا بالاستغفار لهم فسبواهم
وعن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تذهب هذه الامة حتى يلعن

آخرها أولها أعاذنا الله تعالى ومحبينا من الأهواء المضلة (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أي ضغنا
 وحسدا وحقدا وهو حرارة وغليان يوجب الانتقام (للذين آمنوا) أي أقرؤا بالإيمان وان
 كانوا في أدنى درجاته وقبدا وبالقلب لأن رذائل النفس قل أن تنفك وأنها ان كانت مع صحة
 القلب أو شك أن لا تؤثر (ربنا) أي أيها المحسن السينا بتعليم مالم نكن نعلم وأكدوا اعلاما بانهم
 يعتقدون ما يقولون بقولهم (أنك رؤوف) أي راحم أشد الرحمة لمن كانت له بك وصلة بفعل من
 أفعال الخير (رحيم) مكرم غاية الأكرام لمن أردت ولولم يكن له وصلة فأنت جدير بأن تحيينا
 لا نابين أن تكون لنا وصلة فنكون من أهل الرأفة أو لا فنكون من أهل الرحمة فقد أفادت هذه
 الآية أن من كان في قلبه غل تهي أحد من الصحابة فليس بمن عني الله تعالى بهذه الآية وقرأ أبو
 عمرو وشعبة وحزرة والكسائي بكسر الهمزة والباء قون بعدها * ولذا ذكر حال المؤمنين تبعهم
 بذكر حال المنافقين فقال تعالى (ألتر) أي تعلم علما هو في غاية الجزم كلنا شهادة يا أعلى الخلق
 وبين بعدهم عن جنابه العالی ومنصبه الشريف العالی بأداة الانتهاء فقال تعالى (الى الذين
 نأفقتوا) أي أظهر واغبر ما أضهروا وبالغوا في اخفاء عقائدكم وهم عبد الله بن أبي ابن سلول
 وأصحابه قالوا والنفاق لفظ اسلامي لم تكن العرب تعرفه قبله وهو استعارة من الضب في نفاقه
 وقاصعانه وصور حالهم بقوله تعالى (يقولون لاخوانهم الذين كفروا) أي غطوا أنوار المعارف
 التي دلتهم على الحق (من أهل الكتاب) وهم اليهود من بني قريظة والنضير والاخوان هم
 الاخوة وهي هنا تختصم وجوها أحدها الاخوة في الآخرة لأن اليهود والمنافقين اشتروا
 في عوم الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وثانيها الاخوة بسبب المصادقة والمواودة والمعاونة
 وثالثها الاخوة بسبب اشتراكهم في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا لليهود (لئن أخرجتم)
 أي من مخرج ما من المدينة (لتخرجن معكم) أي منها (ولا نطيع فيكم) أي في خذلانكم
 (أحدا) أي يريد خذلانكم من الرسول والمؤمنين وأكدوا بقولهم (أبدا) أي مادامنا نعيش
 وبمثل هذا العزم يستحق الكافر الخلود الأبدى في العذاب (وان قوتلتم) أي من أي مقاتل
 كان يقاتلكم ولم تخرجوا (لننصرنكم) أي لنعيننكم ولنقاتلن معكم * ولما كان قولهم هذا
 كلاما يقضى عليه سامعه بالصدق من حيث كونه مؤكدا مع كونه مبتدأ من غير سؤال فيه
 بين حاله سبحانه بقوله تعالى (والله) أي يقولون ذلك والحال ان المخطط بكل شيء قدرة وعلما
 (يشهد انهم) أي المنافقين (الكاذبون) أي فيما قالوا ووعدا وهذا من أعظم دلائل النبوة لانه
 اخبار بغيب بعيد عن العادة ثم أخبر تعالى عن حال المنافقين بقوله تعالى (لئن أخرجوا) أي
 بنو النضير من أي مخرج كان (لا يخرجون) أي المنافقون (معهم) أي حجة لهم لاسباب
 يعلمها الله تعالى (ولئن قوتلوا) أي اليهود من أي مقاتل كان فكيف بأشجع الخلق وأعلمهم
 صلى الله عليه وسلم (لا ينصرونهم) أي المنافقون ولقد صدق الله تعالى وكذبوا في الأمرين معا
 القتال والاخراج لانصروهم ولا خرجوا معهم فكان ذلك من أعلام النبوة وعلم به من كان
 شا كافلا عن الموقفين (ولئن نصرهم) أي المنافقون في وقت من الاوقات (ليولن) أي

المنافقون ومن ينصرونه وحقرهم بقوله تعالى (الادبار) أى ولو قدر وجود نصرهم لولوا الادبار
 منهم من (ثم لا ينصرون) أى لا يتجدد لفريقهم ولا لواحد منهم - ما نصرة في وقت من الاوقات
 ولم يزل المنافقون واليهود في الدل (لا تتم) أيها المؤمنون (أشد رهبة) أى خوفا (في صدورهم)
 أى اليهود ومن ينصرهم (من الله) أى لتأخير عذابه وأصل الرهبة والرهب الخوف الشديد
 مع حزن واضطراب والمعنى أنهم يرهبونكم ويخافون منكم أشد الخوف وأشد من رهبتهم من
 الله لما مر (ذلك) أى الامر الغريب وهو خوفهم الثابت اللازم من مخلوق مثله - هم ضعيف
 لرؤيتهم له وعدم خوفهم من الخالق على ماله من العظمة في ذاته ولكونه غنيا عنهم (بأنهم قوم)
 أى على ماله من القوة (لا يفقهون) أى لا يتجدد لهم بسبب كفرهم واعتمادهم على مكرهم
 في وقت من الاوقات فهم بشرح صدورهم ليدركوا به أن الله تعالى هو الذى ينبغي أن يخشى
 لا غير بل هم كالانعام لانظر لهم الى الغيب انما هم مع الحسوسات والفقه هو العلم بفهوم الكلام
 ظاهره الجلى وغامضه الخفى بسرعة فطنة وجوده قريحة (لا يقاتلونكم) أى اليهود والمنافقون
 (جميعا) أى قتلا لا تقصدونه بمجاهرة وهم مجمعون كلهم في وقت من الاوقات ومكان من
 الاماكن (الافى قرى محصنة) أى ممتنة بحفظ الدروب وهى السكك الواسعة بالابواب
 والخنادق ونحوها (أومن وراء جدار) أى محيط بهم سواء كان بقرية أم بغيرها لشدة خوفهم
 وقد أخرج هذا ما حصل من بعضهم عن ضرورة كالاسير ومن كان ينزل من أهل خيبر من
 الحصن يبارز ويخوذ ذلك فانه لم يكن عن اجتماع أو يكون هذا خاصا بيني النصير في هذه الكرة
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الجيم وفتح الدال وألف بعدها واما الالف أبو عمرو والباقيون
 بضم الجيم والدال (بأسهم) أى حربهم (بينهم شديد) أى بعضهم قط على بعض وعداوة بعضهم
 بعضها شديدة وقيل بأسهم بينهم من وراء الحيطان والحصون شديد فاذا خرجوا اليكم فهم أجبن
 خلق الله تعالى (تحسبهم) أى اليهود والمنافقين بأعلى الخلق أو بأبها الناظر وقرأ نافع وابن
 كثير وأبو عمرو والكسائي بكسر السين والباقيون بفتحها (جميعا) لما هم فيه من اجتماع
 الاشباح (وقلوبهم شتى) أى متفرقة أشد افتراقا وموجب هذا الشتات اختلاف الاهواء التى
 لاجماع لها من نظام العقل كالبهائم وان اجتمعوا في عداوة أهل الحق كاجتماع البهائم فى الهرب
 من الذئب قال القشيري اجتماع النفوس مع تنافر القلوب واختلافها أصل كل فساد
 وموجب كل تحاذل ومقتض لتجاسر العدو واتفاق القلوب والاشتراك فى الهممة والتساوى
 فى القصد موجب كل ظفر وكل سعادة وقرأ شتى الحسن وحزرة والكسائي بالامالة محضة
 وورش بالفتح وبين اللفظين وأبو عمرو وبين بين والباقيون بالفتح وهى على وزن فعلى (ذلك) أى
 الامر الغريب من الافتراق بعد الاتفاق الذى يحيل الاجتماع (بأنهم قوم) أى مع شدتهم
 (لا يعقلون) فلا دين لهم مثله في ترك الايمان (كمثل الذين من قبلهم قريبا) أى بزمان قريب وهم
 كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بنو قينقاع من أهل دينهم اليهود أظهروا بأسا شديدا
 عندما قصدهم النبي صلى الله عليه وسلم في اثر غزوة بدر فروعظهم وحذرهم بأس الله تعالى

فقالوا لا يغرنك يا محمد أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم - اما والله لو قاتلنا
لعلنا نأمن الناس ثم مكر وبامرأة من المسلمين فراودوها عن كشف وجهها فأبت ففقدوا
طرف نوبها من تحت خمارها فلما قامت انكشف سوقها فصاحت فغار لها شخص من الصحابة
فقتل اليهودي الذي عقد نوبهم فاعتلوه فانتقض عهدهم فأنزل الله النبي صلى الله عليه وسلم
بساحتهم فأذلهم الله تعالى ونزلوا من حصنهم على حكمه صلى الله عليه وسلم وقد كانوا حلفاء ابن
أبي ولهم يغن عنهم شيئاً غير أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في أن لا يقتلهم وألح عليه حتى كف
عن قتلهم فذهبوا عن المدينة الشريفة بأنفسهم من غير حشر لهم بالالزام بالخلا (ذاقوا وبال
أمرهم) أي عقوبته في الدين من القتل وغيره (ولهم عذاب أليم) أي مؤلم في الآخرة ومثلهم
أيضاً في سماعهم من المنافقين وتخليقهم عنهم (كمثل الشيطان) أي البعيد من كل خير بعده
من الله تعالى المحترق به ذابه والشيطان هنا مثل المنافقين (أذقال للانسان) وهو هنا مثل
اليهود (اكفر) أي بالله بما زينه ووسوس اليه من اتباعه الشهوات القائمة مقام الامر (فلما
كفر) أي أوجد الانسان الكفر على أي وجهه ودلت الفاء على اسراعه في متابعة تزيينه
(قال) أي الشيطان الذي هو هنا عبارة عن المنافقين (ان يبرى منك) أي ليس بيني وبينك
علاقة في شيء أصلًا طنأ منه ان هذه البراءة تنفعه شيئاً مما استوجبه المأمور بقبوله لا أمره وذلك
مثل ضربه الله تعالى للمنافقين واليهود في اتخاذهم وعدم الوفاء في نصرتهم وحذف حرف
العطف ولم يقل وكمثل الشيطان لان حذف العطف كثير كقولك أنت عاقل أنت كريم أنت عالم
وقوله كمثل الشيطان كالبسان لقوله تعالى كمثل الذين من قبلهم روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم ان الانسان الذي قال له الشيطان راهب نزلت عنده امرأة أصابها الم لم يدعولها فزينا له
الشيطان فوطئها فحملت ثم قتلها خوفاً من أن يقتضح فدل الشيطان قومها على موضعها فخاوا
فاستنزلوا الراهب ليقتلوه فخاء الشيطان فوعده أن يمجده له أنجاه منهم فسجد له فقبض منه
وروى عطاء وغيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان راهب يقال له برصيصا تعبد
في صومعته سبعين سنة لم يعص الله تعالى فيها طرفة عين وان ابليس أعياه في أمره الحيل فجمع
ذات يوم مرده الشياطين فقال ألا أجد فيكم من يكفيني برصيصا فقال له الايض وهو صاحب
الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبريل
عليه السلام ليوسوس اليه على وجهه الوحى فدفعه جبريل عليه السلام الى أقصى أرض الهند
فقال الايض لابليس اناأ كفيك أمره فانطلق فتزاورى الراهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة
برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينتقل عن صلاته الا في كل عشرة أيام مرة ولا يطر في كل عشرة
أيام الأمر فلما رآه الايض أنه لا يجيبه أقبل على العبادة في أصل صومعته فلما انتقل برصيصا
اطلع من صومعته فرأى الايض قائماً يصلى في هيئة حسنة من هيئة الراهبان فلما رأى ذلك
من حاله ندب على نفسه حين لم يجبه فقال له انك حين ناديتني كنت مشغولاً عنك فما حاجتك
قال حاجتي اني أحببت أن أكون معك فأناذب بأدبك واقتبس من علمك ونجست مع على العبادة

وندعولي وادعوك فقال برصيصا اني شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما
أدعوك له وممن نصيبا ان استجاب الله لي ثم أقبل على صلاته وترك الايض فأقبل الايض يصلي
فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوما فلما التفت بعد هارآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة
اجتهاد الايض قال له ما حاجتك قال حاجتي ان تأذن لي ان ارتفع اليك فأذن له فارتفع اليه
في صومعته فأقام حولا يتعبد فلا يقطر الا في كل أربعين يوما مرة ولا يقتل من صلاته الا كذلك
ورجماد الى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت اليه نفسه واجعبه شأن الايض فلما
حال الحول قال الايض لبرصيصا ان لي صاحباً غيرك ظننت انك اشد اجتهاداً مما رأيت وكان
بلغنا عنك انك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمر شديد وكره مفارقة للذي رآه
من شدة اجتهاده فلما ودعه الايض قال له ان عندي دعوات اعلمكمها تدعوهم فمن خيرهما
أنت فيه يشقى الله تعالى بها المريض ويعافي بها المبتلى والجنون قال برصيصا اني اكره هذه المنزلة
لان في نفسي شغلا واني اخاف ان علم به الناس يشغلوني عن عبادة ربي عز وجل فلم يزل به
الايض حتى علمه ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال والله قد أهلكك الرجل فانطلق الايض
فتعرض لرجل فجثته ثم جاءه في صورة رجل مطيب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا افاعالجه
قالوا نعم فقال اني لأقوى على جنيته وان كنت سارشدكم الى من يدعوا الله تعالى فيعافيه
انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي اذا دعا به أجيب فانطلقوا به اليه فسألوه فدعا بتلك
الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الايض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا
فيدعولهم فيعافون فانطلق الايض فتعرض للجارية من بنات ملوك بني اسرائيل وكان لها
ثلاثة اخوة وكان أبوه هو الملك فلما مات استخلف أخاه فكان عها ملك بن اسرائيل قصد لها
وخنقها ثم جاء اليهم في صورة رجل مطيب فقال افاعالجهما قالوا نعم قال ان الذي عرض لها مارد
لا يطاق ولكن سارشدكم الى رجل تتقون به تدعونها عنده اذا جاءها شيطان ادعها حتى تعلموا
أنها قد عوفيت فتدونها صحيفة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا كيف لنا ان يجيئنا الى هذا
وهو أعظم شأن من ذلك قال ابنا صومعة الى جنب صومعته ولتكن لزيق صومعته حتى
يشرف عليها فان قبلها والاقتضعونها في صومعتها ثم قولوا له هي امانة عندك فاحسب امانتك
فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فأبى فبنوا صومعة على ما أمرهم به الايض ووضعوا الجارية
في صومعتها وقالوا لبرصيصا هذه أختنا أمانة عندك فاحسب فيها ثم انصرفوا فلما انقضى
من صلاته عاين الجارية وما هي عليه من الجمال فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها
الشيطان فخنقها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاء الشيطان وقال ويحك
واقعها فلم تجده مثلها وستوب بعد ذلك ويتم لك ما تريد من الأمر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل على
ذلك يأتيها حتى حلت وظهر رجلها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد اقمعت فهل لك أن
تقتلها وتتوب فان سأولك فقتل ذهب به الشيطان ولم أقو عليه فدخل فقتلها ثم انطلق بها فدفنها
الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها ليلاً فأخذ بطرف ازارها فبقى خارجا من التراب ثم

رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته اذ جاء اخوته يتعهدون اختهم وكانوا يجيئون
 في بعض الايام يسألون عنها ويوصونه بها فلما لم يجدوها قالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال قد جاء
 شيطانهم اذ ذهب بها ولم أطلقه فصدقوه وانصرفوا فلما أمسوا مكروا بين جاء الشيطان الى
 أكبرهم في منامه فقال ويحك انت برصيصا فعل يا ختك كذا وكذا وانه دفن في موضع كذا وكذا
 فقال الاخ هذا حلم وهو من عمل الشيطان برصيصا خير من ذلك فتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر
 فانطلق الى الاوسط بمثل ذلك فقال الاوسط له ما قال الاكبر ولم يخبر به احدا فانطلق الى
 أصغرهم بمثل ذلك فقال الاصغر لاخويه والله لقد رأيته كذا وكذا فقال الاوسط أنا والله
 رأيته مثله وقال الاكبر أنا والله رأيته مثله فانطلقوا الى برصيصا وقالوا له ما فعلت يا خنتنا فقال
 أليس قد علمتكم بها لها فكانتكم قد اتهموني فقالوا والله لانتم لم واسمعيوا منه وانصرفوا
 فجاءهم الشيطان وقال ويحكم انهم مدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خارج من
 التراب فانطلقوا فرأوا اختهم على ما رأوا في النوم فذهبوا اليه ومعهم غلمانهم ومواليهم
 بالقوس والمساخي فهدموا صومعة برصيصا وأنزلوه منها وكفوه ثم أنابوا الى الملك فأقر على
 نفسه وذلك أن الشيطان أتاه فقال تقتلها ثم تكابر فيجتمع عليك أمران قتل ومكابة اعترف
 فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الابيض فقال يا برصيصا تعرفني قال لا
 قال أنا صاحبك الذي علمت الدعوات فاستجب لك ويحك أما تقيت الله تعالى في الامانة
 خنت أهلها وانك زعمت انك أعبدتني اسراييل أما استحييت فلم يزل يعيره ثم قال ألم يكفك
 ما صنعت حتى أقررت على نفسك وفضحت نفسك وأشبهك من الناس فان مت على هذه الحالة
 فلم يفلح أحد من تلاميذك قال فكيف أصنع قال تطيعني في خصله واحدة حتى أقبحك بما أنت فيه
 فأخذ بأعينهم وأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال أفعل فسجد له فقال يا برصيصا
 هذا الذي أردت منك صارت عاقبة أمرك الى أن كفرت بربك اني برى بمنك (اني أخاف الله)
 أي الملك الذي لأمر لا حدم معه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وفتح الباء والباقون يسكونها
 (رب العالمين) أي الذي أوجدهم من العدم ورباهم بما يدل على جميع الاسماء الحسنى
 والصفات العليا فلا يغني أحد من خلقه عن أحد شيئا الا باذنه (فكان) أي تسبب عن قوله
 ذلك انه كان (عاقبتما) أي الغار والمغرور (أنهما في النار) حال كونهما (خالدین فيها)
 لانهما ظلما ظلما لا فلاح معه (وذلك) أي العذاب الاكبر (جزاء الظالمين) أي كل من وضع
 العبادة في غير موضعها وهم الكافرون لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم قال ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما ضرب الله تعالى هذا المثل لليهود بن النضير والمنافقين من أهل المدينة فدرس
 المنافقون اليهم وقالوا لا تجيبوا محمدا الى ما دعاكم اليه ولا تخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانا
 معكم فأجابوهم وان أخرجوكم خرجنا معكم فأجابوهم فدر بوا على حصونهم وتحصنوا في ديارهم
 وجاء نصر المنافقين فناصروهم الحرب فخذلوهم وتبرؤا منهم كاتبرأ الشيطان من برصيصا وخذله
 فكان عاقبة الغريبتين في النار قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكانت الرهبان بعد ذلك

في بني اسرائيل لا يمضون الا بالقيمة والكفان وطمع أهل الفسوق في الاحبار ورؤسهم باليهتان
 حتى وكان أمر جريج الراهب فلما أبرأه الله تعالى عمار موهبه انبسط بعده الرهبان وظهروا
 للناس وكانت قصة جريج ماروي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد
 الا ثلاثة عيسى ابن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلا عابدا فالتفت صومعة فكان فيها
 فانت أمه وهو يصلي فقالت يا جريج فقال رب أمي وصلاتي وأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان
 من الغد أتته فقال مثل مقالته الاولى فقالت اللهم لا تخيه حتى ينظر في وجوه المومسات فقد اكر
 بنو اسرائيل جريجاً وعبادته وكانت امرأة بني يقتل بحسنها فقالت ان شئتم لا تقتلوه لكم قال
 فقهرضت له فلم يلتفت اليها فأتت راعياً كان يأوي الى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع عليها
 فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فأثوه فاستنزوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه
 فقال ماشأنكم فقالوا زينت به هذه البغي فحملت منك فقال أين الصبي فخاؤا به فقال دعوه حتى
 أصلي فلما انصرف من صلاته أتى الصبي وطعن في بطنه وقال يا غلام من ابوك فقال فلان
 الراعي قال فأقبلوا على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا بني لك صومعتك من ذهب قال
 لأعبدوها من طين كما كانت ففعلوا والثالث كلم أمه وهي ترضعه في قصة مشهورة
 (يا أيها الذين آمنوا) أي أقروا بالايمان باللسان (اتقوا الله) أي اجعلوا لكم وقاية تقيمكم
 يحفظ الملك الاعظم باتباع أو امره واجتناب نواهيه واحذر واعقوبته بسبب التقصير فيما حثه
 لكم من أمر أو نهى (ولتنظر نفس ما قدمت لغد) أي في يوم القيامة لان هذه الدنيا كلها
 كيوم واحد يجي فيه ناس ويذهب آخرون والموت والاخرة لا بد من كل منهم ما وكل ما لا بد
 منه فهو في غاية القرب والعرب تكفي عن المستقبل بالغد وقبل ذكر الغد تنبيه على أن الساعة
 قريبة كقول القائل * وان غد الناظره قريب * وقال الحسن وقتادة قرب الساعة
 حتى جعلها كغد لان كل آت قريب والموت لا محالة آت ومعنى ما قدمت أي من خير أو شر
 ونكر النفس لاستقلال النفس التي تنظر فيما قدمت للاخرة كانه قال ولتنظر نفس واحدة
 في ذلك ونكر الغد لتعظيمه وابهام أمره كانه قال الغد لا تعرف كنهه لعظمته وقوله تعالى
 (واتقوا الله) أي الجامع لجميع صفات الكمال تأكيد وقيل كثر لتغاير متعلق التقويين فتعلق
 الاولى أداء الفرائض لاقتراحه بالعمل والثانية ترك المعاصي لاقتراحه بالتمديد والوعيد قال معناه
 الزمخشرى (ان الله) أي الذي له الاسماء الحسنى والصفات العليا (خبير) أي عظيم الاطلاع
 على ظواهركم وبواطنكم والاحاطة بعمالكم (فلا تعلمون عمالا الا كان بمرأى منه
 ومسمع فاستحيوا منه) (ولا تكونوا) أيها المحتاجون الى التحذير وهم الذين آمنوا (كالذين
 نسوا الله) أي أعرضوا عن أوامره ونواهيه الملك الاعظم وتركوها ترك الناس لمن برزت عنه
 مع ماله من صفات الجلال والاکرام (فأنساهم) أي فتسبب عن ذلك ان أنساهم بملاله من
 الاحاطة بالظواهر والبواطن (أنفسهم) أي فلم يقدموا لها ما ينفعها وان قدموا شيئاً كان
 مشوباً بالفسادات من الرياء والمحجب فكانوا ممن قال فيه تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة

الآية لانهم لم يدعوا بابا من أبواب الفسق فان رأس الفسق الجهل بالله ورأس العلم ومفتاح
 الحكمة معرفة النفس فأعرف الناس بنفسه أعرفهم بربه (أولئك) أى البعداء من كل خير
 (هم الفاسقون) أى العريقون فى المروق من دائرة الدين (لا يستوى) أى بوجه من الوجوه
 (أصحاب النار) أى التى هى محل الشقاء الاعظم (وأصحاب الجنة) أى التى هى دار النعيم
 الا كبر لافى الدنيا ولا فى الآخرة واستدل بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر (أصحاب
 الجنة هم الفائزون) أى الناجون من كل مكر وهلاك والمدركون لكل محبوب وأصحاب النار
 هم المهالكون فى الدارين كما وقع فى هذه الغزوة لفریق المؤمنين وبني النضير ومن والا هم
 من المنافقين فشتان ما بينهما (لو أنزلنا) أى بعظمتنا التى أبانها هذا الانزال (هذا القرآن)
 أى الجامع لجميع العلوم الفارق بين كل ملتبس المبين لجميع الحكم (على جبل) أى جبل كان
 أو جبل فيه تميز كالانسان (رأيت) بأشرف الخلق وان لم يتأهل غير تلك الرؤية (خاشعا) أى
 متذللا بآياتها (متصدعا) أى متشققا غاية التشقق (من خشية الله) أى من الخوف العظيم
 عن له الكمال كله وفى هذا حث على تأمل مواضع القرآن وتدبر آياته (وتلك الامثال) أى التى
 لا يضاهيها شئ (نضرب للناس لعلهم يتذكرون) فيؤمنون والمعنى أنالو أنزلنا هذا القرآن
 على الجبل لخشع لوعده وتصدع لوعيدده وأنتم أيها المشهورون بالعجز لا ترغبون فى وعده
 ولا ترهبون من وعيده والغرض من هذا الكلام التنبيه على قساوة قلوب هؤلاء الكفار
 وغلظ طباعهم وتظهير ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالجاراة أو أشد قسوة وقبل الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت وتصدع من نزوله عليه
 وقد أنزلناه عليك وثبتنا له فيكون ذلك امتثانا عليه أن يثبت لما ثبت له الجبال وقيل انه
 خطاب للامة والمعنى لو أنذرهم هذا القرآن الجبال اتصدعت من خشية الله تعالى
 والانسان أقل قوة وأكثر ثباتا فهو يقوم بحقه ان أطاع ويقدر على رده ان عصى لانه موعود
 بالثواب ومن جور بالعقاب * ولما وصف تعالى القرآن بالعظيم ومعظم ان عظم الهة تابع
 لعظم الموصوف أتبع ذلك بوصف عظمتة تعالى فقال عز من قائل (هو) أى الذى وجوده من
 ذاته فلا عدم له بوجه من الوجوه فلا شئ يستحق الوصف به وغيره لانه الموجود دائما أزلا وأبدا
 فهو حاضر فى كل ضمير غائب بعظمته عن كل حس فلذلك تصدع الجبل من خشيته * ولما عبر
 عنه بأخص أسمائه أخبر عنه اطقابنا وتنزلنا بأشهرها الذى هوسمى الاسماء كلها بقوله تعالى
 (الله) أى المعبود الذى لا تنفى العبادة والالوهية الاله (الذى لا اله الا هو) فانه لا يجانس له
 ولا يليق ولا يصح ولا يتصور أن يكافئه أو يدانيه شئ والاله أول اسم لله تعالى فلذلك لا يكون
 أحد مسلما الا بتوحيده فتوحيده فرض وهو أساس كل فريضة (عالم الغيب) أى الذى غاب
 عن جميع خلقه (والشهادة) أى الذى وجد فكان يحسه ويطلع عليه بعض خلقه
 وقال ابن عباس معناه عالم السر والعلاية وقبل ما كان وما يكون وقال هل عالم بالآخرة
 والدنيا وقبل استوى فى علمه السر والعلاية والموجود والمعدوم وقوله تعالى (هو الرحمن)

(الرحيم) معناه ذو الرحمة ورحمة الله تعالى ارادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وقيل ان رحمن أشد مبالغة من رحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لانه تعالى باحسانه في الدنيا يقيم المؤمن والكافر في الآخرة يختص انعامه واحسانه بالمؤمنين (هو الله) أى الذى لا يقدر على تعميم الرحمة لمن أراد وتخصيصها بمن شاء الا هو (الذى لا اله) أى لا معبود بحق (الا هو الملك) أى فلا ملك في الحقيقة الا هو لانه لا يحتاج الى شئ لانه مهما أراد كان فهو منصرف بالامر والنهي في جميع خلقه فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أى البليغ في النزاهة عن كل وصم يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق اليه وهم أو يحتلج اليه ضمير وتظير السبوح وفي تسبيح الملائكة تسبوح قدوس رب الملائكة والروح (السلام) أى الذى سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فهو بمعنى السلامة ومنه دار السلام وسلام عليكم وصف به مبالغة في وصف كونه سليما من النقائص أو في اعطائه السلامة (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وعما وعد الكافرين من العذاب وقال مجاهد المؤمن الذى وحد نفسه لقوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو قال ابن عباس اذا كان يوم القيامة أخرج أهل التوحيد من النار وأول من يخرج من وافق اسمه من نبي حتى اذا لم يبق فيها من وافق اسمه اسم نبي قال الله تعالى لباقينهم أنتم المسمون وأنا السلام وأنتم المؤمنون وأنا المؤمن فيخرجهم من النار ببركة هذين الامين (المهيمن) قال ابن عباس أى الشهيد على عبادته بأعمالهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه بقدرته وقيل هو الرقيب الحافظ لكل شئ مفعيل من الامن قلبت همزته هاء (العزير) أى الذى لا يوجد له نظير وقيل هو الغالب القاهر (الجبار) الذى جبر خلقه على ما أراد أو جبر حالهم بمعنى أصلحه والجبار في صفة الله صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم وكذا قوله تعالى (المتكبر) أى الذى تكبر على كل ما يوجب حاجته أو نقصا وهو في حقه تعالى صفة مدح لانه له جميع صفات العلو والعظمة وفي صفة الناس صفة ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه التكبر وذلك نقص في حقه لانه ليس له كبير ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر الكبر كان كذبا في فعله (سبحان الله) أى تنزه الملك الاعلى الذى اختص بجميع صفات الكمال تنزهها لا تدركه العقول منه أكثر من أنه علا عن أوصاف الخلق فلا يدانيه شئ من نقص تعالى (عما يشركون) أى من هذه المخلوقات من الاصنام وغيرها مما في الارض أو في السماء من صغير وكبير وجليل وحقيق (هو) أى الذى لا شئ يستحق أن يطلق عليه هذا الضمير غيره لان وجوده من ذاته ولا شئ غيره الا وهو ممكن * ولما ابتدأ بهذا الغيب المحض الذى هو أظهار الاشياء أخبر عنه بأشهر الاشياء الذى لم يقع فيه شرك بوجه فقال تعالى (الله) أى الذى ليس له سمي فلا كف له فهو المعبود بالحق فلا شريك له بوجه (الخالق) أى المقتدر للاشياء على مقتضى حكمته (البارئ) أى المخرع المذمى للاشياء من العدم الى الوجود بربا من التفاوت وقوله تعالى (المصور) أى الذى يخلق

صور الاشياء على ما يريد بـ كسر الواو ورفع الراء اما صفة واما خبر واحترت بهذا الضبط
عن قراءة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والحسن فانهم ما قرأ بفتح الواو ونصب الراء وهي قراءة
شاذة وانما تعرضت لها لابين وجهيها وهو أن تخرج هذه القراءة على أن يكون المصور منصوبا
بالبارئ والمصور هو الانسان اما آدم واما هو وشوه وعلى هذه القراءة يحرم الوقف على المصور
بل يجب الوصل ليطهر النصب في الراء والا فقدرتوهم منه في الوقف ما لا يجوز (له) أي خاصة
(الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الواردة فيها الحديث وقد ذكرتها في سورة الاسراء والحسنى
تأنيث الاحسن (يسج) أي يكثر التنزيه الاعظم عن كل شيء من شوائب النقص على سبيل
التجدد والاستمرار (له) أي على وجه التخصيص (ما في السموات) أي السموات وما فيها
(والارض) وما فيها (وهو) أي والحال أنه وسده (العزير) أي الذي يغاب كل شيء ولا يغلبه
شيء (الحكيم) أي الجامع الكمالات بأسرها فانما راجعة الى الكمال في القدرة والعلم وعن
معقل بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين
ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قاله حين يمسي كان
كذلك أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وعن أبي هريرة أنه قال سألت خلمي أبا القاسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك بأخس سورة الحشر فأكثر قراءتها
فأعدت عليه فأعاد علي وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لمكان هذه الآية
ومارواه البضاوي تعالى لمخشي من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الحشر غفله
ما تقدم من ذنبه وما تأخر حديث موضوع

❖ (سورة الممتحنة مدنية) ❖

وهي ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف وخمسمائة وعشرة أحرف

(بسم الله) الذي من تولاها أغناه عن سواء (الرحمن) الذي شمل برحمته البيان من حاطه
بالعقل ورعاه (الرحيم) الذي خص بالآتوفيق من أحبه وارفضاه * ونزل في حاطب بن أبي بلتعة
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي) أي وأنتم تدعون موالا في (وعدوكم) أي العريق
في عدو وتكم ما دمتم على مخالفته في الدين (أولياء) وذلك ما روى أن مولاة لابي عمرو بن صبيح
يقال له سارة أتت النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها أسلمة جئت
قالت لا قال أنها جرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الاهل والموالي والعشيرة
وقد ذهبت الموالى نعتي قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتهطوني وتكسوني
فقال صلى الله عليه وسلم فأين أنت عن شباب أهل مكة وكانت مغنية فأتتمة قالت ما طلب مني
شيء بعد وفاة بدر فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب على اعطائها فبكىوها
وجعلواها وزودوها فأناها حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه عشرة دنانير وكأها بردا واستعملها

كتابا لاهل مكة نستختمه من حاطب بن أبي بلتعة الى اهل مكة اعلوا ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يريدكم فخذوا حذرکم وقد توجه اليكم بجيش كالليل واقسم بالله لو لم يسر اليكم الا وحده
 لا ظفره الله تعالى بكم وانجز له موعده فيكم فآله وليه وناصره فخرجت سارة ونزل جبريل
 عليه السلام بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمر وطهمة والزبير والماءد
 وأبا هريرة وكنافا فرسا او قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من
 حاطب الى اهل مكة فخذوه منها واخلوها فان ابنت فاضربوا عنقه فان دركوها فجمدت وحلفت
 ما معها كتاب ففتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهاجوا بالرجوع فقال علي وآله ما كذبنا
 ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيفه وقال اخرجي الكتاب والا والله لا جردنك
 ولا ضربن عنقك فلما رأت الجذاذ اخرجته من عقاص شعرها فخلوها وسيلها ورجعوا بالكتاب الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم
 الفتح الا اربعة هي أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال له هل تعرف هذا
 الكتاب قال نعم قال فما جلت عليه فقال يا رسول الله ما هـ فرت منذ أسلمت ولا غشيتك
 منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم وليكني كنت امرأ مصلقا في قريش وروى عزيز افيهم
 أي غريبا ولم أكن من أنفسهم وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم
 وأموالهم غيري نخشيت على أهل فأردت أن ألتحق عندهم يا وقد علمت ان الله تعالى ينزل
 عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب
 عنق هـ هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعلوا
 ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم وازافة العدو الى الله تعالى
 تغلظا في خروجهم وهذه السورة أصل في النهي عن موالاة الكفار وتقدم نظيره في قوله
 تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء و قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من
 دونكم روى أن حاطبا لما سمع يا أيها الذين آمنوا غشي عليه من الفرح بخطاب الايمان ثم انه
 تعالى استأنف بان هذا الالتخاذ بقوله تعالى مشيرا الى غاية الاسراع والمبادرة الى ذلك بالتعبير
 بقوله تعالى (تلقون) أي جميع ما هو في حوزتكم مما لا تطعمون فيه القاء الشيء الثقيل
 من علو (اليهم) على بعدهم منكم حسا ومعنى (بالمودة) أي بسميها قال القرطبي تلقون اليهم
 بالمودة يعني بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بديل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما
 صاحبكم فقد صدق هـ انصر في اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده وقرأ
 جزء بضم الهاء والباقون بكسرهما وقوله تعالى (وقد كفروا) أي غطوا جميع ما لكم من
 الادلة (بما) أي بسبب ما (جاءكم من الحق) أي الامر الثابت الكامل في الثبات الذي لا شيء
 أعظم ثباتا منه فيه أوجه أحدها الاستئناف ثانيها الحال من فاعل تتخذوا ثالثها الحال
 من فاعل تلقون أي لا تتولوهم ولا توادوهم وهذه حالهم وقوله تعالى (يخرجون الرسول)
 يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون تفسيره فخرجهم فلا محل له على هـ ذين وان يكون حالا

من فاعل كفروا وقوله تعالى (وأيأياكم) عطف على الرسول وقدم عليهم تشريفاً صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (أن تؤمنوا) أي توقعوا حقيقة الإيمان مع التجدد والاستمرار (بالله) أي الذي اختص بجميع صفات الكمال (ربكم) أي المحسن إليكم لتعليم ليخرجون والمعنى يخرجون الرسول ويخرجونكم من مكة لأن تؤمنوا بالله أي لأجل إيمانكم بالله قال ابن عباس وكان حاطب من أخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك تغليب المخاطب والاتفات من التكلم إلى الغيبة للدلالة على ما يوجب الإيمان (أن كنتم خرجتم) أي عن أوطانكم وقوله تعالى (جهاداً في سبيلي) أي بسبب إرادتكم تسهيل طريق التي شرعتها إلهي أن يسلكوها (وابتغاء مرضاتي) أي ولاجل تطلبكم أعظم الرغبة لرضاي عنه للخروج وعمدة للتعلق وجواب الشرط محذوف دل عليه لاتخذوا وقرأ الكسائي بالامالة محضة والباقون بالفتح وقوله تعالى (تسرون) أي توجدون جميع ما يدل على مناصحتكم إياهم والتودد (اليهم بالمودة) أي بسبب ما يدل من تلقون قاله ابن عطية قال ابن عادل ويشبه أن يكون بدل اشتمال لأن القاء المودة يكون سرّاً وجهاً أو استئناف واقتصر عليه الزمخشري (وأنا) أي والجمال أي (أعلم) أي من كل أحد حتى من نفس الفاعل وقرأ نافع بمدا لالف بعد النون (بما أخفيتم وما أعلنتم) قال ابن عباس بما أخفيتم في صدوركم وما أظهرتم بالسننكم أي فأى فائدة لأسراركم أن كنتم تعلمون أني عالم به وإن كنتم تتوهمون أني لأعلمه فهي القاصمة (ومن يفعله) أي يوجد أسرار خبر اليهم ويكتبهم (منكم) أي في وقت من الاوقات (ففضل) أي عني ومال وأخطأ (سواء السبيل) أي قويم الطريق الواسع الموصل إلى القصد قويمة وعده قال القرطبي هذا كله معانة لمخاطب وهو يدل على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق إيمانه فإن المعانة لا تكون إلا من محب لحبيب كما قال القائل

إذا ذهب العتاب فليس ودي * ويبقى الود ما بين العتاب

وقرأ قالون وابن كثير وعاصم بإظهار الدال عند الضاد والاقون بالادغام (ان يتقونكم) أي يظفروا بكم في وقت من الاوقات ومكان من الاماكن (يكونوا لكم أعداء) أي ولا يتفعلكم القاء المودة اليهم (ويسطوا اليكم) أي خاصة وإن كان هناك في ذلك الوقت من غير من قتل أعز الناس عليهم (أيديهم) أي بالضرب ان استطاعوا (والسننهم) أي بالسنن مضمومة إلى فعل أيديهم فعل من ضاف صدره بما تجزعه من آخر من القصص حتى أوجب له غاية السفه (بالسوء) أي بكل ما من شأنه أن يسوء (وودوا) أي تمنوا قبل هذا (لوتكفرون) لأن مصيبة الدين أعظم فبهم اليها أسرع لأن دأب العدو والقصد إلى أعظم ضرر ليراه لعدوه وعبر بما يفهمه التي الذي يكون في المحالات ليكون المعنى أنهم أحبوا ذلك غاية الحب وتمنوه وفيه بشرى بأنه من قبيل الحال وقدم الاول لأنه أبين في العداوة وإن كان الثاني أنكى * ولما كانت عداوتهم معروفة وانما غطاها بحجة القرابات لأن الحب للشيء يعنى ويصم فخطأ رأيهم في موالاتهم بما أعلمهم به من حالهم فقال تعالى مستأنفاً علماً بأنهم أخطأوا على كل حال

فإن كان هناك الخ الماناسب وإن كنتم من قبل أعز الناس عليهم

(لن تنفعكم) بوجه من الوجوه (أرحامكم) أي قراباتكم الحاملة لكم على رحمتكم والعطف
عليهم (ولا أولادكم) أي الذين هم أخص أرحامكم ان واليتيم أعداء الله تعالى لاجلهم فينبغي
أن لا تعدوا قريتهم منكم بوجه أصلا ثم علل ذلك وبينه بقوله تعالى (يوم القيامة) أي القيام
الاعظم (يفصل) أي يوقع الفصل وهو الفارقة العظيمة بالنطاق جميع الاسباب وقرأ عاصم
بفتح الباء واسكان الفاء وكسر الصاد مخففة وقرأ ابن عامر بضم الباء وفتح الفاء وفتح الصاد
مشددة وحزة والكسائي كذلك الأنهم ما يكسران الصاد والباقون بضم الباء وسكون الفاء
(بينكم) أي أيها الناس فمدخل من يشاء من أهل طاعته الجنة ومن يشاء من أهل معصيته
النار فلا ينفع أحدا أحدا منكم بشئ من الأشياء الا ان كان قد أتى الله تعالى بقلب سليم فيأذن
الله تعالى في إكرامه بذلك (والله) أي الذي له الاحاطة التامة (بما تاملون) أي من كل عمل
في كل وقت (بصير) فيجازيكم عليه في الدنيا والاخرة * ولما نهي تعالى عن موالاة الكفار
ذكر قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وأن من سيرته التبري من الكفار بقوله تعالى
(قد كانت) أي وجدت وجودا تاما وكان تأنيث الفعل إشارة الى الرضا به اولو كانت على أدنى
الوجوه (لكم) أي أيها المؤمنون (أسوة) أي موضع اقتداء وتأسية في ابراهيم وطريقة
مرضية وقرأ أسوة في الموضعين عاصم بضم الهمزة والباقون بكسرها (حسنة) أي يرغب
فيها (في ابراهيم) أي في قول أبي الانبياء عليهم الصلاة والسلام (والذين معه) أي من كان
قبله من الانبياء قاله القشيري ومن آمن به في زمانه كابن أخوته لوط عليه الصلاة والسلام
وهم قدوة أهل الجهاد والهجرة وقيل المراد بمن معه أصحابه من المؤمنين وقرأ هشام
بفتح الهاء وألف بعدها والباقون بكسر الهاء وبعدها ياء أي فاقتدوا به الا في استغفاره لا يبه
قال القرطبي الآية نص في الامر بالاقتداء بابراهيم عليه الصلاة والسلام في فعله وذلك يدل
على أن شرع من قبلنا شرع لنا فيما أخبر الله ورسوله وقيل انه شرع لنا اذا ورد في شرعنا
ما يقرره وقيل ليس بشرع لنا مطلقا وهو الاصح عندنا (اذ) أي حين (قالوا) وقد كان
من آمن به أقل منكم وأضعف (لقومهم) أي الكفرة وقد كانوا أكثر من عدوكم وأقوى
وكان لهم فيهم أرحام وقرابات ولهم فيهم رجاء بالقيام والمحالوات (انابوا) أي متبرئون بقرينة
عظيمة (منكم) وان كنتم أقرب الناس اليها ولا ناصر لنا منهم غيركم (ومما تعبدون) أي
توجدون عبادته في وقت من الاوقات (من دون الله) أي الملك الاعظم (كفرنا بكم) أي
بخدناكم وأنكرنا دينكم (وبدا) أي ظهر ظهورا عظيما (بيننا وبينكم العداوة) وهي
المباينة في الافعال بأن يعدو كل أحد على الآخر (والغضا) وهي المباينة بالقلوب للبغض
العظيم * ولما كان ذلك قد يكون سريع الزوال قالوا (أبدا) أي على الدوام وقرأ نافع وابن
كثير وأبو عروفي الوصل بابدال الهمزة الثانية المفتوحة بعد المضمومة واوا خاصة والباقون
بتحقيقها وهم على مراتبهم في المدو اذا وقف حزة وهشام أبدا لا الهـ مزة القامع المد والتوسط
والنصر ولهما أيضا التسهيل مع المد والتوسط والروم معهما * ولما كان ذلك مؤيما من صلاح

الحال وقد يكون لحظ النفس ينو اغايته بقولهم (حق توأموا بالله) أي الملك الذي له الكمال كله
(وحده) أي تكونوا مكذبين بكل ما يعبد من دون الله تعالى وقوله تعالى (الاقول ابراهيم
لا ييه) فيه أوجه أحدها أنه استثناء متصل من قوله تعالى في ابراهيم ~~ولكن~~ لا بد من حذف
مضاف ليصح الكلام تقديره في مقالات ابراهيم الاقوله كيت وكيت ثانياً أنه مستثنى من
اسوة حسنة واقتصر على ذلك الجلال المحلى وجاز ذلك لأن القول أيضا من جملة الاسوة
لأن الاسوة الاقتداء بالشخص في أقواله وأفعاله فكانه قيل لكم فيه اسوة في جميع أحواله
من قول وفعل الاقوله كذا وهو أوضح لأنه غير محجوج الى تقدير مضاف وغير مخرج للاستثناء
من الاتصال الذي هو أصله الى الانقطاع ولذلك لم يذكر الزمخشري غيره ثالثا قال ابن عطية
ويحتمل أن يكون الاستثناء من التبري والقطعية التي ذكرت أي لم يبق صله الا كذا رابعها
أنه استثناء منقطع أي لكن قول ابراهيم وهذا بناء من قائله على أن القول لم يندرج تحت
قوله اسوة وهو ممنوع قال القرطبي معنى قوله تعالى الاقول ابراهيم لا ييه (لا تستغفرك) أي
فلا تتأسوا به في الاستغفار فتستغفروا للمشركين فإنه كان عن موعده منه له فاهل قيادة
ومجاهد وغيرهما وقيل معنى الاستثناء أن ابراهيم هجر قومه وباعدهم الا في الاستغفار ولا ييه
ثم بين عذره في سورة التوبة وفي هذا دلالة على تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء
لأننا حين أمرنا بالاعتداء به أمرنا أمر مطلقا في قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا وحين أمرنا بالاعتداء بابراهيم استثنى بعض أفعاله وهذا انما جرى لأنه ظن أنه أسلم
فلما بان أنه لم يسلم تبرأ منه وعلى هذا فيجوز الاستغفار لمن يظن أنه أسلم وأنتم لم تجدوا مثل هذا
الظن فلم يوالوهم وقوله (وما أملاك من الله) أي من عذاب أو ثواب الملك الاعلى المحيط
ببعوت الجلال (من شيء) من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع
أحواله وقوله (ربنا) أي أيها المحسن اليانا (عليك) أي لا على غيرك (توكلنا) أي فوضنا أمرنا
اليك يجوز أن يكون من مقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام والذين معه فهو من جملة الاسوة
الحسنة وفصل بينهما بالاستثناء ويجوز أن يكون منقطعا عما قبله على اضماع قول وهو تعليم
من الله تعالى لعباده كأنه قال لهم قولوا ربنا عليكم توكلنا (واليك) أي وحدك (أنشد) أي
رجعنا بجميع ظواهرنا وبواطننا (واليك) أي وحدك (المصبر) أي الرجوع في الآخرة
(ربنا) أي أيها الربى لنا والمحسن اليانا لا تجعلنا قننة للذين كفروا) أي بأن تسلطهم علينا
فيقتلوننا بعذاب لا نختم له أو يظنوا أنهم على حق فيقتلوننا بذلك وقيل لا تعذبنا بعذاب من
عندك فيقولون لو كان هؤلاء على الحق لما أصابهم ذلك وقيل لا تسلط عليهم الرزق دوننا
فإن ذلك قننة لهم (واغفر لنا) أي استر ما وقع منا من الذنوب واجمع عنه وأثره (ربنا) أي أيها
المحسن اليانا وأكذوا اعلاما بشدة رغبتهم في حسن الشاء عليه فقالوا (انك أنت) أي وحدك
لا غيرك (العزيز) أي الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء (الحكيم) أي الذي يضع الاشياء
في أوفق محالها فلا يستطيع انقضها ومن كان كذلك فهو حقيق بأن يعطى من أمله ما طلب وقوله

تعالى (لقد كان لكم) أي يا أمة محمد جواب قسم مقدّر (فبهم) أي إبراهيم ومن معه من
 الأنبياء والأولياء (أسوة حسنة) أي في التبري من الكفار وكثرة التكايد وقيل نزل
 الثاني بعد الأول بقية قال القرطبي وما أكثر المكررات في القرآن على هذا الوجه وقوله تعالى
 (لمن كان يرجو الله) أي الملك المحيط بجميع صفات الكمال (واليوم الآخر) أي الذي
 يحاسب فيه على النقيض والقطمير بدل من الضمير في لكم بدل بعض من كل وفي ذلك بيان أن هذه
 الأسوة لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن يتول) أي يوقع الاعراض عن أوامر
 الله تعالى فيؤي الكفار (فإن الله) أي الذي له الأحاطة الكاملة (هو) أي خاصة الغنى
 أي عن كل شيء (الحمد) أي الذي له الحمد المحيط لأحاطته بأوصاف الكمال فهو حميد في نفسه
 وصفاته وأوجيد إلى أوليائه وأهل طاعته * ولما نزلت الآية الأولى عادى المسلمون أقرباءهم
 من المشركين فعلم الله تعالى شدة وجد المسلمين في ذلك فنزل (عسى الله) أي أنتم جديرون
 بأن تطمعوا في الملك الأعلى المحيط بكل شيء قدرة وعلمًا (أن يجعل) أي بأسباب لا تعلمونها (بينكم
 وبين الذين عاديتهم منهم) أي كفار مكة (مودة) أي بأن يلهمهم الإيمان فيصبروا لكم أولياء
 وقد جعل ذلك عام الفتح تحقيقا لما رجاه سبحانه لأن عسى من الله تعالى وعدوه ولا يخاف الميعاد
 (والله) أي الذي له كمال الأحاطة (قدير) أي بالغ القدرة على كل ما يريد فهو يقدر على
 قلب القلوب وتيسير العسير (والله) أي الذي له جميع صفات الكمال (غفور) أي محاء
 لأيمان الذنوب وآثارها (رحيم) بكرم الخاطئين إذا أراد بالتوبة ثم بالجزاء غايه الأكرام
 فيغفر لما فرط منكم في موالاتهم من قبل وما بقي في قلوبكم من ميل الرحم وقوله تعالى
 (لا ينهاكم الله) أي الذي اختص بالجلال والأكرام (عن الذين لم يقاتلوكم) أي بالفعول
 (في الدين) الآية رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم قال ابن زيد
 هذا كان في أول الإسلام عند المواقعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسخها فاقتلوا
 المشركين حيث وجدتموهم وقال ابن عباس نزلت في خراعة وذلك أنهم صالحوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحدًا فرخص الله تعالى في برهم وقال
 أكثر أهل التأويل إنها محكمة واحتجوا بأن أسماء بنت أبي بكر قدمت أمتها وهي مشركة عليها
 المدينة بهدأ فقلت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلني على بيتي حتى أسأذن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسأله فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخل
 منزلها وأن تقبل هديتها وتسكرمها وتحسن إليها في ذلك إشارة إلى الاعتصام في العداوة والولاية
 كما قال صلى الله عليه وسلم أحب حبيبك هو نأما عسى أن يكون بغيضك يومًا وأبغض
 بغيضك هو نأما عسى أن يكون حبيبك يومًا وروى عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه أن
 أبا بكر الصديق رضي الله عنه طلق امرأته قتيبة في الجاهلية وهي أم أسماء بنت أبي بكر فقدمت
 عليهم في المدة التي كانت فيها المهالبة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش
 فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر قرطاً وأشياء فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر ذلك له فأنزل الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين
(ولم يخرجوكم من دياركم أن) أي لا ينهاكم عن أن (تبروهم) بنوع من أنواع البر الظاهرة
فإن ذلك غير صريح في قصد المودة (وتقسطوا اليهم) أي تعطوهم قسطاً من أموالكم على
وجه الصلوة قال ابن العربي وليس يريد به من العدل فإن العدل واجب بين قاتل وقم
لم يقاتل وحكي أن القاضي اسمعيل بن اسحق دخل عليه ذمي فأكرمه فأخذ عليه الحاضرون
في ذلك فتلا عليهم هذه الآية (إن الله) أي الذي له الكمال كله (يحب) أي ييب (المقسطين)
أي الذين يربلون الجور ويقعون العدل (انما ينهاكم الله) أي الذي له الاحاطة الكاملة
علماً وقدره (عن الذين قاتلوكم) أي جاهدوكم منع من اقتالكم (في الدين) أي عليه فليس
شيء من ذلك خارجاً عنه (وأخرجوكم من دياركم) أي بأنفسهم لبغضكم وهم عتاة أهل مكة
(وظاهروا) أي عاونوا غيرهم (على اخراجكم) وهم مشركو مكة وقوله تعالى (ان تولوهم)
بدل اشتغال من الذين أي اتخذوهم أولياء وقرأ البري بتشديد التاء والباقون بالتخفيف
ولما كان التقدير في أطاع فأولئك هم المفلحون عطف عليه قوله تعالى (ومن يتولهم) أي
يكلف نفسه الحل على غير ما تدعو إليه الفطرة الأولى من المنازعة وأطلق ولم يقيد بغيركم ليعم
المهاجرين وغيرهم والمؤمنين وغيرهم (فأولئك) أي الذين أبعدوا عن العدل (هم الظالمون)
أي الغريقون في ايقاع الأشياء في غير مواضعها ولما أمر المسلمين بترك موالاة المشركين
اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين من بلاد الشرك إلى بلاد الاسلام وكان التناكح من أوكد أسباب
الموالاة فبين أحكام مهاجرة النساء بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي أقرؤا بالايمان
(إذا جاءكم المؤمنات) أي بأنفسهن (مهاجرات) أي من الكفار بعد الصلح معهم
في الحديبية (فامضوهن) أي بالحلف انهن ما هاجرن الا رغبة في الاسلام لا بغضاً في
أزواجهن الكفار ولا عشقاً للرجال من المسلمين كذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفهن
قبل أن سبب الامتحان انه كان من أراد منهن أن يزوجها قالت سأهاجر الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم بامتناعهن (إن الله) أي المحيط بكل
شيء قدرة وعلم (أعلم) أي منكم ومن أنفسهن (بإيمانن) هل هو كائن أم لا على وجه الرسوخ
أم لا فإنه المحيط بما غاب كما حاطه بما شوهده وانما وكل الامر اليكم في ذلك ستر للناس (فان
علمتوهن مؤمنات) أي العلم الممكن لكم وهو الظن المؤكد بالامارات الظاهرات بالحلف
وغيره (فلا ترجعهن) أي بوجه من الوجوه (الى الكفار) وان كانوا أزواجاً قال ابن
عباس لما جرى الصلح مع مشركي قريش عام الحديبية على أن من آمن من أهل مكة رده اليهم
جاءت سبيعة بنت الحارث الاسلمية بعد الفراغ من الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية
بعد فأقبل زوجها وكان كافراً وكان صفي بن الراهب وقيل مسافر الخزومي فقال يا محمد
أردد علي امرأتى فأنت شرطت ذلك وهذه طيبة الكتاب لم تجف بعد فأنزل الله تعالى هذه الآية
وروى ابن أم مكتوم بنت عقبة بن أبي معيط جاءت للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء أهلها

يسألونه أن يردّها. وقيل هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخوها عمارة والوليد
فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخويها وحبسهما فاقوال النبي صلى الله عليه وسلم ردّها علينا
للشرط فقال صلى الله عليه وسلم كان الشرط في الرجال لا في النساء فأمر الله تعالى هذه الآية
وعن عروة قال كان مما اشترط سهل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم في الحديبية أن لا
يأتيك منا أحد وان كان على دينك الا ردّته اليما وخليت بيننا وبينه فذكره المؤمنون ذلك
وأبي سهل الا ذلك فكانت النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فردّيو منذ أباجندل الى أبيه سهل
ابن عمرو ولم يأت به أحد من الرجال الا ردّه في تلك المدة وان كان مسلماً حتى أنزل الله تعالى
في المؤمنات ما أنزل وهذا يومى الى ان الشرط في ردّ النساء نسخ بذلك وهذا مذهب من يرى
نسخ السنة بالقرآن وقال بعض العلماء كله منسوخ بالقرآن وقالت طائفة لم يشترط ردّهن
في العقد لفظاً وانما أطلق العقد في ردّ من أسلم فكان ظاهر العموم اشتماله عليهن مع الرجال
فبين الله تعالى خروجهن عن عمومهم وفرق بينهن وبين الرجال لأمريّن أحدهما انهن ذوات
فروج فخر من عليهن الثاني انهن أرق قلوباً وأسرع تقلباً منهن فأمّا المقيمة منهن على شركها
فردودة عليهن (لاهن) أى المؤمنات (حل) أى موضع حل ثابت (لهن) أى الكفار باستمتاع
ولا غيره وقوله تعالى (ولا هن) أى رجال الكفار (يحلون لهن) أى المؤمنات تأكد للاول
لتلازمهما وقال البيضاوى والتكرير للمطابقة والمبالغة والاولى لحصول الفرقة والثانية
للمنع عن الاستئناف وقيل أراد استقرار الحكم بينهم فيما يستقبل كما هو في الحال ماداموا
مشركين وهن مؤمنات والمعنى لم يحل الله تعالى مؤمنة لكافر في حال من الاحوال وهذا أدل
دليل على ان الذى أوجب فرقة المسلمة من زوجها الكافر اسلامها لا هجرتها وقال أبو
حنيفة الذى فرق بينهما هو اختلاف الدارين والصحيح كما قال ابن عادل الاول لان الله تعالى بين
العلة وهو عدم الحل بالاسلام لا باختلاف الدار ولما نهي عن الردّ وعمله أمر بما قدم من
الاقساط اليهم فقال تعالى (وأتوهن) أى أعطوا الأزواج (ما أنفقوا) أى عليهن من المهور
فان المهر في نظير أصل العشرة ودوامها وقد فوّتها المهاجرة فلا يجمع عليه خسارتان الزوجية
والمالية وأما الكسوة والنفقة فانه ما لما يتجدد من الزمان * (تنبيه) * أمر الله تعالى برد
ما أنفقوا الى الأزواج وان الخطاب بهذا الامام وهل يجب ذلك أو ينسب ظاهر الآية
الوجوب ولكن رجح الندب وعليه الشافعي لان البضع ليس بمال فلا يشمل الامان كما لا يشمل
زوجية والآية وان كان ظاهرها الوجوب محتملة للندب الصادق بعدم الوجوب الموافق
للأصل وقال مقاتل يردّ المهر للذى يتزوجها من المسلمين وليس لزوجة الكافر شيئ وقال
قتادة الحكم في ردّ الصداق انما هو في نساء أهل الذمة فأما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا
يرد عليهم الصداق قال القرطبي والامر كما قال (ولا جناح) أى حرج وميسل (عابكم)
بأيها المشرفون بالخطاب (ان تفكحوهن) أى تجتدوا زواجكم بهن بعد الاستبراء وان
كان أزواجهن من الكفار لم يطلقوهن لزوال العلق عنهن لان الاسلام فرق بينهما قال

الله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ولما كان قد أمر بردمه ور الكفار فكان وبما ظن انه مغن عن تجديد مهر لهن اذا انكحهن المسلم في ذلك بقوله (اذا آتيتوهن) أي لاجل النكاح (أجورهن) أي مهورهن وفي شرط انشاء المهر في نكاحهن ايدان بأن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر (ولا تسكوا بعصم الكوافر) جمع عصمة وهي هنا عقد النكاح أي من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها فقد انقطعت عصمتها فلا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علاقة زوجية والكوافر جمع كافرة كضارب في ضاربة قال النخعي المراد بالآية هي المرأة المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر وكان الكفار يتزوجون المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ثم نسخ ذلك بهذه الآية فطلق عمر بن الخطاب حينئذ امرأتين له بمكة مشركتين قريية بنت أبي أمية فتزوجها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة وأتم كاثوم بنت عمرو والخزاعية أم عبد الله بن المغيرة فتزوجها أبو جهم بن حذافة وهما على شركهما بمكة فلما ولي عمر قال أبو سفيان معاوية طلق قريية فلا يرى عمر سلبه في بيتك فأبى معاوية وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب ففرق الاسلام بينهما ثم تزوجها في الاسلام خالد بن سعيد بن العاص وكانت ممن فرأى النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الكفار فحبسها وزوجها خالد بن سعيد بن العاص بن أمية وقال الشعبي كانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع أسلمت ولحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام أبو العاص بمكة مشركا ثم أتى المدينة وأسلم فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أبو داود عن عكرمة عن ابن عباس بالنكاح الاول ولم يحدث شيئا قال محمد بن عمرو في حديث بعد ست سنين وقال الحسن بن علي بعد سنتين قال أبو عمر فان صح هذا فلا يخلون وجهين اما انهم لم تحص حتى اسلم زوجها واما ان الامر فيها منسوخ بقوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن في ذلك يعني في عدتهن وهذا مما لا خلاف فيه انه عني به العدة قال الزهري في قصة زينب هذه كانت قبل أن تنزل الفرائض وقال قتادة كان هذا قبل أن تنزل سورة براءة بقطع العهود بينهم وبين المشركين * (تبيينه) * المراد بالكوافر هنا عبدة الاوثان ومن لا يجوز ابتداء نكاحها وقبل هي عامة نسخ منها نساء أهل الكتاب فعلى الاول اذا اسلم وثني أو مجوسي ولم تسلم امرأته فرق بينهما وهو قول بعض أهل العلم منهم مالك والحسن وطائفة وعطاء وعكرمة وقتادة لقوله تعالى ولا تسكوا بعصم الكوافر وقال بعضهم ينتظر به انعام العدة وهو قول الزهري والشافعي وأحمد واحتجوا بأن أبا سفيان بن الحرث أسلم قبل هذفت عتبة امرأته وكان اسلامه بمنزلة الظهران ثم رجع الى مكة وهند بها كافرة مقيمة على كفرها فأخذت بطيخته وقالت اقتلوا الشيخ الضال ثم أسلمت بعده بأبام فاستقرت على نكاحهما لان عدتهن لم تكن انقضت قالوا ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل امرأته ثم أسلمت بعده فكانا على نكاحهما قال الشافعي ولا جهة لمن احتج بقوله تعالى بعصم الكوافر لان نساء المؤمنين محررات على الكفار كما ان المسلمين لا تحل لهم الكوافر الوثنيات ولا المجوسيات لقوله تعالى

لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن ثم بينت السنة أن مراد الله تعالى من قوله هذا أنه لا يحل
 بعضهم لبعض إلا أن أسلم الثاني منهما في العدة وقال أبو حنيفة وأصحابه في الكافرين
 الذميين إذا أسأت المرأة عرض على الزوج الإسلام فإن أسلم والآخر بينهما قالوا ولو كانا
 حربيين فهي امرأتها حتى تحيض ثلاث حيض إذا كانا جميعاً في دار الحرب أو في دار الإسلام
 وإن كان أحدهما في دار الحرب والآخر في دار الإسلام انقطعت العصمة بينهما وقد تقدم
 أن اعتبار الدار ليس بشئ وهذا الخلاف إنما هو في المدخول بها فأما غير المدخول بها فلا يعلم
 خلاف في انقطاع العصمة بينهما إذا لاعدت عليها وكذا يقول مالك في المرأة يرتد زوجها المسلم
 تنقطع العصمة بينهما لقوله تعالى ولا تـكـوـا بـعـصـم الكـوـافـر وهو قول الحسن البصري والحسن
 ابن صالح وقال الشافعي وأحمد ينتظر به إتمام العدة فإن كان الزوجان نصرانيين فأسلمت
 الزوجة فذهب مالك والشافعي وأحمد إلى تمام العدة وهو قول مجاهد وكذا الثوري تسلم
 زوجها إن أسلم في عتقها فهو أحق بها كما أن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل أحق
 بزوجتيهما المأسلمات في عتقهما لما ذكر مالك في الموطأ قال بعض العلماء كان بين أسلام صفوان
 وبين أسلام امرأته نحو من شهر قال ولم يغفنا أن امرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وزوجها كافر مقيم بدار الحرب إلا فرقت هجرتهما بينهما وبين زوجها إلا أن يقدم زوجها
 مهاجراً قبل أن تنقضي عتقها وقال بعضهم يفسخ النكاح بينهما لما روى يزيد بن علقمة
 قال أسلم جدتي ولم تسلم جدتي ففرق بينهما عرو وهو قول طاوس وعطاء والحسن وعكرمة قالوا
 لا سبيل له عليهما إلا بخطبة (وأسألو) أي أيها المؤمنون الذين ذهبت زوجاتهم إلى الكفار
 مرتدات (ما أنفقتم) أي من مهور نسائكم (وأسألو) أي الكفار (ما أنفقوا) أي
 من مهور أزواجهم اللاتي أسلمن قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدات إلى
 الكفار من أهل العهد يقال للكفارها نوا مهرها ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات
 مسلمة مهاجرة ردوا إلى الكفار مهرها وكان ذلك نصف ما وعد لهن الحالين (ذلكم) أي الحكم
 الذي ذكر في هذه الآيات البعيدة تعلق الرتبة عن كل سـفـيـه (حككم الله) أي الملك الذي له
 صفات الكمال فلا تحقه شائبة نقص (يحكم) أي الله إذا حكمه على سبيل المبالغة (بينكم)
 أي في هذا الوقت وفي غيره على هذا المنهاج البديع وذلك لأجل الهدنة التي كانت وقعت بين
 النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم وأما قبل الحديبية فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسك النساء
 ولا يرد الصدقات (والله) أي الذي له الإحاطة التامة (تعليم) أي بالغ العلم لا يفتي عليه شئ
 (حكيم) أي فهو لتمام علمه يحكم كل أموره غاية الأحكام فلا يستطيع أحد نقض شئ منها روى
 أن المسلمين قالوا رضينا بما أحكم الله تعالى وكتبوا إلى المشركين فامتنعوا فنزل قوله تعالى (وإن
 فاتكم شئ من أزواجكم) أي واحدة فأكثر منهن أو شئ من مهورهن بالذهب (إلى الكفار)
 مرتدات (فعاقبتهم) فغزوتهم وغنمتم من أموال الكفار لجأت نوبة ظفركم بأداء المهر إلى
 أخوانكم طاعة وعد لا عقب نوبتهم التي اقتطعوا فيها ما أنفقتم ظلماً (فأتوا) أي فاحضروا

واعطوا من مهر المأجرة (الذين ذهب أزواجهم) أى منكم من الغنية (مثل ما أنفقوا)
 أى لقواته عليهم من جهة الكفار روى الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت **حكم**
 الله تعالى بينهم فقال جل ثناؤه وإسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا فكتب اليهم المسلمون
 قد حكم الله تعالى بيننا بأنه ان جاءتكم امرأة منا أن توجوهوا البنا صداقها وان جاءتنا امرأة
 منكم وجئنا اليكم بصداقها فكتبوا أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيء فإن كان لنا عندكم شيء
 فوجوهوا به فأ نزل الله تعالى وان فاتكم شيء من أزواجكم الآية وقال ابن عباس في قوله تعالى
 ذلكم حكم الله أى بين المسلمين والكفار من أهل العهد من أهل مكة يريد بعضهم على بعض
 قال الزهري ولولا العهد لأمسك النساء ولم يرد عليهم صداقا وقال قتادة وبجاءها ما أمروا
 أن يعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا من النى والغنية وقاله فيمن بيننا وبينه
 عهد وقاله فيمن فاعقبتم فاقصصتم فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا أى من
 المهور وقال ابن عباس معنى الآية ان لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة وليس بينكم وبينهم
 عهد ولها زوج مسلم قبلكم فغنمتم فاعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنية قبل ان ينفق
 وقال الزهري يعطى من مال النى وعنه يعطى من صداق من لحق بها * (تنبيه) * يحصل
 مذهب الشافعى في هذه الآية ان الهدنة لو عقدت بشرط ان يردوا من جاءهم منها من صداق
 ولم يسم الوفاء به سواء أكان رجلا أو امرأة حرًا أو رقيقا فان امتنعوا من رده فناقضون للعهد
 لمخالفتهم الشرط أو عقدت على أن لا يردوه جاز ولو كان المرتدا امرأة فلا يلزمهم رده لانه
 صلى الله عليه وسلم شرط ذلك في مهادة قريش حيث قال لسهل بن عمرو وقد جاء رسول الله من
 جاءنا منكم رددناه ومن جاءكم منافسحقا ومثله ما لو أطلق العقد كما فهم بالاولى ويعرمون
 فيه ما مهر المرتدة (فان قيل) لم غرموا مهر المرتدة ولم نغرم نحن مهر المسلمة على ما تقدم من
 الخلاف (أجيب) بأنهم قد فوّقوا عليه الاستتابة الواجبة علينا وأيضا المانع جاء من جهتها
 والزواج غير متمكن منها بخلاف المسلمة الزوج متمكن منها بالاسلام وكذا يعرمون قيمة رقيق
 ارتد دون الحر فان عاد الرقيق المرتد اليها بعد أخذنا قيمته رددناه على ما عليهم بخلاف نظيره في المهر
 لان الرقيق يدفع القيمة بصيرم كالهم والنساء لا يصرن زوجات (فان قيل) كونه بصيرم كالهم
 مبنى على جواز بيع المرتد للكافر والصحيح خلافه (أجيب) بأن هذا ليس مبنيًا عليه لاق هذا
 ليس ببيع حقيقة فاعفقر ذلك لاجل المصلحة وان شرطنا عدم الرد (فان قيل) هل يغرم الامام
 لزواج المرتدة ما أنفق من صداقها لا بعهده الهدنة حلتا بينه وبينها ولولا لقائنا لهما حتى يردوها
 (أجيب) بأن هذا ينبنى على ان الامام هل يغرم لزواج المسلمة المهاجرة ما أنفق وقد تقدم
 الكلام على ذلك * (فائدة) * روى عن ابن عباس انه قال لحق بالمشركين من نساء المؤمنين
 المهاجرات نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت شداد بن عياض الفهري
 وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن
 يهاجرا بنت وارتدت وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز

ابن فضالة وزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص
 ابن وائل وأم كلثوم بنت جرجول كانت تحت عمر بن الخطاب رجعت عن الاسلام فأعطى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهور نسأتهن من الغنمة ولما كان التحري في مثل ذلك
 عسرا فان المهورة سفاوت تارة وتنساوى أخرى قال تعالى (واتقوا) أى فى الاعطاء والمنع
 وغير ذلك (الله) الذى له صفات الكمال وقد أمركم بالتخلق بصفاته على قدر ما تطيقون
 (الذى أنتم به مؤمنون) أى متمكنون فى رتبة الايمان ولما خاطب المؤمنين الذين هم موضع
 الحماية والنصرة للذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد الحسك بايمانهم بما يعين بقوله تعالى
 (يا أيها النبي) مخاطباً له بالوصف المقتضى للعلم (إذا جاءك المؤمنات) جعل اقبالهن عليه صلى
 الله عليه وسلم لاسيما مع الهجرة مصححاً لاطلاق الهجرة عليهن (سبايعنك على أن لا يشركن)
 أى كل واحدة منهن تباعك على عدم الاشراك فى وقت من الاوقات (بالله) أى الملك الذى
 لا كفوله (شيأ) أى من اشراك على الاطلاق (ولا يسرقن) أى يأخذن مال الغير بغير استحقاق
 فى خفية (ولا يربين) أى يمكن أحدا من وطنهن بغير عقد صحيح (ولا يقتلن أولادهن) أى
 بالوأكما كان يفعل فى الجاهلية من وأد البنات أى دفنهن احياء خوفاً للعار والفقر (ولا يأتين
 بهتان) أى بولد ماقوط أو شبهة بأن (يفترينه) أى يتعمدن كذبه بأن ينسبهن للزوج ووصفه
 بصفة الولد الحقيقى بقوله تعالى (بين أيديهن) أى بالحل فى البطون لأن بطنهن التى تحمل فيها الولد
 بين يديها (وأرجلهن) أى بالوضع من الفروج لأن فرجها الذى تلامسه بين رجلها وأولان
 الولد اذا وضعت سقط بين يديها وأرجلها وقبل بين أيديهن ألسنتهن بالنيمة ومعنى بين أرجلهن
 فروجهن وقبل ما بين أيديهن من قبله أو جسة وبين أرجلهن الجماع وروى أن هند لما سمعت
 ذلك قالت والله إن البهتان لمر قبيح وما يأمر الابالارشد ومكارم الاخلاق (ولا يعصينك)
 أى على حال من الاحوال (فى معروف) وهو ما وافق طاعة الله تعالى كترك النباحة وغيره
 الثياب وجز الشعر وشق الجلب وخش الوجه (فبايعهن) أى التزم لهن بما وعدن على ذلك
 من اعطاء الثواب فى نظير ما الرمن أنفسهن من الطاعة فبايعهن صلى الله عليه وسلم بالقول
 ولم يصافح واحدة منهن قالت عائشة رضى الله عنها والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على النساء قط الا بما أمر الله عز وجل وما صمت كف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كف امرأة قط وروى انها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يبائع النساء بالكلام
 بهذه الآية أن لا يشركن بالله شيئاً الى آخرها قالت وما صمت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يد امرأة الا امرأة يملكها وقالت أمية بنت ربيعة بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى نسوة فقال فيما استطعتن أظعن فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم بنا من أنفسنا
 وقلت يا رسول الله صاخننا فقال انى لأصافح النساء انما قولى لامرأة كقولى لمائة امرأة
 وروى انه صلى الله عليه وسلم بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب وكان يشترط عليهن وقالت
 أم عطية لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع نساء الانصار فى بيت ثم أرسل اليها

عمر بن الخطاب فقام على الباب فسلم فردد عليه السلام فقال أنا رسول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اليكن أن لا تشركن بالله شيأ الا به فقلن نعم فتدبه من خارج البيت ومدنا أيدينا
 من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد وروى عرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه فغمس أيديهن فيه وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من بيعه الرجال يوم الفتح لمكة وهو على الصفا وعمر بن الخطاب
 أسفل منه وهو يبايع النساء بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلفهن عنقه أن لا
 يشركن بالله شيأ وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقبعة متسكرة مع النساء خوفا من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بحمزة يوم أحد فقالت والله انك لتأخذ علينا
 أمرا ما رأيتك أخذته على الرجال وكان يبيع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ولا يسرقن ففالت هندان أباسفيان رجل شحج وإني أصيب من ماله
 قوتنا فلا أدري أبجل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وما غبر فهو لك خلال
 فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما
 سلف عفا الله عنك وروى انه قالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل مسيك فهل علي حرج
 ان أخذت ما يكفيني وولدي قال لا الا بالمعروف ونخيت هندان تقتصر على ما يعطيها فتضيع أو
 تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة للبيعة المذكورة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك أي لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف يعني من غير استظالة الى أكثر من الحاجة ثم قال
 ولا يزينن ففالت هندان أوزني الحرة فقال ولا يقتلن أي بالو أدن ولا يسقطن الاجنحة
 ففالت هندان دريناهم صغارا وقتلتهم يوم بدر كبارا وأنت وهم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي
 سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ولا يأتين
 بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ففالت والله ان البهتان لا امر قبيح وماتنا ما لا بالرشد
 ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصينكن في معروف ففالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا
 ان نعصينك في شيء قال أكثر المفسرين معناه لا يلحقن بأزواجهن ولدا من غيرهن وكانت المرأة
 تلتمس ولدا تلحقه بزوجها وتقول هذا ولدي منك فكان هذا من البهتان والافتراء وهذا عام
 في الاتيان بولد والحاقه بالزوج وان سبق النهي عن الزنا * (تنبيه) * ذكر تعالى في هذه الآية
 لرسوله صلى الله عليه وسلم في صفة البيعة خلاصا لما صرح فيه بآركان النهي ولم يذكر
 أركان الامر وهي ست أيضا الشهادة والزكاة والصلاة والصيام والحج والاعتسال من الجنابة
 وذلك لان النهي دائم في كل زمان وكل الاحوال فكان التقيبه على اشتراط الدائم أكد وقيل
 ان هذه المناهي كانت في النساء كثيرا ممن يرتكبهن ولا يحجزهن عنها شرف النسب فخصت بالذكر
 لهذا ونحو هذا قوله صلى الله عليه وسلم لو قد عبد القيس وأنها كم عن الدباء والحنتم والنقير
 والمزفت فنبههم على ترك المعصية في شرب الخمر دون سائر المعاصي لانها كانت شهوتهم
 وعاداتهم واذا ترك المرء شهوته من المعاصي هان عليه ترك سائرها مما لا شهوة فيها ولما كان

الانسان محل النقصان لاسيما النساء رجاءه بقوله تعالى (واستغفر) أى أسأل
 (لهن الله) أى الملك الاعظم ذا الجلال والاکرام فى الغفران ان وقع منهن تقصير وهو
 واقع لانه لا يقدر أحد ان يقدر الله تعالى حق قدره (ان الله) أى الذى له صفات الكمال
 (غفور) أى بالغ السعة للذنوب عينا وأثرا (رحيم) أى بالغ الاكرام بعد الغفران تفضلا منه
 واحسانا وروى ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فنهاهم
 الله عن ذلك بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا) أى لا تعالجوا أنفسكم أن تولوا (قوما)
 أى ناسا لهم قوة على ما يحاولونه فغيرهم من باب أولى (غضب الله) أى أوقع الملك الاعلى
 الغضب (عليهم) لاقبالهم على ما أحاط بهم من الخطايا فهو عام فى كل من اتصف بذلك
 يتناول اليهود تناولا أولا (قد ينسوا) أى تحققوا عدم الرجاء (من الآخرة) أى من ثوابها
 مع ابقائهم بالعنادهم النبى صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه الرسول المبعوث فى التوراة
 (كما ينس الكفار من أصحاب القبور) أى من موتاهم أن يعنوا ويرجعوا أحياء وقيل
 من أصحاب القبور بيان للكفار أى كما ينس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة اذ تعرض
 عليهم مقام عدوهم من الجنة لو كانوا آمنوا وما يصيرون اليه من النافقين لهم قبح حالهم وسوء
 منقلبهم وما قاله اليساوى تبعا للزحشرى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة
 المحتسنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة حديث موضوع

﴿سورة الصف مدنية﴾

فى قول الاكثرين وذكر النحاس عن ابن عباس انها مكية وهى أربع
 عشرة آية ومائتان واحدى وعشرون كلمة وتسعمائة حرف

(بسم الله) الملك الاعظم الذى لا كف له (الرحمن) الذى عم بفضله كل أحد من خلقه
 (الرحيم) الذى خص من شاء من عبادته فهيا له عبادته وأهله (سبح لله) أى أوقع التنزيه
 الاعظم للملك الاعظم (ما فى السموات) من جميع الاشياء من الملائكة وغيرها كالأفلاك
 والنجوم (وما فى الارض) كذلك من الآدميين وغيرهم كالشجر والثمار وقيل اللام مزيدة
 أى نزه الله وأتى بمادون من قال الجلال المحلى تغليبا لا كراه (فان قيل) ما الحكمة فى أنه
 تعالى قال فى بعض السور سبح لله بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع وفى بعضها
 فسبح بلفظ الامر (أجيب) بأن الحكمة فى ذلك تعليم العبد ان يسبح الله تعالى على الدوام
 كما ان الماضى يدل عليه فى الماضى من الزمان والمستقبل يدل عليه فى المستقبل من الزمان
 والامر يدل عليه فى الحال (فان قيل) هلا قيل سبح لله السموات والارض وما فيها وما هو أكثر
 مبالغة (أجيب) بأن المراد بالسما جهة العلو ويشمل السماء وما فيها والارض جهة السفلى
 فيشمل الارض وما فيها (وهو) أى وحده (العزير) أى الغالب على غيره أى شئ كان ذلك الغير
 ولا يمكن ان يغلب عليه غيره (الحكيم) أى الذى يضع الاشياء فى اتقن مواضعها روى الداريمى

في مسنده قال أنبأنا محمد بن كثير عن الازاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قال قعدنا مع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمذاكرنا فقلنا لو علم أي الأعمال أحب إلى الله تعالى لعملناه فأنزل الله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم (يا أيها الذين آمنوا) أي ادعوا إلى الإيمان (لم تقولون ما لا تفعلون) حتى ختمها قال عبد الله فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها قال أبو سلمة فقرأها علينا عبد الله بن سلام حتى ختمها قال يحيى فقرأها علينا أبو سلمة فقرأها علينا أبو يحيى فقرأها علينا الازاعي فقرأها علينا محمد فقرأها علينا الدارمي فأنهى ولي بقراءتها سند متصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن عباس قال عبد الله بن ربيعة لو علمنا أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملناه فلما نزل الجهاد ذكره وقال الكلبي قال المؤمنون يا رسول الله لو علمنا أحب الأعمال إلى الله تعالى لسارعنا إليه فنزل هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم فكثروا ما نايقون لو فعلوها لا شترينها بالأموال والأنفس والأهلين فدلهم الله تعالى عليها بقوله تعالى تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله الآية فابتلوا يوم أحد ففروا فزالت هذه الآية تعبيرا لهم بترك الوفاء وقال محمد بن كعب لما أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بثواب شهداء بدر قالت الصحابة اللهم أشهد أني لقينا قتلا لا نفر عن فيه وسعدنا ففروا يوم أحد فغيرهم الله تعالى بذلك وقال قتادة والفضالك نزلت في قوم كانوا يقولون نحن جاهدنا وابلينا ولم يفعلوا وقيل قد آذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله صليب واتحل قتله آخر فقال عمر لصليب أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنك قتلتهم فقال أعنا فقتلته لرسوله فقال عمر يا رسول الله قتله صليب قال كذلك يا أبا يحيى قال نعم فنزلت في المتحل وقال ابن زيد نزلت في المنافقين وندأوهم بالإيمان تهكم بهم وبايمانهم وكانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ان خرجتم وقالتن خرجنا معكم وقالتن فلما خرجوا نكصوا عنهم وتحذروا وقال القرطبي هذه الآية توجب على كل من الرم نفسه عملا فيه طاعة ابنه وفي صحيح مسلم عن أبي موسى أنه بعث إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرؤا القرآن فقال أنتم خير أهل البصرة وقرأوهم فأتوهم ولا تطولن عليه **كم** الامد فتقسطوا قلوبكم كما قست قلوب من قبلكم وأنا كائن أقرا سورة فشبها في الطول والشدّة ببراءة فأنسيتها غير أني قد حفظت منها لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب وكانوا يقرأون سورة فشبها بأحدى المسبحات فأنسيتها غير أني حفظت منها يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فلبثت شهادة في أعناقكم فتسئلون عنها يوم القيامة قال ابن العربي وهذا كله ثابت في الدين لفظا ومعنى في هذه السورة وأما قوله شهادة في أعناقكم فتسئلون عنها يوم القيامة فعني ذلك ثابت في الدين فإن من التزم شيئا الرمة شرعا وقال القرطبي ثلاث آيات منعني أن أقضي على الناس أنأمرهم بالبر وتسنون أنفسكم وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ويا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت ليلة أسري بي على قوم يقرضون شفاهم بمقاريض من نار كلما قرضت عادت قلت من هؤلاء

يا جبريل قال هو لا خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرؤون كتاب الله ولا يعاملون به
 * (تنبيه) * قوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون استفهام على وجه الإنكار والتوبيخ على أن يقول
 الإنسان عن نفسه من الخبر ما لا يفعله أما في الماضي فيكون كذبا وأما في المستقبل فيكون خلفا
 وكلاهما مذموم قال الزمخشري لم هي لام الإضافة داخله على ما الاستفهامية كما دخل عليها
 غيرها من حروف الجزئي قولك بم وفيم وم وعم والام وعلام وانما حذف الالف لأن ما
 والحرف كشيء واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الأصل قليلا
 والوقف على زيادة هاء السكت أو الاسكان ومن أسكن في الوصل فلا جرائه مجرى الوقف كما جمع
 ثلاثة أربعة بالهاء والفاء حركة الهمزة عليها محذوفة ٨١ ووقف البرز لم بهاء السكت بخلاف
 عنه (كبر) أي عظم وقوله تعالى (مقتنا) تمييز والمقت أشد البغض وزاد في تشنيعه زيادة في التفسير
 منه بقوله تعالى (عند الله) أي الملك الأعظم الذي يحقر عنده كل متعظيم وقيل إن كبر من
 أمثلة التعجب وقد عده ابن عصفور في التعجب المبوب له في التحوق قال صبغة ما أفعله وأفعل به
 وفعل نحو كرم الرجل واليه فما الزمخشري فقال هذا من أفصح الكلام وأبلغه في معناه قصد في
 كبر التعجب من غير لفظه كقوله * غلت ناب كليب بواؤها * ومعنى التعجب تهظيم الأمر في قلوب
 السامعين لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وإشكائه وقوله تعالى (ان تقولوا)
 أي عظم من تلك الجهة أن يقع في وقت من الاوقات أحوال من الاحوال قولكم (ما لا تفعلون)
 فاعل كبر قال الرازي وجه تعلق هذه السورة بما قبلها هو أن في السورة التي قبلها بين الخروج
 إلى الجهاد في سبيل الله وابتغاء مرضاته بقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء
 مرضاتي وفي هذا السورة بين ان يحمل المؤمن ويحمه على الجهاد بقوله تعالى (ان الله) أي الذي
 له جميع صفات السكال (يحبت) أي يفعل فعل الحب مع (الذين يقاتلون) أي يقعون القتال
 (في سبيله) أي بسبب تسهيل طريقه الموصلة إلى رضاه وقوله تعالى (صفا) حال أي مصطفيين
 حتى كانوا في اتحاد المراد على قلب واحد كما كانوا في التساوي في الاصططاف كالبدن الواحد
 (كانهم) من شدة التراص والمساواة بالصدور والمناكب والنبات في المركز (بنين) وزاد في
 التأكيده بقوله تعالى (مرصوص) أي ملزوم بعض إلى بعض ثابت كنبوت البناء وقال ابن
 عباس يوضع الحجر على الحجر ثم يرص بالحجار صغار ثم يوضع اللبن عليه فيسبمه أهل مكة المرصوص
 وقال الرازي يجوز أن يكون المعنى على أن يستوى شأنهم في حرب عدوهم حتى يكتفون في
 اجتماع الكلمة ومواالات بعضهم بعضا كالبنين المرصوص قال القرطبي استدلل بعضهم بهذه
 الآية على أن قتال الرجل أفضل من قتال الفارس لأن الفارس لا يصططفون على هذه الصفة
 قال المهدوي وذلك غير مستقيم لما جاء في فضل الفارس من الاجر والغنية ولا يخرج الفارس من
 معنى الآية لأن معناها الثبات ولهذا يحرم الخروج من الصف ان قاومناهم لا يمتنع القتال
 كن يمتنع ليكن في موضع ويهجم أو ينصرف من مضيق لمتبعه العدو إلى متسع سهل
 لا قتال أو متغير إلى فئة يستعبد بها ولو بعيدة قليلة أو كثيرة فيجوز انصرافه لقوله تعالى لا يمتنع

لقتال وتجوز المبارزة لسكافر لم يطلبها بلا كره ونذب لقوى أذن له الامام أو نائبه لا قراره صلى الله عليه وسلم عليها وهي ظهور اثنين من الصفيين للقتال من البروز وهو الظهور فان طلبها كافر سنت للقوى المأذون له للامر بها في خبر أبي داود ولان في تركها حينئذ اضعا فالنا وتغوية لهم والا كرهت * ولما ذكر تعالى الجهاد ذكر قصة موسى وعيسى عليهما السلام تسلياً لنبيه صلى الله عليه وسلم ليصبر على اذى قومه مبتدئاً بقصة موسى عليه السلام لتقدمه فقال تعالى (واذ) اي واذا ذكر يا أشرف المخلوق اذ (قال موسى لقومه) اي بني اسرائيل وقوله (يا قوم) استعطاف لهم واستنهاض الى رضائهم (لم تؤذوني) اي تجدهم من اذاي مع الاستقرار وذلك حين رموه بالادرة كما مر في سورة الاحزاب ومن الاذى ما ذكر في قصته قارون أنه دس الى امرأة تدعى على موسى الفجور ومن الاذى قولهم اجعل لنا الهة كالهة آلهم وقولهم فاذهب انت وريك فقالتا انا ههنا فاعدون وقولهم انت قتلت هرون وغير ذلك وقوله تعالى (وقد تعلمون) جملة حالية اي علمت علماً قطعياً مع تجدد له لكم كل وقت بتجدد اسبابه بما يتسكن به من المعجزات والكتاب الحافظ لكم من الزيف (اي رسول الله) الملك الاعظم الذي لا يفسد قوله (اليكم) ورسوله يعظم ويحترم لانه تنهك جلالتة وتحترم وانما لا أقول لكم شيئا الا عنه ولا أنطق عن الهوى فلما راعوا اي عدلوا عن الحق بخالفه او امر الله تعالى وبإيذائه وقرأه بالامالة والباقون بالفتح (أزايغ الله) اي الملك الذي له الامر كله (تأولهم) اي أمالها عن الهدى على وفق ما قدره في الازل (والله) اي الذي له الحكمة البالغة لانه المستجمع لصفات الكمال (لا يهدي) اي بالتوفيق بعد هداية البيان (القوم الفاسقين) اي العريقين في الفسق الذين لهم قوة المحاولة فلم يحملهم على الفسق ضعف فاحذروا ان تكونوا مثلهم في العزائم فتساووه في عقوبات الجرائم وهذا تنبيه على عظم ايداء الرسل حتى ان اذاهم يؤدي الى الكفر وزيغ القلوب عن الهدى ثم ذكر القصة الثانية بقوله تعالى (واذ) اي واذا كرى أشرف المرسلين اذ (قال عيسى) ووصفه بقوله (ابن مريم) ليعلم أنه من غيـراب وثبت نبوته بالمعجزات (يا بني اسرائيل) فذكرهم بما كان عليه أبوه من الدين وما أوصى به نبيه من التمسك بالاسلام ولم يقل يا قوم كما قال موسى عليه السلام لانه لأب له فيهم وان كانت أمته منهم فان النسب انما هو من جهة الاب واكد لانكار بعضهم فقال (اي رسول الله) اي الملك الاعظم (اليكم) اي لا الى غيركم (مصدقاً لما بين يدي) اي قبلي (من التوراة) التي تعلمون ان الله تعالى أنزلها على موسى عليه السلام وهي اول الكتب التي نزلت بعد الصحف وحكمها النبيون فتصديق لها مع تأييدي بها مؤيد لان ما أتت من الدلائل حق ومبين انها دليل فيمالم أنسخه منها كما يستدل بما قد امه من الاعلام وبراعية يبصره وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان والكسائي بالامالة مخضبة وقرأ حمزة ونافع بين بين بخلاف عنه عن قالون والباقون بالفتح (ومبشراً) في حال تصديق للتوراة (برسول) اي الى كل من شملته الربوبية (يا بني من بعدك) اي يصدق بالتوراة فكانه قيل ما امه قال (اسمه أحمد) والمعنى أرسلت اليكم في حال تصديق ما نطقتمني من التوراة وفي حال تبشيري برسول

يأتي من بعدى يعنى ان ديني التصديق بكتب الله تعالى وأنبياؤه جميعا بمن تقدم وتاخر (فان قيل) بم انتصب موصلة قوام بمشرا بآياني الرسول من معنى الارسال أم باليكم (أجيب) بأنه يعنى الارسال لان اليكم صله للرسول فلا يجوز ان يعمل شيئا لان حروف الجر لا تعمل بانفسها ولكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت صلات لم تتضمن معنى فعل فمن أين تعمل وعن كعب ان الحوارين قالوا العيسى يا رسول الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة اجد حكماء علماء ابرار أتقياء كانهم من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل وعن حميد بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماسي الذي يدعو الله في الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب الذي ليس بعدى نبى وقد سماه الله تعالى رؤفا رحما وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال اسمي في التوراة احمد لاني احمي دامتى عن النار واسمى في الزبور الماسي محمدا في سورة الاوثان واسمى في الانجيل احمد وفي القرآن محمد لاني محمود في اهل السماء والارض بل ذكر بعض العلماء أنه له الف اسم قال البغوي والالف في احمد لمبالغة في الجدة وله وجهان احدهما انه مبالغة من الفاعل اى ومعناه ان الانبياء جادون لله تعالى وهو أكثر جادا من غيره والثانى أنه مبالغة من المفعول اى ومعناه ان الانبياء كلهم محمودون لمافيه من الخصال الحميدة وهو أكثر مبالغة واجمع للفضائل والحاسن والاخلق التي يحمد بها اهل على كلا الوجهين منعه من الصرف للعلمية والوزن الغالب الا انه على الاحتمال الاول يتنوع معرفة وينصرف نكرة وعلى الثانى يتنوع تعريفا وتنكيرا لانه يخلف العلمية الصفة واذا نكر بعد كونه علما جرى فيه خلاف سيبويه والاخفش وهى مسألة مشهورة بين النحاة وأنشد حسان يمدحه وصرفه

صلى الاله ومن يحف بعرشه * والطيبون على المبارك أجد

أحمد بدل أو بيان للمبارك وأما محمد فنقول من صفة أيضا وهو فى معنى محمود ولكن فى معنى المبالغة والتكرار فاجده هو الذى حمد مرة بعد مرة قال القرطبي كما ان المكرم من اكرم مرة بعد مرة وكذلك الممدوح ونحو ذلك واسم محمد مطابق لمعناه والله سبحانه وتعالى سماه قبل ان يسمى به نفسه فهذا علم من اعلام نبوته وكان اسمه صادقا عليه فهو محمود فى الدنيا لما هدى اليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود فى الآخرة بالشفاعة فقد تكرر مدحى الحمد كما يقتضى اللفظ ثم انه لم يكن محمد احتى كان أحمد حمد ربه فنباؤه وشرته فلذلك تقدم اسم أحمد على الاسم الذى هو محمد فذكره عيسى فقال اسمه أحمد وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه تلك أمة أحمد فقال اللهم اجعلنى من أمة محمد فبدأ أحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان جده له ربه كان قبل حمد الناس له فلما وجد وبعث كان محمد بالفعل وكذلك فى الشفاعة يحمد ربه بالحمد الذى يقضها عليه فيكون أحمد الناس له ربه ثم يشفع فيحمد على شفاعة فدل ذلك على انه صلى الله عليه وسلم أشرف الانبياء فأنما لهم وخاتمهم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وشعبة بفتح الباء والباقون بالسكون وقوله تعالى (فلما جاءهم) يحتمل ان يعود فيه الضمير لاحد أى جاء الكفار واقتصر على ذلك الجلال المحلى

ويحتمل عوده لعيسى أى جاء لبقى امرايسيل (بالبنات) أى من المعجزات العظيمة التى لا يسوغ
لعاقل الا التسليم لها ومن الكتاب المبين (قالوا) أى عند جميعهم من غير نظرة لتأمل (هذا) أى
الماتى به من البنات أو لا تى به على المبالغة (سحر) فكأنوا أول كافر به لان هذا وصف لهم
لازم سواء بلغهم ذلك أم لا (مبين) أى فى غاية البيان فى سحر ربه وقرأ حجة والكسافى بفتح
السين وألف بعدها وكسر الحاء وهذه القراءة مناسبة للتفسير الثانى والباقيون بكسر السين
وسكون الحاء وهذه مناسبة للتفسير الاول (ومن) أى لاحد (أظلم) أى أشد ظلما (ومن
افترى) أى نعد (على الله) أى الملك الاعلى (الكذب) أى بنسبة الشريك والولد
إليه ووصف آياته بالسحر ووصف أنبيائه بالسحرة (وهو) أى والحال أنه (يدعى) أى من
أتى داع كان (الى الاسلام) أى الذى هو أحسن الاشياء فان له فيه سعادة الدارين فيجعل
مكان اجابته افتراء الكذب على الله تعالى (والله) أى الذى له الامر كله فلا امر لاحد معه
(لا يهدى القوم) أى لا يخلق الهداية فى قلوب من فيهم قوة الجهادة للامور الصعاب (الظالمين)
أى الذين يخبطون فى عقولهم خط من هو فى الظلام (يريدون) أى يقعون ارادة ردهم للرسالة
بافتراءهم (لبطفتوا) أى لاجل أن يطفئوا (نور الله) أى الملك الذى لا ينشئ بكافته (بأفواههم)
أى بما يقولون من كذب لا منشأ له غير الافواه لانه لا اعتقاده فى القلوب * (تنبيه) * الاطفاء
هو الاخذ بيسر عملان فى النار وفيما يجرى مجراها من الضياء والظهور ويفرق بين الاطفاء
والاخذ من حيث ان الاطفاء يسر عمل فى القليل فيقال اطفأت السراج ولا يقال اخذت
السراج وفى هذه اللام أوجه أحدها أنها تعليلية كما مر ثانيا أنها امرية فى مفعول
الارادة وقال الزمخشري أصله يريدون ان يطفئوا كما فى سورة التوبة وكان هذه اللام زبدت مع
فعل الارادة نو كيد الهلما نهم من معنى الارادة فى قولك جئتكم لا كرا منكم كما زبدت اللام فى لأب
لكننا كيد المعنى الاضافة فى لأبالك قال الماوردى وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما فقال كعب بن الاشرف
يا معشر يهود أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد فبما كان ينزل عليه وما كان ليتم امره فحزن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية وانصل الوحي بعدها واختلف فى
المراد بالنور فقال ابن عباس هو القرآن أى يريدون ابطاله وتكذيبه بالقول وقال السدى
الاسلام أى يريدون رفعه بالكلام وقال الفصحاء انه محمد صلى الله عليه وسلم أى يريدون هلاكه
بالاراجيف وقال ابن جرير حجج الله تعالى ودلائله يريدون ابطاله بانكارهم وتكذيبهم
وقيل انه مثل مضروب أى من أراد اطفاء نور الشمس بقبه فوجده مستحيلا متمسكا كذلك من
أراد اطفاء الحق (والله) أى الذى لا مدافع له لتمام عظمتة (متم نوره) فلا يضره ستر أحد له
بتكذيبه ولا ارادة اطفائه وزاد ذلك بقوله تعالى (ولو كره) أى انما له (الكافرون) أى
الراسخون فى جهة الكفر المجهت دون فى الهامة عنه (هو) أى الذى ثبت أنه جامع لصفات
الكمال والجلال وحده من غير ان يكون له شريك أو وزير (الذى أرسل رسوله) أى الحقيق

بان يعظمه ل من بلغه أمره لان عظمته من عظمته ولم يذكر حرف الغاية اشارة الى عموم
 الارسال الى كل من شمله الملك كما مضى (بإلهدي) اى البيان الشافى بالقرآن والمهجزة (ودين)
الحق اى والملة الخفيفة (ليظوره) اى بعلمه مع الشهرة واذلال المنازع (على الدين) اى
 جنس الشريعة التى ستجعل اجازى من يسلكها ومن يزغ عنها بما يشرع فيها من الاحكام
(كأه) فلا يبقى دين الا كان دونه وانعقد به وذل أهله ذلالا يقاس به ذل (ولو كره) اى اظهاره
(المشركون) اى المعاندون فى كفرهم الراسخون فى سلك المعاندة (فان قبل) قال أولا ولو كره
 الكافرون وقال ثانيا ولو كره المشركون فما الحكمة فى ذلك (أجيب) بأنه تعالى أرسل رسوله
 وهو من نعم الله تعالى والكافرون كلهم فى كفران النعم سواء فلهذا قال ولو كره الكافرون لان لفظ
 الكافر أعم من لفظ المشرك فالمراد من الكافرين هنا اليهود والنصارى والمشركون فلفظ
 الكافر البق به وأما قوله تعالى ولو كره المشركون فذلك عند انكارهم التوحيد واصرارهم عليه
 لانه صلى الله عليه وسلم فى ابتداء الدعوة أمر بالتوحيد بلا اله الا الله فلم يقولوها فلهذا قال ولو كره
 المشركون واختلف فى سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) اى اقرؤا بالايان (هل)
أدلكم اى وأنا المحيط علما وقدره فهى ايجاب فى المعنى ذكر بلفظ الاستفهام تشريفا ليكون
 أوقع فى النفس (على بحارة تنجيكم من عذاب أليم) اى مؤلم فقال مقاتل نزلت فى عثمان بن
 مظعون قال يا رسول الله لو أدنت لى طلقت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا أنام
 ببلل أبدا ولا أفطر بنهار أبدا فقال صلى الله عليه وسلم ان من سننى النكاح ولا رهبانية فى الاسلام
 انما رهبانية أمتى الجهاد فى سبيل الله وخصاء أمتى الصوم ولا تحترموا طبيبات ما أحل الله لكم
 ومن سننى أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سننى فليس منى فقال عثمان والله لوددت
 يا رسول الله اى التجارة أحب الى الله تعالى فأتجر فيها فزلت وقبل أدلكم اى سأدلكم والتجارة
 الجهاد قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية وهذا خطاب لجميع
 المؤمنين وقبل نزل هذا حين قالوا لو نعلم اى الاعمال أحب الى الله تعالى لعملنا به قال البغوى
 وجعل هذا بمنزلة التجارة لانهم يريدون به ارضا الله تعالى ويل جنسه والتجارة من النار وقرأ ابن
 عامر بفتح النون وتشديد الجيم والباقون بسكون النون وتخفيف الجيم ثم بين سبحانه تلك
 التجارة بقوله تعالى (تؤمنون) اى تدومون على الايمان (بالله) اى الذى له جميع صفات
 الكمال وعلى هذا فلا ينافى ذلك قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) وقبل المراد من هذه الآية
 المنافقون وهم الذين آمنوا فى الظاهر وقبل أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى فانهم آمنوا
 بالكتب المتقدمة (ورسوله) الذى تصديقه آية الاذعان للعبودية (وتجاهدون) بيانا للصحة
 ايمانكم على سبيل التجديد والاستمرار (فى سبيل الله) اى الملك الاعظم الذى لا أمر له به
(بأموالكم وأنفسكم) وقدم الاموال لعزتها فى ذلك الزمان ولانها قوام الانفس فمن بذل ماله
 كما لم يجعل بنفسه لان المال قوامها وقال القرطبي ذكر الاموال أولا لانها التى يبدأ بها
 فى الاتفاق (ذلكم) اى الامر العظيم من الايمان وتصديقه بالجهاد (خبركم) اى من أموالكم

وأنفسكم (ان كنتم تعلمون) أي ان كان يمكن ان يثبت ذلكم علم في وقت فانتم تعلمون ان ذلك
 خير لكم فاذا علمتم انه خير اقبلتم عليه فكان لكم به امر عظيم وان كانت قلوبكم قد مطمست
 طمس الارباء لصلاحه فصلوا على أنفسكم صلاة الموت وقوله تعالى (بغفر لكم) فيه أوجه أحدها
 أنه مجزوم على جواب الخبر يعني الامر أي آمنوا واجاهدوا والثاني أنه مجزوم في جواب
 الاستفهام كما قاله الفراء والثالث أنه مجزوم بشرط مقتدر أي ان تؤمنوا وبغفر لكم قال القرطبي
 وأدغم بعضهم فقرا يغفر لكم والاحسن ترك الادغام فان الراء متكرر قوي فلا يحسن الادغام في
 اللام لان الاقوى لا يدغم في الاضعف اه وتقدم في آخر سورة البقرة مثل ذلك للزحزحري
 والبيضاوي ورد عليهم ما (دوبكم) أي يحجوا عيائنها وأتارها كلها (وبدخلكم) أي بعد التزكية
 بالمغفرة درجة لكم (جنات) أي بساتين (تجري من تحتها) أي من تحت أنهارها وغرورها وكل
 منتزه فيها (الانهار) فهي لاتزال غضة زهراء ولم يحج هذا الاسلوب الى ذكر الخلود لا غناء ما بعده
 عنه ودل على الكثرة المفرطة في الدورية وقوله في صيغة منتهى الجموع (ومسا كن طيبة) روى
 الحسن قال سألت عمران بن حصين وأبا هريرة عن قوله تعالى ومسا كن طيبة فقالا على الخبر
 سقطت سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال قصر من لؤلؤه في الجنة في ذلك القصر
 سبعون دارا من ياقوته جرافي كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون
 سريرا في كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في
 كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون مصيفا ومصيفة
 فيعطى الله تعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله (في جنات عدن) أي
 بساتين هي أهل الإقامة بهم الاحتياج في اصلاحها الى شئ خارج يحتاج في تحصيله الى الخروج
 عنها قال حمزة الكرماني في كتابه جوامع التفسير هي أي جنات عدن قصبة الجنان ومدينة الجنة
 أقربها الى العرش (ذلك) أي الامر العظيم جدا (الفوز العظيم) أي السعادة الدائمة الكبيرة
 وأصل الفوز الظفر المطلوب ولما ذكر تعالى ما أنعم به عليهم في الآخرة بشرهم بنعمته في الدنيا بقوله
 تعالى (وأخرى تحبونها) أي ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة أخرى عاجلة محبوبة وفي
 تحبونها تعريض بأنهم يوثرون العاجل على الآجل وقوله تعالى (نصر من الله) أي الذي
 أحاطت عظيمته بكل شئ خبر مبتدأ مضمر أي تلك النعمة أو الخصلة الأخرى نصر من الله (وفتح
 قريب) أي غنمة في عاجل الدنيا قبل فتح مكة قال الكلبي هو النصر على قريش وقال ابن عباس
 يريد فتح فارس والروم وقوله تعالى (وبشر المؤمنين) عطف على محذوف مثل قل يا أيها الذين
 آمنوا وبشروا على يؤمنون فانه في معنى الامر كأنه قال آمنوا واجاهدوا أيها المؤمنون وبشروهم
 بأشرف الرسل بالنصر في الدنيا والجنة في الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) أي أقروا بذلك (كونوا)
 أي بغاية جهدهم (أنصار الله) أي لدينه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وانصارا بالتسوين وجر
 اللام من الاسم الجليل وترقيتها والباقون بغير تنوين وتفخيم اللام (كما) أي كونوا الاجل اني
 نذبكم أنابقولي من غير واسطة ولذا تمكم بخطابي مثل ما كان الحواريون أنصارا لله حين قال

عيسى بن مريم) حين أرسلته الى بنى اسرائيل فاشهدوا له بالسلام عليه السلام (لحواريين)
 أى خلص أصحابه وخاصته منهم (من أنصاري الى الله) أى المحيط بكل شئ أى أنصروا دين الله
 تعالى مثل نصره الحواريين لما قال لهم عيسى عليه السلام من أنصاري الى الله أى من ينصرني
 مع الله تعالى (قال الحواريون) معلمين انهم جادون في ذلك جد الامريد عليه لعلمهم أن اجابته
 اجابة الله تعالى لانه لا ينطق عن الهوى فليس كلامه الا عن الله تعالى (نحن) أى بأجمعنا وكانوا
 اثني عشر رجلا وهم أقول من آمن بعيسى (أنصار الله) أى الملك الاعلى القادر على تمام نصرنا لو
 كان عدونا كل أهل الارض • ولما كان التقدير ثم دعوا كل من خالفهم من بنى اسرائيل وبارزهم
 بسبب عنه قوله تعالى (فآمنت) أى به (طائفة) أى ناس منهم أهل الاستدارة لما لهم من الكثرة
 (من بنى اسرائيل) قومه (وكفرت طائفة) أى منهم وأصل الطائفة القطعة من الشئ وذلك أنه
 لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه اليه
 وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرفعه اليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس
 فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه
 وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا) أى قويناه بعد رفع عيسى عليه
 السلام (الذين آمنوا) أى أقروا بالايان الخالص (على عدوهم) أى الذين عادوهم لاجل ايمانهم
 (فأصبحوا) أى صاروا بعدما كانوا فيه من الذل (ظاهرين) أى عاين غاليين قاهرين في أقوالهم
 وأفعالهم لا يخافون أحدا ولا يستخفون منه وروى المغيرة عن ابراهيم قال فأصبحت حجة من
 آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى عليه السلام كلمة الله
 وعبد ورسوله وقول البيضاءوى تبعنا لا ز نخشى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الصافات كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه حديث موضوع

﴿سورة الجمعة مدنية﴾

وهي احدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة وعشرون حرفا

روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة
 فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة وعنه أيضا قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة يبدأ بهم
 أولوا الكتاب الا أول من قبلنا وأوتينا من بعدهم فاختلّفوا فهدانا الله تعالى لما اختلفوا فيه من
 الحق باذنه فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه هداانا الله وقال يوم الجمعة فالיום لنا وغدا لليهود
 وبعد غد للنصارى (بسم الله) الذى أحاط علمه بكل معلوم فتم بيانه (الرحمن) الذى تمت نعمته
 بيانه فهو العظيم شأنه (الرحيم) الذى خص حربه بالتوفيق فنبت عندهم حبه وإيمانه (يسبح)
 أى يوقع التبريز الاعظم الا نهى الاكمل (لله) أى الملك المحيط بكل شئ القدرة وعلمنا (مافى
 السموات) أى من جميع الاشياء من الملائكة وغيرها كالافلاك والنجوم (ومافى الارض)

كذلك من الادميين وغيرهم كالشجر والثمار وقيل اللام مزيدة أى ينزه الله وأتى بعبادون من
قال الجلال المحلى تغليباً للاكثر ويحتمل أن يكون المراد بالسما جهة العلو فيشمل السماء وما فيها
وبالارض جهة السفلى فيشمل الارض وما فيها (الملك) أى الذى ثبت له جميع السمكالات فهو
ينصر من يشاء من جنسه ولو كان ذليلاً فيصبح ظاهراً (القدوس) أى المنزه عما لا يليق به وعن
احاطة أحد من الخلق بعلمه وادراكه كنه ذاته فليس فى أيدي الخلق الا التردد في شهود افعاله
والتدبير لقاهيم نعونه وجلاله وأحقهم بالقرب والعداد في حربه المخلوق بأوصافه على قدر
اجتهاده فينبغي للمؤمن التنزه عن ان يقول ما لا يفعل أو يبنى شيئاً من أمورهم على غير احكام
(العزير) أى الذى يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ (الحكيم) أى الذى يوقع كل ما أراد في أحكم
مواقعه وأتمها واتقها (هو) أى وحده (الذى هت في الاميين) أى العرب لان أكثرهم
لا يكتبون ولا يقرؤون والامى من لا يقرأ ولا يكتب (رسولاً منهم) أى من جملتهم أميام مثلهم وهو
محمد صلى الله عليه وسلم وما من حى من العرب الا وله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة وقد ولدوه قال
ابن اسحق الابن تغلب فان الله تعالى طهر نبيه صلى الله عليه وسلم منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة
وكان أميالم يقرأ من كتاب ولم يتعلم صلى الله عليه وسلم علمه الله ما لم يكن يعلم من غير طالب
فكانت آثار البشرية عنه من مدرسة وأنوار الحقائق علمه لانهجة وذلك لئلا يتوهم الاقتدار الى
الاستعانة بالكتب لان مشاكسته لحال من بعث فيهم أقرب الى مساواتهم له لو أمكنهم فيكون
معنى عدم إمكان المساواة أدل على العجز وبعبته الى العرب لا ينفي بعثه الى غيرهم لاسيما مع
ما ورد فيه من صرائح الدلائل القطعية فذكر موضع البعث وابتداءه فتسكون الغاية مطلقة
تقديرها الى عامة الخلق (يتلو) أى يقرأ قراءة يتبع بعضها بعضاً على وجه الكثرة والعلو
والرفعة (عليهم) مع كونه أميام مثلهم (آياته) أى يأتيهم بهم على سبيل التجدد والمواصلة وهى
القرآن الذى أعجز الجن والانس ان يأثوا بسورة من مثله (ويزكيهم) أى يطهرهم من الشرك
والاخلاق الرذيلة والعقائد الزائفة فكانت تركيته لهم مدة حياته بنظره الشريف اليهم
وفعليه لهم وتلاوته عليهم فربما تنظر الى الانسان نظرة محبة فزكاه الله تعالى بها بحسب
القابليات والامور التى قضى الله تعالى أن تكون مهيآت فكان له أعشق فكان لا يتابعه ألزم
فكان فى كتاب الله وستته أرسخ (ويعلمهم الكتاب) أى القرآن المنزل عليه الجامع لكل خير
دينى ودنيوى فى الاولى والاخرى (والحكمة) وهى غاية الحكم للكتاب فى قوة فهمه والعمل
به فهى العمل المزين بالعلم المتقن به وقال الحسن الكتاب القرآن والحكمة السنة وقال ابن
عباس الكتاب الخط بالقلم والحكمة السنة لان الخط انما فشا في العرب بالشرع لما أمروا
بالتقييد بالخط وقال مالك بن أنس الحكمة الفقه فى الدين (وان) أى والحال أنهم (كأولاً)
أى كانوا هو كالجبله لهم (من قبل) أى قبل ارساله اليهم (لنى ضلال) أى بعد عن
المقصود (مين) أى ظاهر فى نفسه مناد لغيره انه ضلال باعته قادم الا باطل الظاهرة وظنهم
انهم على شئ وعموم الجهل لهم ورضاهم به واختيارهم له وقوله تعالى (وأخبرينهم) فيه

وجهان أحدهما انه مجرور عطفا على الاتيين أى وبعث في الآخرين من الاتيين أى
 الموجودين والاتيين منهم بعدهم (لما) أى لم (يلحقوا بهم) في السابقة والفضل والثاني
 انه منصوب عطفا على الضمير المنصوب في يعلمهم أى ويعلم آخرين لما يلحقوا بهم وسيطعون وكل
 من تعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله صلى الله عليه وسلم معلمه بالقوة
 لانه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم * (تنبيه) * الذين لم يلحقوا بهم هم الذين لم يكونوا
 في زمنهم وسيجيئون بعدهم قال ابن عمرو - عبد بن جبيرهم الحجم وفي الصحيحين عن أبي هريرة
 قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأوا آخرين منهم
 لما يلحقوا بهم قال رجل من هؤلاء يا رسول الله فلم يراجعه النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرة
 أو مرتين أو ثلاثا قال وفيما سألنا الفارسي قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على سلمان
 ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لالتوا له رجل من هؤلاء وفي رواية لولا ان الدين عند الثريا
 لذهب به رجال من فارس أو قال من أبناء فارس حتى تتناولوه وقال عكرمة هم التابعون وقال
 مجاهد هم الناس كلهم يعنى من بعد العرب الذين بعث فيهم محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن زيد
 ومقاتل بن حبان هم من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة
 وروى سهل بن سعد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في أصلاب أمتي رجالا ونساء
 يدخلون الجنة بغير حساب ثم تلاوا آخرين منهم لما يلحقوا بهم قال ابن عادل والقول الاول أثبت
 وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيتني أسقي غنما سودا ثم اتبعتهما غنما عقرا أولها يا أبا بكر
 قال يا بني الله أما السوداء فالعرب وأما العقرا فالعجم تتبعك بعد العرب فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم كذلك أولها الملك يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام رواء ابن أبي ليلى عن رجل من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه (وهو) أى والمال
 انه وحده (العزير) أى الذي يقدر على كل ما أراد ولا يغلبه شيء فهو يزكى من يشاء ويعلمه ما
 أراد من أى طائفة كان ولو كان أجهل أهل تلك الطائفة لان الاشياء كلها بيده (الحكيم)
 فهو اذا أراد شيئا موافقا لشرعه وأمره جعله على أتمن الوجوه وأوثقها فلا يستطاع نقضه
 ومهما أراد كيف كان فلا بد من انفاذه فلا يطاق وقده بوجه * ولما كان هذا أمر ابا هريرة اعظمه
 بقوله تعالى على وجه الاستئذان من قدرته (ذلك) الامر العظيم الرتبة من تفضيل الرسول
 وقومه وجعلهم منبوعين بعد أن كان العرب اتباعا لا وزن لهم عند غيرهم من الطوائف (فضل
 الله) أى الذى له جميع صفات الكمال والفضل ما لم يكن مستحقا بخلاف الفرض (بؤنه
 من يشاء) قال ابن عباس حيث الحق الحجم بقريش وقال الكلبي يعنى الاسلام فضل الله بؤنه
 من يشاء وقال مقاتل يعنى الوحي والنبوة وقبل انه المال ينفق في الطاعة لما روى أبو صالح
 عن أبي هريرة رضى الله عنه ان فقراء المهاجرين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ذهب
 أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم فقال وماذا لنا فقالوا يصلون كأنهم على بصومون
 كأنهم يصومون ولا تصدقون ولا تعتقون ولا تعتق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أفلا أعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم
 الا من صنع مثل ما صنعتم قالوا بلى يا رسول الله قال تسبحون وتسكرون وتحمدون دبر كل صلاة
 ثلاثا وثلاثين مرة قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
 سمع اخواننا من أهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك
 فضل الله يؤتيه من يشاء وقيل انه انقياد الناس الى ناصديق النبي صلى الله عليه وسلم ودخولهم
 في دينه ونصرته (والله) الملك المحيط بكل شيء قدرة وعلما (ذو الفضل العظيم) ولما ترك اليهود
 العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ضرب الله تعالى لهم مثلا بقوله تعالى (مثل
 الذين حملوا التوراة) أي كفوا والزمو حمل الكتاب الذي آتاه الله تعالى لبني اسرائيل على
 لسان موسى عليه الصلاة والسلام بأن علمهم اياها سبحانه وكلفهم حفظ ألفاظها عن التغيير
 والتسيمان ومعانيها عن التعريف والتليس وحسدوها وأحكامها عن الاهمال والتضييع
 (ثم يحملوها) أي بأن حملوا ألفاظها ولم يعملوا بما فيها من الوصية باتباع عيسى عليه الصلاة
 والسلام اذا جاءهم ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم في ضارعة لهم بشهادتها عليهم فاذا
 لهم النار من غير نزع أصلا (كمثل) أي مثل مثل (الحمار) أي الذي هو أبلد الحمار فهو مثل
 في الغباوة حال كونه (يحمل أسفارا) أي كتبنا بكارا من كتب العلم جمع سفر وهو الكتاب
 الكبير المسفر عما فيه في عدم الانتفاع بها لانه يمشی ولا يدري منها الا ما يضر بجنيبه
 وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله ومثل ذلك قول الشاعر

زوامل للأسفار لا علم عندهم * بجيدها الا كعلم الاباعر

لعمرك ما يدري البعير اذا غدا * باجماله أورا ح ما في الغرائر

من انشاد الشيخ ابن الخباز (بنس مثل القوم) أي الذين لهم قوة شديدة على محاولة ما يريدون
 (الذين كذبوا) أي محمد ا على علم (بايات الله) أي دلالات الملك الاعظم على وسله ولا سيما محمد
 صلى الله عليه وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل (والله) أي الذي له جميع
 صفات الكمال (لا يهدي القوم) أي لا يخلق الهداية في قلوب الذين نعوذوا الزبغ
 (الظالمين) أي الذين نعوذوا الظلم بتنازلة الهدى الذي هو البيان الذي لم يدع لبسا حتى صار
 الظلم لهم صفة راسخة * ولما ادعت اليهود الفضيلة وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه نزل قوله
 تعالى (قل) أي يا أشرف الرسل (يا أيها الذين هادوا) أي تدينوا باليهودية (ان زعمتم) أي قلتم
 قولاهم معرض للتكذيب ولذلك كذبوه (انكم أولياء الله) أي الملك الاعلى الذي لا أمر
 لاحد معه خصكم بذلك خصوصية مبتدأة (من دون) أي أدنى رتبة من رتب (الناس)
 فلم تنفذ الولاية وتلك الرتبة في الدنيا الى احد منهم غيركم بل خصكم بذلك عن كل من فيه أهلية
 الحركة لاسيما الاميين (فتمتوا الموت) وأخبروا عن أنفسكم بذلك للنقلة من دار البلاء الى محل
 الكرامة والالاء (ان كنتم) أي كوناراسخا (صادقين) أي غريقين عند أنفسكم
 في الصدق فان من علامات الهبة الاشتياق الى المحبوب ومن المقطوع به ان من كان في كدر

وكان له ولي قد وعده عند الوصول اليه الراحة التي لا يشوبها اضطراب حتى الثقلة الى وليه روى
أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منكم الا غص بريقه فلم يقلها
منهم أحد علما منهم بصدقه صلى الله عليه وسلم فلم يقولوا ولم يؤمنوا اعتمادا منهم ثم أخبر الله تعالى
عنهم انهم لا يتمنون في المستقبل أيضا بقوله تعالى (ولا يتمنون) أي في المستقبل (أبدا بما قدمت
أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والمعاصي التي أحاطت بهم فلم تدع لهم حظا في الآخرة
* (تنبيهه) * قال تعالى هنا ولا يتمنون وفي البقرة ولن يتمنوه قال الزمخشري لافرق بين لا ولن
في أن كل واحدة منهما تأتي للمستقبل الآن في أن تأكيدا وتشديدا ليس في لا فأتى مرة بلفظ
التأكيد ولن يتمنوه ومرة بغير لفظه ولا يتمنون قال أبو حيان وهذا رجوع منه عن مذهبه وهو
أن لن تقتضي النفي على التأييد الى مذهب الجماعة وهي أنها لا تقتضيه قال بعضهم وليس فيه
رجوع غاية ما فيه انه سكت عنه ونشر يكد بين لا ولن في نفي المستقبل لا ينفي اختصاصا بل بمعنى
آخر اه ودعواهم الولاية الى التوسل الى الجنة لا يلزم منها الاختصاص بالنعم بدليل ان الدنيا
ليست خالصة للآل واولياء المحقق لهم الولاية بل البر والفاجر مشتركون فيها (والله) أي الذي له
الاحاطة بكل شيء قدرة وعلما (عليهم) بالغ العلم محيط بهم هكذا كان الاصل ولكنه تعالى قال
(بالظالمين) نعم بما وعليه قابا لوصف لا بالذات فالعني انه عالم بأصحاب هذا الوصف الراستخين فيه
منهم ومن غيرهم فهو مجازيهم على ظلمهم (قل) أي لهؤلاء يا أشرف الرسل (ان الموت الذي
تفترقون منه) بالكف عن التقى (فانه ملائكم) أي لاتفوتونه لاحق بكم * (تنبيهه) * في هذه القاء
وجهان أحدهما انها اذا خلت لما تضمنه الاسم من معنى الشرط وحكم الموصوف بالوصول
حكم الوصول في ذلك قال الزجاج لا يقال ان زيد انطلق وهما قال فانه ملائكم لما في معنى
الذي من الشرط والجزاء أي ان فروتم منه فانه ملائكم ويكون مبالغة في الدلالة على انه لا ينفع
القرار منه الثاني انها مزيدة محضة للتضمن المذكور * ولما كان الجلس في البرزخ أمرا ابدا
منه مهولا لانه عليه وعلى طوله بأداة التراخي فقال تعالى (ثم تردون الى عالم الغيب) أي السر
(والشهادة) أي العلانية أو كل ما غاب عن الخلق وكل ما شوهده (فينبئكم) أي يخبركم اخبارا
عظيمة مستقصى مستوفى (بما كنتم) أي بما هولكم كالجبلة (تعملون) أي بكل جر منه
بما برز الى الخارج وبما كان في جبالكم ولو بقيتم لفعلتموه ليجازيكم (يا أيها الذين آمنوا)
أي اقروا بالسنة بالايمان (اذنودى) أي من أي مما د كان من أهل النداء (للصلاة) أي
صلاة الجمعة (من) أي في (يوم الجمعة) كقوله تعالى أروني ما ذا خلقوا من الارض أي
في الارض والمراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء كان اذا جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر
أذن بلال وعن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أو له اذا جلس الامام على المنبر على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثاني
على الدور زاد في رواية فثبت الامر على ذلك وعن أبي داود قال كان يؤذن بين يدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا جلس يوم الجمعة على المنبر على باب المسجد روى انه كان لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فاذا نزل أقام الصلاة
 ثم كان أبو بكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى اذا كان عثمان وكثرا الناس وتباعدت المنازل
 زاد أذانا آخر فأمر بالتأذين الاول على داره التي تسمى زوراء فاذا سمعوا أقبلوا حتى اذا جلس
 عثمان على المنبر أذن الاذان الثاني الذي كان على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا نزل أقام
 الصلاة فلم يعب ذلك عليه لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي
 قال الماوردي أما الاذان الاول فحدث فعلمه عثمان بن عفان ليتأهب الناس لحضور الخطبة
 عند انساع المدينة وكثرة أهلها وكان عمر أمر أن يؤذن في السوق قبل المسجد ليقيم الناس
 عن سوقهم فاذا اجتمعوا أذن في المسجد فجعله عثمان أذانين في المسجد قال ابن العربي
 وفي الحديث الصحيح ان الاذان كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا فلما كان زمن
 عثمان زاد النداء الثالث على الزوراء وسماه في الحديث ثالثا لانه أضافه الى الإقامة كقوله
 صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة لمن شاء يعني الاذان والإقامة وتوهم بعض الناس
 انه أذان أصلي فجعلوا المؤذنين ثلاثة قال ابن عادل فكان وهما ثم جمعوهما في وقت واحد
 فكان وهما على وهم واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة فمنهم من قال لان الله تعالى جمع فيه
 خلق آدم عليه الصلاة والسلام روى مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه الصلاة والسلام وفيه أهبط وفيه مات
 وفيه تاب الله عليه وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال
 أنا نبي جبريل وفي كفه مرآة يضاء وقال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تمتك
 من بعدك وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي ومنهم من قال لان
 الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فاجتمعت فيه المخلوقات ومنهم من قال لاجتماع الجماعات فيه
 للصلاة وقيل أول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال أبو سلمة أول من قال أما بعد
 كعب بن لؤي وكان أول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال له يوم العروبة وعن ابن سيرين
 قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل أن تنزل الجمعة
 وهم الذين سموها الجمعة وقيل ان الانصار قالوا لله يوم يحججهم فيه كل سبعة أيام
 ولانصارى مثل ذلك فعملوا فجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله تعالى فيه ونصلي فقالوا
 يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى أسعد بن زرارة فصي
 بهم يومئذ ~~كعبين~~ وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه ثم أنزل الله تعالى آية الجمعة
 فهي أول جمعة كانت في الاسلام وروى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه كعب
 انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة فقلت له اذا سمعت النداء ترحم لأسعد
 ابن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في هزم البت من حرة بني بياضة في بقيع يقال له بقيع
 الخضم ان قلت لكم كنتم يومئذ قال أربعين أخرجه أبو داود وأما أول جمعة جمعها النبي

صلى الله عليه وسلم بأصحابه فقال أهل السير لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا نزل قباء
على بن عمرو بن عوف يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول حين اشتهت
الخصي ومن تلك السنة بعد التار يخ فأقام بها إلى يوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج
يوم الجمعة عامدا المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وأدلهم قد اتخذ
القوم في ذلك الموضع مسجداً فجمع بهم وخطب وهي أول خطبة خطبها بالمدينة وقال فيها
الحمد لله أحمد وأستعينه وأستغفره وأستهديه وأؤمن به ولا أكفره وأعادي من يكفر به
وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى
ودين الحق والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس
وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن
يعص الله ورسوله فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا أوصيكم بتقوى الله فان خير ما أوصى به
المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة وأن يامر به بتقوى الله واحذروا ما حذركم الله
من نفسه فان تقوى الله لمن عمل بها على وجل ومخافة من ربه عنوان صدق على ما تبغون من
الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من أمره في السر والعلانية لا ينوي به الاوجه الله
يكن له ذكر في عاجل أمره وذخر افيما بعد الموت حين يقتقر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى
ذلك يدلول أن بينه وبينه أمد بعيد ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد وهو الذي صدق
قوله وأنجز وعده لا خلف لذلك فانه يقول ما يتدل القول لدى وما أنابظلام للعبيد فأتقوا الله
في عاجل أمركم وأجله في السر والعلانية فانه من يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا
ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وإن تقوى الله تقوى مقته وتوق عقوبته وتوق سخطه
وإن تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة تخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب
الله فقد علمكم في كتابه وأوضح لكم سبله ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين وأحسنوا
كما أحسن الله اليكم وعادوا أعداءه وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل
المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فأكثر واذا ذكر الله
تعالى واعملوا بالمأبىء الموت فانه من يصلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ذلك
بأن الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله أكبر ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال بعضهم قد أبطل الله تعالى قول اليهود في ثلاث اقتضروا
بأنهم أولياء الله وأحباءه فكذبهم في قوله فقتلوا الموت ان كنتم صادقين وبأنهم أهل الكتاب
والعرب لا كتاب لهم فشيهم الله بالمار يحمل أسفارا وبالسبت وأنه ليس للمسلمين مثله فشرع
الله تعالى لهم يوم الجمعة (تبينه) سمي الله تعالى الجمعة ذكراله قال أبو حنيفة ان اقتصر
الخطيب على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان الله مجاز وعن عثمان أنه صعد المنبر
فقال الحمد لله فارتج عليه فقال ان أبابكر وعمر كانا بهذان هذا المقام مقالا وانكم الى امام
فعال أخرج منكم الى امام قوال وستأتىكم الخطيب ثم نزل وكان ذلك بحضور الصحابة فلم يشكر

عليه أحد وعند صاحبيه والشافعي لا بد من كلام يسمى خطبة ولها أركان وشروط مذكورة
 في الفقه (فان قيل) كيف يصمر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله (أجيب) بأن ما كان من ذكر
 رسوله والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم
 ذكر الله وأما ما عد ذلك من ذكر الطلعة والقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم أحق بعكس ذلك
 فنذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل فان المنصت للخطبة اذا قال لصاحبه صه فقد
 لغا أفلا يكون الخطيب المتعالي في ذلك لا غيانا نعوذ بالله من غربة الاسلام ومن نكدة الايام وقد
 خاطب الله تعالى المؤمنين بالجمعة دون الكافرين تشريفا لهم وتكريما فقال يا أيها الذين آمنوا
 ثم خصه بالنداء وان كان قد دخل في عموم قوله تعالى واذا ناديتهم الى الصلاة ليدل على وجوبه
 ونأكد فرضه وقال بعض العلماء كون الصلاة بالجمعة ههنا معلوم بالاجماع لامن نفس اللفظ
 وقال ابن العربي وعندى انه معلوم من نفس اللفظ بنكتة وهي قوله تعالى من يوم الجمعة وذلك
 يفيد لان النداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة وأما غيرها فهو عام في سائر الايام
 ولولم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان تخصيصه بها واضافته اليها معنى فلا فائدة فيه واختلف
 في معنى قوله تعالى (فاسعوا) أي لتكونوا أولياء الله ولا تهاونوا في ذلك فقال الحسن والله ما هو
 سعى على الاقدام ولكنه سعى بالقلوب والنية وقال الجمهور السعى العمل لقوله تعالى ومن
 أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وقوله تعالى ان سعيكم لشتى وقوله تعالى وأن ليس
 للانسان الا ماسى وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقيمت الصلاة فلا
 تاتوها وأنتم تسعون ولكن اتوها متمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا
 واختلفوا أيضا في معنى قوله تعالى (الى ذكر الله) أي الملك الاعظم فقال سعيد بن المسيب
 هو موعظة الامام وقال غيره الخطبة والصلاة المذكرة بالملك الاعظم الذي من انقطع
 عن خدمته هلك * ولما أمر بالمبادرة الى تجارة الآخرة قال تعالى ناهيا عن تجارة الدنيا
 التي تعوق عن الجمعة (وذروا البيع) أي اتركوا البيع والشراء لان اسم البيع يتناولهما
 جميعا وانما يحرم البيع والشراء عند الاذان الثاني وقال الزهري عند خروج الامام وقال
 الفقهاء اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وانما خص البيع من بين الامور المشغلة
 عن ذكر الله تعالى لان يوم الجمعة يوم تهبط الناس فيه من بواديهم وقراهم وينصبون الى المصر
 من كل أوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واختصاص الاسواق بهم اذا انتفخ النهار وتعالى
 الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تنجز التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت
 مظنة للذهول بالبيع عن ذكر الله والمضى الى المسجد قبل بادروا بتجارة الآخرة واتركوا
 تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله (ذلكم) أي الامر العالى الرتبة من فعل السعى وترك
 الاشتغال بالدنيا (خبر لكم) لان الامر الذى أمركم به الذى له الامر كله وهو يريد تطهيركم
 في أديانكم وأبدانكم وأموالكم ويدها سعادكم واشقاؤكم (فان قيل) اذا كان البيع في هذا
 الوقت محرما فهل هو فاسد (أجيب) بأن عامة العلماء على أن ذلك لا يوجب فساد البيع قالوا

لأن البيع لم يحرم لعبته ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلاة في الأرض
المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بما مغصوب وعن بعض الناس أنه فاسد وزاد في الحث
على ذلك بقوله تعالى (ان كنتم) أي بما هو لكم كالجبلة (تعلون) أي يتجدد لكم علم في يوم
من الايام فأنتم ترون ذلك خيرا فاذا علمتموه خيرا أقبلتم عليه فكان ذلك خيرا لكم وصلاة الجمعة
فرض عين تجب على كل من جمع الاسلام والبلوغ والعقل والحزنية والذكورة والاقامة
اذا لم يكن له عذر مما ذكره الفقهاء ومن تركها استحق الوعيد قال صلى الله عليه وسلم لينتهين
أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله تعالى على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وروى أنه
صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات تها وناها طابع الله تعالى على قلبه قال
ابن عادل وتقل عن بعض الشافعية أن الجمعة فرض على الكفاية أما من به عذر يعذره
في ترك الجماعة مما يتصوره فلا تجب عليه وتجب على أعمى وجند قائد وشيخ هرم وزمن
وجداهر كالأيتام وكوبه عليهما واختلف أهل العلم في موضع إقامة الجمعة وفي العدد الذي
تتعد به الجمعة وفي المسافة التي يجب أن يوفى منها فذهب قوم إلى أن كل قرية اجتمع فيها
أربعون رجلا بالصفة المتقدمة تجب عليهم إقامة الجمعة فيها وهو قول عبد الله بن عمر وعمر
ابن عبد العزيز وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق قالوا لا تتعد الجمعة بأقل من أربعين رجلا
على هذه الصفة وشرط عمر بن عبد العزيز مع الأربعين أن يكون فيهم وال وعند أبي حنيفة
تتعد بأربعة والوالى شرط ولا تقام عنده الا في مصر جامع وقال الاوزاعي وأبو يوسف
تتعد بثلاثة ان كان فيهم وال وقال الحسن وأبو ثور تتعد باثنين كسائر الصلوات وقال
شعبة تتعد باثني عشر رجلا ولا تجب الجمعة على أهل البوادي الا اذا سمعوا النداء من موضع
تقام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا الجمعة عليهم وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق
والشرط أن يلفهم نداء مؤذن جهورى الصوت في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح
ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على أهلها حضور
الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه المبيت قال الزهري تجب على من كان
على ستة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على ثلاثة أميال وقال
أبو حنيفة لا الجمعة على أهل البوادي سواء كانت القرية قريبة أم بعيدة دليل الشافعي ومن
وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس أن أول جمعة جعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوانا من البحرين ولبى داود نحوه وفيه بجوانا قرية من
قرى البحرين * (تنبيه) * فضل يوم الجمعة مشهور وأحاديثه كثيرة مشهورة تقدم بعضها ومنها
أن الله يعق في كل جمعة سقاة عتيق من النار وعن كعب أن الله تعالى فضل من البلدان
مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم من مات يوم الجمعة كتب
الله له أجر شهيد ووفى قننة القبر وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة فقدت الملائكة على أبواب
المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الاقل فالاول على مراتبهم قال

الرمح شمري وكانت الطرقات في أيام السلف وقت السحر وبعد الفجر مقتصة بالمكرب إلى الجمعة
 يمشون بالسرير وقبل أول بدعة أحدثت في الإسلام زلزال البكور إلى الجمعة وعن ابن مسعود
 أنه بكر فرأى ثلاثة نفر سبقوه فاعتم وأخذ يعاتب نفسه ويقول أرا الزابيع أربعة وما زابيع
 أربعة بسعد وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل
 الجنابة أي مثل غسلها ثم راح في الساعة الأولى كان كمن قرب بدنة ومن راح في الساعة
 الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح
 في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة
 فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وروى النسائي في الخامسة كالذي يهدي
 عصفوراً وفي السادسة بيضة فمن جاء في أول ساعة منها ومن جاء في آخرها مشى تركان في تحصيل
 البدنة مثلاً لكن بدنة الأول أكل من بدنة الآخر وبدنة المتوسط متوسطة وهذا في حق غير
 الإمام أمّا هو فيسن له التأخير إلى وقت الخطبة اتباعاً للنبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ويسن
 اكثار الدعاء يومها وليلتها أمّا يومها فلربما جاء أن يصادف ساعة الإجابة وهي ساعة خفية وأرجاها
 من جلوس الخطيب إلى آخر الصلاة كما في خبر مسلم قال الثوري وأما خير يوم الجمعة ثمان عشرة
 ساعة فيه ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه فالتسوها آخر ساعة بعد العصر
 فيحتمل أن هذه الساعة منتقلة تكون يوم ما في وقت ويوما في آخر كما هو المختار في ليلة القدر
 وأما ليلتها فبالقياس على يومها وقد قال الشافعي بلغني أن الدعاء يستجاب في ليلة الجمعة ويسن
 اكثار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في يومها وليلتها خبراً كثيراً على من الصلاة ليلة
 الجمعة ويوم الجمعة فمن صلى على صلاة صلى الله عليه بهاء عشر أو أكثر قراءة سورة الكهف يومها
 وليلتها الخبر من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضأه من النور ما بينه وبين البيت العتيق وخبر
 من قرأها يوم الجمعة أضأه من النور ما بين الجمعة وفي هذا القدر كفاية ولما حث على الصلاة
 وأرشد إلى أن وقتها لا يصلح لطلب شيء غير هابين لهم وقت المعاش بقوله تعالى (فإذا قضيت
 الصلاة) أي وقع الفراغ منها على أي وجه كان (فاتشروا) أي فدبوا وتفرقوا مجتهدين
 (في الأرض) أي جميعها للتجارة والتصرف في حوائجكم ان شئتم لاجتماع عليكم ولا حرج رخصة
 من الله تعالى لكم (وابتغوا) أي اطلبوا الرزق (من فضل الله) أي الذي بيده كل شيء ولا شيء أغبره
 وهذا أمر إباحة كقوله تعالى وإذا حلتم فاصطادوا قال ابن عباس ان شئت فأنزلوا وان شئت
 فاصطادوا ان شئت فصل إلى العصر وقبل فاتشروا في الأرض ليس لطلب دنيا ولكن لعبادة
 مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله تعالى وقال الحسن وسعيد بن جبير ومكحول وابتغوا
 من فضل الله هو طلب العلم (واذكروا الله) أي الذي له الأمر كله (كثيراً) أي بحيث لا تغفلون
 عنه بقلوبكم أصلاً ولا بالأسنتكم حتى عند الدخول إلى الخلاه وعند أول الجماع واستغنى عن الثاني
 وقت التلبس بالقدور كوقت قضاء الحاجة والجماع (لعلكم تغفلون) أي تفوزون بالجنة والنظر إلى
 وجهه الكريم وعن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحطّب قائماً يوم الجمعة

لجاءت عبر من الشام فاقبل الناس اليها حتى لم يبق الا اثناعشر رجلا وفي رواية انا فهم فأنزل الله تعالى (واذا رآوا تجارة) أى جولا هي موضع التجارة (أولها) أى ما يلهمي عن كل نافع (انقضوا) أى نفروا متفرقين من العجلة (اليها) أى التجارة لانها مطلوبهم دون الله وأيضاً العطف بأو فافراد الضمير أولى وقال الزحشرى تقديره اذا رآوا وتجارة انقضوا اليها وأولها انقضوا اليه مخذف أحدهما دلالة المذكور عليه وذكر الكلبى وغيره ان الذى قدمهم ادحية بن خليفة الكلبى من الشام عن مجاعة وغلام سر وكان معه جميع ما يحتاج اليه الناس من برّ ودقيق وغيره فنزل عند ابحار الزيت وضرب الطبل ليؤذن الناس بقدمه فخرج الناس الاثنى عشر رجلا وقيل احد عشر رجلا وقال ابن عباس فى رواية الكلبى لم يبق فى المسجد الا ثمانية رهط وقال الحسن وأبو مالك أصاب أهل المدينة جوع وغلام سر فقدم دحية بن خليفة بتجارة زيت من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة فلما رآوه قاموا اليه بالبيع خشوا ان يسبقوا اليه فلما لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا رهط منهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد لاسال بكم الوادى نارا وقال مقاتل بن حبان ومقاتل بن سليمان بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة اذ قدم دحية بن خليفة الكلبى من الشام بالتجارة وكان اذا قدم المدينة لم يبق بالمدينة عاتق الا ثمة وكان يقدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وغيره فينزل عند ابحار الزيت وكانت فى سوق المدينة ثم يضرب الطبل ليؤذن الناس بقدمه فخرج اليه الناس ليتبايعوا منه فقدم ذات جمعة وكان ذلك قبل أن يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر بخطب فخرج اليه الناس ولم يبق فى المسجد الا اثناعشر رجلا واهمأ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لميت عليهم الحجارة من السماء وأنزل الله تعالى هذه الآية والمراد بالهوا الطبل وقيل كانت العير اذا قدمت المدينة استقبلوا بالطبل والتصفيق وقال علقمة سئل عبد الله أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب قائماً وقاعد ا فقال أمانة قرأ وزكوك قائماً وعن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة خطبتين قائماً فيصلى بينهما يجلس وذكر أبو داود فى مراسيله السبب الذى ترخصوا لانفسهم فى ترك سماع الخطبة وقد كانوا خليفة الفضلهم أن لا يفعلوا فقال حدثنا محمد بن خالد قال حدثنا الوليد قال أخبرنى أبو معاذ بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة قبل الخطبة كالعبدين حتى كان يوم جمعة والنبي صلى الله عليه وسلم بخطب وقدم صلى الجمعة فدخل رجل يقال له دحية بن خليفة قدم بتجارة وكان دحية اذا قدم تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس فلم يظنوا الا أنه ليس فى ترك الخطبة شئ فأنزل الله تعالى هذه الآية فقدم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الخطبة وأخر الصلاة وكان لا يخرج أحد لرأف او حدث بعد النهى حتى يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم يشير اليه باصبعه التى تلى الابهام فيأذن له النبي صلى الله عليه وسلم ثم يشير اليه بيده فكان فى المنافقين من تنقل عليه الخطبة والجلوس فى المسجد فكان

إذا استأذن رجل من المسلمين فام المناق إلى جنبه مستترابه حتى يخرج فأزل الله تعالى قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا الآية قال السهيلي وهذا الخبر وإن لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجليل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوجب أن يكون صحيحاً وقال قتادة وبلغنا أنهم فعلوه ثلاث مرات كل مرة غير تقدم من الشام وكل ذلك يوافق يوم الجمعة وقيل إن خروجهم لقدوم دحية بتجارته وتظلمهم إلى العبر وهي غزاهم لا فائدة فيه إلا أنه كان مما لا انهم فيه لو وقع على ذلك الوجه ولكنه لما اتصل به الأعراض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عليه وسلم والانتفاض عن حضرته غلط وكبر ويزل فيه من القرآن وتجميعه باسم الله وما نزل وقوله تعالى (وتركوا) أي تخطب حتى بقيت في اثني عشر رجلاً قال جابر أنا أحدهم (فأتمما) جملة حالية من فاعل انفضوا وقد مقدرة عند بعضهم * (تنبيه) * في قوله تعالى فأتمما تنبيه على مشروعيته في الخطبتين وهو من الشروط للقادر على القيام وأما أن كانهم ما خمسة حمد الله تعالى وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بل فظهما ووصية بتقوى الله وهذه الثلاثة في كل من الخطبتين وقراءة آية مفهومة ولو في أحدها ما والاولى أولى ودعاء للمؤمنين والمؤمنات في ثانية ومن الشروط كونهم ما عربيين وكونهم ما في الوقت وولاهم وطهر وستر كالصلاة (قل) يا أشرف المخلوق للمؤمنين (ما عند الله) أي المحيط بجميع صفات الكمال (خير) ما موصولة مبتدأ وخبر خبرها (من الله ومن التجارة) والمعنى ما عند الله تعالى من ثواب صلاتكم خير من لذة لهوكم وفائدة تجارته لكم وقيل ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما اقتسمتموه من لهوكم وتجارته لكم (والله) أي ذو الجلال والإكرام وحده (خير الرازقين) أي خير من رزق وأعطى فاطلبوا منه واستعينوا بطاعته على نيل ما عنده من خيري الدنيا والآخرة وما قاله البيضاوي تعالى لا تخشون من الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة ومن لم يأتها في أمصار المسلمين حديث موضوع

﴿سورة المنافقين مدنية﴾

(وهي إحدى عشرة آية ومائة وثلاثون كلمة وسبع مائة وستة وسبعون حرفاً)

(بسم الله) الذي له الاحاطة العظمى علماً وقدره (الرحمن) الذي ستر بعموم رحمته من أراد من عباده (الرحيم) الذي وفق أهل ودم لما يحب ويرضاه (إذا جاءك) يا أيها الرسول المبشر بك في التوراة والإنجيل وقرأت زواجر ذكوان بالامالة والباقرن بالفتح وإذا وقف حمزة سهل الهمزة مع المد والقصر وله أيضاً ابد الها القامع المد والقصر (المنافقون) أي الغر يقون في وصف النفاق وهم عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه (قالوا) مؤكدين لاجل استبعادهم بتكذيب من يسمعون ما عندهم من الارتباب (نشهد) قال الحسن هو بمنزلة اليقين كانهم قالوا انقسم (انزل رسول الله) أي الملك الذي له الاحاطة الكاملة فوافقوا الحق بظاهر

أحوالهم ونالوا بقلوبهم وأفعالهم وقوله تعالى (والله يعلم) أي وعلمه هو العلم في الحقيقة
 والكسبه بانه بحسب انكار المنافقين فقال تعالى (انك لرسوله) سواء أشهد المنافقون بذلك
 أم لا فالشهادة بذلك حق من يطابق اسأله قلبه بجملة معترضة بين قوله - ثم شهد انك لرسول الله
 وبين قوله تعالى والله يشهد لقائده قال الزمخشري لو قال قالوا نشهد انك لرسول الله والله
 يشهد انهم لكاذبون لكان يوهن ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليعط
 هذا الابهام (والله) أي المحيط بجميع صفات الكمال (يشهد) شهادة هي الشهادة لانها
 محيطة بدقائق الظاهر والباطن (ان المنافقين) أي الراسخين في وصف النفاق (لكاذبون)
 أي في اخبارهم عن أنفسهم انهم يشهدون لان قلوبهم لا تطابق ألسنتهم فهم لا يعتقدون ذلك
 ومن شرط قول الحق ان يتصل ظاهره بباطنه وسرته بعلانيته ومتى تخالف ذلك فهو كذب ألا
 ترى انهم كانوا يقولون بأنفسهم نشهد انك لرسول الله وسماه الله تعالى كذبا لان قولهم - خالف
 اعتقادهم (اتخذوا أيمانهم) أي كلها من شهادتهم وكل عين سواها (جنة) أي ستره عن أموالهم
 ودمائهم روى البخاري عن زيد بن أرقم قال كنت مع عبي فسمعت عبد الله بن أبي ابن
 سلول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا الى المدينة
 ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعمى فذكره عبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن أبي وأصحابه خلفوا ما قالوا فصدقه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني هم لم يصبني مثله فجلست في بيتي فأنزل الله عز وجل
 اذا جادل المنافقون الى قوله تعالى هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله وقوله
 ليخرجن الاعز منها الاذل فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الله قد صدقك
 وروى الترمذي عن زيد بن أرقم قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معنا
 اناس من الاعراب فكان يتدرا الماء وكان الاعراب يسبقوننا فيسبق الاعرابي أصحابه
 فيملأ الخوض ويجعل حوله حجارة ويجعل النطع عليه حتى يجي أصحابه قال فأتى رجل من
 الانصار أعرابيا فأرخص زمام ناقته لتشرب فأبى ان يدعه فانزع حجرا ففاض الماء فرفع
 الاعرابي خشبة فضرب بها رأس الانصاري فشجبه فأبى عبد الله بن أبي رأس المنافقين فأخبره
 وكان من أصحابه فغضب عبد الله بن أبي ثم قال لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا
 من حوله يعني الاعراب وكانوا يحضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الطعام فقال عبد
 الله اذا انفضوا من عند محمد فأتوا محمدا بالطعام فليأكل هو ومن عنده ثم قال لأصحابه لئن
 رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال زيد وأنا رد في فجمعت عبد الله بن
 أبي فأخبرت عبي فانطلق فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خلفه وجمعه قال فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني قال فجاء عبي الى
 فقال ما أردت الا ان مقتد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبك المنافقون قال فوقع عبي من
 جراحهم ما لم يقع على أحد حال فيمنعنا نألسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قد خفت

رأى من الهم اذ اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرك اذنى وضحك في وجهى فكان
 ما يسمرنى ان لى بها الخلد فى الدنيا ثم ان أبابكر لحقنى فقال ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قلت ما قال لى شيئا الا أنه عرك اذنى وضحك في وجهى فقال أبشر ثم لحقنى عمر فقلت له مثل قولى
 لابي بكر فلما أصبحنا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المنافقين قال الترمذى هذا
 حديث حسن صحيح وروى انه صلى الله عليه وسلم حين لقي بنى المصطلق على المريسيع وهو
 ما لهم وهزمهم وقتل منهم ازيد حم على الماء جهجاه بن سعيد أجير لعمر يقود فرسه وسنان
 الجهنى حليف لعبد الله بن أبى واقتتل اقصم خ جهجه بالمهاجرين وسنان باللائصار فاعان
 جهجها جعل من فقراء المهاجرين واطم سنا فقال عبد الله ليعال وأنت هناك وقال ما صحبتنا
 محمد الا لتطم وجوهنا والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل بمن كلبك يا كلك
 أما والله لئن رجعتنا الى المدينة ليعرجن الاعز منها الاذل عنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم أحلقتهم بلادكم وفاسمقوهم أموالكم
 أما والله لو أمسكتهم عن جعلال وذوبه فضل الطعام لم يركبوا رجا بكم ولا وشكوا ان يعقوا
 عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث فقال
 أنت والله الذليل القليل المبغض فى قومك ومحمد فى عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال عبد
 الله اسكت فانما كنت ألعب فاخبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر دعنى اضرب عنق
 هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد أنف كثيرة يئرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى
 فأمر به انصاريا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل أصحابه وقال صلى الله عليه
 وسلم لعبد الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا
 من ذلك وان زيدا الكاذب فهو قوله تعالى اتخذوا ايمانهم جنة فقال الحاضرون يا رسول الله
 شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى أن يكون قد وهم وروى انه صلى الله عليه وسلم قال له
 لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعله أخطأ سمعك قال لا قال فلعله شبه عليك قال لا فلما تزلت لحق
 صلى الله عليه وسلم زيد من خلقه فعرك اذنه وقال وعى اذنك يا غلام ان الله قد صدقك وكذب
 المنافقين * (تنبيه) سئل حذيفة بن اليمان عن المنافق فقال الذى يصف الايمان ولا يعمل به
 وروى أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد
 أخلف واذا اتفقن خان وروى عبد الله بن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه
 كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا اتفقن خان
 واذا حدثن كذب واذا عاهدن خدر واذا خاصنن خفر وروى عن الحسن انه ذكر هذا الحديث
 فقال ان بنى يعقوب حدثوا فكذبوا ووعدوا فأخلفوا واتفقوا فخانوا وانما هذا القول من
 النبى صلى الله عليه وسلم على سبيل الانذار للمسلمين والتذير لهم ان يعتادوا هذه الخصال شفقة
 ان تقضى بهم الى النفاق وليس المعنى أن من ندرت منه هذه الخصال من غير اختيار واعتياد
 انه منافق وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن اذا حدث صدق واذا وعد وفى واذا اتفقن وفى

والمعنى المؤمن الكامل (فصدوا) أى فسبب لهم اتخذاهم هذا ان أعرضوا بأنفسهم مع سوء
البواطن وحرارة ما فى الصدور وجعلوا غيرهم على الاعراض (عن سبيل الله) أى عن طريق
الملك الاعظم الذى شرعه لعباده ليصلوا به الى محل رضوانه ووصلوا الى ذلك بخداهم ومكرهم
بجرائتهم على الايمان الخائنة (انهم ساءما كانوا) أى جبلة وطبعا (يعملون) أى يجتهدون
عليه مستترين عليه بما هو كالجبله من جرائتهم على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وخلص عباده
بالايمان الخائنة ولما كانت المعاصى تعمى القلوب فكيف بأعظمها الله بقوله تعالى (ذلك)
أى سوء عملهم (بأنهم آمنوا ثم كفروا) (فان قيل) ان المنافقين لم يكونوا الا على الكفر الثابت
الدائم فامعنى قوله تعالى آمنوا ثم كفروا (أجيب) بثلاثة أوجه أحدها آمنوا أى نطقوا بكلمة
الشهادة وفعلا كما يفعل من يدخل فى الاسلام ثم كفروا أى ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين بما
اطلع عليه من قولهم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن حير وقولهم فى غزوة تبوك أبطع مع هذا
الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقبصر هيات ونحوه قوله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة
الكفر وكفروا بعد اسلامهم أى وظهر كفرهم بعد ان أسلموا ونحوه لا تعتذروا قد كفرتم بعد
ايمانكم والثانى آمنوا أى نطقوا بالايمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء
بالاسلام بقوله تعالى واذا قالوا الذين آمنوا الى قوله انما نحن مستهزؤن وهذا اعلام من الله
تعالى بأن المنافقين كفار الثالث ان يراد ان ذلك فى قوم آمنوا ثم ارتدوا (قطيع) أى فصيل
الطبع وهو الختم مع أنه مع لوم أنه لا يتدر على ذلك غيره سبحانه (على قلوبهم) أى لاجل
اجترائهم على ما هو أكبر الكبر على وجه النفاق (فهم) أى فتسبب عن ذلك انهم
(لا يفقهون) أى لا يقع لهم فقه فى شئ من الاشياء فهم لا يميزون صوابا من خطأ ولا حقما من
باطل (واذا رأيتهم) أى أيها الرسول على مالك من الفطنة ونفوذ الفراسة وأيها الراى كائنا
من كان بعين البصر (تجب عليك أجسامهم) لضخامتها وصباحتها فان عنايتهم كلها بصلاح
ظواهرهم وترفيه أنفسهم فهم أشباح وقوا ليس وراءها ألباب وحقائق قال ابن عباس
كان ابن أبى جسيما صحبها فصيحاذلق اللسان وقوم من المنافقين فى مثل صفته وهم رؤساء
المدينة وكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ويستندون فيه ولهم جبهة المناظر
وفصاحة الالسن وكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يعجبون بها كلهم (وان يقولوا)
أى يوجد منهم قول فى وقت من الاوقات (تسمع لقولهم) أى لقصاحته فيلذذ السمع وبروق
الفكر (كانهم) أى فى حسن ظواهرهم وسوء باطنهم وفى عدم الانتفاع بهم فى شئ (خشب)
جمع كثرة الخشب وهو دليل على كثرتهم (مسندة) أى قطعت من مغارسها عمالة الى الجدار
وقرأ أبو عمرو والكسائي بسكون السين والباقون بضمها (يحبسون) أى اضعف عقولهم
وكثرة ارتيابهم لكثرة ما يشارون من سوء أعمالهم (كل صيحة) أى من نداء منادى انشاد
منالة أو انفلات دابة أو فخذ ذلك واقعة (عليهم) وضارة لهم لجنهم وهلعهم لما فى قلوبهم
من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماهم ومنه أخذ الاخطل

مازلت تحسب كل شيء بعدهم * خيل أنك تكثر عليهم ورجالا
ومنه قول الآخر

كان بلاد الله وهي عريضة * على الخائف المطلوب كفة حابل
يخال إليه أن كل نيسة * نيمها ترى إليه بقائل

(هم العدو) أي الكامل العداوة بما دل عليه الأخبار بالمفرد الذي يقع على الجمع إشارة إلى
أنهم في شدة عداوتهم للإسلام وأهله وكال قصدهم وشدة سعيهم فيه على قلب رجل واحد وان
أظهروا التودد في الكلام والتقرّب به إلى أهل الإسلام فإن أسنتهم معكم اذ القوم وقلوبهم
عليكم مع أعدائكم فهم عيون لهم عليكم (فاحذرهم) لأن أعدى عدوك من يعاشره وتحت
ضلوعه الداء لكنه يكون بلطف الله دائم الخذلان منك وسافي أكثر قلبانه بيد القهر
والحرمان لسر قوله تعالى (فاتلهم الله) أي أحلهم الملك المحيط قدرة وعلمًا محل من يقايله
عدو فاهر له أشد مقالة على عادة الفعل الذي يكون بين اثنين وقال ابن عباس أي لعنهم الله
وقال أبو مالك هي كلمة ذم وتوبيخ وقد تقول العرب فاتله الله ما أشعره فيضعونه موضع التعجب
(أني) أي كيف بمن أي جهة (يؤفكون) أي يصرفهم عن قبح ما هم عليه صارف ما كان
ما كان ليرجعوا عما هم عليه وقال ابن عباس أنه يؤفكون أي يكذبون وقال مقاتل أي
يعدلون عن الحق وقال الحسن يصرفون عن الرشيد وقيل معناه كيف تضل عقولهم عن
هذا مع وضوح الدلائل وهو من الأفك (واذا قبل لهم) أي من أي قائل كان (تعالوا) أي
ارفعوا أنفسكم مجتهدين في ذلك بالجمي إلى أشرف الخلق الذي لا يزال مكانه عاليا لعلومكاته
(يستغفركم) أي يطلب الغفران لاجلكم خاصة من أجل هذا الكذب أي الذي أنتم مصرون
عليه (رسول الله) أي أقرب الخلق إلى الملك الأعظم الذي لا شبهة لوجوده (لوأروهم)
أي فعلوا إلى بغاية الشدة والكثرة وهو الصرف إلى جهة أخرى اعراضا وعتوا واطفأوا
للبغض والنفرة (ورأيهم) أي بعين البصيرة (يصدون) أي يعرضون اعراضا قبها عماد عوا
إليه مجتهدين لذلك كما دعوا إليه والجله في موضع المفعول الثاني رأيت (وهم مستكبرون) أي
ثابتهوا الكبر عماد عوا إليه وعن إحلال أنفسهم في محل الاعتذار فهم لشدة غلظهم لا يدركون
قبح ما هم عليه ولا يهتدون إلى دوائه وإذا أرشدهم غيرهم ونبههم لا ينتبهون فقد روى أنه
لما نزل القرآن فيهم أتاهاهم عشائرهم من المؤمنين وقالوا ويحكم افتضمت وأهلكتم أنفسكم فأثوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوبوا إليه من النفاق واسألوه أن يستغفر لكم فلوأروهم
أي حرّكوا اعراضا وإياه قاله ابن عباس وعنه أنه كان لعبد الله بن أبي موقف في كل سبت
يحض على طاعة الله وطاعة رسوله فقيل له وما ينفعك ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم
عليك غضبان فأنه يستغفر لك فأبى وقال لا أذهب إليه وروى أن ابن أبي راسم لوى رأسه
وقال لهم أشرتم على بالإيمان فآمنت وأشرتم على بأن أعطى زكاة مالي ففعلت ولم يبق إلا أن
نأمر وفي السجود لمحمد فقل وإذا قبل لهم تعالوا الآية ولم يلبث إلا ما قلائل حتى اشتكى

ومات ولما كان صلى الله عليه وسلم يحب صلاحهم فهو يحب أن يستغفروا لهم ويرحم الله به الى ذلك بعض آثارهم قال تعالى منها على أنهم ليسوا بأهل للاستغفار لانهم لا يؤمنون (سواء عليهم أستغفرت لهم) استغنى بهم ممة الاستغفار عن همزة الوصل (أم لم تستغفر) الله (لهم) أى سواء عليهم الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتدون به لكفرهم (لن يغفر الله) أى الملك الاعظم (لهم) لرسوخهم في الكفر (إن الله) أى الذى له كمال الصفات (لا يهدي القوم) أى الناس الذين لهم قوة فى أنفسهم على ما يريدونه (الفاسيقين) أى لانهم لا عذر لهم فى الاصرار على الفسق وهو المروق من حسن الاسلام بخبره وهتكه مرة بعد مرة والقرن عليه حتى استحكم فهم راسخون فى النفاق والخروج عن مظنة الاصلاح (هم) أى خاصة بخالص بواطنهم - م (الذين يقولون) أى أوجدوا هذا القول للانصار ولا يزالون يجتذونه لانهم كانوا امر بوطيق بالاسباب محجوبين عن شهود التقدير (لاتنفقوا) أى أيها المخلصون فى النصرة (على من) أى الذين (عند رسول الله) أى الملك المحيط بكل شئ وهم فقراء المهاجرين (حتى ينفقوا) أى يتفرقوا فيذهب كل أحد منهم الى أهله وشغله الذى كان له قبل ذلك قال الباقى ومادرى الاجلاف أنهم لو فعلوا ذلك أتاح الله تعالى غيرهم للانفاق وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا فى الشئ اليسير فصار كثيرا أو كان بحيث لا يتقدأ وأعطى كلابسيرا من طعام على كيفية لا ينقصها كتم رأبى هريرة وشعبير عائشة وعكة أتم أمين وغير ذلك كما روى غير مرة ولكن من يصل الله فإله من هاد ولذلك عبر فى الرد عليهم بقوله تعالى (ولله) أى قالوا ذلك واستمروا على تجديده وقوله والحال ان للملك الذى لأمر لغيره (خزائن السموات) أى كلها (والارض) كذلك من الاشياء المهدومة الداخلة تحت مقدوره انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ومن الاشياء التى أوجدها فهو يعطى من يشاء منها حتى بما فى أيديهم لا يقدر أحد على منع شئ من ذلك لا بما فى يده ولا بما فى يد غيره ونسب على سوء غباوتهم وأنهم تقيدوا بالوهم حتى سفلوا عن رتبة البهائم كما قال بعضهم ان كان محمد صادقا فمن شر من البهائم بقوله تعالى (ولكن المنافقين) أى العريقين فى وصف النفاق (لا يفقهون) أى لا يتجدد لهم فهم أصلا كالبهائم بل هم أضل لان البهائم اذا رأت شيئا ينفعها يومافى مكان طلبته مرة أخرى وهؤلاء رأوا غير مرة ما أخرج الله تعالى من خوارق البركات على يد رسوله صلى الله عليه وسلم فلم ينفعهم ذلك ودل على عدم نفعهم بقوله تعالى (يقولون) أى يوجدون هذا القول ويجتذونه مؤكدين لاستشعارهم بأن أكثر قومهم يشكروه (لن رجعنا) أى أيتها العصابة المنافقة (الى المدينة) أى من غزاها هذه وهى غزوة بنى المصطلق حتى من هذبل خرج اليهم حتى لقيمهم على ما من مباحهم يقال له المر يسبع من ناحية قديد الى الساحل (ليخرجن الاعز) يعنون أنفسهم (منها) أى المدينة (الاذل) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم كاذبون فى هذا لكونهم قصور والشدة غباوتهم ان العزة لهم وانهم يقصدون على اخراج المؤمنين (وله) أى والحال ان كل من له نوع بصيرة يعلم ان الملك الاعلى هو الذى له وحده

(العزة) أى الغلبة كلها (ولرسوله) لانه عزته من عزته (والمؤمنين) فعزة الله قهره من دونه
وكل من عداه دونه وعزة رسوله اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله تعالى اياهم
على أعدائهم (ولكن المنافقين) أى الذين استحككم فيهم مرض القلوب (لا يعلمون) اى
لا يوجد لهم علم الآن ولا يتجدد في حين من الاحيان فلذلك هم يقولون مثل هذا الخراف روى
انه لما نزلت هذه الآية جاء عبد الله ولد عبد الله بن أبي اسلول الذى نزلت هذه الآيات بسببه
كما مر الى أبيه وذلك في غزوة المريسيع لبقى المصطلق فأخذ بن مام ناقته وقال أنت والله الذليل
ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز وما أراد أن يدخل المدينة عبد الله بن أبي اعترضه ابنه
حبيب وهو عبد الله غير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه وقال ان حبابا باسم شيطان وكان
مخلصا وقال ورائك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعز وأنا الاذل فلم
يزل حبيسا في يده حتى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيلته وروى أنه قال ان لم تقر الله
ولرسوله بالعزة لأضربن عنقك فقال ويحك أفاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجدل قال أشهد أن
العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لانه جرد الله عن رسوله وعن المؤمنين
خيرا (فان قيل) ما الحكمة في أنه تعالى ختم الآية الاولى بقوله تعالى لا يفقهون وختم الثانية
بقوله تعالى لا يعلمون (أجيب) بأنه لم يعلم بالاولى قل يكاسمهم وفهمهم وبالثانية حماقتهم وجهلهم
ويفقهون من فقه يفقه كعلم يعلم او من فقه يفقه كعظم يعظم فالاول لحصول الفقه بالتكلف
والثاني لابل التكلف فالاول علاج والثاني من اجى ثم غنى الله تعالى المؤمنين عن التشبه بالمنافقين
فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا) اى اقرؤا بالايمان وقلوبهم ممدعة كطواهرهم (لاتلهكهم)
اى لاتسفلكم (أموالكم ولا اولادكم) سواء كان ذلك في اصلاحها او التمتع بها بحيث تغفلون
(عن ذكر الله) أى الملك الاعظم حذر المؤمنين اخلاق المنافقين اى لاتسفلوا بأموالكم كما
فعل المنافقون اذ قالوا لاجل الشئ بأموالهم لاتنفقوا على من عند رسول الله وقوله تعالى عن
ذكر الله قال الضحالك أى عن الصلوات الخمس نظيره قوله تعالى لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر
الله وقال الحسن عن جميع الفرائض كأنه قال عن طاعة الله تعالى وقيل عن الحج والزكاة
وقيل عن قراءة القرآن وقيل عن ادامة الذكر وقيل هذا خطاب للمنافقين أى آمنتم بالقول
فآمنوا بالقلب ولما كان التقدير فن انتهى فهو من الغافرين عطف عليه قوله تعالى (ومن
يقول) أى يقع في زمن من الازمان على سبيل التجديد والاستمرار فعل (ذلك) أى الامر الجديد
عن أفعال ذوى الهمم من الانقطاع الى الاشتغال بالغنى والاعراض عن الباقي (فأولئك)
البعاد احسن الخير (هم الخاسرون) أى العربيقون في الخسار في تجارتهم حيث باعوا العظيم
الباقى بالحقير الغافى حتى كأنهم محمضون بهادون الناس وذلك بضد ما أرادوا (أنفقوا) أى
ما أمرتم به من واجب أو مندوب كما قاله بعض المفسرين وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
يريد زكاة الاموال وهو ظاهر الامر ثم ان الله تعالى زاد في الترغيب بالرضا منهم باليسير بقوله
تعالى (مما رزقناكم) أى بغير مئتنا قال الزمخشري من في عمار رزقناكم للتبخيص والمراد الاتفاق

الواجب اهـ ثم قال تعالى محذرا من الاعتذار بالتسوية في أوقات السلامة (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) أي يرى دلائله وأماراته وكل لحظة مرت فهي دلائله وأماراته قال القرطبي وهذا دليل على وجوب تجهيل الخراج الزكاة ولا يجوز تأخيرها أصلا أي بلا عذر وكذا سائر العبادات إذا دخل وقتها وقال الرازي وبالجملة فقولته تعالى لا تأتكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله تنبيه على المحافظة على الذكر قبل الموت وقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم تنبيه على الشكر كذلك ولما كانت الشدة تقتضي الإقبال إلى الله تعالى سبب عن ذلك قوله تعالى (فبقول) أي سائلا في الرجعة وأشار إلى تزييقها للقلوب بقوله (رب لولا) أي هلا ولم لا (آخرتي) أي أخرت موتي أمهالا (إلى أجل) أي زمان وقوله (قريب) بين به أن مراده استدراك ما فات ليس الأوقيل لازمة ولولتني أي لو أخرتني إلى أجل قريب (فأصدق) أي للتردد في سفري هذا الطويل الذي أنا مستقبله وعن ابن عباس رضي الله عنهما تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت فلا تقبل توبة ولا يتفع عمل وعنه ما يمنع أحدكم إذا كان له مال أن يزكي وإذا أطاق الحج أن يحج من قبل أن يأتيه الموت فيسأل ربه الكثرة فلا يعطاهما وعنه أنها نزلت في مانعي الزكاة والله لو رأى خيرا ما سأل الرجعة فقبل له ما تقي الله يسأل المؤمنون الكثرة قال نعم أنا أقرأ عليكم قرآنا يعني أنها نزلت في المؤمنين وهم مخاطبون بها وكذا عن الحسن مامن أحدكم برك ولم يصم ولم يحج الأسأل الرجعة وقال الفضال لا ينزل بأحد لم يحج ولم يؤذ الزكاة الموت الأسأل الرجعة وعن عكرمة نزلت في أهل القبلة وقيل نزلت في المنافقين ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال هذه الآية تدل على أن القوم لم يكونوا من أهل التوحيد لانه لا يتم الرجوع إلى الدنيا والتأخير فيها أحد له عند الله تعالى خبر في الآخرة أي إذا لم يكن بالصفة المتقدمة قال القرطبي إلا الشهيد فإنه يتم الرجوع حتى يقبل لما يرى من الكرامة وقرأ (وأكون من الصالحين) أي العربيقين في هذا الوصف بالتدارك أبوهم وبوا وبعد الكاف ونصب النون عطفا على فأصدق والباقون بحذف الواو لالتقاء الساكنين وحزم النون واختلفت عبارات الناس في ذلك فقال الرهشمري عطفا على محمل فأصدق كأنه قيل ان أخرتني فأصدق وأكن وقال ابن عطية عطفا على الموضع لأن التقدير ان أخرتني فأصدق وأكن هذا مذهب أبي علي الفارسي وقال القرطبي عطفا على موضع الفاء لأن قوله فأصدق لو لم تكن الفاء لكان مجزوما أي أصدق ثم زاد تعالى في الحث على المبادرة بالطاعات قبل القوات بقوله تعالى مؤكدا لأجل عظم الرجاء من هذا المحتضر بالآخرة عطفا على ما تقدير فلا يؤخره الله فيفوته ما أراد (ولأن يؤخره) أي الملك الأعظم الذي لا كف له فلا اعتراض عليه (نفسا) أي نفس كانت وحقق الأجل بقوله تعالى (إذا جاء أجلها) أي وقت موتها الذي حده الله تعالى لها فلا يؤخر الله تعالى نفس هذا القاتل لأنهم من جملة النفوس التي شملها النفي وقرأ قلون والبري وأبو عمرو بإسقاط الهمزة الأولى مع المد والقصير وقرأ ورش وقنبل بتسهيل الثانية بعد تحقيق الأولى ولهما أيضا أبداهما ألفا والباقون بصحة ههما (والله) أي الذي له الإحاطة الشاملة علما وقدره (خير) أي

بالغ الخبرة والعلم ظاهراً وباطناً (بما تعملون) أي توقعون عمله في الماضي والحال والمآل كله باطنه وظاهره وقرأ شعبة بالياء التحتية على الفيبة على الخبر عن مات وقال هذه المقالة والباقيون بالقوقية على الخطاب وما طاله اليساوي تعالى مخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق حديث موضوع

﴿سورة التغابن مدنية﴾

في قول الاكثرين وقال الضحاك مكية وقال الكلبي مدنية ومكية وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن سورة التغابن نزلت بمكة الآيات من آخرها نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الانصبي شكاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقاء أهله وولده فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم هدوا لكم الى آخرها وهي ثمان عشرة آية ومائتان واحد واربعون كلمة وألف وسبعون حرفاً

(بسم الله) مالك الملك فلا كف له ولا مثيل (الرحمن) الذي وسع الخلائق بره الجليل (الرحيم) الذي خص من عه فوفقهم للجميل (يسبح) أي يوقع التنزيه التام مع التعبد والاستقرار (لله) أي الذي له الاحاطة بأوصاف السكال (ما في السموات) أي كلها (وما في الارض) كذلك وقبل اللام زائدة أي ينزه الله تعالى قال الجلال المحلى وأني بمادون من تغليب اللام (له) أي وحده (الملك) أي كلمه مطلقاً في الدنيا والاخرة (وله) أي وحده (الحمد) أي الاحاطة بأوصاف السكال كلها فلذلك نزهه جميع مخلوقاته وقدم الطرفين ليدل بتقديرهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله تعالى وذلك بأن الملك على الحقيقة له لانه مبدئ كل شئ ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذا الحمد لان أصول النعم وفروعها منه وأما ملك غيره فتسلط منه واسترعاء وحده اعتماداً بأن نعمة الله جرت على يده (وهو على كل شئ قدير هو) أي وحده (الذي خلقكم) أي أنشأكم على ما أنتم عليه (فنسكم) أي فسبب عن خلقه لكم وتقديره (كافر) أي عريق في صفة الكفر (ومنكم مؤمن) أي راسخ في الايمان في حكم الله تعالى في الازل قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً ويعيدهم في القيامة مؤمناً وكافراً وروى ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فذكر شيئاً مما يكون فقال تولد الناس على طبقات شتى يولد الرجل مؤمناً ويعيش مؤمناً ويموت مؤمناً ويولد الرجل كافراً ويعيش كافراً ويموت كافراً ويموت مؤمناً أي وسكنت عن القسم الآخر وهو أن يولد الرجل مؤمناً ويعيش مؤمناً ويموت كافراً اكتفاء بالمقابل وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله تعالى فرعون في بطن أمه كافراً وخلق يحيى بن زكريا عليهما السلام في بطن أمه مؤمناً وفي الصحيح من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وإن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع أو باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل

الجنة فيه خلها وفي صحيح مسلم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الرجل يعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار وان الرجل يعمل
 عمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة قال القرطبي قال علماؤنا والمعنى تعلق العلم
 الازلي بكل معلوم فيجري ما علم واراد وحكم فتقديره ايمان شخص على هجوم الاحوال وقد
 يريده الى وقت معلوم وكذلك الكفر وقيل في الكلام محذوف تقديره فنكم مؤمن ومنكم
 كافر ومنكم فاسق فحذف لما في الكلام من الدلالة عليه قاله الحسن وقال غيره لاحذف
 لان المقصود ذكر الطرفين وقيل انه خلق الخلق ثم كفر واو آمنوا والتقدير هو الذي
 خلقكم ثم وصفهم فقال فنكم كافر ومنكم مؤمن كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء ثم
 قال تعالى فمنهم من عصى على بطنه الآية قالوا فانه خلقهم والمشي فعلهم وهذا اختيار
 الحسين بن الفضل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم في قوله تعالى فنكم كافر
 ومنكم مؤمن واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه
 وينصرانه ويمجسانه قال البغوي وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم عن ابي بن
 كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغلام الذي قتله الخضر طبع على الكفر وقال
 تعالى ولا يلدوا الا فاجرا كفارا وروى أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال وكل الله بالرحم ما كما فيقول أى رب نطفة أى رب علقة أى رب مضغة فاذا اراد الله أن
 يقضى خلقها قال يا رب ذكر أم أنثى شقى أم سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب ذلك في بطن أمه
 وقال الضحاك فنكم كافر في السر مؤمن في العلانية كالمنافق ومنكم مؤمن في العلانية والسر
 كعمار وزيد وقال عطاء بن ابي رباح فنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر
 بالكواكب يعني في شأن الانواء كما جاء في الحديث قال القرطبي وقال الزجاج وهو احسن
 الاقوال والذي عليه الاثمة ان الله خلق الكافر وكفره فعل له وكسب واختيار وخلق المؤمن
 وایمانه فعل له وكسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله ومشيئته فالؤمن بعد خلق الله
 اياه يختار الايمان لان الله تعالى اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه
 يختار الكفر لان الله تعالى قدره عليه وعلمه منه ولا يجوز ان يوجد من كل منهما غير الذي قدره
 عليه وعلمه منه لان وجود خلاف المقدور محض ووجود خلاف المعلوم جهل فلا يليقان بالله تعالى
 قال البغوي وهذا طريق اهل السنة من سلكه اصاب الحق وسلم من الخبر والقدر قال الرازي
 فان قيل انه تعالى حكيم وقد سبق في علمه انه تعالى اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر فأي حكمة دعت
 الى خلقهم فالجواب اذا علمنا انه تعالى حكيم علمنا ان أفعاله كلها على وفق الحكمة فيكون خلقه
 تعالى هذه الطائفة على وفق الحكمة ولا يلزم من عدم علمنا بذلك أن لا يكون كذلك بل اللازم أن
 يكون خلقهم على وفق الحكمة (واقه) أى الذى له الاحاطة الكاملة (بما تعملون) أى توقعون
 عمله كسبا (بصير) أى بالغ العلم بذلك فهو الذى خلق جميع أهملكم التى نسب كسبها اليكم وهو
 خالق جميع الاستعدادات والمصنفات كما خلق الذوات بخلاف التقديرية لانه لا يتصور أن يحاط

الخالق ما لا يعلمه ولو سئل الانسان كم مشى في يومه من خطوة لم يدركه كيف لو سئل أين موضع
 مشيه ومتى زمانه فكيف وانه لم يشئ أكثر مشيه وهو غافل عنه ومن جهل أفعاله كما وكيفا وأين
 وغير ذلك لم يكن خالفا لها بوجه * ولما ذكر المظروف ذكر ظرفه دا لعل تمام احاطته بالبوطن
 والظواهر وقوله تعالى (خلق السموات) أى على علوها وكبرها (والارض) على سعتها (بالحق)
 أى بالامر الذى يطابقه الواقع لما أراد (وصورك) أى آدم عليه السلام خلقه بيده كرامة له قال
 مقاتل وقيل جميع الخلائق على صور لا توافق شيئا من صور العلويات ولا السفليات ولا فيها
 صور توافق الاخرى من كل وجهه (فاحسن صوركم) فجعلها أحسن الحيوانات كلها كما هو
 مشاهد وبدايل أن الانسان لا يتنى أن يكون على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن
 صورته أن خلقه مستصفا غير منكب كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم كما يأتي ان
 شاء الله تعالى (فان قيل) قد يوجد في افراد هذا النوع من كل مشوه الخلقة سمج الصورة
 (أجيب) بأنه لا سماجة لأن الحسن في المعاني وهو على طبقات ومراتب فانخطاط بعض الصور
 عن مراتب ما فوقه لا يمنع حسنه فهو داخل في حيز الحسن غير خارج عن حده فقم القبيح منه
 انما هو بالنسبة الى أحسن منه ولذا قال الحكماء شيئا لا غاية لهم الجمال والبيان فقدره الله
 سبحانه وتعالى لا تتناهى قال البقاعي فايالك أن تصفى لما وقع في كتب الغزالي انه ليس في الامكان
 أبدع مما كان فان ذلك ينحل الى أنه سبحانه لا يقدر أن يخاق أحسن من هذا العالم وهذا لا يقوله
 أحداه وهو لا ينقص مقدار الغزالي فان كل أحد يؤخذ من كلامه ويرد عليه كما قال الامام مالك
 وعزاه الغزالي نفسه الى ابن عباس رضى الله عنهما وقال الشافعي صنفت هذه الكتب وما ألوت
 فيها جهدا وافي لا علم أن فيها الخطأ لأن الله تعالى يقول ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه
 اختلافا كثيرا * ولما كان التقدير فكان منه سبحانه المبدأ أعطف عليه قوله تعالى (واليه) وحده
 (المسير) أى المرجع بعد البعث فيجازى كالأعمال (يعلم) أى علمه حاصل في الماضي والحال
 والمآل (ما) أى كل شئ (في السموات) أى كلها (والارض) كذلك (ويعلم) أى على سبيل
 الاستمرار (ما تسمرون) أى تحفون (وما تعلنون) أى تظهرون من الكليات والجزئيات (واقه)
 أى الذى له الاحاطة التامة (عليه) أى بالغ العلم (بذات) أى صاحبة (الصدور) من الاسرار
 والظواهر التى لم تبرز في الخارج سواء كان صاحب الصدور قد علمها أم لا وعلمه لكل ذلك على حد
 سواء لا تفاوت فيه بين علم الخلق وعلم الجلى تنبه بعلمه ما في السموات والارض ثم يعلم ما يسره
 العباد ويعلمونه ثم يعلمه ذوات الصدور ان شيئا من الجزئيات والكليات غير خاف عليه ولا عازب
 عنه ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله
 فنسبكم كافر ومنكم مؤمن كما ترى في معنى الوعيد على الكفر وانكار أن بعض الخالق ولا تشكر
 نعمته (ألم يأتكم) أيها الناس ولا سيما الكفار (نبأ) أى خبر (الذين كفروا من قبل) كقوم
 نوح وهود وصالح (فذاقوا) أى باشر وامباشرة الذائق (وبال أمرهم) أى ضرر كفرهم في الدنيا
 وأصله الثقل ومنه الويل لطعام يثقل على المعدة والوايل المطر الثقيل القطر (ولهم عذاب أليم)

أى مؤلف في البرزخ ثم يوم القيامة التي هي موضع الفصل الأعظم (ذلك) أى الأمر العظيم من
 الوبال الدال قطعاً على أن الكفر أبطل الباطل وأنه مما يغضب الخالق (بأنه) أى بسبب أن
 الشأن العظيم البالغ في الفطاعة (كانت تأنيهم) على عادة مستمرة (رسلهم) أى رسل الله الذين
 أرسلهم إليهم (بالبينات) أى الحجج الظاهرات على الإيمان (فقالوا) أى الكل لرسلهم منكرين
 غاية الإنكار تكبراً وقولهم (م) (أبشروهم - دوتنا) يجوز أن يرتفع بشر على الفاعلية ويكون من
 الاشتغال وهو الأرجح لأن الأداة تطلب الفعل ويجوز أن يكون مبتدأ وخبر أوجع الضمير في
 يهدوتنا إذ البشر اسم جنس وقد يأتي الواحد بمعنى الجمع فيكون اسماً للجنس وقد يأتي الجمع بمعنى
 الواحد كقوله تعالى ما هذا بشر أفأنكروا على الملك الأعظم إرساله لهم (فكفروا) أى بهذا
 القول إذ قالوه استصغاراً ولم يعلموا أن الله يبعث من يشاء إلى عباده (وتولوا) عن الإيمان (فان
 قيل) قوله تعالى فكفروا نعيم يفهم منه التولى فما الحاجة إلى ذكره (أجيب) بأنهم كفروا
 وقالوا أبشروهم دوتنا وهذا في معنى الإنكار والاعراض بالكلية وهذا هو التولى فكأنهم كفروا
 وقالوا قولاً يدل على التولى فلهذا قال فكفروا وتولوا وقيل كفروا بالرسول وتولوا بالبرهان
 وأعرضوا عن الإيمان والموعظة ونبه بقوله تعالى (واستغنى الله) أى الملك الأعظم الذي لا أمر
 لاحد معه على أن هذا النعماء هو لصالح الخلق فهو غنى عن كل شيء (فان قيل) قوله تعالى وتولوا
 واستغنى الله يوهم وجود التولى والاستغناء معاً والله تعالى لم يزل غنياً (أجيب) بأن معناه وظهر
 استغناء الله حيث لم يلجئهم إلى الإيمان ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك (والله) أى المستجمع
 الصفات الكمال (غنى) عن خاقه (حميد) أى محمود في أنعماله (زعم الذين كفروا) أى وقعوا
 الستلذات عليه العقول من وحدانية الله تعالى ولوعلى أدنى الوجوب وزعم قال ابن عربي
 كنية الكذب وقال الزمخشري الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام زعموا مطية
 الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا وفي حديث ابن مسعود رضى الله عنه
 هذا أي داود بن مطية الرجل زعموا (أن لن ينعنوا) أى من أى باعث ما يوجهه من الوجوه
 (قل) أى بأشرف الرسل لهؤلاء البعداء (بلى) أى لتبعن ثم أكد بصريح القسم فقال (وربى)
 أى المحسن إلى بالانتقام من كذبى (لتبعن) أى بأهون شيء وأيسر أمر (ثم لتنبؤن) أى تخبرن
 أخباراً عظيمة عن يمينه الله تعالى لأخباركم (بما عملتم) أى بأعمالكم لتجزون عليها (وذلك) أى
 الأمر العظيم عندكم من البعث والحساب (على الله) أى المحيط بصفات الكمال وحده (يسير)
 إذا إعادة أسهل من الابتداء (فان قيل) كيف يفيد القسم في أخباره عن البعث وهم قد أنكروا
 الرسالة (أجيب) بأنهم أنكروا الرسالة لكنهم يعتقدون أنه يعتقد به اعتقاداً جازماً فيعلمون أنه
 لا يقسم على القسم بربه إلا وأن يكون الأخبار عنده صدقاً أظهر من الشمس في اعتقاده ثم أنه
 أكد الخبر بالإلام والنون فكأنه قسم بعد قسم ثم أنه تعالى لما أخبر عن البعث والاعتراف
 بالبعث من لوازم الإيمان قال تعالى (فأمنوا بالله) أى الملك الذي له الاحاطة الكاملة بكل شيء
 (ورسوله) أى كل من أرسله ولا سيما محمد صلى الله عليه وسلم (والنور) أى القرآن (الذي أنزلنا)

أي بما للناس العظمة لانه نور يهدي به من ظلمة الضلالة كما يهدي بالنور في الظلمات (فان قيل) هلا قيل ونوره بالاضافة كما قال ورسوله (أجيب) بأن الالف واللام في النور بمعنى الاضافة فكأنه قال ورسوله ونوره (والله) أي المحيط علما وقدره (بما تعملون خبير) أي بالغ العلم بما تسرون وما تعلنون فراقبوه في السر والعلانية وقوله تعالى (يوم يجمعكم) منصوب بقوله تعالى لتنبؤن عند الحسام وبخبر عند الحوف لما فيه من معنى الوعيد كأنه قال والله يعاقبكم يوم يجمعكم وبأذكر مضمرا عند الزمخشري فيكون مفعولا به أو بمبادل عليه الكلام أي تتقانون يوم يجمعكم قاله أبو البقاء (ليوم الجمع) أي لاجل ما يقع في ذلك اليوم وهو يوم القيامة الذي يجمع الله تعالى فيه الأولين والآخرين من الانس والجن وجميع أهل السماء والارض وقيل يوم يجمع الله بين كل عبد وعمله وقيل يجمع فيه بين الظالم والمظلوم وقيل يجمع فيه بين كل نبي وأمته وقيل يجمع فيه ثواب أهل الطاعة وعقاب أهل المعاصي بل هو جامع لجميع ما ذكر (ذلك) أي اليوم العظيم (يوم التغابن) والتغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغيب بعضهم بعضا النزول السعداء منازل الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الاشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء وفيه تهكم بالاشقياء لان نزولهم ليس يغيب ولهذا قيل التفاعل هنا من واحد لامن اثنين وفي الحديث ما من عبد أدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد دخل النار الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة وهو معنى ذلك يوم التغابن وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظاما له وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا وان جلت وعظمت وذكر في بعض التفسيرات أن التغابن هو أن يكتسب الرجل ما لامن غير وجهه ليرثه غيره فيعمل فيه بطاعة الله فيدخل الأول النار والثاني الجنة بذلك المال فذلك هو الغيب البين والمغابن ما انتفى من البدن نحووا الباطنين والفخذين والمغبون من غيب في أهله ومنازله في الجنة ويظهر يومئذ عن كل كافر بتركه الايمان وغيب كل من ينقصه في الاحسان وبصنيعه الاثم قال الزجاج ويغيب من ارتفعت منزلته في الجنة بالنسبة الى من هو أعلى منزلة منه (فان قيل) فأى معاملة وقعت بينهم ما حتى يقع الغيب فيها (أجيب) بأنه تمثيل للغيب في الشراء والبيع كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم فلماذا ذكر أن المكفار اشتروا الضلالة بالهدى وما ربحوها في تجارتهم بل خسروا ذكر أيضا أنهم غبنوا وذلك أن أهل الجنة اشتروا الآخرة بترك الدنيا واشتروا أهل النار الدنيا بترك الآخرة وهذا نوع مبادلة اتساعا ومجازا وقد فرق الله تعالى الخلق فريقين فريقا للجنة وفريقا للنار وقال الحسن وقتادة بلغنا أن التغابن على ثلاثة أصناف رجل علم علما فضيعه ولم يعمل به فشتى به ورجل علم علما وعمل به فنجابه ورجل اكتسب ما لامن وجوه يسأل عنها وشمع عليه وفريقا طاعة ربه بسببه ولم يعمل فيه خيرا وتركه لوارث لاحساب عليه فعمل ذلك الوارث فيه بطاعة ربه ورجل كان له عبد فعمل ذلك العبد بطاعة ربه فسعد وعمل السيد بمعصية ربه فشتى وروى القرطبي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يقيم الرجل والمرأة يوم القيامة

بين يديه فيقول الله تعالى لهما قولاً ما أتتما قائلان فيقول الرجل يا رب أوجبت نفقتهم على نفقتهم
 من حرام ومن حلال وهو لاء الخصوم يطلبون ذلك ولم يبق لي ما أوفى فتقول المرأة يا رب وما عسى
 أن يقول أكتسبه حراماً وأكلته حلالاً ومصلاتي مرضاتي ولم أرض له بذلك فبعد الله وسحقاً
 فيقول الله تعالى قد صدقت فيؤمر به إلى النار ويؤمر بها إلى الجنة فتطلع عليه من طبقات الجنة
 فتقول له غيبنا عنك سعداً بما شقيت أنت به فذلك يوم التغابن وقال بعض علماء الصوفية أن
 الله تعالى كتب الغيب على الخلق أجمعين فلا يليق أحد ربه المعبود لأنه لا يمكنه الاستيفاء للعمل
 حتى يحصل له استيفاء الثواب قال صلى الله عليه وسلم لا يليق الله أحد إلا نادى ما كان مسياً أن
 لم يحسن وإن كان محسناً لم يزد * (تنبيه) * استدلل بعض العلماء بقوله تعالى ذلك يوم
 التغابن أنه لا يجوز الغيب في المعاملات الدنيوية لأن الله تعالى خصص التغابن بيوم القيامة
 فقال تعالى ذلك يوم التغابن وهذا الاختصاص يفيد أن لا غيب في الدنيا فكل من اطلع على
 غيب في مبيع فانه مردود إذا زاد على الثلث واختاره البغداديون واحتجوا عليه بقوله صلى
 الله عليه وسلم لحسان بن سعد إذا بايعت فقل لا خلافة ولك الخيار ثلاثاً ولأن الغيب في الدنيا
 ممنوع منه بالاجماع في حكم الدين اذ هو من باب الخداع المحرم شرعاً في كل ماله لكن اليسير
 منه لا يمكن الاحتراز عنه فغض في البيوع اذ لو حكمنا برده ما نفذ بيع أبداً لأنه لا يخلو منه
 فإذا كان كثيراً أمكن الاحتراز عنه فوجب ردّه والفرق بين القليل والكثير في الشريعة
 غير معلوم فغضب بالثالث وهذا الحد اعتبره الشارع في الوصية وغيرها ويكون معنى الآية على
 هذا يوم التغابن الجائر مطلقاً من غير تفصيل وذلك يوم التغابن الذي لا يستدرك أبداً (ومن
 يؤمن) أي يوقع الإيمان ويجهده على سبيل الاستمرار (بالله) أي الملك الأعظم الذي لا كف
 له (ويعمل) تصديقاً بالإيمان (صالحاً) أي عملاً هو مما ينبغي الإهتمام به لأنه لا مثل له
 في جلب المصالح ودفع المضار (يكفر عنه سيئاته) التي غلبه عليها نقصان الطبع واتبع ذلك
 الحاصل الآخر وهو التوجيه بجلب المسار لأن الإنسان يطير إلى ربه سبحانه بجناحي الخوف
 والرجاء والرغبة والرهبة والنذارة والبشارة (ويدخله) أي رحمة له وأكراماً وفضلاً (جنات) أي
 بساتين ذات أشجار عظيمة وأغصان طليلة تستردا خلها ورياض مديدة متبوعة الأزهار عطرة
 النشربهيج ربيها وأشار إلى دوام ربيها بقوله تعالى (يجرى من تحتها) أي من تحت قصورها
 وأشجارها (الأنهار) قرأ نكفر عنه وندخله نافع وابن عامر بالنون فيهما أي نحن بمالئنا من
 العظمة والباقون بالياء التحية أي الله الواحد القهار (خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها)
 وأكده بقوله (أبداً) فلا خروج لهم منها (ذلك) أي الأمر العالي جذام الغفران والأكرام
 (القور العظيم) لأنه جامع لجميع المصالح ودفع المضار وجلب المسار ومن جملة ذلك النظر إلى
 وجه الله الكريم ولما ذكر تعالى الفاتر يلزمه التقوى ترغيباً لاتباعه بضده ترهيباً فقال عز من
 جلاله (والذين كفروا) أي غطوا أدلة ذلك اليوم فكانوا في الظلام (وكذبوا) أي أوقعوا جميع
 التغطية وجميع التكذيب (بآياتنا) أي بسماهم مع ما لهم من العظمة باضافتها إلى آيات القرآن

فلم يعملوا به (أو لئلا) أي البعداء البغضاء (أصحاب النار خالدين) أي مقدرين الخلود فيها
 لبشر المصير هي قال الرازي فان قيل قال تعالى في حق المؤمنين ومن يؤمن بالله بلطف المستقبل
 وفي الكفار قال والذين كفروا بلطف الماضي فالجواب أن تقدير الكلام ومن يؤمن بالله من
 الذين كفروا وكذبوا بآياتنا يدخله جنات ومن لم يؤمن منهم أولئك أصحاب النار اهـ (فان قيل)
 قال تعالى يؤمن بلطف الواحد وخالدين فيها بلطف الجمع (أجيب) بأن ذلك بحسب اللفظ وهذا
 بحسب المعنى (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى وبشر المصير بعد قوله تعالى خالدين فيها وذلك
 بئس المصير (أجيب) بأن ذلك وان — ان في معناه فهو وتصريح بما يؤكده كما في قوله أبدا
 (ما أصاب) أحدا (من مصيبة) أي مصيبة كانت دينية أو دنيوية في نفس أو مال أو قول أو فعل
 تقضى — ما أو توجب عقابا أو عاجلا (الاباذن الله) أي بتقدير الملك الاعظم وقال الفراء
 يريد الاباء امر الله وقيل الابعلم الله وقيل سبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا لو كان ما عليه
 المسلمون حقا لاصنامهم الله تعالى عن المصائب في الدنيا فبين الله تعالى ان ما أصاب من مصيبة
 الابضاء وقدره (فان قيل) بم يتصل قوله تعالى ما أصاب من مصيبة الاباذن الله (أجيب)
 بأنه يتعلق بقوله تعالى فآمنوا بالله ورسوله (ومن يؤمن بالله) يصدق بأنه لانه مصيبة
 الابضاء الله الملك الاعظم وتقديره واذنه (بهد قلبه) قال ابن عباس رضي الله عنهما هو
 أن يجعل في قلبه اليقين حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه أي فيسلم
 لقضاء الله وقدره وقال الكلبي هو اذا ابتلى صبرا واذ أنعم عليه شكرا واذ ظلم غفرا وقيل بهد قلبه
 الى نيل الثواب في الجنة وقيل يثبت على الايمان وقال أبو عثمان الحيري من صح ايمانه يهد الله
 قلبه لاتباع السنة وقيل يهد قلبه عند المصيبة فيقول ان الله وان الله راجعون قاله ابن جرير
 (والله) أي الملك الذي لا تطيره (بكل شيء) مطلقا من غير استثناء (عليم) فلا يخفى عليه تسليم
 من انقاد لامره فاذا تحقق من هدى قلبه ذلك راح عنه كل اعتقاد باطل من كفر أو بدعة أو وصفة
 خبيثة (وأطيعوا الله) أي الملك الاعلى الذي له الامر كله (وأطيعوا الرسول) أي هو نوا على
 أنفسكم المصائب واشتغلوا بطاعة الله تعالى واعلموا بكتابيه وأطيعوا الرسول في العمل بسنته
 (فان توليتم) أي عن الطاعة (فانما على رسولنا) أضافه اليه على وجه الكمال تعظيما له
 وتهديدا لمن يتولى عنه (البلاغ المبين) أي الظاهر في نفسه المظهر لكل أحد انه أو ضمه غاية
 الابضاح ولم يدع لبسا وليس اليه خلق الهداية في القلوب (الله) أي المحيط بجميع صفات
 الكمال (لا اله الا هو) فهو القادر على خلق الهداية في القلوب والاقبال بها لا يقدر على ذلك
 غيره (وعلى الله) أي الذي له الامر لا على غيره (فليسوكل المؤمنون) أي لان ايمانهم بأن الكل
 منه يقتضي ذلك وقال الزمخشري هذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه
 والتقوى به في أمره حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه واختلف في سبب نزول قوله تعالى
 (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم) أي وان أظهرن غاية المودة (وأولادكم) أي
 وان أظهرن غاية الشفقة (عدوا لكم) فقال ابن عباس نزلت بالمدينة في عوف بن مالك

الاشعبي شكالى النبي صلى الله عليه وسلم جفاة أهله وولده فزت ذكره النحاس وحكاه الطبري
 عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة التغابن كلها بمكة الا هؤلا الآيات يا أيها الذين آمنوا ان من
 أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فانهم انزلت في عوف بن مالك الاشعبي كان ذا أهل وولد وكان
 اذا أراد الغزو **بسم** كوه ورقة وه وقالوا الى من تدعنا فيرق فيقيم فزت هذه الآية الى آخر
 السورة بالمدينة وروى الترمذي عن ابن عباس وسئل عن هذه الآية قال هؤلا رجال أسلموا
 من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه
 يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد تنفقهوا في الدين
 فهموا أن يعاقبوه فأنزل الله تعالى هذه الآية حديث حسن صحيح وفي صحيح البخاري
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان قعد لابن آدم في طريق الايمان
 فقال له أتؤمن وتزدينيك ودين أبائك فخالفه فآمن ثم قعد له على طريق الهجرة فقال له أتم اجر
 وتترك أهلك ومالك فخالفه فهاجر ثم قعد له على طريق الجهاد فقال له أتجاهد فتقتل نفسك
 فتتمسك نسائك وبقيهم مالك فخالفه فجاهد فتقتل خلقك على الله أن يدخله الجنة وقعد الشيطان
 يكون بوجهين أحدهما يكون بالوسوسة والثاني أن يحمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد
 والصاحب قال تعالى وقضنا لهم قرناء فزناوهم ما بين أيديهم وما خلفهم وفي حكمة عيسى
 عليه الصلاة والسلام من اتخذ أهلا وما لا ولدا كان في الدنيا عبدا وقال عليه الصلاة والسلام
 نعت عبد الدنيا نعت عبد الدرهم نعت عبد الخبيصة نعت عبد القطيفة ولا دابة أعظم من دابة
 الدنيا والدرهم ولا أخس من همة ترتفع شوب جديد ويدخل في قوله تعالى ان من أزواجكم
 الذكور والاثني فكما أن الرجل تكون زوجته عدو له كذلك المرأة يكون زوجها عدو لها بهذا
 المعنى (فاحذروهم) أي أن تطيعوهم في التخلف عن الخير ولا تأمنوا غوائلهم (وان تعقوا)
 أي توقعوا المجاوزة عن ذنوبهم بعدم العقاب عليها فانه لا فائدة في ذلك فان من طبع على شيء
 لا يرجع عنه وانما النافع الحذر الذي أرشد اليه تعالى لئلا يكون سببا للذم المنهي عنه
 (وتصفعوا) أي بالاعراض عن المقابلة بالثريب باللسان (وتغفروا) أي بأن تستروا ذنوبهم
 سترًا تامًا شاملًا للعين والاثربالتجاوز (فان الله) أي الجامع لصفات الكمال (عفور) أي بالغ
 المحو لا عيان الذنوب وأثارها جزاء لكم على غفرانكم لهم وهو جدير بان يصلحهم لكم بسبب
 غفرانكم (رحيم) فيكرمكم بعد ذلك الستر بالانعام فتخلقوا بأخلاقه تعالى يزدكم من فضله
 (انما أموالكم) أي عامة (وأولادكم) كذلك (فتنة) أي اختبار من الله تعالى لكم وهو أعلم
 بما في نفوسكم منكم لكي يظهر في عالم الشهادة من عياله ذلك فيكون عليه نعمة ممن لا يعبه
 فيكون عليه نعمة فربما رام الانسان صلاح ماله وولده فبالغ فأفسد نفسه ثم لا يصلح ذلك ماله
 ولولده روى أبو نعيم في الحلية في ترجمة سفيان الثوري رضى الله عنه أنه قال يؤتى برجل
 يوم القيامة فيقال أكل عياله حسنة فانه وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات ويكنى
 في فتنة المال قصة ثعلبة بن حاطب أحد من نزل فيه قوله تعالى ومنهم من عاهد الله

مسعود لا يقولن أحدكم اللهم اعصمني من الفسنة فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال ولا ولد
 الا وهو مشغول على فسنة ولكن ليقل اللهم اني أعوذ بك من مضلات الفتن وقال الحسن
 في قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم أدخل من للتبعيض لانهم كلهم ليسوا بأعداء ولم يذكر
 في قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فسنة لانهم لا يخلون من الفسنة واشتغال القلب بهما
 روى الترمذي وغيره عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب
 فجاء الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهم ما وعليهم ما يقصان أحران يشبان ويعثران فنزل
 صلى الله عليه وسلم فحملهم ما روضهم ما بين يديه ثم قال صدق الله عز وجل انما أموالكم
 وأولادكم فسنة نظرت إلى هذين الصبيين يشبان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما
 ثم أخذ في خطبته * (تنبيهه) * قدم الاموال على الاولاد لان فسنة المال أكثر وترك ذكر
 الزوج في الفسنة قال الباقي لان منهن من يكون صلاحا وعونا على الآخرة (والله) أي
 ذو الجلال (عنده) وناهيك بما يكون منه بسبيل جلاله وعظمته (أجر) ثم وصفه بقوله تعالى
 (عظيم) أي لمن اقتربا وأمره التي أمره بها وقوله تعالى (فاتقوا الله) أي الملك الاعلى
 (ما استطعتم) أي جهدكم وسعكم ناسخ لقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فله قيادة والريع
 ابن أنس والسدي وذكر الطبري عن ابن زيد في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 حق تقاته قال جاء أمر شديد قال ومن يعرف قدره هذا ويبلغه فلما علم الله تعالى أنه قد أشد
 عليهم ثم نسخهم عنهم وجاءهم هذه الآية الاخرى فقال فاتقوا الله ما استطعتم وقال ابن عباس
 وهي محكمة لانسخ فيها ولكن حق تقاته أن يجاهدوا فيه حق جهاده ولأن أخذهم في الله لومة
 لائم ويقوموا الله بالقسط ولوعلى أنفسهم وأبائهم وأبنائهم (فان قيل) اذا كانت الآية
 غير منسوخة فكيف الجمع بين الآيتين وما وجه الامر باتقائه حق تقاته مطلقا من غير تخصيص
 ولا مشروطا بشرط والامر باتقائه بشرط الاستطاعة (أجيب) بأن قوله تعالى فاتقوا الله
 ما استطعتم معناه فاتقوا الله أيها الناس وراقبوه فيما جعله فسنة لكم من أموالكم وأولادكم
 أن تغلبكم فنتهم وتصدكم عن الواجب لله عليكم من الهجرة من أرض الكفر إلى أرض
 الاسلام فتركوا الهجرة وأنتم مستطيعون وذلك أن الله تعالى قد عذر من لم يقدر على
 الهجرة بتركها بقوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة تظالمى أنفسهم إلى قوله تعالى فأولئك
 عسى الله أن يفوع عنهم فأخبر تعالى انه قد عفا عن لا يستطيع حيله ولا يهتدى سبيلها بالقامة
 في دار الشرك فكذلك معنى قوله تعالى ما استطعتم في الهجرة من دار الشرك إلى دار الاسلام
 أن تتركوها فسنة أموالكم وأولادكم ويدل على صحة هذا أن قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم
 عقب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم
 ولا خلاف بين علماء التأويل في أن هذه الآيات نزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن الهجرة
 من دار الشرك إلى دار الاسلام بشيطة أولادهم اياهم عن ذلك كما تقدم وهذا اختيار الطبري
 وقال ابن جبير قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم أي فيما يتطوع به من نافله أو صدقة فإنه لما نزل

قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته اشتدّت على القوم فقاموا حتى ورمت عراقيهم - وقرحت
جباههم فانزل الله تعالى تخفيفا فيهم فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الاولى قال الماوردي
ويحتمل أن ثبت هذا النقل لأن المكروه على المعصية غير مؤاخذ بها لانه لا يستطيع اتقاءها
(واسمعوا) أي سماع اذعان وتسليم لما وعظون به وجميع أو امره (وأطيعوا) أي وصدقوا
ذلك الاذعان بمباشرة الافعال الظاهرة في الاسلاميات من القيام بأمر الله تعالى والشفقة
على خلق الله في كل أمر ونهي على حسب الطاقة وحذف المتعلق ليصدق الامر بكل طاعة
(وأصدقوا) أي أوقعوا الاتفاق كما حدلكم فيما وجب وأندب اليه والاتفاق لا ينص نوعا
بل يكون بكل ما رزق الله من الذاتي والخارجي وقوله تعالى (خير الانفسكم) في نصبه أوجه
أحدها قال سيبويه انه مفعول بفعل متدردل عليه وأنفقوا تقديره قدموا وخيرا لانفسكم
كقوله تعالى انتهوا خيرا لكم الثاني تقديره يكن الاتفاق خيرا فهو خير كان المضمر وهو قول
أبي عبيدة الثالث أنه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والقرأ أي انصافا خيرا
لانفسكم فان الله يعطي خيرا منسه في الدنيا مع ما تركي به النفس ويدخر عليه من الجزاء في الآخرة
مما لا يدري كنهه فلا يغترنكم عاجل شيء من ذلك فانما هو زخرف * ولما ذكر ما في الاتفاق من
الخبر عزم في جميع الاوامر بقوله تعالى (ومن يوق شح نفسه) فيفعل في ماله جميع ما أمر به
موقفه مطمئنا اليه حتى يرتفع عن قلبه الاخطار ويتحرر عن رق المكذوبات والشح خلق باطن
هو الداء العضال والجعل فعل ظاهر يشأ عن الشح والنفس تارة تشح بترك الشهوة من المعاصي
فتفعلها وتارة باعطاء الاعضاء في الطاعات فتتركها وتارة باتفاق المال ومن فعل ما فرض عليه
خرج من الشح * ولما كان الواقي هو الله تعالى سبب عن وقايته قوله تعالى (فأولئك) أي
العالو الرتبة (هم المقطون) أي الفائزون الذين حازوا جميع المرات بما اتقوا الله فيه
ثم رغب في الاتفاق بقوله تعالى (ان تقرضوا الله) أي الملك الاعلى ذا الغنى المطلق الحائز
جميع صفات الكمال (قرضا حسنا) والقرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيب النفس
ومع الاخلاص والمبادرة (بضاعه لكم) أي لاجلكم خاصة أقل ما يكون بالواحد عشرة
الى ما لا ينأى على حسب الثبات قال القشيري يتوجه الخطاب بهم هذا على الاغنياء في بذل
أموالهم وعلى الفقراء في اخلاء أيامهم وأوقاتهم من مراءاتهم وابتار مراد الحق على مراد
أنفسهم فالغنى يقال له أترحمني على مراد في مالك وغيره والفقير يقال له أترحمني في نفسك
وقلبك ووقتك * ولما كان الانسان للماله من النقصان وان اجتهد لا يبلغ جميع ما أمر به
لان الدين وان كان يسيرا فهو متين لن يشأه أحد الاغلبه قال تعالى (ويغفر لكم) أي يوقع
الغفران وهو محو ما فرط عنه وأثره (والله) أي الذي لا تناس عظمته بشئ (شكور) أي بليغ
الشكر لمن يعطى لاجله ولو كان قلبا لا غنيبه ثوبا جازيلا خارجا عن الحصر وهو ناظر الى
المضاعفة (حليم) فلا يجمل بالعقوبة على ذنب من الذنوب وان عظم بل يعمل طويلا ليتذكر
العبد الاحسان مع العصيان فيتوب ولا يجهل ولا يغتر بجهله فان غضب الحليم لا يطاق وهو

راجع الى القفران (عالم الغيب) وهو ما غاب عن الخلق كله ثم فیشمل ما هو داخل القلب مما توارى الجبلة ولا علم لصاحب القلب به فضلا عن غيره (والشهادة) وهو كل ما ظهر وكان بحيث يعلمه الخلق وهذا الوصف داع الى الاحسان من حيث انه موجب للمؤمن ترك ظاهرا لاثم وباطنه وكل قصور وقصور وغفلة وتهاون في عبد الله تعالى كانه يراه (العزيز) أي الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء (الحكيم) أي بالغ الحكمة التي يحجز عن ادراكها الخلائق وقال ابن الانباري الحكيم هو المحكم لخلق الاشياء فصرف عن مفعول الى فاعيل ومنه قوله تعالى الم تلك آيات الكتاب الحكيم معناه المحكم فصرف عن مفعول الى فاعيل وما قاله البضاوي تبعا للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة التغابن رفع عنه موت القباة حديث موضوع

﴿سورة الطلاق مدنية﴾

وهي احدى عشرة آية وقيل اثنتا عشرة آية وقيل ثلاث عشرة آية ومائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله) الذي له جميع صفات الكمال (الرحمن) الذي عم برحمته والنوال (الرحيم) الذي خص بتمام النعمة تدوى الهمم العوال وقرأ (يا أيها النبي) نافع بالهمزة وسهل الهمزة من اذا وأبدلها أيضا واخصه صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب لأن النبي امام أمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت اظهرا التقدمه واعتبار الرأسة وانه لسان قومه والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادامته جميعهم وقيل انه على اخصار قول أي يا أيها النبي قل لا تمك (اذا طلقت النساء) أي أردتم طلاق هذا النوع واحدة منهن فأكثر وقيل انه خطاب له ولأتمته والتقدير يا أيها النبي وأتمته خذف المعطوف لدلالة ما بعده عليه كقوله اذا حذفته رجلها أي ويدها وكقوله تعالى سرايل تقيمكم الحز وقيل انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم خو ط بلفظ الجمع تعظيما له كقوله

فان شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطمع نقاحا ولا بردا

قال الرازي وجه تعلق أول هذه السورة بآخر التي قبلها هو أنه تعالى أشار في آخر التي قبلها الى كمال علمه بقوله تعالى عالم الغيب والشهادة وفي أول هذه السورة اشارة الى كمال علمه بمصالح النساء والاحكام المخصوصة بطلاقهن فكانه بين ذلك الكلي بهذه الجزئيات وروى ابن ماجه عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها وعن أنس قال طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة فأنت أهلها فانزل الله تعالى يا أيها النبي اذا طلقت النساء وقيل له راجعها فانها صائمة قوامه وهي من أزواجك في الجنة ذكره الماوردي والقشيري وزاد القشيري ونزل في خروجها الى أهلها قوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن وقال الكلبي سبب نزول هذه الآية غضب رسول الله صلى الله عليه

وسلم على حفصة لما أمر اليها حديثاً فظهرته لعائشة فطلقها تطلقه فترأت وقال السدي ترأت
 في عبد الله بن عمر طلق امرأته حائضاً تطلقه واحدة النبي صلى الله عليه وسلم
 بأن يراجعها ثم يسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فإن شاء أمسكها وإن شاء طلقها قبل
 أن يجامع فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وهو قوله تعالى (فطلقوهن لعدتهن)
 أي في الوقت الذي بشر عن فيه في العدة وقد قيل إن رجلاً فعلوا مثل ما فعل عبد الله بن عمر منهم
 عبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن سعيد بن العاص وعتبة بن غزوان فترأت الآية فيهم
 وروى الدارقطني عن ابن عباس أنه قال الطلاق على أربعة وجوه وجهان حلالان ووجهان
 حرامان فأما الحلال فأن يطلقها طاهراً عن غير جماع وأن يطلقها حاملاً مستبينة أحملها
 وأما الحرام فأن يطلقها حائضاً أو أن يطلقها حين يجامعها لا يدري اشتمل الرحم على ولد أم لا
 * (تنبيهه) * الطلاق ينقسم إلى سني وبدعي ولا ولا فطلاق موطوءة ولو في دبر تعدة بقراءة سني
 إن ابتدأها الاقراء عقب الطلاق ولم يبطأها في طهر طلقها فيه أو علق طلقها ببعضه
 ولا وطمأني نحو حيض قبله ولا في نحو حيض طلق مع آخره أو علق بآخره وذلك لاستعقابه
 الشروع في العدة وعدم الدم فيمن ذكرت والافدعي وإن سأله طلاقاً بلا عوض وطلاق
 غير الموطوءة المذكورة بأن لم توطأ أو كانت صغيرة أو آيسة أو حاملاً منه وخلع زوجته في زمن
 حيض بعوض لاسني ولا بدعي والبدعي حرام للنهي عنه وقسم جماعة الطلاق إلى واجب
 كطلاق المولى أي واجب مخير إن لم يكن عذر ومعين إن كان عذر شرعي كالإحرام ومنسحب
 كطلاق غير مستقيمة الحال كسنة الخلق ومكروه كسنة قيمة الحال وحرام كطلاق البدعة
 وأشار الإمام إلى المباح بطلاق من لا يهاوها ولا تسمع نفسه بموتها من غير تمتع بها وروى
 الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أبغض الحلال إلى الله
 الطلاق وعن علي عن النبي عليه الصلاة والسلام قال تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق يهترمه
 العرش وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمأ ما خلق الله تعالى شيئاً
 على وجه الأرض أحب إليه من العتاق ولا خلق الله تعالى شيئاً أبغض إليه من الطلاق
 وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من
 الطلاق واختلفوا في الاستثناء في الطلاق والعتق فقالت طائفة يجوزوه وروى عن
 طاووس وبه قال جاد الكوفي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وقال مالك والأوزاعي لا يجوز
 الاستثناء في الطلاق والعتق وقال قتادة لا يجوز الاستثناء في الطلاق خاصة قال ابن المنذر
 وبالقول الأول أقول * ولما كان نظر الشارع إلى العدة شديداً صرح بصيغة الأمر فقال تعالى
 (وأحصوا) أي اضبطوا ضبطاً كأنه في اتقانه محسوس (العدة) ليعرف زمان الرجعة والنفقة
 والسكنى وحل النكاح لاخت المطلقة مثلاً ونحو ذلك من القوائد الجلية (واتقوا) أي
 في ذلك (الله) أي الملك الأعظم الذي له الخلق والأمر (ربكم) أي لأحسناته في ريتكم
 في حاكمكم على الخسفية السمعة ورفع جميع الآصار عنكم (لا تخرجوهن) أي أيها الرجال

في حال العدة (من يوتهن) أي المساكن التي وقع الفراق فيها وهي مساكنهن التي يسكنها قبل
 العدة وهي بيوت الأزواج وأضيقت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وقرأ ورش
 وأبو عمرو وحفص بضم الباء الموحدة والباقيون بكسرها (ولا يخرجن) أي من يوتهن حتى
 تنقضي عدتهن ولو وافق الزوج على ذلك وعلى الحاكم المنع منه لأن في العدة حق الله تعالى
 وقد وجبت في ذلك المسكن وقوله تعالى (الأن يأتين بفاحشة مبينة) مستثنى من الأول
 والمعنى الآن تذبذوب على الزوج فانه كالتشور في إسقاط حقها وقال ابن عباس الفاحشة
 المبينة أن تذبذوب على أهل زوجها فيحل إخراجها السوء خلقها وقال ابن مسعود أراد بالفاحشة
 المبينة أن تذبذوب فتخرج لإقامة الحد عليها ثم ترد إلى منزلها وقال قتادة الفاحشة التشور وذلك
 أن يطلقها على التشور فتقول عن بيته ويجوز أن يكون مستثنى من الثاني للمبالغة في النهي
 والدلالة على أن خروجها فاحشة هذا كله عند عدم العذر أو ما لعدركشراء غير من لها نفقة
 على المفارق نحو طعم كقطن وكان نهارا وغزلا ونحوه كدينها وتأنيسها عند جارتها بالبلال
 وترجع وتبيت بيتها فانه جائز للعاجزة إلى ذلك وخوف على نفس أو مال من نحو هدم وغرق
 وفسقة مجاورين لها وشدة تأذيها بجيران وشدة تأذيهم بالعاجزة إلى ذلك بخلاف الذي
 اليسر إذ لا يخلو منه أحد ومن الجيران الأجاء وهم أقارب الزوج نعم إن اشتد أذاها بهم أو عكسه
 وكانت الدار ضيقة نقلهم الزوج عنها وخروج الجيران ما لو طلبت بيت أبيها وأذت بهما
 أو هما بها فلا نقل لأن الوحشة لا تطول بينهما ولو انتقلت لبلد أو مسكن بأذن زوجها فوجبت
 العدة ولو قبل وصولها إليه اعتدت فيه لأنها مأمورة بالمقام فيه فان انتقلت لذلك بلا إذن فتعتد
 في الأول وإن وجبت العدة بعد وصولها للثاني لعمدتها بذلك نعم إن أذن لها بعد انتقالها
 أن تقيم في الثاني فكلوا انتقلت بالأذن ولو أذن لها في الانتقال فوجبت العدة قبل خروجها
 اعتدت في الأول ولو سافرت بأذن زوجها فوجبت في الطريق فعودها أولى من مضيتها
 فان مضت وجب عودها بعد انقضاء حاجتها ان سافرت لها أو بعد انقضاء مدة الأذن ان قدر
 لها مدة أو مدة إقامة المسافر ان لم تقدر لها مدة في سفر غير حاجتها ولو خرجت فطلقها وقال
 ما أذنت في الخروج أو قال وقد قالت أذنت في نقلتي أذنت لالعلقة صدق بيمينه ولو كان
 المسكن ملكا له وبلق بهما تعين لان تعنته فيه كما مر ويصح بيعه في عدة أشهر كالمكثري أو كان
 مستعارا أو مكثري وانقضت مدة الكراء انتقلت منه ان امتنع المالك وإن كان ملكا لها
 تخبرت بين الاستمرار فيه بإعارة أو إجارة والانتقال منه كالأول كان المسكن خبيسا ويخبر هو
 ان كان نفيسا وسكنى المعتدة عن فرقة واجب على الزوج حيث تجب نفقتها عليه ولو انفارق سواء
 أ كانت الفرقة بطلاق أو فسخ أو وفاة لقوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم وقيس به الفسخ
 بأنواعه يجامع فرقة النكاح في الحياة ونحوه فريضة بنت مالك في الوفاة أن زوجها قتل فسأت
 النبي صلى الله عليه وسلم أن ترجع إلى أهلها وقالت ان زوجي لم يتركني في منزل بملكه فأذن لها
 في الرجوع قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الحجرة أو في المسجد دعاني فقال اسكني في بيتك

حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشر أصححه الترمذي وغيره وقرأ
 ابن كثير وأبو بكر بفتح الياء التحية والباقون بكسرهما (وتلك) أي الأحكام العالية جداً
 لما فيها من الجلالة وباتساعها إلى الملك الأعلى من هذا الذي ذكر في هذه السورة وغيرها
 (حدود الله) أي الملك الأعظم (ومن يتعد) أي يقع منه في وقت من الأوقات أنه تعدد
 أن يعدو (حدود الله) أي الملك الذي لا كف له أو بعضها كأن طلق بدعيًا (فقد ظلم نفسه) أي
 عرضها للعقاب وقرأ قلون وابن كثير وعاصم بإظهار الدال عند الظاء والباقون بالادغام
 (لا تدرى) أي النفس أو أنت يا أيها النبي أو المطلق (لعل الله) أي الذي يسده القلوب
 ومقاليد جميع الأمور (يحدث) أي يوجد شيئاً حادثاً لم يكن إيجاداً ثابتاً لا تقدر الخلق على
 التسبب في زواله (بعد ذلك) أي الحادث من الإساءة والبغض (أمرًا) بأن يقاب قلبه من
 بغضها إلى محبتها ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه فراجعها
 وقال أكثر المفسرين أراد بالامر هنا الرغبة في الرجعة ومعنى الكلام التحريض على طلاق
 الواحدة والنهي عن الثلاث وهذا أحسن الطلاق وأجله في السنة وأبعده عن الندم وبذل
 عليه ما روى عن إبراهيم النخعي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يستنجون
 لأن يطلقوا السنة الواحدة ثم لا يطلقون غير ذلك حتى تنقضي العدة وكان أحسن عندهم
 من أن يطلق الرجل ثلاثاً في ثلاثة أطهار وقال مالك بن أنس لا عرف طلاق السنة الواحدة
 وكان يكره الثلاث مجموعة كانت أم مفترقة وأما أبو حنيفة وأصحابه فأنما كرهوا ما زاد على
 الواحدة في طهر واحد فأمّا مفترقاً في الأطهار فلا لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 لابن عمر حين طلق امرأته وهي حائض ما دكك هذا أمر الله أنما السنة أن تستقبل الطهر
 استقبالا وتطلقها الكل قرءة تطليقة وروى أنه قال لعمر مرارة فراجعها ثم ليدها تحيض
 ثم تطهر ثم ليطلقها إن شاء فقلت العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وعند الشافعي لا بأس
 بإرسال الثلاث وقال لا عرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح ومالك يراعى في طلاق
 السنة الواحدة والوقت وأبو حنيفة يراعى التفريق والوقت والشافعي يراعى الوقت وحده
 قال الزمخشري (فإن قلت) هل يقع الطلاق المخالف للسنة (قلت) نعم وهو أنتم لما روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً بين يديه فقال أتلعبن بك يا الله وأنا بين أظهركم
 وفي حديث ابن عمر أنه قال يا رسول الله أ رأيت لو طلقته ثلاثاً فقال له قال إذا عصيت وبانت منك
 امرأتك وعن عمر رضي الله عنه أنه كان لا يوقى برجل طلق امرأته ثلاثاً إلا وأجمعه ضرباً وأجاز
 ذلك عليه وعن سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في
 حيض أو ثلث لم يقع وشبهه بمن وكل غيره بطلاق السنة مخالف (فإن قيل) قوله تعالى إذا طلقتم
 النساء عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من ذوات الأقران والآيات والصغار
 والحوامل فكيف صح تخصيصه بذوات الأقران المدخول بهن (أجيب) بأنه لا عموم ثم
 ولا خصوص ولكن النساء اسم جنس للإناث من الأنس وهذه الجنسية بمعنى قائم في كلهن

وفي بعضهم فجاز أن يراد بالقسماء هذا وذلك فلما قيل فطلقوهن لعنتهن علم أنه أطلق على بعضهم
وهن المدخول بهن من المعتذات بالخوض * ولما حذ سبحانه ما يفعل في العدة أتبعه ما يفعل
عند انقضائها بقوله تعالى (فاذا بلغن) أي المطلقات (أجلهن) أي شارفن انقضاء العدة
مشاركة عظيمة (فأمسكنوهن) أي بالمرأعة وهن هذا يدل على أن الأولى من الطلاق
مادون البائن لاسيما الثلاث (معروف) أي حسن عشرة لالقصد المضارة بطلاق آخر لاجل
إيجاب عدة أخرى أو غير ذلك (أو فارقوهن) بعدم المراجعة لتتم العدة فتلك نفسها (معروف)
أي بإيفاء الحق مع حسن الكلام وكل أمر حسنه الشرع فلا يقصد أذاها بتفريقها عن ولدها
مثلاً أو عنه أن كانت عاشقة له لقصد الأذى فقط من غير مصلحة وكذا ما أشبه ذلك من أنواع
الضرر بالفعل والقول فقد تضمنت الآية بإفصاحها الخ على فعل الخبرات وإفهامها
اجتناب المفكرات * (تنبيه) قال بعض العلماء في قوله تعالى فأمسكنوهن بمعروف أو فارقوهن
معروف وقوله تعالى فامسكنوهن أو تسريحاً بحسن أن الزوج له حق في بدن الزوجة ولها
حق في بدنه وذمته فكل من له دين في ذمة غيره سواء أكان مالاً أو منفعة من غن أو مئمن أو أجرة
أو بدل متلف أو ضمان مغضوب أو نحو ذلك فعليه أن يؤدي ذلك الحق الواجب بإحسان
وعلى صاحب الحق أن يتبع بإحسان كما قال تعالى في آية القصاص فن عني له من أخيه شيء
فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان وكذا الحق الثابت في بدنه مثل حق الاستمتاع والاجارة
على عينه ونحو ذلك فالطالب بطلب بمعروف والمؤدي يؤدي بإحسان * ولما كان الشهاد أقطع
للنزاع قال تعالى حائلي الكيس واليقظة والبعد عن أفعال المغفلين العجزة (وأشهدوا) أي
على الرجعة والمفارقة وقيل المعنى وأشهدوا عند الرجعة والفرقة جميعاً (ذوي عدل منكم)
قطعا للنزاع وهذا الشهاد مندوب إليه عند الجمهور كقوله تعالى وأشهدوا إذا تباعدتم
وأوجب الشهاد في الرجعة الإمام أحمد في إحدى الروايتين عنه والشافعي كذلك اظاهر الأمر
وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد والشافعي في القول الآخر أن الرجعة لا تفتقر إلى القبول
فلم تفتقر إلى الشهاد كسائر الحقوق وإذا جامع أو قبل أو باشر يريد بذلك الرجعة فليس
بمراجع وقال أبو حنيفة وأصحابه إذا قبل أو باشر أو لم يشهوه فهو رجعة وكذا النظر إلى
الفرج رجعة وقال الشافعي وأبو ثور إذا تكلم بالرجعة فهي رجعة وقبل وطؤه مراجعة على
كل حال نواها أو لم ينوها وهو مذهب أحمد واليه ذهب الليث وبعض المالكية قال القرطبي
وكان مالك يقول إذا وطئ ولم ينو الرجعة فهو وطء فاسد ولا يعود إلى وطئها حتى يستبرأ
من مائه الفاسد وله الرجعة في بقية العدة الأولى وليست له الرجعة في هذا الاستبراء * (تنبيه)
قوله تعالى منكم قال الحسن بن المسلم بن عن قتادة من أحراركم وذلك بوجوب اختصاص
الشهادة على الرجعة بالذكور دون الإناث لأن ذوي المذكر وقوله تعالى (وأقيموا) أي أيها
المؤمنون حيث كنتم شهدوا (الشهادة) التي تحملتموها بأدائها على أكل أحوالها (لله)
أي مخاصين لوجه الملك الأعلى لا لاجل المشهود له والمشهود عليه ولا شيء سوى وجه الله تعالى

وفيه حث على أداء الشهادة لما فيه من العسر على الشاهد بترك مهماته وعسر لقاء الحاكم
الذي يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للعدل في الاداء عوائق أيضا (ذلكم) أي الذي ذكرت
لكم أيها الامنة من هذه الامور البدوية النظام العالية المرام وأولها بذلك هذا الاشهاد
واقامة الشهادة (بوعظ) أي بدين ويرقق (به من كان) أي كونار اسخامن جميع الناس (بومن
بألقه) أي الذي له الكمال كله (واليوم الآخر) فانه المحط الاعظم للتقريب وامامن لم يكن متصفا
بذلك فكأنه لقساوة قلبه ما وعظ به لانه لم يتفقه به وقوله تعالى (ومن يتق الله) أي يخف الملك
الاعظم فيجعل بينه وبين ما يخطئه وقاية بما يرضيه وهو اجتلاب ما أمر به واجتناب ما نهى عنه
من الطلاق وغيره ظاهر او باطنا لان التقوى اذا انفردت في القرآن عن مقارنتها الامر
والنهي وان اقترنت بغيرها فمحو احسان أو وضوان خست المناهي (بجعل) أي بسبب التقوى
(له مخرجا) جلة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعظ على اتقائه غماهي عنه صريحا وضمنا من
الطلاق في الحيف والاضرار بالمعدة واخراجهم من المسكن وقد عدى حدود الله تعالى روى
أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن طلاق ثلاثا وألفاهل له من مخرج قتلها وقال ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما والشعبي والضمك هذا في الطلاق خاصة أي من طلق كما أمره الله
تعالى يكن له مخرج في الرجعة في العدة وأن يكون كاحد الخطاب بعد العدة وعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أيضا يجعل له مخرجا بجميه من كل كرب في الدنيا والآخرة وقيل المخرج هو
أن يقضه الله بما رزقه فانه على بن صالح وقال الكلبي ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له
مخرجا من النار الى الجنة وقال الحسن مخرجا مما نهى الله عنه وقال أبو العالية مخرجا من كل
شدة وقال الربيع بن خنيم مخرجا من كل شئ ضاق على الناس وقال الحسين بن الفضل ومن يتق
الله في أداء الفرائض يجعل له مخرجا من العقوبة (وبرزقه) أي الثواب (من حيث لا يحتسب)
أي يسار له فيما أتاه وقال سهل بن عبد الله ومن يتق الله في اتباع السنة يجعل له مخرجا من
عقوبة البدع وبرزقه الجنة من حيث لا يحتسب وقال أبو سعيد الخدري ومن تبرأ من حوله
وقوته بالرجوع الى الله تعالى يجعل له مخرجا مما كلفه الله بالمعونة له وتأول ابن مسعود ومسروق
الآية على العموم وهذا هو الذي يقوى عندي وقال أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم اني
لا علم آية لو أخذ الناس بهم الكفتهم وتلا ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب
قال مخرجا من شهاد الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال أكثر المفسرين
نزات في عوف بن مالك الأشجعي أسر المشركون ابنه يسمي سالما فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يشتكي اليه الفاقة وقال ان العدو أمراني وجرعت الام فأتانا مني فقال صلى الله عليه
وسلم اتق الله واصبر وأمرك وإياها أن تكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فعاد الى بيته وقال
لامرأته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني وإياك أن تكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعل يقولان بفضل الله يدقهن ابنه فساق غنهم وجاء بها الى
المدينة وهي أربعة آلاف شاة فنزلت الآية وجعل النبي صلى الله عليه وسلم تلك الأغنام له وروى

قوله وأن يكون
كاحد الخطاب
هكذا في التسخ
والظاهر ويكن الخ
هـ

أنه جاء وقد أصاب باليمن العدو وكان فقيرا فقال الكلبي أنه أصاب بخسين بعيرا وفي رواية
 فأفلت ابنه من الاسر وركب ناقه لقوم فربسرح لهم فاستاقه وقال مقاتل أصاب غنما ومتاعا
 فقال أبوه للنبي صلى الله عليه وسلم أيحلى أن آكل مما أتى به ابني قال نعم وزل ومن يتق الله
 يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وروى الحسن عن عمران بن حصين قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن
 انقطع الى الدنيا وكله الله اليها وقال الزجاج اي اذا اتى وآثر الحلال والمصبر على أهله فتح الله
 عليه ان كان ذا ضيقة ورزقه من حيث لا يحتسب وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق
 مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (ومن يتوكل) أي يسند أموره كلها معتمدا فيها (على الله) أي
 الملك الذي ييسره كل شيء ولا كف له (فهو) أي الله في غيبه فضلا عن الشهادة بسبب توكله
 (حسبه) أي كافيها ما أهمه وحذف المتعلق للتعميم وحرف الاستعلاء للإشارة الى أنه كان حمل
 أموره كلها عليه سبحانه لانه القوى العزيز الذي يدفع عنه كل ضار ويحلب له كل سار الى غير
 ذلك من المعاني البكار فلا يبدوله في عالم الشهادة شيء يشينه وقيل من اتق الله وجانب المعاصي
 وتوكل عليه فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية ولم يرد الدنيا لان المتوكل قد يصاب في الدنيا
 وقد يقتل وفي الحديث لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا
 وتروح بطانا ويؤخذ من هذا أن التوكل يكون مع مباشرة الاسباب لانه صلى الله عليه وسلم
 قال تغدو وتروح وهي من المقامات العظيمة قال البقاعي نقل عن المولوى والا كان اتكالا
 وليس بمقام بل خمسة همة وعدم مروءة لانه ابطال حكمة الله التي أحكمها في الدنيا من ترتب
 المسببات على الاسباب اهـ ولما كان ذلك أمر الايكاد يحيط به الوهم بالله بقوله تعالى مهولاله
 بالتأكيده والظهار في موضع الاضمار (أن الله) أي الهبط بكل كمال المنزه عن كل شائبة نقص
 (بالغ أمره) أي جميع ما يريد فلا بد من نفوذه سواء حصل توكل أم لا قال مسروق يعني قاض
 أمره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه الآن من توكل عليه يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا
 وقرأ حفص بالغ بغير تنوين وأمره بالجر مضاف اليه على التخفيف والباقيون بالتنوين وأمره
 بنصب الراء ضم الهاء قال ابن عادل وهو الاصل خلافا لابي حيان (قد جعل الله) أي الملك
 الذي لا كف له ولا معقب لحكمه جعل مطلقا من غير تنقييد بجهة ولا حينية (لكل شيء) كراه
 وشدة (قدرا) أي تقدير اليتعداه في مقداره وزمانه وجميع عوارضه وأحواله وان اجتمعت
 جميع الخلائق في أن يتعداه فمن توكل استفاد الاجر وخفف عنه الالم وقذف في قلبه السكينة
 ومن لم يتوكل لم ينفعه ذلك وزاد ألمه وطال غمه بشدة سعيه وخيبة أسبابه التي يعقدها أنها هي
 المخيبة فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط جف القلم فلا يراد في المقادير شيء ولا ينقص منها
 شيء ويحكى أن رجلا أتى عمر فقال أولنى بمأولا لا الله فقال أنقر القرآن قال لا قال انالونى من
 لا يقرأ القرآن فانصرف الرجل واجتهد حتى تعلم القرآن رجاء أن يعود الى عمر فيؤليه فلما تعلم

القرآن تخلف عن عمر فرآه ذات يوم فقال يا هذا أجهرتنا فقال يا أمير المؤمنين لست عن يمين حجر
ولكني فعلت القرآن فاعفاني الله عن عرو عن باب عمر قال فأى آية أعتنتك قال قوله تعالى ومن
يتق الله يجعل له مخرجا فمن توكل على غيره سبحانه ضاع لانه لا يعلم المصالح وان علم لا يعلم كيف
يستعملها وهو سبحانه المنفرد بعلم ذلك كله ولا يعلمه حق علمه غيره (تنبيه) * الآية تفهم ان من
لم يتق الله يفتقر عليه وهو موافق لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يرث القدر الا الدعاء ولا يزيد
في العمر الا البر وان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه وتفهم ان من لم يتوكل لم يكف شيئا من
الاشياء وقال عبد الله بن رافع لما نزل قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه قال أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فنحن اذا توكلنا عليه نرسل ما كان لنا ولا نحفظه فنزل ان الله
بالغ امره فيكم وعليكم وقال الربيع بن خيثم ان الله قضى على نفسه ان من توكل عليه كفاه
ومن آمن به هداه ومن أقرضه جازاه ومن وثق به نجاه ومن دعا أجابه وتصدق ذلك
في كتاب الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان تقرضوا الله قرضا
حسنا يضاعفه لكم ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم واذا سألك عبادى
عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان * ولما بين تعالى امر الطلاق والرجعة فى التى
تحيض وكأنا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء عرفهم فى هذه السورة عدة التى لا ترى الدم قال
أبو عثمان عمر بن سليمان نزلت عدة النساء فى سورة البقرة فى المطلقة والمتوفى عنها زوجها قال
أبى بن كعب يارسول الله ان ناسا يقولون قد بينى من النساء من لم يذ كر فيه من شئ الصغار والكبار
وذوات الحمل فنزل (واللاى ينسن) أى من المطلقات (من الحيض) أى الحيض الآية وقال
مقاتل لما ذكر قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قال خلاص بن النعمان
يارسول الله فما عدة التى لم تحض وعدة التى انقطع حيضها وعدة الحبلى فنزلت وقيل ان معاذ بن
جبل سأل عن عدة الكبيرة التى ينسب فنزلت وقال مجاهد الآية واردة فى المستحاضة لا تدرى
دم حيض هو أودم عله واختلاف فى سن اليأس فالذى عليه الاكثر أنه اثنان وستون سنة وقيل
خمس وخمسون وقيل ستون وقيل سبعون * ولما كان هذا الحكم خاصا بازواج المسلمين لحرمة
فرشهم وحفظ أنسابهم قال تعالى (من نساءكم) أى أبها المسلمون سواء كن مسلمات أو من أهل
الكتاب (ان ارتبتم) أى شككنتم فى عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر) كل شهر يقوم مقام حيضة
لان أغلب عوائد النساء أن يكون كل قرء فى شهر (واللاى لم يحضن) أى لصغرهن أو لانهن
لا حيض لهن أصلا وان كن بالغات فعدتهن ثلاثة أشهر أيضا هذا كله فى غير المتوفى عنهن
أزواجهن اما هن فعدتهن ما فى آية يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وقرأ (واللاى
فى الموضعين ابن عامر والكوفيون بالهمز ويا بعده وقرأ قالون وقبيل بالهمز ولا ياء بعده وللبرزى
وأبى عمرو وأيضا بادل الهمزة بياء ساكنة مع المد لا غير * ولما فرغ من ذكر الحواثل أتبعه ذكر
الحوامل بقوله تعالى (وأولات الاحمال) أى من جميع الزوجات المسلمات والكافرات
المطلقات والمتوفى عنهن (أجلهن) أى لمنتهى الغدة سواء كان لهن مع الحمل حيض أم لا (ان

يضعن حملهن) وهذا على عموم مخصوص لا يترتب بآنفسهن أربعة أشهر وعشر إلا أن
 المحافظة على عموم اولى من المحافظة على عموم ذلك في قوله تعالى أزواجاً لان عموم هذه بالذات
 لان الموصول من صيغ العموم وعموم أزواجاً بالعرض لانه بدل لا يصلح لجميع الأزواج في حال
 واحد والحكم معلل هنا بوصف الحلية بخلاف ذلك ولان هذه الآية متأخرة النزول عن آية
 البقرة فتقدمها على تلك تخصيص وتقديم تلك في العمل بعمومها رفع لما في الخاص من الحكم
 فهو نسخ والاول هو الراجح للوافق ولان سبعة بنت الحارث وضعت حملها بعد وفاة زوجها بليل
 فأذن لها النبي صلى الله عليه وسلم ان تتزوج * (تنبيه) * اذا وضعت المرأة ما في بطنها من علقه
 أو مضغة حلت عند مالك وقال الشافعي وأحمد وأبو حنيفة لا تحل الا بوضع ما يتبين فيه شيء
 من خلق الانسان فان كانت حاملاً بتوأمين لم تنقض عدتها حتى تضع الثاني منها وما ولا بد أن
 يكون الحمل منسوب الى العدة أما اذا كان من زنا فلا حرمة له والعدة بالحيض * ولما كانت أمور
 النساء في المعاشرة والمفارقة في غاية المشقة ~~صكر~~ رباحلت على التقوى اشارة الى ذلك وترغيباً
 في لزوم ما حده سبحانه فقال عاطفاً على ما تقدمه من لم يحفظ هذه الحدود عسر الله تعالى عليه
 أموره (ومن يتق الله) أي يوجد الخوف من الملك الاعظم ايجاداً مستمراً يجعل بينه وبين خطئه
 وقاية من طاعته اجتناباً بالامور واجتناباً بالمنهي (يجعل له) أي يوجد ايجاداً مستمراً باستمرار
 التقوى ان الله لا يمل حتى تتلوا (من أمره) أي كفه في التكاح وغيره (يسرا) أي سهولة وفرجاً
 وخيراً في الدارين بالدفع والنفع وذلك أعظم من مطلق الخروج المتقدم في الآية الاولى وقال
 مقاتل ومن يتق الله في اجتناب معاصيه يجعل له من أمره يسراً في توفيقه لطاعته (ذلك) أي
 الامر المذكور من جميع هذه الاحكام العالية المراتب (أمر الله) أي الملك الاعلى الذي له
 السكال كله (أنزله اليكم) وبينه لكم (ومن يتق الله) أي الذي لا أمر لاحد معه في احكامه
 فبرأى حقوقها (يكفر) أي يغط تغطية عظيمة (عنه سيئاته) ليتخلى عن المبعديات فان الحسنات
 يذهبن السيئات (ويعظم له أجراً) بأن يبدل سيئاته حسنات ويوفيه أجرها في الدارين مضاعفة
 فيعمل بالقربات وهذا أعظم من مطلق اليسر المتقدم (أسكنوهن) قال الرازي أسكنوهن
 وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله تعالى ومن يتق الله كأنه قبيل كيف نعمل بالتقوى
 في شأن المعتدات فقبل أسكنوهن وقوله تعالى (من حيث سكنتم) فيه وجهان أحدهما ان
 من لا تبهض قال الزمخشري تبعضها محذوف معناه أسكنوهن مكاناً من حيث سكنتم أي بعض
 مكان سكاكم كقوله تعالى يغضوا من أبصارهم أي بعض أبصارهم قال قتادة ان لم يكن الا بيت
 واحد أسكنتم في بعض جوانبه قال الرازي وقال الكسائي من صلة والمعنى أسكنوهن حيث
 سكنتم والثاني أنها لا تبدأ الغاية قاله الحوفي وأبو البقاء قال أبو البقاء والمعنى تسبوا الى
 اسكانكم من الوجه الذي تسكنون أنفسكم ودل عليه قوله تعالى (من وجدكم) أي من وسعكم
 أي مما تظنونه وفي اعرابه وجهان أحدهما انه عطف بيان لقوله تعالى من حيث سكنتم واليه
 ذهب الزمخشري وتبعه البيضاوي قال ابن عادل أظهره ما أنه بدل من قوله من حيث يسكنكم

العامل واليه ذهب أبو البقاء كانه قيل اسكنوهن من وسعكم (ولا تضاروهن) أي حال السكنى
 في المسكن ولا في غيره (لتضيقوا عليهم) حتى تلبوهن الى الخروج (وان كن) أي المطلقات
 (أولات حمل) أي من الأزواج من طلاق بائن أو رجعي (فانفقوا عليهم) وان مضت الاشهر
 (حتى يضمن حملهن) فيخرجن من العدة وهذا يدل على اختصاص استحقاق النفقة بالحامل
 من المعتدات البوائن والاحاديث تؤيده قال القرطبي اختلف العلماء في المطلقة ثلاثا على
 ثلاثة أقوال فذهب مالك والشافعي أن لها السكنى والنفقة لها ومذهب أبي حنيفة وأصحابه
 أن لها السكنى والنفقة ومذهب أحمد وأصحاب أبي ثور لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت
 قيس قالت دخلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى اخو زوجى فقلت ان زوجى طلقنى
 وان هذا يزعم ان ليس لى سكنى ولا نفقة قال بل لك السكنى والنفقة فقال ان زوجها طلقها ثلاثا
 فقال صلى الله عليه وسلم انما السكنى والنفقة لمن له عليها رجعة فلما قدمت الكوفة طلبنى الاسود
 ابن يزيد لىأثنى عن ذلك فان أصحاب عبد الله يقولون ان لها السكنى والنفقة وعن الشعبي
 قال لقينى الاسود بن يزيد فقال يا شعبي اتق الله وارجع عن حديث فاطمة بنت قيس فان عمر
 كان يجعل لها السكنى والنفقة فقلت لأرجع عن شئ حدثتنى فاطمة بنت قيس عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولانه لو كان لها سكنى لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تعقد في بيت ابن
 أم مكتوم وأجيب عن ذلك بما روت عائشة أنها قالت كانت فاطمة في مكان وحش خفيف
 على ناحيتها وقال سعيد بن المسيب انما نقلت فاطمة لطول لسانها على احمائها وقال قتادة
 وابن أبي ليلى لا سكنى الا للرجعية لقوله تعالى لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وقوله
 تعالى اسكنوهن راجع لما قبله وهى المطلقة الرجعية (فان أرضعن لكم) أي بعد انقضاء علقه
 النكاح (فان توهن اجورهن) أي على ذلك الارضاع والرجل ان يستأجر امرأته للرضاع كما
 يستأجر اجنبية ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه الاستجار اذا كان الولد من مالم تبين ويجوز
 عند الشافعي مطلقا وقوله تعالى (واتمروا) خطاب للأزواج والزوجات أي لبأمر بعضكم بعضا
 في الارضاع والاجر فيه وغير ذلك وليقبل بعضكم أمر بعض وقال الكسائي اتمروا نشاوروا
 وتلاقوه تعالى ان الملا يا تمرون بك وأنشد قول امرئ القيس * وبعد على المرء ما ياتمر *
 وزادهم رغبة في ذلك بقوله تعالى (ينكم) أي ان هذا الخبر لا يعدوكم وكذلك بقوله تعالى
 (يعرف) وذكر سبحانه تخفيفا على الأمة بالرضا بالمستطاع وهو يكون مع الاخلاق بالاتصاف
 ومع النفس بالخلاف (وان تعاسرتم) أي طلب كل منكم ما يعسر على الآخر كأن طلبت المرأة
 الاجرة وطلب الزوج ارضاعها مجانا (فسترضع له) أي الاب (أخرى) أي مرضعة غير الام
 ويفسئ الله تعالى منها وليس له أن يكرهها على ذلك نعم اذ لم يقبل ندي غيرها ولم يوجد غيرها
 أجبرت على ذلك بالاجرة وهذا المحرم لا يختص بالمطلقة بل بالنكوجة كذلك واختلفوا
 فيمن يجب عليه رضاع الولد فقال مالك رضاع الولد على الزوجة مادامت الزوجية الاثمة فيها
 وموضعها فعلى الاب رضاعه خيفة في ماله وقال أبو حنيفة لا يجب على الام بهال وقيل لا يجب

عليها بكل حال ولو طلبت الام اجرة المثل وهناك اجنية ترضع بدون اجرة المثل أو متبرعة تغير
الاب بينهما ولا يضيئ على الاب بدفع الاجرة لانه صلى الله عليه وسلم ما خير بين أمرين الا اختار
أيسرهما ما لم يكن انهما أوقعية رحم وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي بالامالة مخضة وقرأ
ورش بين بين والباقون بالقح (لينفق ذو سعة) أى مال واسع ولم يكفه تعالى جميع وسعه بل قال
تعالى (من سعة) أى لينفق الزوج على زوجته وولده الصغير على قدر وسعه فيوسع اذا كان موسعا
عليه (ومن قدر) أى ضيق (عليه رزقه) فعلى قدر ذلك فيقدر النفقة بحسب حال المنفق والحاجة
من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى العادة قال تعالى وعلى المولود له رزقهن ~~وسكنوتهن~~
بالمعروف وقال صلى الله عليه وسلم لهن دخذى ما يكفينك وولده بالمعروف لكن نفقة الزوجة
مقدرة عند الشافعى محدودة فلا اجتهد للعالم ولا للمفتى فيها وتقديرها هو بحسب حال
الزوج وحده من يساروا عساروا ولا اعتبار بما لها فيجب لابنة الخليفة ما يجب لابنة الحارس فيلزم
الزوج الموسر مدان والمتوسط مد ونصف والمعسر مد لظاهر قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته
لجعل الاعتبار بالزوج في اليسر والعسر ولان الاعتبار بما لها يؤدى الى الخصومة لان الزوج
يدعى أنها تطلب فوق كفايتها وهى تزعم أنها تطلب قدر كفايتها فقد ردت قطعاً للخصومة وقوله
تعالى (فلينفق) أى وجوباً على الموضع وغیرها من كل ما أوجبه الله تعالى عليه (عما آتاها
الله) أى الملك الذى لا ينفد ما عنده ولو من رأس المال ومتاع البيت (لا يكلف الله) أى الذى له
الملك كله (نفساً) أى نفس كانت (الامانها) أى أعطاه من المال (سيعمل الله) أى الملك
الذى له السكال كله فلا خلف لوعده (بعد عسر) أى بعد ~~كل~~ عسر (يسرا) وقد صدق الله
وعده فحين كانوا موجودين بعد نزول الآية ففتح عليهم جميع جزيرة العرب ثم فارس والروم حتى
صاروا أغنى الناس وصدق الآية دائماً غير انه فى الصحابة رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بهم آمين
لان ايمانهم أتم قال القشيري وانتظار اليسر من الله صفة المتوسطين فى الاحوال الذين انقطعوا
عن درجة الرضا وارتقوا عن حد اليأس والقنوط ويعيشون فى انحاء الرجال ويتعللون بحسن
المواعيد ٥١ * ولما ذكر الاحكام والمواعظ والترغيب لمن اطاع حذرن من خالف بقوله تعالى
(وكاين) هى كاف الجر دخلت على اى بمعنى كم (من قرية) أى وكثير من القرى وقرأ ابن كثير
بالالف بعد الكاف وبعد الالف همزة مكسورة وقفوا وصلوا وقرأ الباقر فى الوصل بهمزة
مفتوحة بعد الكاف وبعد الهاء يا فتحة مكسورة مشددة وعبر عن أهل القرية بهم بالافعة
فقال (عنت) أى استكبرت وجاوزت الحد فى عصيانها وطمعنا بها فأعرضت عناداً (عن أمر
ربها) أى الذى أحسن اليها ولا يحسن اليها غيره (ورسله) فلم تقبل منهم ما جأوا به عن الله تعالى
فان طاعتهم من طاعته (لجاسنابها) أى فى الآخرة وان لم تحبى لتحقق وقوعها (حساباً شديداً)
أى بالناقشة والاستقصاء (وعذباها عذاباً نكراً) أى منكرها فطبعها وهو عذاب النار وقيل
العذاب فى الدنيا فيكون على حقيقته أى جازيها بالعذاب فى الدنيا وعذباها عذاباً نكراً
فى الآخرة وقيل فى الكلام تقديم وتأخير أى عذباها عذاباً نكراً فى الدنيا بالجور والقسط

والسيف والخسف والمسح وسائر المصائب وحاسنها حاسبا شديدا في الآخرة وقرأ نافع وابن
 ذكوان وشعبة بضم الكاف والهاقون بسكونها (فذاقت) أي فتسبب عن ذلك أنها ذاق
 (وبال) أي عقوبة (أمرها) أي كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي في الدنيا بالأسر
 وضرب الجزية وغير ذلك وفي الآخرة بعدذاب النار فان من زرع الشوك كما قال القشيري
 لا يجني الورد ومن أضاع حق الله تعالى لا يطاع في حفظ نفسه ومن احترف بخالفة أمر الله
 تعالى فليسبر على عقوبته ثم استأنف الجواب عن يقول هل لها غير هذا في غيره هذه الدار بقوله
 تعالى (أعد الله) أي الملك الأعظم (لهم) بعد الموت وبعد البعث (عذابا شديدا) وفي ذلك تكميل
 للموعيد وبيان لما يوجب التقوى للمؤمنين (فأتقوا الله) أي الذي له الأمر كله بامتثال أوامر
 واجتناب نواهيه (يا وليّ الألباب) أي يا أصحاب العقول الصافية النافذة من الظواهر إلى
 البواطن وقوله تعالى (الذين آمنوا) منصوب بأضمار أعني يا ناللمنادي في قوله تعالى يا وليّ
 الألباب أو يكون عطفاً لبيان للمنادي أو نعتاً له أي خالصاً من دائرة الشرك وأوجدها
 الإيمان حقيقة (قد أنزل الله) أي الذي له صفات الكمال (اليكم ذكرا) هو القرآن وفي نصب
 (رسولا) أوجه أحدها قال الزجاج والفارسي أنه منصوب بالمصدر الممنون قبله لأنه ينحل لحرف
 مصدرى وفعل كأنه قيل أن ذكر رسولاً ويكون ذكره الرسول قوله محمداً رسول الله والمصدر
 المذنون عامل كقوله تعالى أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتبعها الثاني جعل نفس الذكر مبالغة فأبدل
 منه ويكون محمولا على المعنى كأنه قال قد أظهر لكم ذكر رسولاً فيكون من باب بدل الشيء
 من الشيء وهو هو الثالث أنه بدل منه على حذف مضاف من الأول تقديره أنزل ذكر رسولاً
 الرابع أنه بدل منه على حذف مضاف من الثاني أي ذكر رسول الخامس أنه منصوب
 بفعل مقدراً أي وأرسل رسولاً (يتلو عليكم آيات الله) هي دلائل الملك الأعظم الظاهرة جذاً حال
 كونها (مبينات) أي لا لبس فيها بوجه واختلف الناس في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أوجب يدل الأكثر على الأول واقتصر عليه الجلال المحلى واقتصر الزخشي على الثاني وهو
 قول الكلبي وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكوفي بكسر الياء بعد الموحدة والباقون بالفتح
 (ليخرج الذين آمنوا) أي أقرؤا بالشهادتين (وعلموا) تصديقاً لما قالوه بأنفسهم وتحقيقاً لأنه من
 قلوبهم (الصالحات) أي ليحصل لهم ما هم عليه الآن من الإيمان والعمل الصالح أو ليخرج من علم
 أو قدر أنه مؤمن (من الظلمات) أي الضلالة (إلى النور) أي الهدى (ومن يؤمن بالله) أي يجتهد
 في كل وقت على الدوام الإيمان بالملك الأعلى بأن لا يزال في ترق في معارج معارفه (ويعمل) على
 التجديد المستمر (صالحاً) لله وفي الله فله دوام النعماء وهو معنى ادخاله الجنة كما قال تعالى (يدخله)
 أي عاجلاً مجازاً بما يفتح الله له من لذات المعارف ويفتح له من الأنس وأجلاً حقيقة (جنات)
 أي بساكنين هي في غاية ما يكون من جمع جميع الأشجار وحسن الدار وبين دوام ربيها بقوله
 تعالى (تجري من تحتها) أي من تحت غرفها (الأنهار) فهي في غاية الري بحيث أن ساكنها يجري
 في أي موضع أراد نهراً وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون والباقون بالياء التحية (خالد بن زيد)

وأكد معنى الخلود بقوله تعالى (أبدا) ليفهم الدوام بلا انقضاء وقوله تعالى (قد أحسن الله)
 أى الملك الاعلى ذوالجلال والاکرام (له) أى خاصة (رزقا) أى عظيما عجيبا فيه فحجب وتعظيم لما
 رزقوا من الثواب وقال القشيري الحسن ما كان على حد الكفاية لانقصان فيه يتعطل عن أموره
 بسببه ولا زيادة تشغله عن الاستمتاع بما رزق لحرمه كذلك أرزاق القلوب أحسنها أن يكون له
 من الاحوال ما يستقل به امن غير نقصان ولا زيادة لا يقدر على الاستقرار عليها ثم بين كمال قدرته
 بقوله تعالى (الله) أى الذى له جميع صفات الكمال التى القدرة الشاملة ايجادها (الذى خلق)
 أى أوجد وحده من العدم بقدرته على وفق ما دربعه على هذا المنوال الغريب البديع (سبع
 سموات) أى وأنتم تشهدون عظمة ذلك وتشهدون أنه لا يقدر عليه الا تام القدرة والعلم الكامل
 (ومن الارض مثلهن) أى سبعة أماكون السموات سبع بعضها فوق بعض فلا خلاف فيه
 الحديث الاسراء وغيره وأما الارضون فقال الجمهور انها سبع أرضين طباق بعضها فوق بعض
 بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والارض وفى كل أرض سكان من خلق الله وقال
 الضحاك انها سبع أرضين ولكنهم ما طبقه بعضها على بعض من غير تفوق بخلاف السموات قال
 القرطبي والاول أصح لان الاخبار الدالة عليه كما روى البخارى وغيره روى أبو هريرة عن أبيه
 أن كعبا حلف بالله الذى فلق البحر لموسى أن صهييا حدثه أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يرقية
 يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظلل ورب الارضين السبع وما
 أقلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما أذرين انا سألك خير هذه القرية وخير أهلها
 ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها وروى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من ظلم قيد شبر من أرض طوقه يوم القيامة من سبع أرضين قال
 البقاعي رأيت فى التعداد حقيقة حد بناصر يحال لكن لا أدري حاله ذكره ابن بركان فى اسمه تعالى
 الملك من شرحه الاسماء الحسنى قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أتدرون ما تحت هذه
 الارض قالوا الله ورسوله أعلم قال هو أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال أرض
 أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم حتى عد سبع أرضين ثم رأيت فى الترمذى عن أبي
 رزق العنقلى ولفظه هل تدرون ما الذى تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال انها الارض ثم قال
 أتدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ان تحتها أرضا أخرى خمسمائة سنة حتى عد
 سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ثم رأيت فى الفردوس عن ابن مسعود رضى الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين السماء الى السماء خمسمائة عام وعرض كل سماء ونخانة
 كل سماء خمسمائة عام وما بين السماء السابعة وبين الكرسي والعرش مثل ذلك وما بين السماء
 الى الارض مسيرة خمسمائة عام والارضون وعرضهن ونخانتن مثل ذلك اه قال الماوردى
 وعلى أنها سبع أرضين تحت دعوة الاسلام بأهل الارض والملياء لا تزم من فى غيرهما من
 الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق عيزوفى مشاهدتهم السماء واستمدادهم المضيء منها
 قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستعدون الضياء منها قال

ابن عادل وهذا قول من جعل الارض مبسوطة الثاني انهم لا يشاهدون السماء وأن الله تعالى خلق لهم ضياء يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض كرية وحكي الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما انها سبع ارضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعهم السماء فعلى هذا ان لم يكن لاحد من أهل الارض وصول الى ارض أخرى اختصت دعوة الاسلام بهذه الارض وان كان لقوم منهم وصول الى ارض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الاسلام لا مكان الوصول اليهم لأن فصل البحار اذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عظم حكمه واحتمل أن لا تلزمهم دعوة الاسلام لانهم لو لم يمتهم لكان النص بها واردا وكان النبي صلى الله عليه وسلم بها مورا وقال بعض العلماء السماء في اللغة عبارة عما علاك فالاولى بالنسبة الى السماء الثانية ارض وكذلك السماء الثانية بالنسبة الى الثالثة ارض وكذا البقية بالنسبة الى ما تحته سماء وبالنسبة الى ما فوقه ارض فعلى هذا تكون السموات السبع وهذه الارض الواحدة سبع سموات وسبع ارضين (يتنزل) أي بالتدرج (الامر) قال مقاتل وغيره أي الوحي وعلى هذا يكون قوله تعالى (بينهن) اشارة الى ما بين هذه الارض العليا التي هي أولاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها والاكترون على أن الامر هو القضاء والقدر فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى بينهن اشارة الى ما بين الارض السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها فيجري أمر الله وقضاه بينهن ويتخذ حكمه فيهن وعن قتادة في كل ارض من أرضه وسماء من سمانه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاه من قضائه وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن نافع ابن الازرق سأله هل تحت الارض من خلق قال نعم قال فما الخلق قال اتمام لائكة أوجن وقال مجاهد يتنزل الامر من السموات السبع الى الارضين السبع وقال الحسن بين كل سماء من ارض وأمر وقيل يتنزل الامر بينهن بحياة بعض وموت بعض وغنى قوم وفقير قوم وقيل ما يدبر فيهن من عجيب تدبيره فينزل المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار والصيف والشتاء ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهياتها فينقلهم من حال الى حال قال ابن كيسان وهذا على اتساع اللغة كما يقال للموت أمر الله وللريح والسحاب ونحوها وقوله تعالى (تعلموا) متعلق بمحذوف أي اعلمكم بذلك الخلق والاززال تعلموا (أن الله) أي الملك الاعلى الذي له الاحاطة كلها (على كل شيء) أي من غير هذا العالم يمكن ان يدخل تحت المشيئة (قدیر) بالغ القدرة فيأتي بعالم آخر مثل هذا العالم وابدع منه وابدع من ذلك الى ما لا نهاية له بالاستدلال بهذا العالم فان من قدر على ايجاد ذرة من العدم قدر على ايجاد ما هو دونها ومثلها وفوقها الى ما لا نهاية له لانه لا فرق في ذلك بين قليل وكثير وجليل وحقيق ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قال البقاعي واياك ان تصغي الى من قال انه ليس في الامكان ابداع مما كان فانه مذهب فلسفي خبيث والآية تنص في ابطاله وان نسبة بعض المحدثين الى الغزالي فاني لا اشك انه مدموم عليه وان مذهب فلسفي خبيث بشهادة الغزالي كما بينت ذلك في كتابي دلائل البرهان على ان في الامكان ابداع مما كان قال ومع كونه مذهب الفلاسفة

أخذه أ كفر المارقين ابن عربي وأودعه في قفوصه وغير ذلك من كسبه وأسند في بعضها للغزالي والغزالي يرى منه بشهادة ما وجد من عقائده في الأحياء وغيره انتهى والبقاعى ممن يقول بكفر ابن عربي وابن المقرئ يقول بكفره وكفر طائفة وقد تقدم الكلام على كلامهم (وإن الله) أى الذى له جميع صفات الكمال (قد أحاط) لتمام قدرته (بكل شئ) مطلقا (علما) فله الخبرة النامة بما يأمر به من الأحكام في العالم بمصالحه ومفاسده فلا يخرج شئ عن علمه وقدرته فعاملوه معاملة من يعلم أنه رقيب عليه تسلموا في الدنيا وتعدوا في الآخرة (تنبيه) * علما منصوب على المصدر المؤكد لأن أحاط بمعنى علم وقيل بمعنى والله أحاط أحاطة علما ومأثاله البيضاء لا تخفى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث موضوع

﴿سورة التريم كنية﴾

وهي ثنتا عشرة آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله) الذى له الكمال كله على الدوام (الرجن) الذى عمّ عباده بعظيم الانعام (الرحيم) الذى أتم على خواصه نعمة الاسلام واختلف في سبب نزول قوله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله) أى الذى لأمر لا حرمه (لك) فقالت عائشة إن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند زينب بنت جحش فشرب عذرا عسلا قالت فتواطيت أنا وحفصة أن يتنا دخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني أجد منك ريح مغافير فدخل على احدهما فقالت له ذلك فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش وإن أعود له فتزل لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله تعالى ان تتوبا الى الله لهائشة وحفصة وعنهما أيضا قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوا والعسل فكان اذا صلى العصر دار على نسائه فدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت اليها امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقالت أما والله لئن تاليت له فذكرت ذلك لسودة وقلت لها اذا دخل عليك فانه سيدنوم منك فقولي له يا رسول الله أكلت مغافير فانه سيقول لك لا فقلولى ما هذه الريح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقولي له جرت نخلة العرفط وسأقول ذلك له وقولي أنت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت سودة والله الذى لا اله غيره لقد كدت أن أباده بالذى قلبت وانه لعلى الباب فرقامنك فلما دار رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت له يا رسول الله أكلت مغافير قال لا قلت فاهذه الريح قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت نخلة العرفط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقالت مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله الأسعيتك منه قال لا حاجة لي به قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمناه منه قالت فقلت لها اسكتي فني هذه الرواية أن التى شرب عندها النبي صلى الله عليه وسلم حفصة وفي الأولى زينب وروى ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضى الله

عنها أنه شربه عند سودة وقبل انما هي أم سلمة رزاه اسباط عن السدي وقاله عطاء بن أبي مسلم
 * (تنبيه) * شرح غريب ألفاظ الحديث وما يتعلق به ما قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحب الخلو بالماء والقصر قاله في المصباح وهو على كل شيء محلوذ كرا العسل بعدها وإن كان
 داخل في جملة الخلو تنبيه على شرفه ومرتبه وهو من باب الخاص بعد العام وقولها
 فتواطيت أنا وحفصة هكذا وقع في الرواية وأصله فتواطأت بالهمز أي اتفقت أنا وحفصة وقولها
 اني لا جدمنك ربح مغاير هو بغير منجدة وفاء بعدها ياء وراء وهو صمغ حلو كالناطف وله ربح
 كريمة ينضجه شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة والفاء يكون بالحجاز وقيل العرفط نبات
 له ورق يفرش على الأرض له شوك وغره خبيث الرائحة وقال أهل اللغة العرفط من شجر العضاء
 وهو كل شجر له شوك وقيل رائحته كرائحة النيد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد
 منه رائحة كريمة قولها جرت نخله العرفط بالجيم والراء وبالسين المهمتين ومعناه أكلت نخله
 العرفط فصار منه العسل قال القاضي عياض والصواب أن شرب العسل كان عند زينب بنت
 جحش ذكره النووي في شرح مسلم وكذلك ذكره أيضا القرطبي وقال أكثر المفسرين في سبب نزول
 ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 جاريته مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا
 فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال
 صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقالت انما أذنت لي من أجل ذلك أدخلت أمتك بيتي ثم وقعت عليها
 في بومي على فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بأمر أمهنت فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أليس هي جاريتي قد أحلها الله لي فهي حرام علي التمس بذلك رضاك فلا تخبري
 بهذا أمر أمهنت فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين
 عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه أمته مارية وإن الله
 قد أراحنا منها وأخبرت عائشة بما رأته وكانت متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم يزل نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف أن لا يقربها وعن
 أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان له أمة يطؤها فلم يزل عائشة وحفصة حتى حرمتها
 على نفسه فأنزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية أخرجه النسائي (فان قيل)
 قوله تعالى لم تحرم ما أحل الله لك يوهم أن الخطاب بطريق العتاب وخطاب النبي صلى الله
 عليه وسلم ينافي ذلك لما فيه من التشریف والتعظيم (اجيب) بأنه ليس بطريق العتاب بل
 بطريق التنبيه على أن ما صدر منه لم يكن على ما ينبغي (فان قيل) تحريم ما أحل الله غير ممكن
 فكيف قال لم تحرم ما أحل الله لك (اجيب) بأن المراد بهذا التحريم هو الامتناع من الانتفاع
 بالازواج لا اعتقاد كونه حراما بعد ما أحله الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم امتنع من الانتفاع
 بهامع اعتقاد كونها حلالا فان من اعتقد أن هذا التحريم هو تحريم ما أحل الله فقد كفر فكيف

يضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم (تتقى) اي تريد ارادة عظيمة من مكارم اخلاقك وجسمين
صحتك (مرضاة ازواجك) اي الاحوال والامور والمواضع التي يرخصين بها وهن اول بان
يتيقن رضائوك وذا جميع الخلق لتتفرغ لما يوحى اليك من ربك لكن ذلك للزوجات أكد (والله)
اي الملك الاعلى (غفور رحيم) اي محاسن مستور لما يشق على خالص عباده مكروم لهم فقد غفر لك
هذا التحريم ثم علل وبين ذلك بقوله تعالى (قد فرض الله) اي قدر ذو الجلال والاكرام الذي
لا شريك له ولا امر لاحد معه وعبر بالفرض حثا على قبول الرخصة اشارة الى أن ذلك لا يقدح
في الورع ولا يحل بجمرة اسم الله تعالى لان اهل الهـم العوالى لا يجوزون النقلة من عزمة الى
رخصة بل من رخصة الى عزيمة او عزيمة الى مثلها * ولما كان التخصيف على أمته تعظيما له الى
الله عليه وسلم قال تعالى (لكم) أيها الامة التي أنت رأسها (تحلة) اي تحليل (أيامكم) بالكفارة
المذكورة في سورة المائدة وقيل قد شرع الله لكم الاستغناء في أيامكم من قولك حامل فلان
في عيینه اذا استثنى يعني استثنى في عيـنك اذا أطلقته بأن تقول ان شاء الله متصلا بحلقك وتنويه قبل
الفراغ منه واختلاف اهل العلم في لفظ التحريم فقال قوم هو ليس بيمين فان قال لزوجته انت حرام
أو حرمتك فان نوى به طلاقا فهو طلاق وان نوى به ظهارا فهو ظهار وان نوى تحريم ذاتها
وأطلق فعله ككفارة يمين وان قال لطعام حرمته على نفسي فلا شيء عليه وهذا قول ابن مسعود
رضي الله عنه واليه ذهب الشافعي وروى الدارقطني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
عنهما أنه اتاه رجل فقال اني جعلت امرأتي على حراما فقال كذبت ليست عليك بحرام وتلا
هذه الآية وذهب جماعة الى أنه يمين فان قال ذلك لزوجته او جارية فلا تجب الكفارة مالم
يقربها كالحلف لا يأكله فلا كفارة عليه مالم يأكله بروي ذلك عن ابي بكر وعائشة وبه قال
الاوزاعي وابو حنيفة وعند ابي حنيفة ان نوى الطلاق بالحرام كان بائنا وان قال كل حلال
عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم ينو والا فعلى ما نوى نقله الترمذي وعنه عمر اذا
نوى الطلاق فرجعي وعن علي ثلاث وعن زيد واحدة بآنية وعن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما قال اذا حرّم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
قال مقاتل فاعترف رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة رغبة قال زيد بن أسلم وعاد الى
ملابيه وقال الحسن لم يكفر عليه السلام لانه مغفوره لما تقدم من ذنبه وما تأخر وكفارة اليمين
في هذه السورة انما أمر بها الامة قال ابن عاتل والاول أصح وأن المراد بذلك النبي صلى الله عليه
وسلم ثم الامة تقتدي به في ذلك (والله) اي والحال أن المختص بأوصاف الكمال (مولاكم) أي يفعل
معكم فعل القريب الصديق فهو سيديكم ومتولى أموركم (وهو) أي وحدهم (العليم) أي الباطل للعلم
بصالحكم وغيرها الى ما لا نهاية له (الحكيم) أي الذي يضع كل ما يصد عنه لكم في أتعق بحاله
بحيث لا يتقدر غيره أن يغيره ولا شأنا منه والعامل في قوله تعالى (واذ) اذ كرهه ومفعول به لا ظرف
والمعنى اذ كره (أمر النبي) أي الذي شأنه أن يرفع الله تعالى دأئهم لفانه ما ينطق عن الهوى (الى
بعض أزواجه) وأبهمها ولم يعينها نشر فقال صلى الله عليه وسلم ولها وهى رخصة صيانة لهن لئلا

حرمته من حرمة صلى الله عليه وسلم (حديثنا) ليس هو من شأن الرسالة ولو كان من شأنها العلم به
 ولم يخص به ولا أسرته وذلك هو تحريمه فتاته على نفسه وقوله لحفصة لا تخبري بذلك أحدا وقال
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما أسرا أمر الخلافة بعده فحدثت حفصة وقال الكلبي
 أسرا لها ان ابناؤها باعثة يكونان خليفتين على أمي من بعدى وقال ميمون بن مهران أسرا
 أن أبابكر خليفة من بعدى (فلأبائت) أي أخبرت (به) عائشة فلما منها انه لا يخرج عليها في ذلك
 (وأظهره الله) أي أطلعه الملك الذي له الاحاطة بكل شيء (عليه) أي الحديث على لسان جبريل
 عليه السلام بانه قد أفضى مناصحة له في اعلامه بما يقع في غيبته ليعذر ان كان شرًا ويثبت عليه
 ان كان خيرا وقيل أظهر الله الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم من الظهور (عزف) أي
 النبي صلى الله عليه وسلم التي اسرا لها (بعضه) أي بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) أي
 اعلام بعض تكزما منه أن يستقصي في العبارات وحيا وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى
 كريم قط وقال سفيان مازال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها على ذكر الامامة واعرض
 عن ذكر الخلافة خوفا من أن يستشرف الناس فرما بأنا حسد بعض المنافقين واورث الحسود
 للصدق كيدا وقال بعض المفسرين انه أسرا الى حفصة شيئا فحدثت به غيرها فطلقها مجازاة على
 بعضه ولم يؤخذها بالباقي وهو من قبيل قوله تعالى وما تفعّلوا من خير يعلمه الله أي يجازيكم عليه
 وقيل المعترف حديث الامامة والمعرض عنه حديث مارية وروى انه قال لها وبلك ألم أقل
 لك أكتفي على قالت والذي بعثك بالحق نبيا ما ملكت نفسي فرحاً بالكرامة التي خص الله تعالى
 بها أباه (فلأبأها به) أي بما فعلت على وجه لم يغادر من ذلك الذي عرّفها به شيئا منه ولا من
 عوارضه لتزداد بصيرة روى أنها قالت لعائشة أسرا فأنانا علم انهم لا تظهره قاله الملوّى وهو معنى
 قوله تعالى (قالت) أي فلما منها أن عائشة افشت عليها (من أبائت هذا) أي من أخبرك أني أفضيت
 السر (قال نبائي) وحذف المعلق اختصار اللفظ وتكثير المعنى بالتعميم إشارة انه أخبره
 بجميع ما دار بينهما وبين عائشة على أتم ما كان (العليم) أي المحيط العلم (الخبير) أي المطاع على
 الضمائر والظواهر فهو أولى ان يحذر فلا يتكلم سرّا او جهر الا بما رضى وقوله تعالى (ان تتوبا
 الى الله) أي الملك الأعظم شرط وفي جوابه وجهان احدهما قوله تعالى (فقد صغت قلوبكما)
 والمعنى ان تتوبا فقد وجدتمكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالفة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في حب ما يجب وكراهة ما يكره وصغت مالت وزاغت عن الحق قال
 القرطبي وليس قوله فقد صغت قلوبكما جواب الشرط لان هذا الصغوكان سابقا لجزاء الشرط
 محذوف للعلم به أي ان تتوبا كان خبر الكما اذ قد صغت قلوبكما الثاني أن الجواب محذوف تقديره
 فذلك واجب عليكم أوقتاب الله عليكم قاله ابو البقاء ودل على المحذوف فقد صغت لان اصغاء
 القلب الى ذلك ذنب قال بعضهم وكأني زعم أن يسيل القلب ذنب وكيف يحسن ان يكون جوابا
 وقد غفل عن المعنى المصحح لكونه جوابا (تنبيه) قوله تعالى قلوبكما من افصح الكلام حيث
 اوقع الجمع موقع المثنى استغالا لحي تنبئين لوقيل قلبا كما ومن شأن العرب اذا ذكروا الشيئين

قوله روى الخ كذا في الاصول وهو في مستقيم اه

من اثنين جهوهما لانه لا بشكل والاحسن في هذا الباب الجمع ثم الافراد ثم التثنية كقوله
فخذا لسانهم ما يتواقد السيف الذي من شأنه لم يرفع
وقال ابن عسكورا لا يجوز الافراد الا في ضرورة كقوله

حامة بطن الوادين زغى * فقال من الغر الغوادي مطيرها

وتبعه ابو حيان وغاط ابن مالك في كونه جعله احسن من التثنية قال ابن عادل وليس بغلط
لكراهة نوالى تبتين مع امن اللبس وقوله تعالى ان تتوبانيه التفات من الغيبة الى الخطاب
والمراد بهذا الخطاب اما المؤمنتان بقا الشيخين الكرعيين عائشة وحفصة حثما على التوبة على
ما كان منهما من الميل الى خلاف محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهما ما كرها ما أحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم من احباب جاريته واحباب العسل وكان صلى الله عليه وسلم يحب العسل
والنساء وقال ابن زيد مالت قلوبكم بان سمرهما ان يحبس عن أم ولده فسرهما ما كرهه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقيل قد مالت قلوبكم الى التوبة روى مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما
أنه قال مكنت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن آية فما أستطيع أن أسأله
هيبة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجع وكان ببعض الطريق عدل الى الاراك للحاجة له
فوقفت حتى فرغ ثم سمرت معه باداوة ثم جاءه فسكبت على يديه منها فتوضأ فلما رجع قلت يا أمير
المؤمنين من اللتان تطاهرنا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك حفصة وعائشة قال فقلت
له والله ان كنت لا تريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيبة لك قال فلا تفعل ما ظننت
أن عندى من علم فسألني عنه فان كنت أعلمه أخبرتك وفي رواية قال وا عجبا لك يا ابن عباس
قال الزهري كره والله ما سأله عنه ولم يكتمه قال هما عائشة وحفصة ثم اخذ يسوق الحديث قال
كنت أنا وجارلى من الانصار وكان منزلى في بنى أمية وهم من عوالى المدينة وكنا نتأوب التزول
على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل يوما أو نزل يوما فاذا نزل جئته بما حدث من خبر ذلك
اليوم من الوحى أو غيره واذا نزل فعل مثل ذلك وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة
على الانصار اذاهم قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم فحدثت على امرأتى
فراجعتنى فأنكرت أن تراجعنى قالت لم تذكر أن أراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم لم يراجعنه وان احدا منهن تجره اليوم حتى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت لها اى
حفصة اتغاضب احدا كن النبي صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل قالت نعم فقلت قد خبت
وخسرت أفئدة من أن يغضب الله لغضب رسوله لا تراجعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
تسأليه شيئا وسلينى ما بدالك ولا يفترنك ان كانت جارتك هى اوتسم واحب الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يريد عائشة رضى الله عنها قال عمرو وكأقد تحذثن ان غسان تنعل الخيل لتغزوا فنزل
الانصارى يوما فبته ثم اتانى عشاء فضربت بابى ضربا شديدا ففرغت فخرجت اليه فقال قد حدث
اليوم امر عظيم قلت ما هو أجاب غسان قال لابل أعظم من ذلك وأهول طلق النبي صلى الله عليه
وسلم نساءه فقلت خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا يوشك ان يكون حتى اذا صليت

الصبح شددت على ثيابي ثم نزلت فدخلت على حفصة وهي تسكى فقلت اطلقك يا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قالت لا أدري ها هوذا معتزل في المشربة فأنت غلامه أسود فقلت استأذن
 لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرتك له فصمت ثم انطلقت حتى أتيت المنبر فاذا عنده رطل
 جلوس يتيك بعضهم فجلست قليلا ثم غلبنى ما أجد فأنت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل
 ثم خرج فقال ذكرتك له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام يدعوني فقال ادخل فقد أذن لك
 فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع على رمال حصير وليس بينه وبينه
 فراش قد أثر الرمال بجانبه متكئا على وسادة من آدم حشو وهاليف ثم قلت وأنا قائم يا رسول الله
 أطلقت نسائك فرفع الى بصره وقال لا فقلت الله أكبر ثم قلت وأنا قائم لورأيت يا رسول الله
 وكما معشر قريش تغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا ناقوما تغلبهم نساؤهم فتبسم النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم قلت يا رسول الله لورأيتني دخلت على حفصة فقلت لها لا يقرئك أن كانت
 جارتك هي أو سم وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم النبي صلى الله عليه
 وسلم تبسمة أخرى فجلست حين رأيته تبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد
 البصر غير أهبة ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله فليوسع على أمك فان فارسا والروم قد وسع
 عليهم وأعموا الدنيا وهم لا يعبدون الله فجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكان متكئا وقال أوفى
 هذا أنت يا ابن الخطاب إن أولئك قوم عجلا طيبتهم في حياتهم الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر
 الله لي فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة الى عائشة
 تسعا وعشرين ليلة وكان قال ما أبدا دخل عليهن شهر من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله
 تعالى فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبداهم افاقت له عائشة يا رسول الله انك
 كنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهر وانما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدت لها فقال
 الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة قالت عائشة ثم أنزل الله التخيير
 فبدأ أبي أول امرأته من نساءه فاخترته ثم خيرهن فقلن مثلها وفي رواية أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جاءها حين أمره الله أن يخبر أزواجه قالت فبدأ أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال اني ذا كركك أمر افلا عليك أن لا تستجيلي حتى تستأمرى أبو بك وقد علم أن أبوي لم يكونا
 يا امرأتي بفرقة قالت ثم قال ان الله تعالى قال يا أيها النبي قل لأزواجك الى عام الا تسين
 فقلت أوفى هذا استأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة وفي رواية ان عائشة
 قالت له لا تخبر نسائك اني اخترتك فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلني مبلغا
 وفي رواية قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من أمر
 النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون
 معك وقلنا تكلمت وأحمد الله بكلام الارجون أن الله يصدق قولي الذي اقول ونزلت هذه
 الآية عسى ربه ان يهلكن أن يبدلهن أزواجا خيرا منهن كن وان تطاهرا عليه الآية وفي رواية انه
 استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فأذن له وانه قام على باب

المسجد ونادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نسائه * (شرح بعض الفاظ
 هذا الحديث) * قوله فعدلت معه أى قلت معه بالاداة أى الركوة والعوالى جمع عالمة وهو
 اما كن بأعلى أرض المدينة وقوله لا يغرنك ان كانت جارتك يديها الضرة وهى عائشة وأرسم
 منك أى أكثر حسنا وقوله فكنا تناوب النزول التناوب هو أن يفعله الانسان مرة ويفعله آخر
 بعده والمشر به يضم الراء وفتحها الغرفة وقوله فاذا هو منكى على رمال حصير يقال رملت الحصير
 اذا ظفرت ونسجته والمراد أنه لم يكن على السرير وطأ سوى الحصير وقوله مارأيت فيه ما يرد
 البصر الأهبة ثلاث الاهبة والاهب جمع اهاب وهو الجلد وقوله من شدة موجدته الموحدة
 الغضب وقرأ (وان تظاهرا) الكوفيون بخصيف الظاهر والباقيون بتشديدها أى تتعاوننا (عليه)
 أى النبي صلى الله عليه وسلم فيما يكرهه (فان الله) أى الملك الاعظم الذى لا كف له وقوله تعالى
 (هو) يجوز أن يكون فصلا وقوله (مولاه) الخبر وان يكون مبتدأ ومولاه خبره والجملة خبر ان
 والمعنى فان الله وليه وناصره فلا يضمر ذلك التظاهر منها وقوله تعالى (وجبريل وصالح المؤمنين)
 معطوف على محمداً اسم ان فيكونون ناصريه ويجوز ان يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه
 وظهير خبر الجميع فتخص الولاية بالله واختلاف في صالح المؤمنين فقال عكرمة هو أبو بكر وعمر
 وقال المسيب بن شريك هو أبو بكر وقال سعيد بن جبيرة هو عمر وعن أسماء بنت عميس هو على بن
 أبي طالب وقال الطبري هو خيار المؤمنين وصالح اسم جنس كقوله تعالى ان الانسان لني خسر
 وقال قتادة هم الانبياء وقال ابن زيد هم الملائكة وقال السدي هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
 والاولى ان يشمل هذه الاقوال كلها (والملائكة) أى كلهم (بعد ذلك) أى الامر العظيم الذى
 تقدم ذكره (ظهير) أى ظهراء أعوان له فى نصرته عليهما * (تنبيه) * أخبر عن الجمع باسم الجنس
 اشارة الى أنهم على كلمة واحدة ومنهم جبريل عليه السلام فهو مذكور وخصوا وعا وثمان ثلاث
 مرات على القول بأن صالح المؤمنين هم الملائكة ان قلنا بالعموم وذلك اظهار لشدة محبته
 وموالاته للنبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية عكس آية البقرة وهى قوله تعالى من كان عدوا لله
 وملائكته ورسله وجبريل وميكال فانه ذكر الخاص بعد العام تشريفاً له وهذا ذكر العام بعد
 الخاص قال ابن عادل ولم يذكر الناس الا القسم الاول وفى جبريل لغات تقدم ذكرها فى البقرة
 * ولما كان أشد ما على المرأة أن تطلق ثم اذا طلقت ان يستبدل بها ثم يكون البدل خيراً منها
 قال تعالى محذرا لهن (عسى ربه) أى المحسن اليه بجميع أنواع الاحسان التى عرفتموها ومالم
 تعرفوه منها أكثر جدبر وحقيق ووسط طين عسى وخبرها اهتماما وتخوفاً بقوله تعالى (ان
 تطلقن) أى بنفسه من غير اعتراض عليه جميعكن أو بعضكن قبل كل عسى فى القرآن واجب
 الا هذه الآية وقيل هو واجب ولكن الله تعالى علقه بشرط وهو التطبيق ولم يطلقتهن فان طلقتهن
 شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف أو متقدم أى ان طلقتهن فعسى ربه وقوله
 تعالى (ان يده) أى بمجرد طلاقه وقرأ نافع وابو عمرو بفتح الباء وتشديد الدال والباقيون بسكون
 الموحدة وتخفيف الدال (أزواجاً خيراً منكن) خبر عسى والجملة جواب الشرط ولم يقع التبديل

لعدم وجود الشرط (فان قيل) كيف تكون المبدلات خيرا منهن فلم يكن على وجه الارض خيرا منهن لانهن أمهات المؤمنين (أجيب) بأنه اذا طلقتهن رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا منهن واذا شئن اياه كان خيرا منهن من الموصوف بالصفات الاتية مع الطاعة لله صلى الله عليه وسلم خيرا وان هذا على سبيل القرض وهو عام في الدنيا والآخرة فلا يقتضي وجود خيرا منهن مطلقا وان قيل بوجوده في خديجة لما جرب من تحاملها على نفسها في حقته عليه وسلم وبلوغها في حبه والادب معه ظاهرا وباطنا للغاية القصوى ومريم أحسنه كانت من القاتنين فذلك في الآخرة وتعليق تطبيق الكل لا يدل على أنه لم يطلق حقيقة فقا أنه طلقها ولم يرد هذا ذلك الا فضلا لان الله تعالى أمره ان يراجعها لانها صوامع قوامه *
تعالى الخيرية بقوله تعالى (مسلمات) الى آخره وهو امانعت أو حال أو منصوب على الاختصاص قال سعيد بن جبير مسلمات يعني مخلصات وقيل مسلمات لاهل الله عز وجل وأمر رسول خاضعات لله تعالى بالطاعات (مؤمنات) أى مصدقات بتوحيد الله تعالى وقيل مصدقة أمرن به ونهين عنه وقيل مسلمات مقررات بالاسلام مؤمنات مخلصات (قاتنات) أى مط والقنوت الطاعة وقيل داعيات (تائبات) أى راجعات من الهفوات والزلات سريريا منهن شيء من ذلك وقيل راجعات الى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تاركات لمحاب آفة (عابدات) أى كثيرات العبادات لله تعالى وقال ابن عباس كل عبادة في القرآن فهو التوس (سائحات) قال ابن عباس صائمات وقال الحسن مهاجرات وقال ابن زيد وليس في أمة محمد الله عليه وسلم سياحة الا الهجرة والسياسة الجولان في الارض وقال الفراء وغيره سعى الى سائحات السائح لا زاد معه فلا يزال معسكا الى أن يجد ما يطعمه فشبه به الصائم في امسا أن يحيى وقت افطاره وقيل ذاهبات في طاعة الله تعالى من ساح الماء اذا ذهب (ثيبات) جد وهى التى تزوجت ثم بادت بوجهه من الوجوه أو زالت بكارتها بوط * من غير نكاح (وأب) أى عذارى جمع بكر وهى ضد الثيب وسمي بذلك لانها على أول حالها التى خلقت بها الثيبات لانهن أخذن بالعشرة التى هذا ساقها ووسط الواو بين الثيبات والابكار لئلا فى الو دون سائر الصفات (فان قيل) كيف ذكر الثيبات في مقام المدح وهن من بخله ما يبل رغبة ا فيهن (أجيب) بأنه يمكن ان يكون بعض الثيبات خيرا من كثير من الابكار لاختصاصهن بالجمال * ولما بالغ سبحانه في عتاب نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع حيائتهن من التشبه اكر صلى الله عليه وسلم أتبع ذلك أمر الامة بالسأمى به في هذه الاخلاق الكاطة فقال تعالى لهن بالموعظة الخاصة بموعظة عامة دالة على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا فالاقرب (يا ايها الذين آمنوا) أى اقرؤا بذلك (قوا أنفسكم) أى اجعلوا لها وقاية بالثأ صلى الله عليه وسلم وترك المعاصى وفعل الطاعات وفى أدبه مع الخلق والخلق (وأهلككم النساء والاولاد وكل من يدخل في هذا الاسم قوهم (نارا) بالنصح والتأديب ليكونوا مة باخلاق أهل النبي صلى الله عليه وسلم كما روى الطبراني عن سعيد بن العاص ما فعل والد

أفضل من أدب حين وفي الحديث رحمه الله رجلا قال يا ألهاه صلاتكم صلواتكم زكاتكم
مسكينكم يتيمكم جيرانكم لعل الله يجمعهم معكم في الجنة وقيل إن أشد الناس عذابا يوم
القيامة من جهل أهله وقال صلى الله عليه وسلم رحمه الله أمر أقام من الليل فصي فأيقظ أهله فان لم
يقم رث على وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت من الميسر فصلى وأيقظت زوجها فان لم يقم
رثت على وجهه من الماء وقال بعض العلماء لما قال قوا أنفسكم يدخل فيه الأولاد لأن الولد
بعض منه كما دخلوا في قوله تعالى ليس عليكم جناح أن تأكلوا من يوتئكم وقوله عليه الصلاة
والسلام إن أحل ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه فلم يفرق باله كرافد سائر القرابات
فيعمله الحلال والحرام وقال عليه الصلاة والسلام حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويعلمه
لكتابته ويروجه إذا بلغ * ثم بين تعالى وصف تلك النار بقوله عز وجل (وقودها) أي الذي توقده
(الناس) أي الكفار (والجارية) كانوا منهم منها وعن ابن عباس أنها جارية الكبريت وهي أشد
الاشياء حرًا إذا أوقد عليها والمغني أنها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكره كبار الدنيا تتقد بالمطيب
ونحوه (عليها ملائكة) خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سيأتي إن شاء الله تعالى في سورة المائدة
(غلاظ) أي غلاظ القلوب لا يرجون إذا استرحوا وخلقوا من الغضب وجب اليهم عذاب
الخلق كما حبب لبني آدم كل الطعام والشراب (شداد) أي شداد الأبدان وقيل غلاظ
الاقوال شداد الإفعال يدفع واحد منهم بالدفع الواحدة سبعين ألفا في النار لم يخلق الله فيهم
الرحمة وقيل في أخذهم أهل النار شداد عليهم يقال فلان شديد على فلان أي قوى عليه بعده
بأنواع العذاب وقيل غلاظ أجسامهم ضخمة شداد أي أقوياء قال ابن عباس ما بين منسكي
الواحد منهم مسيرة سنة وقال صلى الله عليه وسلم في خزنة جهنم ما بين منسكي كل واحد منهم كالين
المشرق والمغرب (لا يعصون الله) أي الملك الأعلى في وقت من الاوقات وقوله تعالى (مأمرهم)
بدل من الجلالة أي لا يعصون أمر الله وقوله تعالى (ويعلمون ما يؤمرون) تأ كيد هذا ما جرى
عليه الجلال المحلى وقال الزخشي (فان قلت) أليست الجملتان في معنى واحد قلت لا فان معنى
الاولى أنهم يقبلون وأمره ويلتزمونها ولا يابونها ولا ينكرونها ومعنى الثانية أنهم يؤذون
ما يؤمرون به لا يتناقلون عنه ولا يتوانون فيه وقيل لا يعصون الله ما أمرهم فيما مضى ويعلمون
ما يؤمرون فيما يستقبل وصدورهم هذا البضاوي (فان قيل) انه تعالى خاطب المشركين في قوله
تعالى فان لم تفعلوا وان تفعلوا فاقفوا النار التي وقودها الناس والجارية أعذت للكافرين
فجعلها مع ذمة الكافرين فامعنى مخاطبتهم للمؤمنين بذلك (أجيب) بأن الفساد وان كانت
دركاتهم فوق دركات الكفار فانهم مع الكفار في دار واحدة فقبل الذين آمنوا قوا أنفسكم
باجتناب الفسوق مساكنة الذين أعذت لهم هذه الدار الموصوفة ويجوز أن يأمرهم بالتوقي
عن الارتداد والتسليم على الدخول في الاسلام وان يكون خطايا الذين آمنوا بالسنة وهم
المساقون قال الزخشي وبعض ذلك قوله تعالى على الاثر (يا أيها الذين كفروا) أي بالاخلال
بالادب مع النبي صلى الله عليه وسلم فأداهم ذلك الى الاخلال بالادب مع الله تعالى وبالادب مع

سائر خلقه (لا تعذروا) أي تبالغوا في اظهار العذر وهو ايساغ الحيلة في وجهه يزيل ما ظهر من
التقصير (اليوم) فانه يوم الجزاء لا يوم الاعتذار وقد فات زمان الاعتذار وصار الامر الى ما صار
وهذا النهي لتحق الياس (انما تجزون) أي في هذا اليوم (ما كنتم) أي مما هو لكم كالجبل والطبع
(تعملون) في الدنيا ونظيره فاليوم لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم قال البقاعي ولا بعد على الله في أن
يصور لكل انسان صورة عمله بحيث لا يشك انه عمله ثم يجعل تلك الصورة عذابه الذي يجده فيه من
الام ما علم الله تعالى انه بقدر استحقاقه * ولما بين تعالى أن المعذرة لا تنفع في ذلك اليوم أمر
بالتوبة في الدنيا بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا توبوا) أي ارجعوا راجعون انما (الى الله) أي
المالك الذي لا نظيره (توبة) وقوله (نصوحا) صيغة بالغة أسند النصح اليها مجازا وهي من نصح
الثوب اذا خاطه فكان الثوب يرفع بالمعصية وقيل من قولهم ناصح اي خالص وقرأ أشعبة بضم
النون والباقون بقضها * (تنبيه) * أمرهم بالتوبة وهي فرض على الاعيان في كل الاحوال وفي
كل الزمان واختلفوا في معناها فقال عمر ومعاذ التوبة النصوح أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب
كما لا يعود اللبن في الضرع وقال الحسن هي أن يكون العبد نادما على ماضى مجعلا على أن لا يعود
فيه وقال السكبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وعن حوشب ان لا يعود ولو
حز بالسيف وأحرق بالنار وعن مالك أن تنصب الذنب الذي أقلت فيه الحياء من الله تعالى امام
عينك وتبعه نظرك وعن السدي لا تنصح الابن بصيحة النفس ونصيحة المؤمنين لأن من صحت
توبته أحب أن يكون الناس مثله وقال سعيد بن المسيب توبة ينصون فيها أنفسهم وقال
القرطبي يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاغلاق بالبدان واضمار ترك العود
بالجنان ومهاجرة سبي الاخوان وقال الفقهاء التوبة التي لا تعلق لحق آدمي فيها لثلاثة شروط
أحدها أن يقطع عن المعصية وثانيها أن ينسدم على ما فعله وثالثها أن يعزم على أن لا يعود اليها
فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تنصح فوبته وان كانت
تعلق بآدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاصها فان كانت
المعصية مالا ونحوه رده الى مالكه وان كانت حقة ذف ونحوه مكنه من نفسه أو طلب العفو منه
وان كانت غيبة استعلم منها قال العلماء التوبة واجبة من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور
ولا يجوز تأخيرها وتجب من جميع الذنوب وان تاب من بعضها صحت توبته عما تاب منه وبقي عليه
الذي لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة والجماعة وقد قال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا
الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اني لا أستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وعن أنس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض
فلاة وعن أبي موسى الأشعري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب
مسي النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وعن ابن عمر أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر وعن علي انه سمع اعرابيا يقول

اللهم انى استغفر لك وأتوب اليك فقال يا هذا ان سرعة الاستغفار بالتوبة توبة الكذابين قال
 وما التوبة قال يجمعها ستة أشياء على الماضى من الذنوب الندامة وللقرائن الاعادة ورد
 المقام واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لا تعود وان تذيب نفسك في طاعة الله كما أذبت في
 المعصية وان تذيبها مرة الطاعات كما أذقتها أحلاوة المعاصي وعن حذيفة بحسب الرجل من
 الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه وقوله تعالى (عسى ربكم) أى المحسن اليكم (أن يكفر) أى
 يغطي نقطة عظيمة (عنكم سيئاتكم) أى ما بدا منكم مما يسوء بالتوبة اطماع من الله لعباده في
 قبول التوبة وذلك تفضلا وتكرما لا وجوبا عليه واذا كان التائب على خطر فما ظنك بالمصر
 ولكن الفضل واسع * ولما ذكر نفع التوبة في دفع المضار ذكر نفعها في جلب المسار بقوله تعالى
 (ويدخلكم) أى يوم الفصل (جنات) أى بساكن كثيرة لا تبارت تردا دخلها (تجرو من تحتها)
 أى تحت غرفها وأنجارها (الانهار) فهي لا تزال ريا وقوله تعالى (يوم لا يخزي الله) أى الملك
 الاعظم (النبي) أى الذى نبأه الله تعالى بما يوجب له الرفعة التامة من الاخبار التى هي في غاية
 العظمة منصوب بيد خلقكم أو باضمار اذ كرم معنى يخزي هنا يعذب أى لا يعذبه وقوله تعالى
 (والذين آمنوا معه) يجوز فيه وجهان أحدهما ان يكون منسوقا على النبي أى ولا يخزي الذين
 آمنوا معه وعلى هذا يكون قوله تعالى (نورهم يسرى بين أيديهم وبأيمنهم) مستأنفا وحالا
 الثانى ان يكون مبتدأ وخبره نورهم يسرى الى آخره وقوله تعالى (يقولون) خبر ثان أو حال
 * (تنبيه) * التقييد بالايان لا ينفي ان لهم نورا عن شمالكهم بل لهم نور لكن لا يلتفتون اليه لانهم
 آمنون السابقين وآمنون أهل اليمين فهم عيشون في هاتين الجهتين ويوتون صحائف أعمالهم منها
 وأما أصحاب الشمال فيعطونهم وراء ظهورهم ومن شمائلهم وهم بمآلهم من النور ان قالوا مع
 لهم وان شفعوا شفعا (ربنا) أى أيها المفضل علينا بهذا النور وبكل خير كما نكون فيه (أنتم لنا
 نورا) أى الذى منت به علينا حتى يكون في غاية التمام قال ابن عباس يقولون ذلك اذا طغى نور
 المنافقين اشعافا ومن الحسن لله ممتلئهم ولكنهم يدعون فقر بالى الله كقوله تعالى واستغفر
 لذنبك وهو مغفوره وقبل يقوله أدناهم منزلة لانهم يعطون من النور قدر ما يصرون مواطئ
 اقدامهم لان النور على قدر الاعمال فيسألون اتمامه تفضلا وقيل السابقون الى الجنة يمترون
 مثل البرق على الصراط وبعضهم كالبحر وبعضهم حبوا وزحفا فأولئك الذين يقولون ربنا أنتم
 لنا نورا (واغفر لنا) أى وامننا كل نقص كان يعمل بنا الى أحوال المنافقين عيشه وأثره وهذا
 النور من صور اعمالهم في الدنيا لان الآخرة تظهر فيها حقائق الاشياء وتتبع الصور ومعانيها وهو
 شرع الله الذى شرعه وهو الصراط الذى يضرب بين ظهرا في جهنم لان الفضائل في الدنيا
 متوسطة بين الرذائل فكل فضيلة يكتشفها رذيلتان افراط وتفریط فالفضيلة هي الصراط
 المستقيم والرذيلتان ما كان من جهنم عن يمينه وشماله فمن كان يمشى في الدنيا على ما أمر به سواء
 من غير افراط ولا تفریط كان نوره تاما ومن امالته الشهوات طغى نوره في بعض الاوقات
 واحتفظته كلاب هي صور الشهوات فتقبل به في النار بقدر ميله اليها والمنافق يظهر له نور

اقراره بكلمة التوحيد فاذا مشى طغى لان اقراره لاحقية له (انك) أي وحده (على كل شيء)
 يمكن دخول المشيئة فيه (قدير) أي بالغ القدرة * ولما ذكر ما تقدم من لينه صلى الله عليه وسلم
 لضعف الناس وحسن أدبه وكرم عشرته لانه مجبول على الشفقة على عباد الله والرحمة لهم أمه
 سبحانه بالغلظة والشدّة على أعدائه بقوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) أي بكل ما يجهدهم
 فيكفهم من السيف وما دونه من المواقف الحسنة والدعاء الى الله تعالى ليعرف أن ذلك اللين
 لاهل الله تعالى انما هو من تمام عقلك وغزير علمك وفضلك (والمسافقين) أي جاهد هم بما يليق بهم
 من الحجّة والسيف ان احتج اليه ان أبدوا نوع مظاهره وعرفهم أحوالهم في الآخرة وانهم
 لا نور لهم يجوزون به على الصراط مع المؤمنين وقال الحسن وجاهد هم بإقامة الحد ودعليهم
 (واغلظ عليهم) بالفعل والقول بالتوبيخ والزجر والابعاد والهجرة فالغلظة عليهم من اللين لله تعالى
 كما أن اللين لاهل الله من خشية الله تعالى وقرأ آخرة بضم الهاء والباقون بكسرهما (وما وأهم)
 أي في الآخرة (جهنم وبئس المصير) أي هي * ولما كان للكفار قرابات بالمسلمين ربما توهم انها
 تنفعهم وللمسلمين قرابات بالكفار توهم انها تضرهم ضرب لكل مثلاً وبدأ بالاول فقال تعالى
 (ضرب الله) أي الملك الذي أحاط بكل شيء قدرة وعلماً (مثلاً) يعلم به من فيه قابلية العلم ويتعظ
 به من له أهلية الانعاط (لذين كفروا) أي غطوا الحق على أنفسهم وعلى غيرهم وقوله تعالى
 (امرأت نوح) عليه السلام الذي أهلك الله تعالى من كذبه بالغرق (وامرأت لوط) عليه
 السلام الذي أهلك الله تعالى من كذبه بالحصب والخسف ويجوز أن يكون بدلاً من قوله
 مثلاً على تقدير حذف المضاف أي ضرب الله مثلاً مثل امرأة نوح وامرأة لوط ويجوز أن يكونا
 مفعولين وضرب الله تعالى هذا المثل تنبيهاً على انه لا يغنى أحد عن قريب ولا نسب في الآخرة اذا
 فرق بينهما ما الدين قال مقاتل وكان اسم امرأة نوح والهة واسم امرأة لوط والعة وقال الضمك
 عن عائشة أن جبريل عليه السلام نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أن اسم امرأة نوح
 واعدة واسم امرأة لوط والهة * (تنبيهه) * رمت امرأت في الثلاثة وابنت بالتاء المجرورة
 فوقف عليهن بالهاء ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ووقف الباقر بالتاء وقوله تعالى (كانتا)
 أي مع كونهما كافرتين (تحت عبيد) جملة مستأنفة كأنهما مفسرة لضرب المثل ولم يأت بضميرها
 فيقال تحتها أي تحت نوح ولوط لما قصد من تشریفهما بهذه الاضافة الشريفة قال القائل
 لاتدعني الا ياعبدها * فانه أشرف أسماء

ودل على كثرة عبيده تنبيهاً على غناه بقوله تعالى (من عبادنا) ووصفهما بأجمل الصفات
 وهو قوله تعالى (صالحين) واختلف في معنى قوله تبارك وتعالى (تخاتا هما) فقال عكرمة
 والضمك بالكفر وعن ابن عباس كانت امرأة نوح تقول للناس انه يجنون واذا آمن به أحسد
 أخبرن الجبابرة من قومه وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط
 وانما كانت خيانتهم في الدين وكانت مشركتين وقيل كانتا منافقتين وقيل خيانتهم التهمة اذا
 أوحى اليهما شيء أقسمتا به الى المشركين قاله الضمك وقيل كانت امرأة لوط اذا نزل به ضيف

دخت لتعلم قومها انه قد نزل به ضيف لما كانوا عليه من اتيان الرجال (قلم) أى فتسبب عن ذلك
 ان العبد من الصالحين لم (يغنيا عنهم) أى المرأتين بحق النكاح (من الله) أى من عذاب الملك
 الذى له الامر كله فلا امر لغيره (شياً) أى من اغناء لاجل لحيانتهما (وقيل) أى للمرأتين ممن
 أذن له فى القول النافذ الذى لا مرد له (ادخلا النار) أى قيل لهما ذلك عند موتهم ما أويوم
 القيامة (مع الداخلين) أى مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء
 فلم يغنى نوح ولوط عن امرأتهم ما شيا من عذاب الله تعالى وفى هذا المثل تعريض بأى المؤمنين
 عائشة وحفصة وما فرط منهم ما وتحذير لهما على أعلى وجهه وأشدّه وفيه تنبيه على أن
 العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة وقيل ان كفار مكة استمزوا وقالوا ان محمدا يشفع لنا فينبى تعالى
 ان الشفاعة لا تنفع كفار مكة وان كانوا اقرباء كما لا ينفع نوح امرأته ولا لوط امرأته مع
 قريب مالهما الكفرهما * ثم شرع تعالى فى ضرب المثل الثانى فقال تعالى (وضرب الله) أى الملك
 الاعلى الذى له صفات الكمال (مثلا للذين آمنوا امراة فرعون) واسمها آسية وهى بنت
 من احم آمنت وعمت صالحا فلم تضرها الوصلة بالكافر بالزوجة التى هى من أعظم الوصل
 ولا تنفع ايمانها كل امرئ بما كسب رهين وأثابها ربها تعالى أن جعلها فى الآخرة زوجة خير
 خلقه محمد صلى الله عليه وسلم فى دار كرامته بصبرها على عبادة الله تعالى وهى فى حباله عدوه
 وأسقط وصفه بالعبودية دليل على تحقيره وعدم رحمة له لانه من أعدى أعدائه وقوله تعالى (أذ
 قالت) ظرف للمثل المحذوف أى مثلهم مثلها حين قالت (رب) أى أيها المحسن الى بالهداية
 وأنا فى حباله هذا الكافر الجبار (ابن لى عندك بيتا) ويثبت مرادها بالمندية فقالت (فى الجنة)
 أى دار المقربين وقد أجاب اسبحانه بأن جعلها زوجة أكمل خلقه محمد صلى الله عليه وسلم فكانت
 معه فى منزله الذى هو أعلى المنازل (ونجى من فرعون) أى فلا كون عنده (وعمله) فلا تسلطه
 على ما يضرتنى عندك فى الآخرة فلا عمل بشئ من عمله وهو شركه وقال ابن عباس جماعة (ونجى)
 اعادت العامل تأكيذا (من القوم الظالمين) أى الناس الاقوياء العربيين الذين يضعون أعمالهم
 فى غير موضعها فاستجاب الله تعالى دعائها وأحسن اليها لاجل محبتها للمحبوب وهو كليم الله
 موسى عليه السلام كما يقال * صديق صديقى داخل فى صداقتى * وذلك أن موسى عليه السلام لما
 غلب السحرة آمنت به فلما تبين لفرعون ايمانها أوتديدها ورجلها بأربعة أوتاد وألقاها فى الشمس
 فاذا انصرفوا عنها أظلمت الملائكة وفى القصة ان فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما ألقاها
 بالصخرة قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة فأبصرته من مرمرية خضراء فانتزع روجها فالتصت
 الصخرة على جسد لاروح فيه ولم تجدا لما وقال الحسن وابن كيسان رفع الله تعالى امرأة فرعون
 الى الجنة فهى فيها تأكل وتشرب وقوله تعالى (ومريم ابنت عمران) عطف على امرأة فرعون
 تسليمة للارامل (التي أحصنت فرجها) اى عفت عن السوء وجميع مقدماته كانت كالحصن
 العظيم المانع من العدو فاستقرت على حالها الى المات فرجها الله تعالى فى الجنة جزاء لها بحجر
 خلقه محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعض المفسرين أراد بالفرج هنا الجيب لقوله تعالى (ففنجنا)

أى بالثامن العظيمة بواسطة ملك جبريل عليه السلام (فيه) أى فى جيب درعها قال البقاعى
أوفى فرجها الحقيقى وعلى هذا فلا حاجة الى التأويل (من روحنا) أى من روح خلقناه بلا
واسطة أصل وهو روح عيسى عليه السلام (وصدقت بكلمات ربها) أى المحسن اليها واختلف
فى تلك الكلمات فقال مقاتل يعنى بالكلمات عيسى وأنه نبي وعيسى كلمة الله وقال البغوى
يعنى الشرائع التى شرعها الله تعالى للعباد بكلماته المنزلة وقيل هى قول جبريل عليه السلام لهما
انما أنا رسول ربك الآية وعلى كل قول استحققت ان تسمى لذلك صديقه وقرأ (وكتبه) أبو عمرو
وحفص يضم الكاف والتاء جمعاً والباقيون بكسر الكاف وفتح التاء وبعد هاء ألف افراداً
والمراد منه الكثرة فالمراد به الجنس فيكون فى معنى كل كتاب أنزله الله تعالى على ولد هاء وأخبره
وقوله تعالى (وكانت من القاتنين) يجوز فى من وجهان أحدهما انم الابتداء الغاية والساقى
انها للتبعية وقصد ذكرهما الزمخشري فقال فن للتبعية ويجوز أن تكون لابتداء الغاية على
انها ولدت من القاتنين لانها من أعقاب هرون أخى موسى صلوات الله وسلامه على نبينا
وعليهما وعليهما وعلى سائر الانبياء وآلهم أجمعين قال الزمخشري فان قلت لم قبل من القاتنين
على التذكير قلت لأن القنوت صفة تشتمل من قن من القبيلين فغلب ذكوره على اناته وقيل
أراد من القوم القاتنين ويجوز أن يرجع هذا الى أهل بيتها فانهم كانوا مطيعين لله والقنوت
الطاعة وقال عطاء من المصلين بين المغرب والعشاء وعن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لخديجة وهى تجود بنفسها اذا قدمت على ضرتك فأقرئين منى السلام مريم
بنت عمران وآسية بنت مزاحم وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كدل من نساء
العالمين أربع مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم
امرات فرعون وروى الشيخان عن أبي موسى الأشعري كدل من الرجال كثير ولم يكمل
من النساء الا مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام وما قاله البيضاوى تبع للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
سورة التحريم آياه الله توبه تصوحا حديث موضوع

﴿سورة الملك مكية﴾

وتسمى الواقعة والمنجية وتدعى فى التوراة المانعة لانها تقى وتنجى من عذاب القبر وعن ابن
شهاب انه كان يسميها الجهاد لانهم يجادلون عن صاحبها فى القبر وهى ثلاثون آية وثلاثمائة
وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة حرف

(بسم الله) الذى خضعت لكمال عظمتة الملوك (الرحمن) الذى عظمته الملائكة والجن والانس والحيوان والنبات
فى الوجود (الرحيم) الذى خص أوليائه بالنعيم بدار الخلود (تبارك) أى تكبر وتقدس
وتعالى وتعاظم وثبت ثباتاً لا مثيل له مع الجن والبركة وقيل دام فهو الدائم الذى لا أول لوجوده
ولا آخر لدوامه (الذى بيده) أى بقدرته وتصرفه لا بقدرته غيره (الملك) أى له الامر والتهيؤ

وملك السموات في الدنيا والآخرة وقال ابن عباس بيده الملك يعز من يشاء ويذل من يشاء
 ويحيي ويميت ويغني ويفقر ويعطي ويمنع قال الرازي وهذه الكلمة تستعمل لتأكيد
 كونه تعالى ملكا ومالكا كما يقال يذل فلان الامر والنهي والحل والعقد وذكر اليد انما هو
 تصوير للاحاطة والتمام القدرة لانها معملها مع التسعة عن الجارحة وعن كل ما يفهم حاجة
 أو شبهها (وهو على كل شيء) أي من الممكنات (قدِير) أي تام القدرة * (تنبه) * اخرج أهل
 السنة بهذه الآية على أنه لا يثبت الاقدرة الله تعالى وابطلوا القول بالطباع كقول الفلاسفة
 وابطلوا القول بالتولدات كقول المعتزلة وابطلوا القول بكون العبد موجد الافعال نفسه لقوله
 تعالى وهو على كل شيء قدير ودلت هذه الآية على الوحدة اية لاننا لو قدرنا الهاتين اياهما ما
 كان يقدر على ايجاد شيء أولا فان لم يقدر على ايجاد شيء لم يكن الهما وان قدر كان مقدرا وذلك الاله الثاني
 شيئا فيلزم كون ذلك الشيء مقدورا للاله الاول لقوله وهو على كل شيء قدير فيلزم وقوع مخلوق
 من خالقين وانه محال لانه اذا كان كل واحد منهما مستقلا بالايجاد يلزم أن يستغنى كل واحد
 منهما عن كل واحد منهما فيكون محتاجا اليهما وغنيا عنهما وذلك محال وقراء هو على كل شيء
 قدير وهو العزيز الغفور وهو اللطيف وما أشبه ذلك أبو عمر ووقالون والكسائي بسكون الهاء
 والباقون بضمها وخرج بقولنا من الممكنات أنه تعالى ليس قادرا على نفسه وأجاب بعضهم بأن
 هذا عام مخصوص ودل على تمام قدرته قوله تعالى (الذي خلق) أي قدر وأوجد (الموت
 والحياة) قبل خلق الموت في الدنيا والحياة في الآخرة وقدم الموت على الحياة لان الموت الى
 القهر أقرب كما قدم البناء على البنين فقال يهب لمن يشاء انا انا ويهب لمن يشاء الذكور وقيل
 قدمه لانه أقدم لان الاشياء في الابداء كانت في حكم الموت كالنطف والتراب ونحوه وقال
 قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله أذل بني آدم بالموت وجعل الدينار حياة
 ثم دار موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم دار بقاء وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لولا ثلاث ما أطأ ابن آدم رأسه الفقر والمرض والموت وقيل انما قدم الموت على الحياة
 لان من نصب الموت بين عينيه كان أقوى الدواعي الى العمل وحكى عن ابن عباس والكوفي
 ومقاتل ان الموت والحياة جنمان والموت في هيئة كبش لا يترشئ ولا يجدر بوجه الامات وخلق
 الحياة على صورة فرس أنثى بلقاء وهي التي كان جبريل عليه السلام والانبياء عليهم السلام
 يركبونها خطوتها مائة البصر فوق الجمار ودون البغل لا تمر بشيء ولا يجدر بوجه الاحي ولا
 نطأ على شيء الاحي وهي التي أخذ السامري من أثرها فاقام على الجمل فحي حكاها الثعلبي
 والقشيري عن ابن عباس وعن مقاتل خلق الموت بمعنى النطفة والعلقه والمضغة وخلق الحياة
 يعني خلق انسانا فنفخ فيه الروح فصار انسانا قال القرطبي وهذا حسن يدل عليه قوله
 تعالى (ليبلوكم) أي يعاملكم وهو أعلم بكم من أنفسكم معاملة المختبر لظاهر ما عندكم من
 العمل بالاختبار (أيكم أحسن عملا) أي من جهة العمل أي عمله أحسن من عمل غيره

وروى عن عمر بن قوماً أحسن عملاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله
وقال الفضيل بن عياض أحسن عملاً خلصه وأصوبه وقال العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً
صواباً فالتخلص إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة وقال الحسن أكرم أزهدي الدنيا
واتركي لها وقال السدي أكرم أكثر الموت ذكراً وأحسن استعداداً وأشد خوفاً وحذراً
وقبل يعاملكم معاملة المختبر فيبلو العبد بموت من يعز عليه ليبين صبره وبالحياة ليبين شكره
وقبل خلق الله تعالى الموت للبعث والجزاء وخلق الله الحياة للابتلاء (فان قيل) الابتلاء هو
التجربة والامتحان حتى يعلم أنه هل يطيع أو يعصى وذلك في حق الله تعالى العالم بجميع
الاشياء محال (أجيب) بأن الابتلاء من الله تعالى هو ان يعامل عبده معاملة تشبه المختبر كما
مرت الإشارة اليه (وهو) أي والحال أنه وحده (العزير) أي الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه
شيء (الغفور) أي الذي مع ذلك يفعل في محو الذنوب عينا وأثراً فعلى المبالغ في ذلك ويتلقى
من أقبل اليه أحسن تلقى كما قال تعالى في الحديث القدسي ومن أتاني بشيئ آتيته هرولة وقوله
تعالى (الذي خلق) أي أبدع على هذا التقدير من غير مثال سبق (سبع سموات) يجوز أن
يكون تابعا للعزير الغفور نعتاً وبياناً أو بدلاً وأن يكون منقطعاً عنه خبر مبتدأ محذوف أو
مفعول فعل مقدر وقوله تعالى (طباقة) صفة لسبع وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه جمع طبق
نحو جبل وجبال والثاني أنه جمع طبقة فخورجة ورحاب والثالث أنه مصدر طابق يقال
طابق مطابقة وطباقة فأنما أن يجعل نفس المصدر بالفتحة واما على حذف مضاف أي ذات
طباق واما أن ينتصب على المصدر بفعل مقلد أي طوبقت طباقاً من قولهم طابق النعل
أي جعله طبقة فوق طبقة أخرى وروى عن ابن عباس طباقة أي بعض ما فوق بعض قال البقاعي
بحيث يكون كل جزء منها مطاباً للجزء من الأخرى ولا يكون جزء منها خارجاً عن ذلك قال
وهي لا تكون كذلك إلا أن تكون الأرض كرة والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر
البضعة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا إلى أن يكون العرش محيطاً بالكل
والكرسي الذي هو أقربها بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة فما ظنك بما تحته وكل سماء في التي
فوقها بهذه النسبة وقد قرر أهل الهيئة أنها كذلك وليس في الشرع ما يخالفه بل ظواهره
توافقها ولا سيما التشبيه بالحلقة الملقاة في فلاة فسبحان اللطيف الخبير ولا شك أن من تفكر
في هذه العظمة مع ما لطف بها فيما هي فيها النامن المنافع أثر سبحانه بالحب وأفرده عن كل ضد
فانقطع بالجلال اليه ولم يعمل الا عليه في كل دفع ونفع وسارع في مرضاه ومحابه في كل
خفض ورفع (قريبه) ذات هذه الآية على القدرة من وجوه أحدها من حيث بقاؤها في جوار
الهواء معلقة بالاعماد ولا سلسلة ثانياً ان كلامها اختص بحركة خاصة متقدرة بقدر معين
من السرعة والبطء الى جهة معينة ثالثاً كونها في ذاتها محدثة وكل ذلك يدل على
انسادها الى قادر تام القدرة وقوله تعالى (ما ترى في خلق الرحمن) أي للسعوات ولغيرها خطاب
للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل مخاطب وكذا القول في قوله تعالى فارجع البصر ثم ارجع

البصر ينقلب اليك البصر (من تفاوت) أى من اعوجاج ولا تناقض ولا تباین بل هي مستقيمة مستوية ذالة على خالقها وان اختلف صورة وقيل المراد بذلك السموات خاصة أى ما ترى في خلق السموات من عيب وأصله من الفوت وهو ان يفوت بعضها بعضا فيقع الخلل لعدم استوائها يدل عليه قول ابن عباس من تفرق وقال السدى أى من اختلاف وعيب يقول الناظر لو كان كذا المكان أحسن وقيل المراد من التفاوت القصور لقوله تعالى بعد ذلك فارجع البصر هل ترى من فطور وتطيره قوله تعالى وما لها من فروج قال الفخار ويحتمل أن يكون المعنى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت في الدلالة على حكم الصانع وأنه لم يخلقها عبثا * (تنبيه) * دلت هذه الآية على كمال علم الله تعالى وذلك ان المحس دل على ان هذه السموات السبع أجسام مخلوقة على وجه الاحكام والاتقان وكل فاعل كان فعله محكما متقنا فلا بد وأن يكون عالما فدلّت الآية على كونه تعالى عالما بالمعلومات فقوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت اشارة الى كونها محكمة متقنة وقرأ ما ترى وهل ترى أبو عمرو وحجزة والكسائي بالامالة محضنة وورش بين بين والباقون بالفتح وأدغم لام هل في التاء أبو عمرو وهشام وحجزة والكسائي وقرأ من نفوت حجة والكسائي بغير ألف بعد الفاء وتشديد الواو والباقون بألف بعد الفاء وتحفيف الواو وقوله تعالى (فارجع البصر) مسبب عن قوله تعالى ما ترى وقوله تعالى (هل ترى من فطور) جملة يجوز أن تكون معلقة لفعل محذوف يدل عليه فارجع البصر أى فارجع البصر فانظر هل ترى وأن يكون فارجع البصر مضمنا معنى انظر لانه بمعنىا فيكون هو المعلق والقصور جمع فطور وهو الشق يقال فطره فانظر ومنه فطر ناب البعير كما يقال شق ومعناه شق اللحم وطلع قال المفسرون القصور الصدوع والشقوق قال القائل

شققت القلب ثم دررت فيه * هو الفلبط فالتام القصور

(ثم ارجع البصر) وقوله تعالى (كترين) نصب على المصدر كترين وهو منى لا يراد به حقيقة بل التكرير يدل على قوله تعالى (ينقلب اليك البصر خائشا) أى صاغرا ذليلا بعيدا عن اصابة المطلوب كأنه طرد عنه طردا بالصغار (وهو حسير) أى كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة وهذا ان الوصفان لا يأتیان بنظرين ولا ثلاث وانما المعنى كرات وهذا كقولهم ابيك وسعديك وحنانيك ودوايك وهذا ذك لا يريدون بهذه التثنية تنقيح الواحد انما يريدون التكرير أى اجابة لتبعها اجابة والاتناقض الغرض والتثنية تفيد التكرير لقريئة كما يفيد أصلها وهو العطف لقريئة كقوله * لوعد قبر وقبر كنت أكرمه * أى قبور كثيرة ليتم المدح وقال ابن عطية كترين معناه مرتين ونصبهما على المصدر وقيل الاولى ليرى حسنهما واستوامهما والثانية ليبصر كواكبها في مسيرها وانتهائها وهذا بظاهرها يضم التثنية فقط وروى البغوي عن كعب أنه قال السماء الدنيا مروج مكفوف والثانية مبرجة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفراء وال خامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حمراء وبين

السماء السابعة والحب السبعة محاربي من نور ثم ذكر تعالى دلالة أخرى بعد تلك الدلالة تدل
 على تمام قدرته بقوله تعالى (ولقد زينا) بمائتين العظيمة (السماء الدنيا) أى القرى لأنها
 أقرب السموات إلى الأرض وهي التي تشاهدونها (بمصايح) جمع مصباح وهو السراج أى
 بنجوم متقدمة عظيمة جدا نفوت الحصر ظاهرة سائرة مضئية ظاهرة زاهرة وهي الكواكب التي
 تنور الأرض بالليل إضاءة السرج التي تنورون بها أسقوف دوركم وسمى الكواكب مصايح
 لإضاءتها وزينة لأن الناس يزينون مساكنهم ودورهم بالمصايح فكانت قال واقدرينا سقف
 الدار التي اجتمع فيها مصايح والتزين بها لا يمنع أن تكون مركزية فيما فوقها من السموات وهي
 تراه بحسب الشقوق وبالأجرام السموات من الصفاء وتلك المصايح من شدة الإضاءة
 (وجعلناها) أى المصايح بمائتين العظيمة مع كونها زينة واعلاما للهداية (رجوما للشياطين)
 أى الذين يحق لهم الطرد من الجن لما لهم من الاحتراق حراسة للسماء التي هي محل تنزل أمرنا
 بالقضاء والقدر وانزال هذا الذكر الحكيم ثلاثا يفسد وبإستراق السمع فيها على الناس دينهم
 الحق ويلبسوا عليهم أمرهم بخلف الحق الذي قد ختمناه بالإيمان بالباطل والرجوم جمع رجم وهو
 مصدر في الأصل أطلق على المرجوم به كضرب الأمير ويجوز أن يكون باقيا على مصدرية
 ويقدر مضاف أى ذات رجوم وجمع المصدر باعتبار أنواعه والشهاب المرجوم به منفصل من
 نار الكوكب وهو قار في فلكه على حاله كقبس النار يؤخذ منها وهي باقية لا تنقص وذلك مسوخ
 لتسميتها بالنجوم فمن لحقه الشهاب منهم قتله أو ضعه أمره وخيله وقال أبو علي جوابا لمن قال
 كيف تكون زينة وهي رجوم لا تنقى كيفية الرجم أن يؤخذ نار من ضوء الكوكب يرمى بها
 الشيطان والكوكب في مكانه لا يرحم به وقيل الرجوم هنا الظنون والشياطين شياطين الانس
 كما قال القائل * وما هو عنها بالحديث المرجوم * فيكون المعنى جعلناها ظنونا ورجوما بالغيب
 لشياطين الانس وهم المنجمون يتكلمون بهارجا بالغيب في أشياء من عظيم الابتلاء وعن قتادة
 خلقت النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها في تأويل فيها غير
 ذلك أخطأ وتكلف ما لا علم له به وتعدى وظلم (وأعندنا) أى هيأنا في الآخرة مع هذا الذي
 في الدنيا بمائتين العظيمة (أهم) أى للشياطين (عذاب السعير) أى التي في غاية الاتقاد
 في الآخرة قال المبرد سمرت النار فهي مسعورة وسعير مثل مقتولة وقيل وهذه الآية تدل
 على أن النار مخلوقة الآن لأن قوله تعالى وأعندنا لهم خبر عن الماضي ولما أخبر تعالى عن
 تهمة العذاب لهم بالخصوص أخبر عن تهمة لكل عامل بأعمالهم على وجه اندرجوا هم
 فيه فقال عز من قائل (والذين كفروا) أى أوقعوا التغطية لما من حق أن يظهر ويظهر من
 الأذعان لآله (برجم) أى الذي تفرديا بعبادتهم والاحسان اليهم فأنكروا العبادة لهم بعد الموت
 كفرا بما شاهدوا من اختراعه لهم من العدم (عذاب جهنم) أى الدركة النارية التي تلقاها
 بالجهنم والعبوسة والغضب (وبئس المصير) أى هي (إذا ألقوا) أى طرح الكفار (فيها)
 أى في نار جهنم من أى طارح أمرناه بطرحهم كما بطرح الخطي في النار العظيمة (سمعوا لها)

أى جهنم نفسها (شبهاً) أى صرنا مثلاً لشدة نكارة من أول صوت الحمار لشدة وقولها
وعليانها قال ابن عباس الشبهى لجهنم عند اللقاء الكفار فيها كسبهى البغلة للشعير وأولها
على حذف مضاف كما قال عطاء الشبهى للكفار أى سمعوا من أنفسهم شبيهاً كقوله تعالى لهم
فيها زفير وشبهى قال القرطبي الشبهى فى الصدر والرؤى فى الحلق وقدمضى فى سورة هود
(وهى تقور) أى تغلى بهم ومنه قول حسان

تركتهم قدركم لاشئ فيها * وقدر القوم بجاية تقور

قال ابن عباس تغلى بهم كغلى المراحل وقرأ لولون وأبو عمرو والكسائى بسكون الهاء والباقون
بكسر ها (تكدغيز) أى تقرب من أن يتفصل بعضهما من بعض كما يقال يكاد فلان ينشق
من غيظه وفلان غضب فطارت شقة منه فى الأرض وشقة فى السماء كناية عن شدة الغضب وقرأ
البرى بتشديد التاء من غيز فى الوصل والسوسى على أصله بادغام الدال فى التاء (من الغيظ) أى
عليهم وقال سعيد بن جبيرة كدغيز من الغيظ يعنى يتقطع ويتفصل بعضهما من بعض وقال ابن
عباس تميز من شدة الغيظ على أعداء الله تعالى وذلك كله لغضب سيدها وتأتى يوم القيامة تقاد
الى المحشر بألف زمام لكل زمام سبعون ألف ملك يقودونهابه وهى من شدة الغيظ تقوى على
الملائكة وتحمل على الناس فتقطع الأزمة جميعاً وتحطم أهل المحشر فلا يرد هاعنهم إلا النبى صلى
الله عليه وسلم يقابلها بنوره فتراجع مع أن لكل ملك من القوة ما لو أمر أن يقطع الأرض وما عليها
من الجبال ويصعد بها فى الجوف من غير كلفة وهذا كما أطنأها فى الدنيا بنفخه روى أبو داود
عن ابن عمر أنه قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر صلانه الى أن
قال ثم نفخ فى آخر سجوده فقال افها ف ألم تعدنى أن لاتعذبهم وأنا فيهم ألم تعدنى أن لاتعذبهم
وهم يستغفرون ولما ذكر تعالى حالها أتبعه خالهم فقال تعالى (كلما ألقى فيها) أى فى جهنم يدفع
الزبانية لهم (فوج) أى جماعة فى غاية الاسراع والانفاج الجماعات فى تفرقة ومنه قوله
تعالى فتأتون أفواجا والمراد ههنا بالفوج جماعة من الكفار (سألهم) أى ذلك الفوج (خرنمها)
أى النار وهم مالك واعوانه سؤال توبخ وتقرىع (ألم يأتكم) أى فى الدنيا (نذير) أى رسول
يحذركم هذا اليوم حتى تحذروا قال الزجاج وهذا التوبيخ زيادة لهم فى العذاب (قالوا بلى)
قرأه جزه والكسائى بالامالة محضة ورش بالقمح وبين اللفظين والباقون بالقمح والوقف عليها
كما فى الوصل (قد جاء نذير) أى محذور بليغ التحذير * (تنبيه) * فى ذلك دليل على جواز
الجمع بين حرفى الجواب ونفس الجملة الجواب بها اذ لو قالوا بلى لفهم المعنى وانهم أظهره
تخسراً وازيادة فى نعمتهم على أنهم يطهرون فى قبول قول النذير وليعطفوا عليه قولهم (فكذبنا)
أى قسبنا عن محبته انا وقمنا التكذيب بكل ما قاله النذير (وقلنا) أى زيادة فى التكذيب
(ما نزل الله) أى الذى له الكمال كله عليكم ولا على غيركم (من شئ) لا وجهاً ولا غيره وما كفانا
هذا القصور حتى قلنا مؤكدين (أن) أى ما (أنتم) أى أيها النذير المسد كورون فى نذير
المراد به الجنس (الذى ضلال) أى بعد عن الطريق (كسر) قبالفتاى لا التكذيب والسفه

بالاستجهال والاستخفاف وقيل قوله تعالى إن أنتم إلا في ضلال كبير من كلام الملائكة
 للكفار حين أخبروا بالكذب (وقالوا) أي الكفار زيادة في توبيخ أنفسهم (لو كان) أي
 بما لنا من الغيرة (نسمع) أي كلام الرسل فنقبله حجة من غير بحث وتفتيش اعتماد على
 ما لاح من صدقهم بالمعجزات (أو نعقل) أي بما أدته البساسة السمع فنفكر في حكمه
 ومعانيه تفكر المستبصرين (ما كنا) أي كونا نادئنا (في أصحاب السعير) أي
 في عدا من أعدت له النار التي هي في غاية الإيقاد * (تنبيه) * في الآية أعظم فضيلة للعقل
 روى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن
 عقله فبقدر عقله تكون عبادته أما معتم قول القهار لو كنا نسمع أو نعقل الآية (فاعترفوا)
 أي بالغوا في الاعتراف حيث لا ينفعهم الاعتراف (بذنبهم) أي في دار الجزاء كما بالغوا
 في التكذيب في دار العمل والذنب لم يجمع لانه في الأصل مصدر والمراد به تكذيب الرسل
 (فسحقا) أي فبعد الهام من رحمة الله تعالى وهو دعاء عليهم مستجاب (لأصحاب السعير) أي
 الذين قضت عليهم أعمالهم بغيرهم وقال سعيد بن جبيرة أبو صالح هو واد في جهنم يقال له
 السحق وقرأ الكسائي بضم الحاء والباءون بسكونها ولما ذكر أصحاب السعير تبعهم
 ذكر أصدادهم بقوله تعالى (إن الذين يخشون) أي يخافون (ربهم) أي المحسن اليهم خوفا
 أرق قلوبهم وأرق أعينهم بحيث لا يقر لهم قرار من توقعهم العقوبة كلما ازدادوا طاعة
 ازدادوا خشية يوتون ما أتوا وقلوبهم وجللة (بالغيب) أي حال كونهم غائبين عن عذابه
 سبحانه أو عبيده غائب عنهم أو وهم غائبون عن أعين الناس فهم مع الناس يتكلمون وقلوبهم
 تتلظى بنيران الخوف وتكلم بسبب خوف الهيبة فيتركون المعصية حيث لا يراهم أحد من الناس
 ولا يكون لهم هذا البريضة عظيمة فعلى العاقل أن يطوع نفسه لترجع مطمئنة بأن ترضى
 بالله بالتدخل في رق العبودية وبالإسلام دين البصير غير يقاها فلا ينازع الملك في رداؤه
 الكبرياء وازاره العظمة وتاجه الجلال وحلته الجمال ولا ينازعه فيما يدبره من الشرائع ويظهره
 من المعارف وبحكمه به على عبيده من قضائه وقدره (لهم مغفرة) أي عظيمة تأتي على جميع
 ذنوبهم (وأجر) أي من فضل الله تعالى (كبير) يكون لهم به من الأكرام ما ينسيهم ما قاسوه
 في الدين من شدائد الأيلام ويصغروا في جنبه لئلا يذنبوا العظام (وأسرؤا) أي أيها الخلائق
 (قولكم) أي خبرا كان أو سراً (أو أجهروا به) فانه يعلمه ويجازيكم به اللفظ لفظ الأمر
 والمراد به الخبر يعني أن أخفيتم كلامكم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأجهرتم به فسواء
 (أنه) أي ربكم (علم) أي بالغ العلم (بذات الصدور) أي بحقيقتهم وكنهم وأحوالها وجبلتها وما
 يحدث عنها من الخير والشر وقال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا ينالون من النبي صلى
 الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام فقال بعضهم لبعض أسرؤا قولكم كي لا يسمع رب
 محمد فأسرؤا قولكم أو أجهروا به يعني وأسروا قولكم في محمد صلى الله عليه وسلم وقال غيره
 انه خطاب عام لجميع الخلق في جميع الأعمال والمراد أن قولكم وعملكم على أي سبيل وجد

فالحال واحد في علمه تعالى فاحذروا من المعاصي سراً كما تحذرون عنها جهراً فان ذلك لا يتفاوت بالنسبة الى علم الله تعالى ولما قال تعالى انه علم بذات الصدور ذكر الدليل على انه عالم فقال تعالى (الا يعلم من خلق) أى من خلق لا بد وأن يكون عالماً بما خلقه لان الخلق هو اليجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد الى الشيء لا بد وأن يكون عالماً بحقيقة ذلك المخلوق كيفية وكيفية والمعنى الا يعلم السر من خلق السر يقول انا خلقت السر في القلب أفلا أكون عالماً بما في قلوب العباد قال أهل المعاني ان شئت جعلته من أسماء الخالق تعالى ويكون المعنى الا يعلم الخالق خلقه وان شئت جعلته من أسماء المخلوق والمعنى الا يعلم الله من خلقه ولا بد أن يكون الخالق عالماً بما خلقه وما يخلقه قال ابن المسيب بينا رجل واقف بالليل في شجر كثير وقد عصفت الريح فوقع في نفس الرجل أن ترى الله يعلم ما يسقط من هذا الورق فنودي من جانب الغيبة بصوت عظيم الا يعلم من خلق (وهو) أى والحال انه هو (اللطيف) الذي يعلم ما به في القلوب (الخبير) أى البالغ العلم بالظواهر والبواطن فكيف يخفى عليه شيء من الاشياء وقال أبو اسحق الاسفراخني من أسماء صفات الذات ما هو العلم منها العليم ومعناه تعميم جميع المعلومات ومنها الحكيم ويختص بأن يعلم دقائق الاوصاف ومنها الشهيد ويختص بأن يعلم الغائب والحاضر ومعناه أن لا يغيب عنه شيء ومنها الحافظ ويختص بأنه لا ينسى شيئاً ومنها المحصى ويختص بأنه لا يشغله الكثرة عن العلم مثل ضوء النور واشتداد الريح وتساقط الاوراق فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات في كل ورقة وكيف لا يعلم وهو الذي يخلق وقد قال الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ولما كان هذا أمراً غامضاً دل عليه بأمر مشاهد أبده بطلعه وأتقنه بخبره فقال مستأنفاً (هو) أى وحده (الذي جعل لكم الارض) على سعتها وعظمتها وحرزها كثير منها (ذلولاً) أى مسخرة لا تمنع ان تصلوا الى منافعكم فيها قابله للانقياد لما تريدون منها من مشي وزرع حبوب وغرس أشجار وغير ذلك وقيل ثبتها بالجبال لئلا تزول بأهلها ولو كانت مما يلهث لما كانت منقادة لنا وقيل لو كانت مثل الذهب والحديد لكانت تسخن جداً في الصيف وتبرد جداً في الشتاء * (تنبيه) * في ذكر هذه الآية بعد الآية المتقدمة تهديد للكفرة كقول السيد لعبد الله أساء اليه سرايا فلان أنا أعرف سرّك وعلايتك فاجلس في هذه الدار التي وهبتها لك وكل هذا الخبز الذي هيأته لك ولا تأمن مكري وتأديبي فكأنه تعالى يقول يا أيها الكفار انا عالم بسرّكم وجهركم وضما نركم خفا فوني فان الارض التي هي قراركم انا ذللنا لكم ولو شئت خسفت بكم وقوله تعالى (فامشوا) أى الهوينا مكمسين وغير مكمسين ان شئتم من غير صعوبة توجب لكم وثوباً وجوا (في مناكبها) مثل لفرط التذلل ومجاوزه الغاية لان المنكبين ملتقاهما من الغارب ارق شيء من البعير وأنباه عن ان يطأه الركاب بقدمه ويعتمد عليه فاذا جعلها في الذل بحيث يمشي في مناكبهم لم يترك شيئاً وهذا أمر اباحه وفيه اظهار الامتنان وقيل خبر بلفظ الامر أى لكي تمشوا في اطرافها ونواحيها وأكلها وجبالها وقال ابن عباس وبشعرين كعب وقبادة في مناكبها في جبالها وتذليلها أدل على

تذليل غيرها وليكن مشيكم فيها وتصرفاتكم بذل واخبات وسكون استصغار الانفسكم وشكرا
 لمن جفر لكم ذلك وروى أن بشير بن كعب كانت له سرية فقال لها ان أخبريني ما مناصك ب
 الارض فانت حرة فقال مناصك بها جبالها فقال لها صرت حرة فأراد ان يتزوجها فسأل أبا
 الدرداء فقال دع ما يرييك الى ما لا يرييك وقال مجاهد في اطرافها وعنه أيضا في طرقها
 وبخاجها وهو قول السدي والحسن وقال الكلبي في جوانبها ومنكب الرجل چانبها
 (فائدة) حكى قتادة عن أبي الخلد ان الارض أربعة وعشرون ألف فرسخ للسودان اثنا عشر
 ألفا والترم غمانية آلاف وللقرس ثلاثة آلاف وللغرب ألف ثم ذكرهم تعالى بأنه سملها لخراج
 البركات بقوله تعالى (وكلوا) ودل على ان الرزق فوق الكفاية بقوله تعالى (من رزقه) الذي
 أودعه لكم فيها قال الحسن مما أحل لكم وقيل مما خلقه الله لكم رزقا في الارض (والله)
 أي وحده (النشور) وهو اخراج جميع الحيوانات التي أكلتها الارض وأفسدتها بخرجهما
 سبحانه في الوقت الذي يريد على ما كان كل منها عليه عند الموت كما أخرج تلك الارزاق لافرق
 بين هذا وذاك غير انكم لا تأملون فيافوز من شكر ويا هلاك من كفر فعودوا أنفسكم بالخيرات
 لعلها تنقاد كما قيل * هي النفس ماعودتها تعود * ولما كان لم يكن بعد الاستعطاف الا الانذار
 قال تعالى مهذا للعكذين (أأنتم) قرأ قبل في الوصل بابدال الهمزة بعدراء النشور وواو
 وسهل الهمزة الثانية نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام بخلاف عنه وحققها الباقون وأدخل
 بينهما أذا قالون وأبو عمرو وهشام والباقيون بغير ادخال وقوله تعالى (من في السماء) فيه وجوه
 أحدها من ملكونه في السماء لانها مسكن ملائكتهم وشم عرشه وكرسيه والروح المحفوظون منها
 ينزل قضاياء وكتبه وأوامره ونواهييه والثاني أن ذلك على حذف مضاف أي أأنتم خالق من
 في السماء والثالث ان في بمعنى على أي على السماء كقوله ولا صلبكم في جذوع النخل أي على
 جذوع النخل وانما احتاج القائل بهذين الوجهين الى ذلك لانه اعتقد أن من واقعة على الباري
 تعالى شأنه وهو الظاهر وثبت بالدليل القطعي أنه ليس بتميز لئلا يلزم التجسيم ولا حاجة الى ذلك
 فان من هنا المراد بها الملائكة سكان السماء وهم الذين يتولون الرحمة والنقمة والرابع أنهم
 خوطبوا بذلك على اعتقادهم فان القوم كانوا مجسمة مشبهة وأنه في السماء وأن الرحمة والعذاب
 نازلان منه وكانوا يدعون من جهتها فقبل لهم على حسب اعتقادهم أأنتم من في السماء أي من
 تزعمون أنه في السماء قال الرازي هذه الآية لا يمكن اجراؤها على ظاهرها باجاء المسلمين لان ذلك
 يقتضي احاطة السماء به من جميع الجوانب فيكون أصغر منها والعرش أكبر من السماء بكثير
 فيكون حقيرا بالنسبة الى العرش وهو باطل بالاتفاق ولانه تعالى قال قل لمن ما في السموات
 والارض فلو كان فيها مكان ما كالنفسه فالمعنى اما من في السماء عذابه واما ان ذلك بحسب
 ما كانت العرب تعتقده واما من في السماء سلطانه وملكه وقدرته كما قال تعالى وهو الله في السموات
 وفي الارض فان الشيء الواحد لا يكون دفعة في مكانين والقرص من ذكر السماء تقسيم سلطان
 الله سبحانه وتعالى قدرته والمراد الملك الموكل بالعذاب وهو جبريل عليه السلام وقوله تعالى

(أن يحسف بكم الأرض) بدل من من في السماء بدل اشتمال وقال القرطبي يحفل أن يكون المنعني
 أن أنتم خالق من في السماء أن يحسف بكم الأرض كما خسفها بقارون وقرأ من في السماء أن نافع
 وابن كثير وأبو عمرو بابدال الهمزة الثانية المفتوحة بعد الكسرة ياء في الوصل والباقون
 بحقيقتهما (فاذا هي) أي الأرض التي أنتم عليها (تمور) أي تضطرب وهي تهوى بكم وتجري
 هابطة في الهواء وتشكفاً إلى حيث شاء سبحانه قال في القاموس المور الاضطراب والجريان على
 وجه الأرض والتحرك وقال الرازي أن الله تعالى يحرك الأرض عند الحسف بهم حتى تضطرب
 وتتحرك فتعلو عليهم وهم يحسفون فيها يذهبون والأرض فوقهم غور فتعلمهم إلى أسفل السافلين
 وقال القرطبي قال المحققون أن أنتم من فوق السماء كقوله تعالى فيسجوا في الأرض أي فوقها
 لا بالمعاسة والتحيز بل بالقهر والتدبير والاختبار في هذا صهيحة كثيرة منتشرة مشيرة إلى العلو
 لا يدفعها إلا ملحد أو جاهل أو معاند والمراد به أن يوقرهم وتقزيبه عن السفلى والتحق ووصفه بالعلو
 والعظمة لا بالالماكن والجلهات والحدود لأنها صفات الأجسام وإنما ترفع الأيدي بالدعاء إلى
 السماء لأن السماء مهبط الوحي ومنزل القدر ومحل القدم ومعدن المطهرين من الملائكة واليها
 ترفع أعمال العباد وفوقها عرشه وجنته كما جعل الله تعالى الكعبة قبله للصلاة ولأنه تعالى خلق
 الأمكنة وهو غيبر مهيئ وكان في أزله قبل خلق المكان والزمان ولا مكان له ولا زمان وهو الآن
 على ما عليه كان وقوله تعالى (أم أنتم) أي أيها المكذبون (من في السماء أن يرسل) بدل من من
 في السماء بدل اشتمال (عليكم) أي من السماء (حاصباً) قال ابن عباس رضى الله عنهما أي
 حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل وقيل ريج فيها حجارة وحصباء كأنها
 تقلع الحصباء لشدةها وقوتها وقيل هي سحاب فيها حجارة (فستعلمون) أي عن قريب بوعده
 لا يخلف عند معاناة العذاب (كيف نذير) أي أنذارى البليغ إذا شاهدتم العذاب وهو بحيث لا
 يستطاع ولا تتعلق الأطماع بكتف له ولا دفاع قال البقاعي وحذف الياء منه ومن تكبر إشارة
 إلى أنه وإن كان خارجاً عن الطوفان ليس منتهى مقدوره بل لديه مزيد لا غاية له بوجه ولا تحزير رأي
 على قراءة أكثر القراء قد قرأ ورش بالياء في الوصل فيسمادون الوقف والباقون بغير ياء وقفوا
 ووصلاً (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان تكبير) أي أنكارى عليهم لما أصبتم به من
 العذاب ولما ذكر تعالى ما تقدم من الوعيد ذكر البرهان على كمال قدرته بقوله تعالى (أولم يروا)
 أجمع القراء على القراءة بالغيب لأن السياق للرد على المكذبين بخلاف ما في النحل وأشار إلى بعد
 الغاية بحرف النهاية فقال تعالى (إلى الطير) وهو جمع طائر (فوقهم) أي في الهواء وقوله تعالى
 (صافات) أي باسطات أجضت أن يجوز أن يكون حالاً من الطير وأن يكون حالاً من فوقهم إذا
 جعلناه حالاً فتكون متداخلة وفوقهم ظرف لصافات على الأول وأولروا وقوله تعالى (ويقبضن)
 عطف الفعل على الاسم لأنه بمعنى أي وقبضات فالقول هناءم قول بالاسم عكس قوله تعالى
 إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا فان الاسم هناءم قول بالفعل وقال أبو حيان وعطف
 الفعل على الاسم لما كان في معناه ومثله قوله تعالى فالمقيرات صبحاً فآثرن عطف الفعل على الاسم

لما كان المعنى فاللاق أغرن فأثرن ومثل هذا العطف فصيح وكذا عكسه الا عند السهلي
فانه قبيح وقال الزمخشري صافات باسقاط أجنتهن في الجوف عند طير انهما لانهن اذا بسطنها
صفتن فوادها صفاو يقبضن ويضمهها اذا ضربن بها جنوبهن (فان قلت) لم قال ويقبضن ولم
يقال قابضات (قلت) لان اصل الطيران هو وصف الاجنحة لان الطيران في الهواء كالسباحة
في الماء والاصل في السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطاري على البسط
للاستقله اربعة على التحرك فحي بها هو طاري غير اصل بلفظ الفعل على معنى انهن صافات
ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من السابح اه وقال أبو جعفر النحاس يقال للطائر
اذا بسط جناحيه صاف واذا ضمهما فاصابا جنيبه قابض لانه يقبضهما وقيل ويقبض
أجنتهن بعد بسطها اذا وقف عن الطيران (ما عساه كهن) أي عن الوقوع في حال البسط
والقبض (الالرحن) أي الملك الذي رجته عامة لكل شيء بأن هياهن بعد ان أفاض عليهن
رجة الابداع على اشكال مختلفة وخصائص مفترقة هياهن للجري في الهواء (انه) أي الرحمن
سبحانه (بكل شيء بصير) أي بالغ البصر والعلم بظواهر الاشياء وبواطنها ههنا أراد كان والمعنى أولم
يستدلوا ببشوت الطير في الهواء على قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب وقوله تعالى
(أمن) مبتدأ وقوله تعالى (هذا) خبره وقوله تعالى (الذي) بدل من هذا وقوله تعالى (هو جند)
أي أعوان (لكم) صلة الذي وقوله تعالى (ينصركم) صفة جند (من دون الرحمن) أي غيره يدفع
عنكم عذابه أي لناصر لكم وقال ابن عباس رضي الله عنهما جندكم أي حزب ومنفعة لكم
واقط الجند يوحده ولذلك قال تعالى هذا الذي هو جند لكم وهو استقهاهم انكارى أي لا جند
لكم يدفع عنكم عذاب الله من دون الرحمن أي من سوى الرحمن وقرأ أبو عمرو بسكون الراء
وللدودي اختلاس الضمة أيضا والباقون بالرفع (ان الكافرون) أي ما الكافرون (الافى
غرو) أي من الشيطان بغرهم بأن لا عذاب ولا حساب قال بعض المفسرين كان الكفار
يتمنعون عن الايمان ويعاندون النبي صلى الله عليه وسلم معقدين على شيئين أحدهما قوتهم
بمالهم وعددهم والثاني اعتقادهم أن الاوثان توصل اليهم جميع الخيرات وتدفع عنهم جميع
الآفات فأبطل الله تعالى عليهم الاول بقوله تعالى أمن هذا الذي هو جندكم ينصركم الآية ورّد
عليهم الثاني بقوله تعالى (أمن هذا الذي يرزقكم) أي على سبيل التجدد والاستمرار (ان أمسك
رزقه) بامسك الاسباب التي ينشأ عنها كل مطر ولو كان الرزق موجودا وكثيرا وسهل التناول
فوضع الكل في فمه فأمسك الله تعالى عنه قوة الازداد ههنا أهل السموات والارض عن أن
يشوغوه تلك اللقمة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فمن يرزقكم أي لا رازق لكم
غيره (بل بطوا) أي عمدا واسفاهة لا احتياطا ونبعاة قال الرازي في اللوامع والبلعاج تقصم
الامر مع كثرة العوارف عنه (في عتق) أي مظهرين لعناد وتكبرهن الحق وخروج الى فاحش
الفساد (وتفور) أي تباعدن عن الحق واستولى ذلك عليهن حتى أحاط بهم مع انه لا قوة لاحد منهم
في جلب سائر ولا دفع ضار والداعي الى ذلك الشهوة والغضب (أمن عيشي مكا) أي واقعا على

وجهه أهدي أتمن عيشي سوبا) أي معتدلا (على صراط) أي طريق (مستقيم) وخبر من الثانية
 محذوف دل عليه خبر الأولى أي أهدي والمثل في المؤمن والكافر أي أيهما أهدي وقيل المراد
 بالمكعب الأعمى فإنه يتعسف فينكب وبالسوى البصير وقيل المكعب هو الذي يحشر على وجهه
 إلى النار ومن عيشي سوبا الذي يحشر على قدميه إلى الجنة وقال ابن عباس والكلي رضي الله
 عنهم عني بالذي عيشي مكبا على وجهه أبا جهل وبالذي عيشي سوبا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
 أبو بكر وقيل حمزة وقيل عمار بن ياسر قال عكرمة وقيل عامر في الكافر والمؤمن أي أن الكافر
 لا يدرى أعلى حق هو أم على باطل أي أهذا الكافر أهدي أم المسلم الذي عيشي سوبا معتدلا يصير
 الطريق وهو على صراط مستقيم وهو الاسلام وقرأ قبل بالسين وقرأ خلف بالاشماد أي بين
 الصاد والزاي والباقون بالصاد الخالص (قل) أي يا أشرف الخلق وأشفقهم عليهم مذكرا
 لهم بما دفع عنهم الملك من المفسدات وجمع لهم من المصلحات ليرجعوا إليه ولا يعولوا في حال من
 أحوالهم الا عليه (هو) أي الذي شرقتكم بهذا الذكر وبين لكم هذا البيان (الذي أنشأكم) أي
 أوجدكم ودرجكم في مدارج التربية حيث طوّركم في أطوار المختلفة في الرحم ويسر لكم
 بعد الطرح واللين حيث كانت المعدة ضعيفة عن أكثف منه (وجعل لكم السمع) أي لتسمعوا
 ما تعلقه قلوبكم فيهدبكم ووحده لقله التفاوت فيه ليظهر سر تصرفه سبحانه في القلوب بغاية
 المغاورة مع أنه أعظم الطرق الموصلة للمعاني إليها (والابصار) لتستروا وصنائه فتعبروا
 وتزدجروا عما يردبكم (والانفدة) أي القلوب التي جعلها سبحانه في غاية التوقد بالادراك
 لما لا يدركه بنية الحيوان لتتفكروا فتقبلوا على ما يليكم وجمعها لكثرة التفاوت في نور الابصار
 وادراك الانفدة (قل لا ما تشكرون) أي باستعمالها فيما خلقت لاجله وما مزينة والجملة
 مستأنفة مخبرة بقرينة شكرهم جدا على هذه النعم وهم يدعون أنهم أشكر الناس للاحسان
 وأعلاهم في العرفان (قل هو) أي وحده (الذي ذرأكم) أي خلقكم وبنكم ونشركم وكفركم
 وأنشأكم بعد ما كنتم كالدّر أطفالا ضعفاء (في الارض) التي تنفذ انه ذللها لكم ورزقكم منها
 النبات وغيره (وإليه) أي وحده بعد موتكم (تحتسرون) شيا فشيئا إلى البرزخ ودفعة واحدة
 يوم البعث الحساب فيجازي كلا بعمله (ويقولون) أي يجتدون هذا القول تجديدا مستقرا
 استنزه وتكذبا (مق هذا) وزادوا في الاستنزه بقرينتهم (الوعد) أي يوم القيامة والعذاب الذي
 توعدونناه (آن كنتم صادقين) أي في أنه لا بد أن آمنه وأنكم مقربون عند الله فلو كان لهم نبات
 الصبر لما كانوا طاشوا وهذا الطيش بابرار هذا القول القبيح ثم انه تعالى أجاب عن هذا السؤال
 بقوله عز وجل (قل) أي يا أيكم (م أخلق لهؤلاء البعداء) أي علم وقت قيام الساعة
 ونزول العذاب (عند الله) أي الذي له الاحاطة بجميع صفات الكمال فهو الذي يكون عنده
 وينبئهم جميع ما يراد منه لا يطلع عليه غيره (وأنما أنا نذير) أي كامل في أمر النذارة التي يلزم منه
 البشارة لمن أطاع النذير لا وظيفة على عند الملك الاعظم غير ذلك فلا وصول إلى سؤاله عما لا يؤذن
 في السؤال عنه (مبين) أي بين الانذار باقامة الأدلة حتى يصير ذلك كأنه مشاهدة لمن له قبول

العلم (فلما رآوه) أى العذاب بعد الحشر (زافعة) أى ذا قرب عظيم منهم (سبت) قال ابن عباس
 رضى الله عنهم أى اسودت (وجوه) وأظهر في موضع الاضمار تعجيبا وتعليقا للحكم بالوصف
 فقال تعالى (الذين كفروا) أى أظهر والسوء وغاية الكراهة في وجوههم وأوقع هذا الوصف
 • (تنبيه) • الاسم ساء أى احزن وجوههم العذاب ورؤيته ثم نبى للمفعول وساء هنا ليست
 المرادفة للبس وأثم كسرة السين نافع وابن عامر والكسائي والباقون باختلاس الكسرة (وقيل)
 أى قال لهم الخزنة تفرعوا وتوبوا (هذا الذى كنتم) أى جبله وطبعه (به) أى بسببه ومن أجله
 (تدعون) أى تتنمون وتسالون وتزعون أنكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تأتى عبرتها بطريق
 المضى لتحقيق وقوعها وقرأ هشام والكسائي بضم القاف والباقون بكسر ها (قل) أى يا أكرم
 الخلق لهؤلاء الذين طال نصبرهم منك وهم يتنمون هلاك كما قال تعالى: أم يقولون شاعر
 تبرز به رب المنون (أرايتم) أى أخبروني خبرا أنتم في الوثوق به على ما هو كالرؤية (إن أهلكنى
 الله) أى أمانى بعذاب أو غيره الذى له من الجلال والأكرام ما يعصم به وليه ويقصم عدوه وقرأ
 قل أرايتم في الموضوعين نافع بتسهيل الهجزة بعد الواو ولورش أيضا أبا لها القوا سقطها
 الكسائي والباقون بالتحقيق وإذا وقف هجزة سهل الهجزة وقرأ أن أهلكنى الله هجزة بكون الباء
 والباقون بقصها ومن سكن الباء رقى اللام من الاسم الجليل ومن قصها غم (ومن معى) أى من
 المؤمنين (أورحنا) أى بالنصر وأظهار الاسلام كما ترجو فأنجا بذلك من كل سوء ووقانا كل
 محذور وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحقق بفتح الباء والباقون بالسكون (فن يجير
 الكافرين) أى العربيقين في الكفر بأن يدفع عنهم ما يدفع الجار عن جاره (من عذاب اليم) أى
 لا يجير لهم منه (قل) أى يا خير الخلق (هو) أى الله وحده (الرحمن) أى الشامل الرحمة (أمانه)
 أى أنا ومن معى (وعليه) أى وحده (توكلنا) أى لانه لاشئ في يد غيره والألزام من يريد عذابه
 أو عذب من يريد رحمته فكل ما جرى على أيدي خلقه من رحمة أو عقوبة فهو الذى أجزا لانه
 الفاعل بالذات المستجمع لما يليق به من الصفات فنحن نرجو غيره ولا نخاف غيره (فستعجلون)
 أى عند معاناة العذاب عما قليل بوعده لاخاف فيه (من هو في ضلال مبين) أى بين أغشى أم أنتم
 وقرأ الكسائي بعد السين بياء الغيبة نظر الى قول الكافرين والباقون ببناء الخطاب ما على
 الوعيد وما على الالتفات من الغيبة المرادة في قراءة الكسائي وهو تهديد لهم (قل) أى يا أعظم
 خلقنا وأعلمهم بنا (أرايتم) أى أخبروني اخبار الالبس فيه (إن أصبح ماؤكم) أى الذى تعدونه
 في أيديكم بما تبته عليه الاضافة (غورا) أى غار إذا هب في الارض لنتاله الدلاء وكان ماؤهم
 من بئر من بئر زمزم وبئر معونة (فن يأتكم) على ضعفكم حينئذ وانخلاع قلوبكم واضطراب
 أفكاركم (بما معين) أى دائم لا ينقطع وظاهر للاعين سهل المأخذ وقال ابن عباس رضى الله
 عنهم بما معين أى ظاهر تراء العيون فهو مفعول وقيل هو من معن الماء أى كثر فهو على هذا
 ففعل وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أيضا أن المعنى فن يأتكم بما عذب أى لا يأتكم به الا الله
 فكيف تنكرون أن يبعثكم ويستعب أن يقول القارى عقب معين الله رب العالمين كما في الحديث

قوله والباقون بناء
 الخطاب الخ عبارة
 الجمل بالياء أى نظرا
 للخطاب في قوله قل
 أرايتم اه

وتلبت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال ثاقب به القوس والمعاول فذهب ما عينيه وعي
 نعوذ بالله من الجراء على الله وعلى آياته وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية تشفع لرجل يوم القيامة فأخرجته من
 النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال إذا وضع
 الميت في قبره يؤتى من قبل رجله فيقال ليس لكم عليه سبيل لأنه قد كان يقوم بسورة الملك
 ثم يؤتى من قبل رأسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل كان يقرأ بسورة الملك ثم قال هي المانعة
 من عذاب الله وهي في التوراة سورة الملك من قرأها في ليلة فقد أكرم وأطيب وعن ابن عباس
 رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن
 وأما ما رواه البيضاوي تبعاً للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الملك فكأنما
 أحيا ليلة القدر حديث موضوع

﴿سورة ن وتسمى القسم مكية﴾

في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم من أولها إلى قوله
 تعالى سجدوا على الخراطيم مكي ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى يعلمون مدني ومن بعد ذلك إلى قوله
 تعالى فهم يكتبون مكي ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى من الصالحين مدني وباقيها مكي قاله الماوردي
 وهي اثنتان وخمسون آية وثلاثمائة كلمة وألف ومائتان وستة وخمسون حرفاً

(بسم الله) أي الذي له الاحاطة الكاملة فهو بكل شيء علیم (الرحمن) الذي عمت نعمته إيجاده لاهل
 معاده البري منهم والسقيم (الرحيم) الذي أتم تلك النعمة على من وفقه لإطاعته فالزمه صراطه
 المستقيم وقوله تعالى (ن) كقوله تعالى ص والقرآن وجواب القسم الجملة المنفية بعدها
 واختلفوا في تفسير ذلك فقال ابن عباس رضي الله عنه ما هو الحوت الذي على ظهره الأرض
 وهو قول مجاهد ومقاتل والسدّي والكلبى وروى أبو طيبان عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال
 أول ما خلق الله تعالى القسم فجري بما هو كائن إلى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الأرض على
 ظهره فتحرك النون فمادت الأرض فأثبت بالجبال فان الجبال لتخضر على الأرض ثم قرأ ابن
 عباس ن الآية واختلقوا في اسمه فقال الكلبى ومقاتل يم موت وقال الواقدى ليوننا وقال كعب
 ليوننا وقال علي تلهوت وقال الرواة لما خلق الله تعالى الأرض وفقهها بعث من تحت العرش ملكاً
 فهبط إلى الأرض حتى دخل تحت الأرض حتى ضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله
 عز وجل من الفردوس ثوراً له أربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة وجعل قرار قدم الملك على
 سنامه فلم تستقر قدماه فأخذ الله تعالى ياقوته خضراً من أعلى درجة الفردوس غلظها خمسمائة
 عام ووضعها بين سنام الثور إلى أذنه فاستقرت عليها قدماه وقرن ذلك الثور خارجة من أقطار
 الأرض ومخزاة في البحر فهو يتنفس كل يوم نصفاً فإذا تنفس بمقدار البحر وإذا تنفسه جزر البحر
 فلم يكن لقوائم الثور موضع قرار فخلق الله تعالى حمرة كغلظ سبع سموات وسبع أرضين

فاستقرت قوائم الثور عليها وهي الصخرة التي قال لقمان لابنه فتكن في صخرة ولم يكن للصخرة
مستقر فخلق الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم ووضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال
والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة تفل الدنيا كلها بما عليها حرقان
قال لها الجبار كوني فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغفل الى الحوت الذي على ظهره
الارض فوسوس اليه فقال له ائدرى ما على ظهرك يا لويثا من الامم والدواب والشجر والجبال
لونهضهم ألقيتهم عن ظهرك فهزم لويثا أن يفعل فبهت الله تعالى دابة فدخلت مخزعه فوصلت
الى دماغه ففجع الحوت الى الله تعالى منها فأذن الله تعالى لها فخرجت فوالذي نفسي بيده انه
لينظر اليها وتنتظر اليه ان هم بشئ من ذلك عادت اليه كما كانت وقال بعضهم نون آخر حروف الرحمن
وهي رواية عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال الحسن وقادة والضحاك النون الدواة
وهو مروي أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال القرطبي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواة ومنه
قول الشاعر * اذا ما الشوق برح بي اليهم * ألقى النون بالدمع السهام *

ويكون على هذا أقسم بالدواة والقلم فان المنفعة بهما عظيمة بسبب الكتابة فان التفاهيم يحصل تارة
بالنطق وتارة بالكتابة وقيل النون لوح من نور تكتب فيه الملائكة ما يؤمر به روائه معاوية
ابن قرة مرفوعا وقيل النون هو المداد الذي تكتب به الملائكة وقال عطاء وأبو العالية هو افتتاح
اسمه تعالى نصير ونور ناصر وقال محمد بن كعب أقسم الله تعالى بنصرة المؤمنين وقال الزمخشري
هذا الحرف من حروف المعجم وأما قولهم هو الدواة فما أدرى أهو وضع له نوى أم شرعى ولا يخلو
اذا كان اسم للدواة من أن يكون جنسا أو علما فان كان جنسا فأين الاعراب والتنوين وان كان
علما فأين الاعراب وأيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب
ان كان جنسا أن يحجزه وتنونه ويكون القسم بدواة منكرة مجعولة كأنه قيل ودواة (والقلم) وان
كان علما أن تصرفه ويجزؤه ولا تصرفه وتفحصه للعلية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوت أما أن
يرادون من النينان أو يجعل علما للهموت الذي يزعمون والتفسير باللوح من نور وأذهب والنهر
في الجنة نحو ذلك اهـ * (تنبيه) * في القلم المقسم به قولان أحدهما أن المراد به الجنس وهو واقع
على كل قلم يكتب به في السماء والارض قال تعالى وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
ولانه يتفهم به كما يتفهم بالنطق قال تعالى خلق الانسان علما البيان فالقلم بين كايين اللسان
في مخاطبة بالكتابة للغائب والحاضر والثاني انه القلم الذي جاء في الخبر عن ابن عباس رضى
الله عنهما أول ما خلق الله تعالى القلم ثم قال له اكتب قال ما أكتب قال ما كان وما هو كائن الى
يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر فخرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامة قال ثم ختم
فم القلم فلم ينطق ولا يتنطق الى يوم القيامة قال وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والارض وروى
بجاءه أول ما خلق الله تعالى القلم فقال اكتب المقدر فكتب ما هو كائن الى يوم القيامة وانما
يجرى في الناس على أمر قد فرغ منه قال ابن عادل قال القاضي هذا الخبر يجب حمله على الجان

لأن القلم آلة مخصوصة للكتابة لا يجوز أن يكون حيا عاقلا فيؤمن ويهسي فإن الجمع بين كونه
 حيا وناكلا وبين كونه آلة للكتابة محال بل المراد منه أنه تعالى أجراه بكل ما يكون وهو قوله
 تعالى إذا قضى أمره اثناعشر آية يقول له كن فيكون فإنه ليس هناك أمر ولا تكليف بل هو مجرد نفاذ
 القدرة في المقدور من غير منازعة ولا مدافعة اهـ وقوله فإن الجمع إلى قوله محال ممنوع فإن الله
 تعالى خلق فيه ذلك كما قال تعالى للسموات والأرض اثنتا عشرة ساعة أو كما قاله اثنتا عشرة ساعة وقال
 الزمخشري أقسم بالقلم تعظيما له لما في خلقه ونسوية من الدلالة على الحكمة العظيمة ولما فيه من
 المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف وقيل القلم المذكور هو العقل وأنه شيء كالآصل
 لجميع المخلوقات قالوا والدليل عليه أنه روي في الأخبار أول ما خلق الله تعالى القلم وفي خبر آخر
 أول ما خلق الله تعالى العقل فقال الجبار ما خلقت خلقا أعجب إلى منك وعزى وجلالى
 لا كملك فيمن أحببت ولا تفصنك فيمن أبغضت قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل
 الناس عقلا أطوعهم لله وأعلمهم بطاعته وفي خبر آخر أول ما خلق الله تعالى جوهره فنظر إليها
 بعين الهيبة فذابت وسكنت فارتفع منها دخان وبذلخلق من الدخان السموات ومن الزبد
 الأرض قالوا وهذه الأخبار بمجموعها تدل على أن القلم والعقل وتلك الجوهرات التي هي أصل
 المخلوقات شيء واحد والاحصل التناقض وقال البغوي القلم هو الذي كتب الله به الذكر وهو قلم
 من نور طوله ما بين السماء والأرض ويقال أول ما خلق الله تعالى القلم ونظر إليه فانشق نصفين ثم
 قال اجريا هو كان إلى يوم القيامة فجري على اللوح المحفوظ بذلك وقرأ قالون وابن كثير وأبو
 عمرو وحفص وسجدة وورش بخلاف عنه باظهار النون عند الواو هنا والباقيون بالادغام
 (وما يسطرون) أي الملائكة من الخير والصلاح وقيل وما تكتبه الملائكة الحافظة من أعمال بني
 آدم وقيل ما يكتبون أي الناس ويتفاهمون به وقال ابن عباس رضي الله عنهما معنى وما يسطرون
 وما يعملون وما موصولة أو مصدرية قال الزمخشري ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه فيكون الضمير
 في يسطرون لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم أو وسطرهم ويراد بهم كل من يسطر أو
 الحافظة وقال الباقي وما يسطرون أي قلم القدرة وجمعه وأجراه مجرى أولى العلم للعظيم لأنه
 فعل أفعالهم أو الأقسام على إرادة الجنس ويجوز أن يكون الاسم نادا إلى الكاتبين به لما دل عليهم
 من ذكره واما الملائكة ان كان المراد ما كتب في الكتاب المبين واللوحة المحفوظ وغيره مما
 يكتبونه واما كل من يكتب منهم ومن غيرهم وقوله تعالى (ما أنت) أي يا أعلى المتأهلين لخطابنا
 (بنعمة) أي بسبب انعام (ربك) أي الرب لا بمثل تلك الهمم العالية والسجاي الكاملة بأن
 خصك بالقرآن الذي هو الجامع لكل علم وحكمة (بمجنون) جواب القسم وهو نبي قال الزجاج
 أنت هو اسم ما بمجنون الخبر وقوله تعالى بنعمة ربك كلام وقع في الوسط أي اتقى ذلك الجنون
 بنعمة ربك كما يقال أنت بمحمد ربك عاقل بل الذي وصفك به هذا هو الحقيق باسم الجنون وقال
 البغوي ما أنت بنعمة ربك بقوة ربك بمجنون أي أنك لا تكون مجنونا وقد أنعم الله تعالى عليك
 بالقوة والحكمة وقيل بعمدة ربك وقيل هو كما يقال ما أنت بمجنون والحمد لله وقيل معناه ما أنت

يمجنون والنعمة لربك كقولهم سبحانك اللهم وبحمدك أي والحمد لك وروى عن ابن عباس رضي
 الله عنهم ما أنه صلى الله عليه وسلم غاب عن خديجة إلى حرا فطلبت فلم تجده فاذا به ووجهه متغير
 امتلا غبارا فقالت له مالك فذكر جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ باسم ربك فهو أول ما نزل
 من القرآن قال ثم نزل بي إلى قرار الأرض فتوضأ وتوضأت ثم صلى وصليت معه ركعتين وقال
 هكذا الصلاة يا محمد فذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لخديجة فذهبت به خديجة إلى ورقة بن
 نوفل وهو ابن عمها وكان قد خالف دين قومه ودخل في النصرانية فسأله فقال أرسلني إلى محمد
 فأرسلته فقال هل أمر لك جبريل عليه السلام أن تدعوا أحدا قال لا فقال والله لئن بقيت إلى
 دعوتك لانصرتك نصرا عزيزا ثم مات قبل دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم ووقعت تلك الواقعة
 في السنة كفار قرش فقالوا إنه مجنون وأقسم الله تعالى على أنه ليس بمجنون وهو خمس آيات
 من أول هذه السورة وقال ابن عباس أول ما نزل قوله تعالى سبح اسم ربك الأعلى وهذه
 الآية هي الثانية تنقله الرازي وذكر القرطبي أن المشركين كانوا يقولون لاني صلى
 الله عليه وسلم مجنون به شيطان وهو قولهم يأتيها الذي نزل عليه الذكر أنك لمجنون فأمر الله
 تعالى رذاعليهم وتكذيبا لقولهم ما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون أي برحمة ربك والنعمة
 ههنا الرحمة وقال عطاء وابن عباس يريد بنعمة ربك عليك بالإيمان والنبوة وقال القرطبي
 يحتمل أن النعمة ههنا قسم تقديره ما أنت ونعمة ربك بمجنون لأن الواو والباء من حروف القسم
 وقال الرازي أنه تعالى وصفه بصفات ثلاث الأولى نفي الجنون عنه ثم قرن به هذه الدعوى
 ما يكون كالدلالة القاطعة على صحتها لأن قوله بنعمة ربك يدل على أن نعم الله تعالى ظاهرة في حقه
 من الفصاحة التامة والعقل الكمال والسيرة المرضية والبراءة من كل عيب والاتصاف بكل
 مكرمة وإذا كانت هذه النعم المحسوسة ظاهرة ووجودها ينافي حصول الجنون فالتعالى بنه
 على أن هذه الدقيقة جارية بحجج الدلالة البقينية على كذبهم في قولهم مجنون الصفة الثانية
 قوله تعالى (وإن لك) أي على ما تحملت من أثقال النبوة وعلى صبرك عليهم فيما يرمونك به وهو
 نسبية له صلى الله عليه وسلم (لاجر) أي ثوابا (غير ممنون) أي مقطوع ولا منقوص في دينا
 ولا آخرة يقال مان الشيء إذا ضعف ويقال مننت الحبل إذا قطعته وحبل منين إذا كان غير متين
 قال البيهقي عسا كواسب لا عين طعامها * أي لا يقطع بصف كلا باضارية ونظيره قوله تعالى
 غير مجذوذ وقال مجاهد ومقاتل والكلبي غير ممنون أي غير محسوب عليك قال الزمخشري لانه
 ثواب تستحقه على عملك وليس بتفضل ابتداء وانما تمن الفواضل لا الاجور على الاعمال انتهى
 وهذا قول المعتزلة فإن الله تعالى لا يجب عليه شيء وقال الحسن غير مكدر بالمان وقال الضعفاء
 رضي الله تعالى عنه اجر اغير عمل واختلقوا في هذا الاجر على أي شيء حصل فقبل معناه ما مر
 وقبل معناه أن لك على احتمال هذا الطعن والقول القبيح أجزا عظيمة دائما وقبل أن لك في
 اظهار النبوة والمجرات وفي دعاء الخلق إلى الله تعالى وفي بيان الشرع لهم هذا الاجر الخالص
 الدائم فلا تمنع منك نسبتهم اليك إلى الجنون عن الاشتغال بهذا المهم العظيم فان لك بسببه المنزلة

العالية الصفوة الثالثة قوله تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) استعظم خلقه لقرط احتمال
 المعضات من قومه وحسن مخالفته ومداراة اهلهم قال ابن عباس ومجاهد على دين عظيم من
 الاديان ليس دين أحب الى الله تعالى ولا أرضى عنه منه. وروى مسلم عن عائشة ان خلقه
 كان القرآن وقال على هو أدب القرآن وقيل رفقه بأتمه واكرامه اياهم وقال قتادة هو ما كان
 يأمر به من الله وينهى عنه بما نهى الله تعالى عنه وقيل انك على طبع كريم وقيل هو
 الخلق الذي أمر الله تعالى به في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال
 الماوردي حقيقة الخلق في اللغة ما يأخذه الانسان في نفسه من الادب سمي خلقا لانه يصير
 كل خلقه فيه فأما ما طبع عليه من الادب فهو الخلق فيكون الخلق الطبع المتكلف والخسب
 الطبع الغريزي قال القرطبي ما ذكره مسلم في صحيحه عن عائشة أصح الاقوال وسئلت أيضا
 عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقُرأت قد أفح المؤمنون الى عشر آيات قال الرازي وهذا
 اشارة الى ان نفسه القدسية الشريفة كانت بالطبع منجذبة الى عالم الغيب والى كل ما يتعلق
 به وكانت شديدة التعري عن اللذات البدنية والسعادات الدنيوية بالطبع ومقتضى الفطرة
 وقالت ما كان أحدا حسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من الصحابة ولا
 من أهل بيته الا قال لبيك ولذلك قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ولم يذكر خلق محمود الا
 وكان للنبي صلى الله عليه وسلم منه الحظ الاوفر وقال الجنيد سمي خلقه عظيما لاجتماع مكارم
 الاخلاق فيه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثني لتمام مكارم الاخلاق وتعمام محاسن
 الافعال وعن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن
 الناس وجهًا وأحسن الناس خلقًا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وعن أنس بن مالك قال
 خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي اف قط وما قال لي شي صنعته لم صنعته
 ولا شي تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقًا ولا مست
 خرا ق ولا حريرا ولا شيا كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمعت مسكولا
 عنبر اكان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وكان يقول خباركم أحسنكم أخلاقا وعن أنس ان امرأة
 عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق من طرق المدينة فقالت يا رسول الله ان لي البك
 حاجة فقال يا أم فلان اجلسي في أي سكت المدينة شئت أجلس اليك قال ففعلت ففقد اليها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قضيت حاجتها وعن أنس بن مالك قال كانت الامه من اماء
 أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنتطق به حيث شاءت وعن أنس أيضا
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صاح رجلا لم ينزع يده حتى يكون هو الذي يصرف
 وجهه عن وجهه ولم يرمق ثمار كتيبه بين يدي جلس له وعن عائشة قالت ما ضرب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يده شيئا قط الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى ولا ضرب خادما ولا امرأة
 وعظما قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط الا اختارا يسره ما لم يكن انما

فان كان انما كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا
 ان تنهك حرمة الله فينتقم وعن أنس قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد
 فخراني غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فخبذه جبذة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال مر لي من مال الله الذي
 عنده فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك وأمر له بعماء وعنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا وكان لي أخ يقال له أبو عمرو وهو فطيم كان اذا جاءنا قال
 يا أبا عمرو ما فعل النخيل فغير كان يلعب به والنخيل طائر صغير يشبه العصافير الا أنه أحمر المنقار
 وعن الأسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان في
 مهنة أهله فاذا حضرت الصلاة فوضأ ويخرج الى الصلاة والمهنة الخدمة وعن عبد الله بن الحارث
 قال ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أم الدرداء تحدثت عن
 أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أنقل شيء يوضع في ميزان المؤمن يوم
 القيامة خلق حسن وان الله يفيض الفاحش البذي وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا صحابة أندرون أكثر ما يدخل الناس النار قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أكثر
 ما يدخل الناس النار الاجوفان الفرج واقم أندرون أكثر ما يدخل الناس الجنة قالوا
 الله ورسوله أعلم قال فان أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وعن عائشة
 قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن يدرك بحسن خلقه درجة قائم
 الليل وصائم النهار (فستبصر) أي فستعلم عن قرب بوعده لا خلف فيه علم أنت في تحققة
 كالمبصر بالحس الباصر (ويبصرون) أي يعلم الذين رموا بالبهاة علماء هو كذلك وقوله
 تعالى (بأيكم المقتنون) فيه أربعة أوجه أحدها ان الباء مزيدة في المبتدأ والتقدير بأيكم
 المقتنون فزيدت كزيادتها في نحو مجسبك زيد والى هذا ذهب قتادة قال ابن عادل الا أنه
 ضعيف من حيث ان الباء لا تزاد في المبتدأ الا في مجسبك فقط الثاني ان الباء بمعنى في فهي
 ظرفية كقولك زيد بالبصرة أي فيها والمعنى في أي فرقة وطائفة منكم المقتنون أي الجنون أي
 فرقة الاسلام أم في فرقة الكفر واليه ذهب مجاهد والقرء الثالث انه على حذف مضاف
 أي بأيكم فتن المقتنون فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه واليه ذهب الاخفش
 وتكون الباء سببية الرابع ان المقتنون مصدر جاء على مفعول كالمقتول والميسور والتقدير
 بأيكم القسنة وقيل المقتنون المعذب من قول العرب قتلت الذهب بالنار اذا أجهته قال تعالى
 يوم هم على النار يفتنون أي يعذبون وقيل الشيطان لانه مقتون في دينه وكانوا يقولون
 انه به شيطان وعنوا بالجنون هذا فقال تعالى سيعلمون غدا بايهم الشيطان الذي يحصل من مسه
 الجنون واختلاط العقل * (فائدة) * بأيكم رسمت ههنا بيا من (ان ربك) أي الذي ربك
 أحسن تربية وفضلك على سائر الخلائق (هو) أي وحده (أعلم) أي من كل أحد (عن
 ضل) أي حاد (عن سبيله) أي دينه وسلك غير سبيل القصد واخطأ موضع الرشد (وهو) أي

وحده (أعلم بالهتدين) أي الثابتين على الهدى وهم أولو الاحلام والنهي أي لذو علم يعني
 عالم * (تنبيه) * قوله تعالى وهو أعلم وهو مكتوم وهو مذموم قرأه قالون وأبو عمرو والكسائي
 بسكون الهاء والباقون بضمها وقوله تعالى (فلا تطع المكذبين) أي العريقين في التكذيب
 وهم مشركو مكة فانهم كانوا يدعونهم إلى دين آبائهم فنهواهم أن يطيعهم ينتج التصحيح على معاداتهم
 (ودوا) أي غنوا وأحبوا محبة واسعة متجاوزة للحد قديما مع الاستمرار على ذلك (لو) مصدرية
 (تدهن فيدهنون) قال الضحاك لو تكفركم فيكفرون وقال الكلبي لو تلبس لهم فيلبسون لك
 وقال الحسن لو تصانعهم في دينك فيصانعونك في دينهم وقال زيد بن أسلم لو تفاق وتزاني
 فيناقضون ويرأون وقال ابن قتيبة أرادوا أن يعبدوا آلهتهم مدة ويعبدون الله مدة وقال
 ابن العربي ذكر المفسرون في ذلك نحو عشرة أقوال كلها دعاوى على اللغة والمعنى
 وأمثالها ودوا لو تكذب فيكذبون ودوا لو تكفركم فيكفرون وقال القرطبي كلها أن شاء الله تعالى
 صحيحة على مقتضى اللغة والمعنى * (تنبيه) * في رفع فيدهنون وجهان أحدهما أنه عطف على
 تدهن فيكون داخل في حيزه والثاني أنه خبر مبتدأ مضر أي فهم يدهنون وقال الزمخشري
 فان قلت لم رفع فيدهنون ولم يتصب باضماران وهو جواب التثني قلت قد عدل به إلى طريق
 آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون كقوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف
 بخس على معنى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ ودوا أذهانك فهم إلا يدهنون لطمعهم
 في أذهانك * واختلفوا في سبب نزول قوله تعالى (ولا تطع كل - لاف) أي كثير الخلف بالباطل
 فقال مقاتل يعني الوليد بن المغيرة عرض على النبي صلى الله عليه وسلم مالا وحلف له أن يعطيه
 أن يرجع عن دينه وقال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام وقال عطاء هو الاخضر بن شريق
 لأنه حليف ملحق في بني زهرة فلذلك سمي زنيما وقال مجاهد هو الأسود بن عبد يغوث (مهين)
 أي ضعيف حقير قيل هو فاعيل من المهانة وهي قلة الرأي والتبشير وقال ابن عباس كذاب وهو
 قريب من القول لأن الإنسان انما يكذب لمهانة نفسه عليه وقال الحسن وقيل هو المكمل
 في الشر وقال الكلبي المهين العاجز (هماز) أي كثير العيب للناس في غيبتهم وقال الحسن هو
 الذي يغمر بأخيه في المجلس وقال ابن زيد الهماز الذي يهز الناس بيده ويضربهم والهماز
 باللسان وقيل الهماز الذي يذكر الناس في وجوههم والهماز الذي يذكرهم في غيبتهم
 وقال مقاتل بالعكس وقال مرة هما سواء ونحوه عن ابن عباس وقتادة (منه) أي كثير المشي
 (بنيم) أي قتان يلقي النيمة بين الناس لفساد بينهم فينقل ما قاله الإنسان في آخره واذ اعترس
 لا يريد صاحبه اظهاره على وجه الافساد البين مبالغ في ذلك (مناع) أي كثير المنع شديده (للخير)
 أي كل خير من المال والايمن وغيرهما من نفسه وغيره من الدين والدنيا وقال ابن عباس مناع
 للغير أي الاسلام يمنع ولده وعشيرته من الاسلام وكان له عشرة من الولد يقول لئن دخل أحد
 منكم في دين محمد لأقتله بشئ أبدا (مقصد) أي نابت التجاوز للحد وفي كل ذلك (أنهم)
 أي مبالغ في ارتكاب ما يوجب الاتم فيسرك المظنيات وبأخذ الخبايا يرغب في المعاصي

ويتطلبها ويدع الطاعات ويرزقها (عتل) العتل الغليظ الحاقى وقال الحسن هو القاحش
 الخلق السيئ الخلق وقال القراء هو الشديد المحصومة في الباطل وقال السكبي هو الشديد
 في كفره وكل شديد عند العرب عتل وأصله من العتل وهو الدفع بالعنف وقال أبو عبيدة بن
 عمير العتل الاكول الشروب القوى الشديد الذي لا يزن في الميزان شعيرة يدفع الملك من
 أولئك سبعين ألفا دفعة واحدة (بعد ذلك) أى مع ذلك يريد مع ما وصفناه به (زني) وهو الدعى
 الملقق بالقوم وليس منهم وقال عطاء عن ابن عباس يريد مع هـ ذا هود دعى في قريش وقال مرة
 الهـ داني انما ادعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة وقيل الزني الذي له زنة كزنة الشاة وروى
 عكرمة عن ابن عباس انه قال فى هـ هذه الـ به نعت فلم يعرف حتى قيل زني فعرف وكانت زنة
 فى عنقه يعرف بها وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يعرف بالشرك كما تعرف الشاة بزنتها
 وقال مجاهد زني كانت له ستة أصابع فى يده فى كل إبهام له اصبع زائدة وقال ابن قتيبة لا نعلم
 ان الله تعالى وصف أحدا ولا ذكر من عيوبه ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالحق به عارا
 لا يفارقه فى الدنيا والاخرة وعن حارث بن وهب الخزاعى قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الا أخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو يقسم على الله لآبره الا أخبركم باهل النار كل
 عتل جواظ مستكبر وفى رواية كل جواظ زني متكبر الجواظ الجوع المنوع وقيل الكثير
 اللحم المختال فى مشيته وقيل القهر البطين وقال عكرمة هو ولد الزنا المحقق فى النسب بالقوم
 وكان الوليد دعيا فى قريش ادعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده قال الشاعر فيه

زني ليس يعرف من أبوه * بنى الامة ذو حسب لثيم

قبل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت الآية وهذا لأن الغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الولد
 كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولده ولا ولده وقال عبد
 الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أولاد الزنا يحشرون يوم القيامة فى صور القردة
 والخنازير ولعل المراد به الدخول مع السابقة بين والا فبن مات مسلما دخل الجنة وقالت ميمونة
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال أمتى بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنا فاذا فشا فيهم ولد
 الزنا أو شك أن يعمهم الله بعدا به وقال عكرمة اذا كثر ولد الزنا خبط المطر قال القرطبي ومعظم
 المفسرين على ان هـ هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة وكان يطعم أهل منى حبسا ثلاثة أيام
 وينادى الا لا يؤقدن أحد تحت برمة الا لا يزين جين أحد بكراع الامن أراد الحيس فلبات
 الوليد بن المغيرة وكان ينفق فى الحجّة الواحدة عشرين ألفا وأكثر ولا يعطى المسكين درهما
 واحدا وقيل مناع الخير وفيه نزل وويل للمشركين الذين لا يؤتوا الزكاة ولما كان حطام
 هذه الدنيا ككله عرضا فانيا وظلاما متقلصا زائلا لا يقف به ولا يلتفت اليه الامن كان به هذه
 الاوصاف فاذا كان ذلك أكبرهم ومبلغ علمه أمره بالترفع على الحقوق والتكبر على العباد
 قال الله تعالى (أن) أى لاجل ان (كان) أى هذا الموصوف (ذامال) أى مذكور
 بالكثرة (وبنين) أنعمنا عليه بمافسار يطاع لاجلهم ا فكان بحيث يجب عليه شكرنا بسببهما

(إِذَا تَلَى) أى تذكر على سبيل المتابعة (عليه) ولو كان ذلك على سبيل المخصوص له (آياتنا)
أى العلامات الدالة على غاية الظهور على الملك الأعلى وعلى ماله من صفات العظمة
(قَالَ) أى مفاجأة من غير تأمل ولا توقف وضاغن شكرنا (أَسَاطِيرُ) جمع سطور جمع سطر
(الْأَوَّلِينَ) أى أشياء سطورية هاودونوها وفرغوا منها فحمله دنى طبعه على تكرهه بالمال فوزطه
فى التكذيب بأعظم ما يمكن سماعه فجعل الكفر موضع الشكر ولم يستخ من كونه يعرف
كذبه كل من سمعه فأعرض عن الشكر ووضع موضعه الكفر فكان هذا دليلا على جميع تلك
الصفات السابقة مع التعليل بالاستناد إلى ما هو عند العاقل أو هى من بيت العنكبوت
والاستناد إليه وحده كاف فى الاتصاف بالرسوخ فى الدناءة وقرأ ابن عامر وشعبة وحزرة
بهمزتين مفتوحتين وابن عامر يسهل الثانية وشعبة وحزرة بتحقيقهما وهشام على أصله يدخل
بينهما الفاء والباقون بهمزة واحدة مفتوحة قال القرطبي فى قرأهم همزة مطولة أو بهمزتين
محققتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ ويحسن له أن يقف على زئيم ويتدبى أن كان
على معنى لأن كان ذامال وبنين نطبعه ويجوز أن يكون التقدير لأن كان ذامال وبنين
إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين ويجوز أن يكون التقدير لأن كان ذامال
وبنين يكفرو ويستكبرون دل عليه ما تقدم من الكلام فصار كالمذكور بعد الاستفهام ومن
قرأ أن كان بغير استفهام فهو مفعول من أجله والعامل فيه فعل مضمر والتقدير يكفر
لأن كان ذامال وبنين ودل على هذا الفعل إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين ولا يعمل
فى إذا تلى ولا قال لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها لأن إذا تضاف إلى الجمل التى بعدها
ولا يعمل المضاف إليه فيما قبل المضاف وقال جواب الجزاء ولا يعمل فيما قبل الجزاء
أذ حكم العامل أن يكون قبل المفعول فيه وحكم الجواب أن يكون بعد الشرط فيصير
مقدما وما وخرافى حال واحد ويجوز أن يكون المعنى لا تطعه لأن كان ذابسا وعدد قال
ابن الأنبارى ومن قرأ بلا استفهام لم يحسن أن يقف على زئيم لأن المعنى لأن كان ذامال
كان فأن متعلقة بما قبلها وقال غيره يجوز أن تتعلق بقوله تعالى مشاء بنيم والتقدير يعنى بنيم
لأن كان ذامال وبنين وأجاز أبو على أن تتعلق بعقل ومعنى أساطير الأولين أباطيلهم وتزهاتهم
(سَنَسِمُهُ) أى نجعل له سمة أى علامة يعرف بها (على الخرطوم) أى الأنف يعرف بها ما عاش
قال ابن عباس سَنَسِمُهُ سنخطمه بالسيف قال وقحط خطم الذى نزلت فيه يوم بدر بالسيف فلم
يزل مخطوما إلى ان مات والتعبير عن الأنف بهذا الاستهانة والاستخفاف وقال قتادة سَنَسِمُهُ
يوم القيامة على أنفه سمة يعرف بها وقال الكسائى سنكوبه على وجهه وقال أبو العالية
وبجهاه سَنَسِمُهُ على الخرطوم أى على أنفه وتسود وجهه فى الآخرة فيعرف بسواد وجهه
قال تعالى يوم تبخض وجوه وتسود وجوه فهى علامة ظاهرة ونخسر الجرمين يومئذ زرقا وهذه
علامة أخرى ظاهرة وأظهد هذه الآية علامة ثالثة وهى الوسم على الأقب بالنار وهذا
كقوله تعالى يعرف الجرمون بسيماهم قال القرطبي والخرطوم الأنف من الإنسان ومن

السباع موضع الشفة وخراطيم القوم ساداتهم قال القزاة وان كان الخرطوم قد خضع
بالسمة فانه في معنى الوجه لان بعض الشيء يعبر به عن الكل وقال القرطبي بن امره تينا
واضعافلا يخفى عليهم كالاتخى السمة على الخراطيم وهذا كله نزل في الوليد بن المغيرة ولا شك
ان المبالغة العظيمة في ذمة بقيت على وجه الدهر ولا تعلم ان الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد
ما بلغ منه فالحق به عار الابدافرقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم وقيل ما ابتلاه الله
تعالى به في الدنيا في نفسه وأهله وماله من سوء وذل وصفار وقال النضر بن شميل المعنى سخره
على شرب الخمر والخرطوم الخمر وجمعه خراطيم قال الرازي كلر مخشري وهذا تعسف اه
وقيل للخمر الخرطوم كما قيل لها السلافة وهي ماسلف من عصر الغيب أولانها تطير
في الخياشيم * (قبيه) * الاتف أكرم موضع في الوجه لتقدمه ولذلك جعلوه مكان العز
والجيسة واشتقوا منه الاتفة وقالوا الاتف في الاتف وحى أنفسه وفلان شامخ العزبن وقالوا
في الذليل جددع أنفه ورغم أنفه فعبء بالوسم على الخرطوم عن غاية الازلال والاهانة لان
السمة على الوجه شين واذلال فكيف يعلو أكرم موضع منه ولقد وسم العباس بأبائه
في وجوهها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا الوجوه فوسمها في وجوهها
ولذا كرتعالى في أول الملك انه خلق الموت والحياة للابتلاء في الاعمال وختم هذا بعيب من يغتر
بالمال والبنين وهو يعلم ان الموت وراءه أعاد ذكر الابتلاء وأكده بقوله تعالى (أنا) أي بما لنا من
القهر والعظمة (بلونا) أي عاملنا أهل مكة بما وسعنا عليهم به معاملة المختبر مع علمنا بالظاهر
والباطن فغرتهم ذلك وظنوا أنهم أحباب ومن قرتنا عليهم من أوليانا أعدا وما استهانوا بهم
ونسبهم لاجل تقلهم من الدنيا الى السنة والجنون وكان ابتلاؤنا لهم بالقسط الذي دعا عليهم
به رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكلوا الحيف (كابلونا) أي اختبرنا (أصحاب الجنة)
بأن عاملناهم معاملة المختبر مع علمنا بالظاهر وحاصله انه استخراج ما في البواطن ليعلم العباد
في عالم الشهادة كما يعلم الخالق في عالم الغيب وأنه كناية عن الجزاء وعرف الجنة لأنها كانت
شهرة عندهم وهي بستان عظيم كان دون حسماء بغير حنين يقال له الضروان بطوؤه أهل
الطريق كان صاحبه ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما أخطأ المجمل أو القطة الرمح
أو بعد عن البساط الذي يسقط تحت النخلة وكان يجفف لهم شئ كندير فلبسات شع بنوم بذلك
وقالوا ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر ونحن ذوو عيال فلفوا على ان يجذوها قبل
الشمس حتى لاتأق الفقراء الابعد فراغهم وذلك معنى قوله تعالى (اذ) أي حين (اقسموا) ودل
على تأكيد القسم بالتأكيد فقال (لبصر منها) عبره عن الجذاذ لدلالته على القطع البائن
المستأصل المانع للفقراء من الصريم الذي يعرض على فم الجدي كلاليرضع أو من الصرماء
للمقازاة التي لا مامها والناقة القليلة اللبن (مصحين) داخلين في أول وقت الصباح لثلاثتهم
المساكين فلا يعطوهم منها لما كان أبوههم يصدق به عليهم منها (ولا) أي والحال أنهم لا
(يستنون) فيمينهم أي ولا يقولون لإنشاء الله (فان قيل) لم سعى استثناء وانما هو شرط

(أجيب) بأنه سمي استثناء لانه اخراج لشيء يكون حكمه غير المذكور أو لا وكان الأصل فيه
 إلا أن يشاء الله فالخق به ان شاء الله لرجوعه اليه في اتحاد الحكم (فطاف) أي فنسبب عن
 فعلهم هذا أن طاف (عليها) أي جنهم (طائف) أي عذاب مهلك محيط وهو نار حرقها ليل
 لم تدع منها شيئا والطائف غلب في الشر وقال القراء هو الامر الذي يأتي لبسلا ورده عليه بقوله
 اذا مسهم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار وقوله تعالى (من ربك) يجوز ان
 يتعلق بطاف وان يتعلق بمحذوف صفة لطائف (وهم) أي والحال ان أصحاب الجنة المقسمين
 (نائمون) وقت ارسال الطائف (فأصبحت) أي فتسبب عن هذا الطائف الذي ارسله القادر
 الذي لا يغفل ولا ينام على مال من لا يزال أسير العجز والنوم فعلا أو قوة (كالصرم) أي كالاشجار
 التي صرم عنها غمرها أو كالليل المظلم الاسود لانه يقال الصريم لسواده والصرم أيضا النهار
 وقيل الصبح لانه انصرم من الليل قاله الاخفش وهو من الاضداد وقيل كالرماد الاسود ليس
 بهائجرة بلغة خزمية قاله ابن عباس لان ذلك الطائف أتلفها لم يدع فيها شيئا لانهم طلبوا الكل فلم
 يتركوه مما يمنع عنه الطوارق لضد ما كان لا يبيهم من ثمره عمله الصالح من الدفع عن ماله والبركة
 في جميع أحواله قال القرطبي والاية دليل على ان العزم مما يؤخذ به الانسان لانهم عزموا
 على أن يفعلوا فوقعوا قبل فعلهم ونظيره قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب
 أليم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول
 في النار قيل بارسل الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه وهذا
 محمول على العزم المصمم أما ما كان يخطر بالبال من غير عزم فلا يؤخذ به (فتنادوا مصحين) أي
 في حال أول دخولهم في الاصباح وقوله تعالى (أن اغدوا) أي بكر واجدا مقبلين ومستولين
 وقادرين ويجوز ان تكون ان المفسرة لانه تقدمها ما هو بمعنى القول (على حرككم) أي
 محل فائدتكم الذي أصطتموه وتعبتم فيه فلا يستحقه غيركم قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم
 لبعض اغدوا على حرككم يعني بالحرق الثمار والزروع والاعناب ولذلك قال صارمين لانهم
 أرادوا قلع الثمار من الاشجار قال الزمخشري (فان قلت) هلا قال اغدوا الى حرككم وما
 معنى على قلت لما كان الغدوا ليه ليصرموه ويقطعوه كان غدا عليه كما تقول غدا عليهم العدو
 قال الزمخشري ويجوز ان يضمن الغدو معنى الاقبال أي فأقبلوا على حرككم (ان كنتم صارمين)
 أي مر يدين القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله أي فاغدوا ويجوز أن تكون أن المصدرية
 أي تنادوا بهذا الكلام * (تنبيه) * مقتضى كلام الزمخشري ان غدا متعدي في الأصل بالي
 فاحتاج الى تاويل فقد ربه على قال ابن عادل وفيه نظر لورود تعدي به على في غير موضع كقوله
 وقد أغدوا على نية * نشاوي واجدين لما نشاء

واذا كانوا قد غدوا صرا فله بدو وقرا أن اغدوا أبو عمرو وعاصم وحزرة في الوصل بكسر
 النون والباقيون بعضهم واتفقوا على الابتداء بالهمزة بالضم (فانطلقوا) أي فتسبب عن هذا الخبر
 بحسبه كأنهم كانوا متبينين (وهم) أي والحال انهم (يتضافون) أي يقولون في حال انطلاقتهم قولاً

هو في غاية السر كما أنهم ذاهبون الى سرقة من دارهم في غاية الحراسة من الخفوت وهو الهمود
 وخفا وخفت وخسد ثلاثها في معنى الكتم ومنه الخفود وللخفاس ثم فسر ما يتصافون به بقوله
 تعالى (أن لا يدخلتها) وأن لا ههنا مقطوعة كما ترى وأكده لانه لا يصدق ان أحدا يصل الى
 هذه الوفاة وان جذاذا يخلو من سائل (اليوم) أي في جميع النهار ببادل تجليه نزع الخافض
 لتكروا عليه مرارا وتفتشوه فلا تدعوا به غرة واحدة ولا موضعاً يطعم فيه أحد في قصدكم
 (عليكم) وأنتم بها (مسكين) وهي نهى للمسكين في اللفظ للمبالغة في نهى أنفسهم أن لا يدعوه
 يدخل عليهم أي لا يمكنوه من الدخول حتى يدخل كقولك لأرى نيك ههنا فقال لهم أوسطهم سنا
 وخبرهم نفساً وأعدلهم طبعاً بما يدل عليه ما يأتي لا تقولوا هكذا واصنعوا من الاحسان ما كان
 يصنع أبوكم قال البقاعي وكأنه طواه سبحانه لانه مع الدلالة عليه بما يأتي لم يؤثر شيئاً (وغدا) أي
 ساروا اليها غدوة (على حرد) أي منع للمساكين قال أبو عبيدة على حرد أي منع من حاردت الابل
 حراد أي قل لبنها والحرد من النوق القليلة الدرو حاردت السنة قل مطرها وخبرها وقال
 الشعبي وسفيان على حرق وغضب من المساكين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما على قدرة
 (قادرين) عند أنفسهم على جنتهم ونهارها لا يحول بينهم وبينها أحد أي بدليل عدم استئنائهم
 فان الجزم على الفعل في المستقبل فضلا عن أن يكون مع الخلف فعل من لا كف له وقال الحسن
 و قتادة على جذو جهد وقال القرطبي وعكرمة على أمر مجتمع ودل على قربها من منزلتهم بالقاء
 فقال تعالى (فلما رأوها) أي بعد سير يسير وليس للزرع ولا للثمر بها أثر (قالوا اننا لخالون) عن
 طريق جنتنا لانها صارت لـ وسخالها من ذلك الطائف بعيدة عن حال ما كانت عليه عند
 نواعدهم وتغيير نباتهم فأدهشهم منظرها وخبرها وأكده والان ضلالهم لا يصدق مع قرب
 عهدهم وكثرة ملاستهم لها وقوة معرفتهم بها ولما انجلي ما أدهشهم في الحال قالوا مضربين
 عن الضلال (بل نحن محرمون) أي ثابت حرماننا ما كنا فيه من الخير الذي لم نغب عنه
 الاسواد الليل فخرنا الله تعالى اياه بما عزمنا عليه من حرمان المساكين ان الله لا يغير ما بقوم
 حتى يغيروا ما بانفسهم وقرأ الكسائي بادغام اللام في النون والباقيون بالاظهار (قال
 أوسطهم) أي رأيا وعقلا وسنا وفضلا منكر اعليهم (ألم أقل لكم) أي ما فعلتموه لا ينبغي
 وان الله تعالى بالمرصاد لمن غير ما في نفسه وحاد (لولا) أي هلا ولم لا (تسبحون) أي تستنثون فكان
 استئناؤهم تسبيحا قال مجاهد وغيره وهذا يدل على ان هذا الاوسط كان يأمرهم بالاستئناء
 فلم يطيعوه قال أبو صالح كان استئناؤهم سبحان الله فقال لهم هلا تسبحون الله أي تعلقون
 سبحان الله وتشكرونه على ما أعطاكم وقال النحاس أصل التسبيح التنزيه لله عز وجل فجعل
 مجاهد التسبيح في موضع ان شاء الله لان المعنى تنزيه الله أن يكون شيء الابعثيته وقال الرازي
 التسبيح عبارة عن تنزيهه عن كل سوء فلا يدخل شيء في الوجود على خلاف ارادة الله تعالى
 لتسبب النقص الى قدرة الله تعالى فقولك ان شاء الله يزيل هذا النقص فكان ذلك تسبيحا
 وقبل المعنى هلا تستفرونه من فعلكم وتقولون اليه من حيث ينشكم قبل ان تقوم لما عزموا

على منع الزكاة فاختروا المال والقوة قال لهم أوسطهم نوبوا عن هذه المعصية قبل نزول العذاب
فلما رأوا العذاب ذكروهم أوسطهم كلامه الأول وقال ألم أقل لكم لولا تسبحون لجنتنا شاة فقلوا
بالتوبة بأن (قالوا) أي من غير تعلم بما عاود عليهم من بركة أيهم (سبحان ربنا) أي تنزه المحسن
الينا التنزيه الا عظم أن يكون وقع منه فيما فعل بنا ظلم وكذا قباحة فعلهم هضمنا لانفسهم
وخضوعا لربهم وتحقيقا للتوبتهم بقولهم (انا كنا) أي بما في جبلتنا من الفساد (ظالمين) أي
مجاوزين الحدود فيما فعلنا من التقاسم على منع المساكين وعلى جردها في الصباح من غير استئناء
(فأقبل بعضهم) أي في الحال مبادرة في الخضوع (على بعض يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضا
يقول هذا الهذا أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذلك لهذا أنت الذي خوّفتنا بالفقر ويقول
الثالث لغيره أنت رغبتني في جمع المال ثم نادى على أنفسهم بالويل بأن (قالوا) منادين لما شغلهم
قربه منهم وملازمته لهم عن كل شيء (يا ويلتنا) أي هذا وقت حضورك أيها الويل ايانا ومناد متك
لنا فانه لا ندري لانا الآن غيرك والويل الهلاك والاشراف عليه (انا كنا) أي جبلة وطبعا
(طامعين) أي عاصين بجمع حق الفقراء وترك الاستئناء وقال ابن كيسان طامعين نعم الله فلم
نشكرها كما شكرها آبائنا من قبل ثم رجعوا الى أنفسهم فقالوا (عسى ربنا) أي الذي أحسن
الينا بتربية هذه الجنة واهلاك غيرها الآن نأديا لنا (أن يد لنا) من جنتنا شيئا (خير امنها) بقيم
لنا أمر معايشنا فنقلب أحوالنا هذه التي نحن فيها من الهموم والبذاه بسرو وولادة وقرأ
نافع وأبو عمرو بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال والباقيون بسكون الموحدة وتخفيف الدال
(انا الى ربنا) أي الحسن الينا والمربي لنا بالايجاد ثم الإبقاء خاصة الى غيره (راغبون) أي بآبنة
ورغبتنا ورجاؤنا للخير والاكرام وقد قيل ان الله تعالى قبل رجوعهم وأخلف عليهم فأبى لهم الجنة
يقال لها الحيوان كان القطف الواحد منها يحملوه وحده من صكبه البغل رواه البغوي
عن ابن مسعود وقال أبو نؤال اليماني دخلت تلك الجنة فرأيت كل عفتود منها كالرجل
الاسود القائم وقال الحسن قول أهل الجنة انا الى ربنا راغبون لا أدري ايماننا كان ذلك منهم
أو على حتم ما يكون من المشركين اذا أصابهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة
عن أصحاب الجنة أهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كفتني تعبوا ولا أكثرون يقولون
انهم تابوا وأخلصوا وحكام القشيري * ولما كان المقام لترهيب من ركن الى ماله واحقر الضعفاء
من عباد الله تعالى ولم يجعلهم بجلاله طوى ذكر ما أنعم به عليهم وذكر ما يخوفهم فقال تعالى مرها
(كذلك) أي مثل هذا الذي بلونا به أصحاب الجنة من اهلاك ما كان عند أنفسهم في غاية
القدرة عليه والثقة به مع الاستحسان لفعلهم والاستصواب وهددنا به أهل مكة فلم يبادروا
الى المتاب (العذاب) أي الذي نخذروهم منه ونخوفهم به في الدنيا فاذا تم الاجل الذي قدرناه له
أخذناهم به غير مستعجلين ولا مفرطين لانه لا يجعل الا ناقص يحذف القوت (ولعذاب الآخرة)
أي الذي يكون فيها للعصاة (أكبر) أي من كل ما يتوهمون (لو كانوا) أي الكفار (يعلمون)
أي لو كان لهم علم بشئ من غنائزهم في وقت من الاوقات لرجعوا عما هم فيه * ولما ذكر

ما لاهل الجود الذين لا يجوزون الممـكنات ذكر تعالى أضدادهم فقال تعالى مؤكدا لا جل
 انكارهم (ان للمتقين) أى العريقين فى صفة التقوى (عند ربهم) أى المحسن اليهم فى موضع
 دوم أولئك وجنة آمالهم (جنات) جمع جنة وهى لغة البستان الجامع وفى عرف الشرع
 مكان اجتمع فيه جميع السرور واتقى عنه جميع الشرور (النعيم) أى جنات ليس فيها الا النعيم
 الخالص لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا قال مقاتل لما نزلت هذه الآية قال
 كفار مكة للمسلمين ان الله تعالى فضلنا عليكم فى الدنيا فلا بد وأن يفضلنا عليكم فى الآخرة
 فان لم يحصل التفضيل فلا أقل من المساواة فأجابهم الله تعالى بقوله سبحانه (أفجعل المسلمين)
 أى الذين هم عريقون فى الاتقياد لا واهرا واولا صلة لما أمرنا بوصول طلب المرزاة فلا اختيار
 لهم معنى نفس ولا غيرها الحسن جلالهم (كالمجرمين) أى الراسخين فى قطع ما أمرنا به
 أن يوصل وأنتم لا تقرّون بمثل هذا فى ذلك انكار اقول الكفرة فانهم كانوا يقولون أيضا ان صح
 اتنا بعث كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون أحسن حالا منهم كما نحن عليه فى الدنيا
 وقوله تعالى (مالككم) أى أى شئ يحصل لكم من هذه الاحكام الجائرة البعيدة عن الصواب
 (كيف تحكمون) أى أى عقل دعاكم الى هذا الحكم الذى يتضمن التسوية من السيد بين
 المحسن من عبده والامسى مع التفاوت فيه تعجب من حكمهم واستبعاد له واشعار بأنه صادر عن
 اختلال فكر وعوجاج رأى (أم) أى بل أ (لكم كتاب) أى سماوى معروف أنه من عند الله
 خاص بكم (فيه) أى لافى غيره من أساطير الاولين (تدرسون) أى تقرؤون قراءة يفقتكم
 (ان لكم) أى خاصة على وجه التاكيد الذى لا رخصة فى تركه (لما تحيرون) أى ما تحيرونه
 وتشتبهونه وكسرت وكان حقها الفتح لولا اللام لان ما بعد ما هو المدروس ويجوز أن تكون
 الجملة حكاية للمدروس وأن تكون استئنافية (أم لكم أيمان) أى عهد ومواثيق (علينا)
 قد حملتمونا ياها (بالغة) أى واثقة نعت لايمان وقوله تعالى (الى يوم القيامة) متعلق بما تعلق به
 لكم من الاستقرار أى ثابته لكم الى يوم القيامة أى مبالغة أى تبلغ الى ذلك اليوم وقته الى
 وقوله تعالى (ان لكم لما تحكمون) جواب القسم لان معنى أم لكم أيمان علينا أى أقسمنا
 لكم ولما عجب منهم وتهمكم بهم ذيل ذلك بتمكم أعلى منه يكشف عوارهم غاية الكشف فقال
 تعالى (سلهم) يا أشرف الرسل (أيهم بذلك) أى الامر العظيم الذى يحكمون به لانفسهم من
 أنهم يعطون فى الآخرة أفضل من المؤمنين (زعيم) أى كفيل وضامن أو سيد أو رئيس أو متكلم
 بحق أو باطل التزم فى ادعائه صحة ذلك (أم لهم شركاء) موافقون لهم فى هذا القول يكفلونه
 لهم فان كانوا كذلك (فليأتوا بشركائهم) أى الكافلين لهم به (ان كانوا صادقين) أى عريقين
 فى هذا الوصف كما يدعونه وقوله تعالى (يوم) منصوب بقوله تعالى فليأتوا أى فليأتوا
 بشركائهم يوم (يكشف) أى يحصل الكشف فيه بنى للمفعول لان الخيف وقوع الكشف
 الذى هو كناية عن تقاوم الامر وخروجه عن حد الطوفى لا كونه من معين مع أنه من المعلوم أنه
 لا فاعل هناك غيره سبحانه وتعالى (عن ساق) أى يشتد فيه الامر غاية الاشتداد لان من اشتد

عليه الامر وجد في فصله شمر عن ساقه لاجله وشمرت حرمه عن سوتهن غير محتشمات فهو كناية
عن هذا ولذلك ~~نص~~ كره تهويله وتعظيم نقل هذا التأويل عن ابن عباس وسعيد بن جبير
وغيرهما وعن انكشاف جميع الخلائق وظهور الجلائل فيه والدقائق من الاحوال وغيرها
كما كشفت هذه الايات جميع الشبه فتركت السامع لها في مثل ضوء النهار ويجوز ان يكون
منصوبا باضمار اذ كرفيكون على هذا مفعولا به وعلى الاقل لا يوقف على صلاحين * (تنبيه) *
علم مما تقرر ان كشف الساق كناية عن الشدة قال الرازي

عجبت من نفسي ومن اشفاقها * ومن طرادى الطير عن أرزاقها
في سنة قد كشفت عن ساقها * حمرات تبرى اللحم عن عراقها
* (وقال الطائي) *

أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا
* (وقال آخر) *

قد شمرت عن ساقها فشدوا • وجدت الحرب بكم فجذوا

وقال أبو عبيدة اذا اشتد الامر أو الحرب قيل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه أن من وقع
في شيء يحتاج فيه الى الجِدْ شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عنها في موضع الشدة وقال
القرطبي وأما ما روي أن الله تعالى يكشف عن ساقه فانه تعالى متعال عن الاعضاء والابعض
وأن يتكشف ويتغلى ومعناه أن يكشف عن العظيم من أمره وقيل يكشف عن نوره عز وجل
ودرى أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى عن ساق قال يكشف عن نور عظيم
يجزون له سجدا وروي أبو بردة عن أبي موسى قال حدثني أبو موسى قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا فيذهب كل
قوم الى ما كانوا يعبدون ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم ما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون
ان لنا رباً كنا نعبد في الدنيا ولم نره قال أو تعرفونه اذا رأيتوه فيقولون نعم فيقال فكيف تعرفونه
ولم تروه قالوا انه لا شبهة له فيكشف لهم الحجاب فينظرون الله تعالى فيخزون له سجدا ويبقى أقوام
ظهورهم كصياصي البقر فينظرون الى الله تعالى فيريدون السجود فلا يستطيعون فذلك قوله
تعالى يوم يكشف عن ساق (ويدعون) أي من داعى الملك الديان (الى السجود) توبخا على
تركه الآن وتندبوا وتعنفوا لا تعبدوا وتكليفاً فيريدونه ليفدوا أنفسهم مما يرون من المخاوف
(فلا) أي فتسبب عن ذلك انهم لا يستطيعون (لا) لأنهم غير سامعين لأعضاءهم تنقاد به مع شدة
معالجتهم لانفسهم فيقول الله تعالى أي للساجدين عبادي ارفعوا رؤسكم فقد جعلت بدل
كل رجل منكم رجلاً من اليهود والنصارى في النار قال أبو بردة فحدثت هذا الحديث هـ
ابن عبد العزيز فقال لي والله الذي لا اله الا هو لقد حدثك أبو بكر هذا الحديث فخاف له ثلاثة أيان
فقال ما سمعت في أهل التوحيد حديثاً هو أحب الى من هذا الحديث وأما غير الساجدين
فمن ابن مسعود نعقم أصلابهم أي ترتعظانها بلام فاصصل لا تتقي عند الرفع والخفض

وفي الحديث وتبقى أصلا بهم طبقا واحدا أي فقرة واحدة وقوله تعالى (خاشعة) حال من
مرفوع يدعون وقوله تعالى (أبصارهم) فاعل به ونسب الخشوع للأبصار لأن مافي القلب يعرف
في العين وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أضواء من الشمس ووجوه
الكافرين والمنافقين سود مظلمة (ترهقهم) أي تغشاهم (ذلة) أي عظيمة لأنهم استعملوا
الأعضاء التي أعطاهمها الله سبحانه ليتقربوا بها إليه في دار العمل في غير طاعته (وقد) أي
والحال أنهم قد (كانوا يدعون إلى السجود) أي في الدنيا من كل داع يدعو إليها وقال
إبراهيم التيمي أي يدعو بالاذن والأقامة فيأبون وقوله تعالى (وهم سالمون) أي معافون
أصحاح حال من مرفوع يدعون الثانية وقال سعيد بن جببر كانوا يسمعون حتى على الفساح
فلا يجيبون وقال كعب الجبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يختلفون عن الجماعات
ولما خوف الكفار بعظمة يوم القيامة زاد في التخويف بما عنده وفي قدرته فقال تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم (فذرني) أي اتركني على أي حالة اتفقت (ومن يكذب) أي يوقع
التكذيب لمن يتلو ما جددت أنزاله من كلامي القديم على أي حالة كان إيقاعه وأفرد الضمير
نصا على تمديد كل واحد من المكذبين (بهذا الحديث) أي القرآن أي خل بيني وبينهم لا تشغل
قلبك به فإني أكفيك أمره لأنه لا مانع منه فلا تستم به أصلا (سنسدرجهم) أي سنأخذهم
بعظمته على التدرج لآعلى غرة إلى عذاب لاشك فيه (من حيث) أي من جهات (لأبعلون)
أي لا يتجدد لهم علم مافي وقت من الاوقات فعذبوا يوم بدر وقال أبو روق كلما أحدثوا خطيئة
جددنا لهم نعمة وأنسبناهم الاستغفار وقال سفيان الثوري نسبغ عليهم النعم ونسبهم الشكر
وقال الحسن كم مستدرج بالاحسان اليه وكم مقنون بالثناء عليه وكم مغرور بالستر عليه وقال
ابن عباس سنمكر بهم وروى أن رجلا من بني اسرائيل قال يارب كم أعصيتك وأنت لاتعاقبني
فأوحى الله إلى نبي زمانهم أن قل له كم من عقوبة لي عليك وأنت لاتشعر أن جود عينيك وفسادة
قلبك استدراج مني وعقوبة لوعقت والاستدراج ترك المعالجة وأصله النقل من حال إلى حال
كالتدرج ومنه قبل درجات وهي منزلة بعد منزلة واستدرج فلان فلانا أي استخرج ما عنده
قليلًا قليلًا ويقال درجه إلى كذا واستدرجه معناه أدناه منه على التدرج ومعنى
الآية أنما أنعمنا عليهم اعتقدوا أن ذلك الانعام تفضيل لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة
والواقع سبب لهلاكهم (وأمل لهم) أي أمهلهم وأطبل المدة كقوله تعالى أنما على لهم أنخذادوا
أنما والملاوة المدة من الدهر وأمل الله له أي أطال له والملاوان الليل والنهار وقيل لا أعاجلهم
بالموت والمعنى واحد والملا مقصورا الارض الواسعة سميت بها لامتدادها (آن كبدى) أي
سترى لأسباب الهلاك عن أريدها لك وابدأني ذلك له في ملابس الاحسان (متين) أي قوى
شديد فلا يفوتني أحد وسمي احسانه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد ووصفه
بالمثابة لقوة أثر استخسانه في التسبب للهلاك (أم تسألهم) أي أنت يا أعف الخلق وأعلامهم هما
(أجرا) على تبليغ الرسالة (فهم) أي فتسبب عن ذلك وتعقب انهم (من مغرم) أي غرامة

كافتهم بها (منقولون) أي نقل من الغرامات عليهم في بذل المال فبطلهم ذلك عن الإيمان والمعنى ليس عليهم كافة في تآبئك بل يستولون بالإيمان على خزائن الأرض ويصلون إلى جنات النعيم (أم عندهم) أي خاصة (الغيب) أي علمه من اللوح المحفوظ وغيره (فهم) أي بسبب ذلك (يكتبون) أي ما يريدون منه ليكونوا قد اطلعوا على أذهاب هذا الذكر ليس من عنده الله وأنهم لا دليل عليهم في التكذيب به فقد علم من هذا أنهم لا شهوة لهم في ذلك عادة ولا شبهة وإنما كيدهم مجرد خبث طباع وظلمة نفوس وأمانى فارغة وأطماع (فأصبر) أي أوقع الصبر وأوجده على كل ما يقولونه فيك وعلى غير ذلك من كل ما يقع منهم ومن غيرهم من مخر القضاة (لمحكم ربك) أي القضاء الذي قضاه وقدره المحسن اليك الذي أكرمك بما أكرمك به من الرسالة وأزمتك بما أزمك من البلاغ وخذلهم بالتكذيب ومذلهم على ذلك في الأجل وأسبغ عليهم النعم وأخر ما وعدك به من النصر وقال ابن جرير فأصبر لنصر ربك وقيل إن ذلك منسوخ بآية السيف وقال قتادة إن الله تعالى يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ويأمره بالصبر ولا يجعل (ولا تكن) أي ولا يكن حالك يا أشرف الخلق في الضجر والجملة (كصاحب) أي كحال صاحب (الحوت) وهو يونس عليه السلام وقوله تعالى (إذ) منصوب بمضاف محذوف أي ولا يكن حالك كحال أوقصتك كقصته حين (نادى) أي ربه في الظلمات من بطن الحوت وظلمة ما يحيط به من الجحشة وظلمة اللجيج لا اله إلا أنت سبحانك أنى كنت من الظالمين ويدل على المحذوف أن الذوات لا ينصب عليها النعم وإنما ينصب على أحوالها وصفاتها وقوله تعالى (وهو مكطوم) جملة حاله من الضمير من نادى والمكطوم الممتلى حزناً وغبطاً ومنه كظم السقاء إذا ملأ قال ذو الرمة

وأنت من جبنى مضر حزناً * غالى القوادى قريح القلب مكطوم
وقال القرطبي ومعنى وهو مكطوم أي مملوء غماً وقيل كرباً فالأول قول ابن عباس ومجاهد والثاني قول عطاء وأبي مالك قال الماوردي والفرق بينهما أن النعم في القلب والكرب في الانفاس وقيل مكطوم محبوس والـ ~~كظم~~ كظم الحبس ومنه قولهم كظم غيظه أي حبس غضبه والمعنى لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمفاضبة فتبلى بيلانه * ولما تشوف السامع إلى ما كان من أمره بعد هذا الأمر العجيب قال تعالى (لولا أن تداركه) أي أدركه ادراكاً عظيماً (نعمة) أي عظيمة جتاء * (تنبيه) * حسن تذكير الفعل لفصل الضمير في تداركه (من ربه) أي الذي أحسن إليه بأرساله وتهذيبه للرسالة والتوبة عليه والرجة وقال الفضال النعمة هنا النبوة وقال ابن جرير عبادة التي سلفت وقال ابن زيد نداءه بقوله لا اله إلا أنت سبحانك أنى كنت من الظالمين وقال ابن جرير أخرجه من بطن الحوت وقوله تعالى (لتبذ) أي لولا هذه الحالة السنية التي أنعم الله تعالى عليه بالطرح طرأ علينا جذاً (بالعراء) أي الأرض القراء الواسعة التي لا بناء فيها ولا جبال ولا نبات البعيدة عن الأنس جواب لولا وقيل جوابها مقدر رأى لولا هذه النعمة لبقي في بطن الحوت (وهو) أي والحال أنه (مذموم) أي ملوم على الذنب وقيل مبعد

من كل خير وقال الرازي وهو مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب من ثلاثة أوجه
 الأول أن كلمة لولادة على أن هذه المذمومة لم تحصل الثاني لعل المراد من المذمومة
 ترك الأفضل فان حسنات الأبرار سيئات المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة
 لقوله تعالى (فاجتنبه) أي اختاره لرسالته (ربه) والفاء للتعقيب قبل أن هذه الآية نزلت
 بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل فأراد أن يدعو على الذين انهمزوا وقيل
 حين أراد أن يدعو على ثقيف ثم سبب عن اجتنابه قوله تعالى (جعلهم من الصالحين) أي الذين
 رشحوا في رتبة الصلاح فصلحوا في أنفسهم للنبوة والرسالة وصلح بهم غيرهم فنبذ حينئذ بالعراء
 وهو محمود قال ابن عباس رداً لله تعالى إليه الوحي وشفعه في نفسه وفي قومه وقبل نوبته وجعله
 من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون بسبب صبره في صبر أعظم من صبره كان أعظم
 أجر من أجره وأنت كذلك فأنت أشرف العالمين * (تنبيه) استدل أهل السنة على أن فعل
 العبد خلق لله تعالى بقوله سبحانه فجعله من الصالحين لأن الصلاح انما حصل بجعل الله تعالى
 وخلقه وقال الجبائي يحتمل أن يكون معنى جعل أنه أخبر بذلك ويحتمل أن يكون لطف به حتى
 صلح اذا جعل يستعمل في اللغة في هذه المعاني والجواب أن ذلك مجاز ولا اصل في الكلام
 الحقيقة (وان) هي المحففة أي وانه (يكاد الذين كفروا) أي ستروا ما قدروا عليه مما جنت به
 من الدلائل وأظهروا موضع الاضمار تعميماً وتعليقاً للحكم بالوصف * ولما كانت ان محففة
 أي باللام التي هي علمها فتقال (ليزلفونك بأبصارهم) أي يتطرون إليك نظراً شديداً يكاد
 أن يصرعك من قامتك إلى الأرض كما يزلق الإنسان فينطرح لما يترأى في عبونهم
 أو يهلكونك من قوله لم ينظر إلى نظراً يكاد يصرعني ويكادياً كفي أي لو أمكنه بنظره الصرع
 أو الاكل لفعل قال القائل

يتقارمون اذا التقوا في موطن * نظرا يزل مواطئ الأقدام

وقيل أرادوا أن يصيبوه بالعين فنظر إليه قوم من قريش وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حجمه
 وقبل كانت العين في بني إسرائيل فكان الرجل منهم يمتدح ثلاثة أيام فلا يتر به شيء فيقول
 لم أر كالיום مثله إلا عنه حتى أن البقرة السمينة أو الناقة السمينة تمتز بأحدهم فيعانيها ثم يقول
 يا جارية خذي المكمل والدرهم فانين من لحم هذه الناقة فتابيح الناقة حتى تقع للموت فتخمر
 وقال الكلبي كان رجل من العرب يمكت لا يأكل شيئاً يومين أو ثلاثة ثم يرفع جانب الخباء فتتر به
 الابل أو الغنم فيقول لم أر كالיום ابلا ولا غنماً أحسن من هذه فلا تذهب الا قليلاً حتى تسقط منها
 طائفة هالكة فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فأجابهم
 فلما مر النبي صلى الله عليه وسلم أنشد

قد كان قومك يحسبونك سيديدا * وإخالك أنك سيد معيون

فعصم الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ونزلت هذه الآية وذكر الماوردى أن العرب كانت
 إذا أراد أحدهم أن يصيب أحدًا بعين في نفسه أو ماله يجوع ثلاثة أيام ثم يعرض لنفسه وماله

فبقول تالله ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر منه ولا أحسن فيصيبه بعينه فيمك هو وماله
 فأنزل الله تعالى هذه الآية وروى أبو نعيم أنه صلى الله عليه وسلم قال إن العين لتسدخ الرجل
 انقبوا لجل القدر وعن أسماء بنت عيسى قالت يا رسول الله إن في جعفر نصيبهم العين أفأسترق
 لهم قال نعم فلو كان شيء يسبق القضاء لسبقته العين وقال الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ
 هذه الآية وتقرأ نافع بفتح الباء والباقون بضمها وهما الغتان يقال زلقه يزلقه زلقاً وأزلقه يزلقه
 أزلقاً وقال ابن قتيبة ليس يريد أنهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يحببه
 وإنما أراد أنهم ينظرون إليك (الماءعوا الذكر) أي القرآن نظراً شديداً بالعداوة والبغضاء
 بكادسة قطع وقال الزجاج يعني من شدة عداوتهم يكادون ينظرونهم نظر البغضاء أن يصرعوك
 (ويقولون) أي قولاً لا يزالون يجدونه حسداً وبغضاً على أنهم لم يزدتهم عداوى الزمان إلا حنفاً
 (أنه لجنون) أي ينسبونه إلى الجنون إذا سمعوه يقرأ القرآن فأجابهم الله تعالى بقوله سبحانه
 (وما هو) أي القرآن (الأذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الجلال المهلي
 الأنس والجن وظاهره إخراج الملائكة وهو ما جرى عليه في شرحه على جمع الجوامع وظاهر
 الآية أنه أرسل لجميع الخلائق وهو كما قال بعض المتأخرين الظاهر ويدل له قول البيضاوي
 لما حننوه لأجل القرآن بين أنه ذكر عام لا يدرك ولا يعطاه الأمن كان أكل الناس عقلاً وأبتهم
 رأياً وقول البيضاوي تعالى لم يخش من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة القلم أعطاه
 الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم حديثه ووضوح

﴿سورة الحاقة مكية﴾

وهي اثنان وخمسون آية وألف وأربعة وستون حرفاً

(بسم الله) أي الذي له الكمال كله (الرحمن) الذي عم العالمين جوده (الرحيم) الذي خص
 أهل وده بالوقوف عند حدوده وقوله تعالى (الحاقة) مبتدأ وقوله تعالى (ما الحاقة) مبتدأ
 وخبر والجملة خبر الأول والاصل الحاقة ما هي أي شيء هي تغنيما شأنها وتعظيمها لاهلها
 فوضع الظاهر موضع المضمر لانه أهول لها والحاقة الساعة الواجبة الوقوع الثابتة الهي
 التي هي آتية لا ريب فيها أو التي فيها حواق الأمور من البعث والحساب والثواب والعقاب
 أو التي تحقق فيها الأمور أي تعرف على الحقيقة من قولك لأحق هذا أي لأعرف حقيقة جعل
 الفعل لها وهو لا هلاها وقبل سميت القيامة بذلك لانها أحقت لاقوام الجنة ولاقوام النار
 وقوله تعالى (وما أدرالك) أي أي شيء أعلمك (ما الحاقة) زيادة تعظيم شأنها لما الأولى مبتدأ
 وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لا أدري يعني أنك لا أعلمك بكنهها
 ومدى عظمها على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه والنبي صلى الله
 عليه وسلم كان عالماً بالقيامة وأمكن لا علم له بكنهها وضيقها فقبل له ذلك تغنيما شأنها كأنك
 لست تعلمها أذ لم تعانيها وقال يحيى بن سلام بلغني أن كل شيء في القرآن وما أدرالك مددراه

وعله وكل شيء قال وما يدريك فانه مما لم يعلمه وقال سفيان بن عيينة كل شيء قال فيه وما أدراك
فانه أخبر به وكل شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة والكسائي وابن
ذكوان بخلاف عنه بالامالة وورش بين اللظنين والباقون بالفتح * ولما ذكر الساعة ونغمها
أتبع ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب نذير لاهل مكة وتخويفهم من
عاقبة تكذيبهم فقال تعالى (كذبت غود) قدمهم لان بلادهم أقرب الى قريش وواعظ القرب
أكبر واهلا كههم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور المبعثرة لما في القبور (وعاد
بالقارعة) أي القيامة سميت بذلك لانها تفرع قلوب العباد بالمهاقة أولانها تفرع الناس
بأهوالها يقال أصابتهم قوارع الدهر أي أهواله وشدائده وقوارع القرآن الآيات التي
يقرؤها الانسان اذا فزع من الانس والجن نحو آية الكرسي كأنه يفرع الشيطان بها وقال
المبرد القارعة مأخوذة من القرعة من رفع قوم وخط آخرين وقوارع القيامة انقطاع السحاب
بانشقاقها والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار ووضعت موضع
الضمير لتدل على معنى القرع في الهاقة زيادة في وصف شدتها وقيل عني بالقارعة العذاب الذي
نزل بهم في الدنيا وكان نبيهم يخوفهم بذلك فيكذبونه وغود قوم صالح وكانت منازلهم بالحجر فيما بين
الشأم والحجاز قال ابن اسحق وهو وادي القرى وكانوا عربا وأما عاد فقوم هود وكانت منازلهم
بالاحقاف ومثل بين عمان الى حضرموت واليمن كله وكانوا عربا ذوى بسطة في الخلق (فأما غود
فأهلكوا) أي بأيسر أمر من أواخرنا (بالطاغية) أي الواقعة التي جاوزت الحد في الشدة
فرجفت منها القلوب واختلف فيها فقيل الرفعة وعن ابن عباس الصاعقة وعن قتادة
بعث الله تعالى عليهم صيحة فأهدتهم وقال مجاهد بالذنوب وقال الحسن بالطغيان فهو مصدر
كالكاذبة والعاقبة أي أهلكوا بطغيانهم وكفرهم قال الزمخشري وليس بذلك اعدم الطباقي
بينها وبين قوله تعالى يريح صرصر لكن قال ابن عادل ويوضحه كذبت غود بطغواها أهلكوا
بها ولاجلها قال والبا سبيبة على الاقوال كلها الاعلى قول قتادة فانهم افيهم للاستعانة كعملت
بالقدوم (وأما عاد فأهلكوا) أي بأشق ما يكون عليهم وبأيسر ما يكون علينا (يريح صرصر)
أي شديدة الصوت لها صرصرة وقيل هي الباردة من الصر كنهها التي كثر فيها البرد وكثر
فهى تحرق بشدة بردها وقال مجاهد هي الشديدة السهموم (عالية) أي مجاوزة الحد في شدة
ههوها والعتواسهارة أوعت على عاد فاقدروا على ردها بجيلة من استنار بيناه أوليا ذبييل
أو اختفاء في حفرة فانها كانت تنزعهم من مكانهم وتملكهم وقيل عت على خزائنهم فخرجت
بلا كيل ولا وزن وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ما أرسل الله تعالى سفينة من ريح الابعكال
ولا قطرة من مطر الابعكال الا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم
عليه سبيل ثم قرأ أنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية وإن الريح يوم عاد عت على الخزان فلم يكن
لهم عليها سبيل ثم قرأ يريح صرصر عاتية (صخرها) أرسلها (عليهم) وقال مقاتل رضى الله عنه
سلطها عليهم (سبع ليال) أي لا تفتقر فيها الريح لحظة (ونهمانية أيام) كذلك قال وهب هي الايام

التي تسحبها العرب الجحوز ذات بردوريج شديدة قبل سميت بجحوز الانها في حيز الشتاء وقبل سميت
بذلك لان جحوزا من قوم عاد دخلت سر باقتبعتها الريح فقفلتها اليوم الثامن من نزول العذاب
وانقطع العذاب (حسوما) قال مجاهد وقتادة رضي الله عنهما متتابعة ليس فيها فترة فعلى هذا
هو من حسم الكي وهو ان يتابع على موضع الداء المكواة حتى يبرأ ثم قبل لكل شئ يقطع حاسم
وجعه حسوم مثل شاهد وشهود وقال الكلبي حسوما داءا وقال النضر بن شميل حسمتهم
قطعتهم وأهلكتهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم الداء وقال عطية حسوما شوما كأنها
حسمت الخير عن أهلها (تنبيه) في اعراب حسوما أوجه أحدها أن يتصب نعمتا لما قبله
ثانيها أن يتصب على الحال أي ذات حسوم ثالثها أن يتصب على المصدر بفعل من لفظها أي
تحمسهم حسوما واختلوا في أولها فقال السدي غداة يوم الاحد وقال الريح بن أنس رضي
الله عنه غداة يوم الجمعة وقال يحيى بن سلام ووهب بن منبه رضي الله عنهم غداة يوم الاربعاء
وهو اليوم النقص المستمر قبل كان آخر اربعاء في السنة وآخرها يوم الاربعاء وقال البقاعي وهي
من صبيحة الاربعاء اثنتان بقين من شوال غروب الاربعاء الآخر وهو آخر الشهر وقد لزمن من
زيادة عدد الايام أن الابتداء كان بها قطعاً والام تكن الليالي سبعة فامتأمل ذلك ٥ وهو ظاهر
ولما كان الحاسم المهلك تسبب عنه قوله تعالى مصوراً حالهم الماضية (فقرى القوم) أي الذين
هم غايه في القدرة على ما يحاولونه (فيها) أي تلك المدة من الايام والليالي لم يتأخر أحد منهم عنهم
(صرعى) أي مجتهدين على الارض موفين بجمع صريع وهي حال نحو قتل وقلى وجرح وجرحى
والضمير فيها الايام والليالي كما مرّ ألبسوت والريح قال ابن عادل والاول أظهر لقربه
(كانهم أبحار) أي أصول (نخل) قد شاخت وهرمت فهي في غاية العجز (خاوية) أي متأكدة
الاجواف ساقطة من خوى النجم اذا سقط للغروب ومن خوى المنزل اذا خلا من قطانه قالوا
كانت تدخل من أفواههم فتخرج مافي أجوافهم من الحشوم أدبارهم والوصف بذلك لعظم
أجسامهم وتقطيع الريح لهم وقطعها رؤسهم وخلوهم من الحياة وتسويدها لهم (فهل ترى)
أي أيها المخاطب الخبير بالناس في جميع الاقطار (لهم) أي خصوصاً وأغرق في النقي وعبر
بالمصدر المحقق بالهاء مبالغة فقال تعالى (من باقية) فيكون المراد بالباقية البقاء كالطاعة بمعنى
الطغيان أي من باق والاحسن أن تكون صفة لفرقة أو لطائفة أو نفس أو بقية أو نحو ذلك
وقيل فاعلة بمعنى المصدر كالعافية والباقية قال المفسرون والمعنى هل ترى لهم أحد باقيا قال
ابن جرير كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في عذاب الله تعالى من الريح فلما أمسوا في اليوم
الثامن ماتوا فاحتلتهم الريح فالتفتهم في البحر فذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية وقوله
تعالى فأصبحوا لا ترى الامساكهم ونجى الله تعالى صالحا عليه السلام ومن آمن به من
بين غمود ولم تضرمهم الصاعقة وهو داء عليه السلام ومن آمن به من عاد ولم يهلك منهم أحد
فدل ذلك دلالة واضحة على أن الله تعالى غام العلم بالجزئيات كما أن له تمام الاحاطة بالكليات
وعلى قدرته واختياره وحكمته فلا يجعل المسلم كالمجرم ولا المسيء كالحسن وجواب هل لم يبق

منهم أحمد (وجاء فرعون) أي الذي ملك كنه طاعة من الأرض وتجبر وأدعى الإلهية
 ناسيا نعمتنا وقدرتنا وقوله تعالى (ومن قبله) قرأه أبو عمرو والكسائي بكسر القاف وفتح الباء
 الموحدة أي ومن عنده من اتباعه وقرأه الباقون بفتح القاف وسكون الباء الموحدة على أنه
 ظرف أي ومن تقدمه من الأمم الكافرة (والمؤتفكات) أي أهلكتها وهي قرى قوم لوط أي
 المنقلبات بأهلها حتى صار عاليها سافلها لما حصل لأهلها من الانقلاب (بالتحاطة) أي بالفعلات
 ذات الخطأ الذي يخطئ منها إلى نفس الفعل القبيح من اللواط والصنع والضراط مع الشر
 وغير ذلك من أنواع الفسق. ولما كانت الرسل كالفردي الواحد لا تتأقدهم وتعاضدهم في الدعاء إلى
 الله تعالى والجل على طاعته قال مسيبا عن مجيئهم بذلك موحدا في اللفظ ما هو صالح لكثير بإرادة
 الجنس (فعضوا) أي خالفوا (رسول ربهم) أي خالفت كل أمة من أرسله المحسن إليها بأدعائها
 من العدم وايداعها القوى وترزيقها وبعث رسولها لإرشادها اغترارها بحسانه ولم يجوزوا
 أن المحسن يقدر على الضرر كما قدر على النفع لانه الضار كما أنه النافع فالتنبيه على مثل ذلك
 لا يجوز فصل أحد الاسمين عن الآخر وسبب عن العصيان قوله تعالى (فأخذهم) أي ربهم أخذ
 قهر وغضب (أخذة) لم تنق من أمة منهم أحد ممن كذب الرسول فلم يكن كمن ينصر على عدو ومن
 المؤمنين لا بد أن يعقوبه كثير منهم وإن اجتهد في الطلب وما ذاك الا لتمام علمه سبحانه بالجزئيات
 والكمالات وشمول قدرته وتلك الأخذ مع كونها بهذه العظمة من أنها أخذتهم كنفس واحدة
 جعلها سبحانه (راية) أي عالية عليهم زائدة في الشدة على غيرها وعلى عذاب الأمم يقال ربا الشيء
 يربو إذا زاد ومنه الربا إذا أخذ في الذهب والفضة أكثر مما أعطى والمعنى أنها كانت زائدة
 في الشدة على عقوبات سائر الكفار كما أن أفعالهم كانت زائدة في القبح على أفعال سائر الكفار
 وقيل لأن عقوبة آل فرعون متعلقة بعذاب الآخرة لقوله تعالى أغرقوا فادخلوا ناراً وعقوبة
 الآخرة أشد من عقوبة الدنيا فلك العقوبة كانت كأنها تنمو وتربو ثم ذكر تعالى قصة قوم نوح
 عليه السلام وهي قوله تعالى (آنا) أي على عظمتنا (لما طغى الماء) أي زاد على الحد حتى علا على
 أعلى جبل في الأرض بقدر ما يفرق من كان عليه حين أغرقنا قوم نوح عليه السلام به فلم يطبقوا
 ضبطه ولا فوره بوجه من الوجوه وقال صلى الله عليه وسلم طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه
 تعالى فلم يقدر روعا على حبسه قال المفسرون زاد على كل شيء شجاعة ذراع وقال ابن عباس رضى
 الله عنهما طغى الماء زمن نوح عليه السلام على خزانه فكثر عليهم فلم يدروا كم خرج وليس من
 الماء قطرة تزل قبله ولا بعده الأكييل معلوم غير ذلك اليوم والمقصود من قصص هذه الأمم وذكر
 ما حل بهم من العذاب زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهم في معصية الرسول ثم من الله عليهم بأن
 جعلهم ذرية من نبي من الفرق بقوله تعالى (جعلناكم) أي في ظهور آبائكم (في الجارية) أي
 السفينة التي جعلناها بحكمنا عريقة في الجريان حتى كأنه لا جارية غيرها على وجه الماء الذي
 جعلنا من شأنه الأخراف والمحول في الجارية إنما هو نوح عليه السلام وأولاده وكل من على
 وجه الأرض من نسل أولئك والجارية من أسماء السفينة ومنه قوله تعالى وله الجوار والمثنيات في

البحر كالأعلام وغلب استعمال الجارية في السفينة كقولهم في بعض الأغاز
رأيت جارية في بطن جارية * في بطنها رجل في بطنها رجل

ونوح عليه السلام أول من صنع السفينة وأتم صنعها بأمر من الله تعالى وب حفظه له قال
أجعلها كهينة صدر الطائر ليكون ما يجرى في الماء مقار بما يجرى في الهواء وأغرقتنا سوى من
كان في تلك السفينة من جميع أهل الأرض من آدمي وغيره (لجعلها) أي هذه الفعلة العظيمة
وهي أنجاه المؤمنين بحيث لا يهلك منهم بهذا العذاب أحد وأهلك الكافرين بحيث لا يثبت منهم
أحد وكذا السفينة التي حملنا فيها نوحا عليه السلام ومن معه (لكم) أيها الناس (تذكرة) أي
عبرة ودلالة على قدرته تعالى وعظمته ورجته وقهره فيفقدكم ذلك اليه وتقبلوا بقلوبكم عليه
وقوله تعالى (وتعيا) عطف منصوب على ليجعلها أي ولتفظ قصة السفينة وغيرها مما تقدم
حفظا بآيات مستقرة كأنه محوى في وعاء (أذن) أي عطية النعم (واعية) أي من شأنها أن تحفظ
ما ينبغي حفظه من الأقوال والأفعال الإلهية والأسرار الربانية لنفع عباد الله تعالى كما كان نوح
عليه السلام ومن معه وهم قليل سيلا لأدامة النسل والبركة فيه حتى امتلأت منه الأرض
وألوى الحفظ في النفس والأياء الحفظ في الوعاء قال الزمخشري فإن قلت لم قبل أذن واعية على
التوحيد والتسكير قلت للأيدان بأن الوعاء فيهم قلة وتوزيع الناس بقلة من يعي منهم ولله دلالة على
أن الأذن الواحدة إذا وعيت عقلت عن الله تعالى فهو السواد الأعظم عند الله وأن ما سواها
لا يبالى بهم بالة وإن ملأوا ما بين الخافقين اه وقرأنا نافع بسكون الذال والباقون بضمها اه ولمذاكر
تعالى القيامة وهول أمرها بالتعبير بالحاقة وغيرها شرع سبحانه وتعالى في تفاصيل أحوالها
وبدأ بذكر مقتداتها بقوله تعالى (فأذا نضح) وبني الفعل للمجهول دلالة على هوان ذلك عليه وأن
ما يأتري عنه لا يتوقف على نافع معين بل من أقامه لذلك من جنده تأثر عنه ما يريد (في الصور) أي
القرن الذي ينقح فيه أسرا قبل عليه السلام قال البقاعي كأنه عبر عنه به دون القرن مثلا لأنه
يتأثر عنه تارة أعاد الصورة وتارة أيجادها ووردها إلى أشكالها وأوسعته كما بين السماء والأرض
(نضجة واحدة) للفصل بين الخلائق قال الزمخشري فإن قلت هما نضجتان فلم قبل واحدة قلت
معناه أنها لا تأتي في وقتها ثم قال فإن قلت فأى النضجتين هي قلت الأولى لأن عند هاتين العالم
وهكذا الرواية عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد روي عنه أنها الثانية اه قال البقاعي وظاهر
السياق أنها الثانية التي بها البعث وخراب ما ذكر بعد قيامهم أنسب لأنه أهيأ وكونها الثانية
أحدى الروايتين عن ابن عباس رضي الله عنهما اه واقصر البيضاوي على أنها الأولى وبالجلال
المهي على أنها الثانية وهو الأنسب كما قاله البقاعي ثم إن الزمخشري سأل سؤالا على أنها النضجة
الأولى بقوله فإن قلت أما قال بعد يومئذ تعرضون والعرض أنما هو عند النضجة الثانية قلت
بجعل اليوم اسم للعين الواسع الذي تقع فيه النضجتان والصعقة والنشور والوقوف الحساب
فلذلك قبل يومئذ تعرضون كما تقول جئتكم عام كذا وإنما كان جئتكم في وقت واحد من أوقاته
اه ولما ذكر التأثير في الأحياء أتبعه التأثير في الجادات وبدأ منها بالسفليات للاستبصار بالإنسان

فمكون عبرته بها أكثر فقال تعالى (وجعلت الأرض والجبال) أى التى بها نباتها حلتها الرياح أو
الملائكة أو القدرة من أمانتهما (فدكا) أى مسحت الجبلتان الأرض وأودها وبسطت ودق
بعضها ببعض (ذكة واحدة) أى فصارتا كنباهم هيلاً بأيسر أمر فلم يميزنى منهما عن الآخر بل
صارتا فى غاية الاستواء ومنه اندك سنام البعير إذا انقرش فى ظهره وقال القرآن لم يقل فدككن
لأنه جعل الجبال كلها كالجلة الواحدة والأرض كالجلة الواحدة ومثله أن السموات والأرض
كانتا رقفاً فقتناهما ولم يقل كن وهذا الدك كلزللة لقوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزالها وقوله
تعالى (فيومئذ) منصوب بوقعت وقوله تعالى (وقعت الواقعة) لا بد فيه من تأويل وهو أن
تكون الواقعة صارت علماً بالغلبة على القسامة أو الواقعة العظيمة والافتقار القائم لا يجوز إذا
لا فائدة فيه والتنوين فى يومئذ للعرض من الجملة تقديره يوم اذ نفخ فى الصور ونوع تعالى أسماء
القيامة بالحاقة والواقعة والقارعة تهويل لها * ولما ذكر تأثير العالم السفلى ذكر العلوى بقوله
تعالى (وانشقت السماء) أى ذلك الجنس لشدة هول ذلك اليوم أى انصدت وتفتطرت وقيل
انشقت لنزول الملائكة بدليل قوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً (فهى
يومئذ واهية) أى ضعيفة متساقطة خفيفة لا تماسك كالعهن المنفوش بعدما كانت محكمة
يقال وهى البناء يهوى وهيافه وواه إذا ضعف جداً ويقال كلام واه أى ضعيف وقيل واهية أى
مفترقة مأخوذة من قولهم وهى السقاء إذا تحزق ومن أمثالهم

خل سليل من وهى سقاؤه * ومن هريق بالقلاة مأؤه

أى من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه وقرأ أبو عمرو وقالون والكسبان بسكون الهاء والباتون
بكسرهما (والملك) أى هذا النوع (على أرجائها) أى نواحي السماء وأطرافها وحواشى ما لم ينشق
منها قال الضحاك يكونون بها حتى يأمرهم الله تعالى فينزلون فيحيطون بالأرض ومن عليها وقال
سعيد بن جبيرة رضى الله عنه المعنى والملك على حافات الدنيا أى ينزلون إلى الأرض ويحرسون
أطرافها وقيل إذا صارت السماء قطعاً تنفق الملائكة على تلك القطع التى ليست متشقة
فى أنفسها والأرباب فى اللغة النواحي والأقطاب بلغة هذيل واحد هار جامقصور وثنيته رجوان
مثل عصا وعصوان قال القائل

فلا ترحى بى الرجوانانى * أقل القوم من يعنى مكافى

قال ابن عادل ورجاها يكتب بالالف عكس رحي لأنه من ذوات الواو (فان قيل) الملائكة
يرون فى الصفة الأولى لقوله تعالى فصعق من فى السموات ومن فى الأرض فكيف يقال لهم
انهم يقفون على أرجاء السماء (أجيب) من وجهين الأول انهم يقفون لحظة على أرجاء السماء
ثم يموتون والثانى المراد الذين استغنوا فى قوله تعالى الامن شاء الله وقيل ان الناس إذا رأوا
جهنم هالهم أمرها فبنسبوا كما تندوا لابل فلا يأتون قطراً من أقطار الأرض إلا والملائكة
فترجعوا من حيث جاؤا وقيل على أرجائها ينتظرون ما يؤمرون به فى أهل النار من السوق إليها
وفى أهل الجنة من التحية والكرامة وهذا كله يرجع إلى قول ابن جبيرة رضى الله عنه ويدل عليه

قوله تعالى ونزل الملائكة تنزيلا قال الرمنسرى فان قلت ما القسرق بين قوله والملاك وبين أن يقال والملائكة قلت الملك أعم من الملائكة لا ترى أن قولك ما من ملك الا وهو شاهد أعم من قولك ما من ملائكة اه قال أبو حيان ولا يظهر أن الملك أعم من الملائكة لان المفرد المهي بالالف واللام قصاره أن يكون مراد به الجمع المهي ولذلك صح الاستثناء منه ثم قال ولان قوله على أرجائها يدل على الجمع لان الواحد لا يمكن أن يكون على أرجائها في وقت واحد بل في أوقات والمراد والله أعلم ان الملائكة على أرجائها لانه ملك واحد يتقل على أرجائها في أوقات ولما كان الملك يظهر في يوم العرض سرير ملكه ومحل عزه قال تعالى (ويحمل عرش ربك) أى المحسن اليك بكل ما تريد لاسيما في ذلك اليوم بما يقع من رفعتك على سائر الخلق والضمير في قوله تعالى (فوقهم يومئذ) أى في يوم وقعت الواقعة يجوز أن يعود على الملك لانه بمعنى الجمع كما تقدم وأن يعود على الحاملين في قوله تعالى (ثمانية) وقيل يعود على جميع العالم اى ان الملائكة تحمل عرش الله تعالى فوق العالم كله واختلف في هذه الثمانية فقال ابن عباس رضى الله عنهم ما ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية أملاك وعن الحسن رضى الله عنه الله أعلم كم هم أثمانية أم ثمانية آلاف أم ثمانية صفوف وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال ان حمله العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على صورة الاوعال وفي رواية ثمانية أوعال من أظلافهم الى ركبهم كما بين سماء الى سماء وفي حديث آخر لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسروكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس (فان قيل) اذا لم يكن فيهم صورة الوعل فكيف سمو أوعالا (أجيب) بأن وجه الثور اذا كانت له قرون أشبه الوعل وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من حمله العرش ان ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود وبنسناد صحيح وعن ابن عباس رضى الله عنهما حمله العرش ما بين أخص أحداهم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه الى ركبته خمسمائة ومن رقبته الى موضع القرب مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال الذين يحملون العرش ما بين سوق أحداهم الى مؤخر عينه خمسمائة عام وفي الخبر ان فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء الى سماء وفوق ظهورهن العرش وفي حديث مرفوع أن حمله العرش ثمانية أملاك على صورة الاوعال ما بين أظلافها الى ركبها مسيرة سبعين عاما للطائر المسرع وروى أن أرجلهم في الارض السابعة واطافة العرش الى الله تعالى كاطافة البيت اليه وليس البيت للسكنى فكذلك العرش ليس للجلوس تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فانه الخالق للعرش وحمله العرش ولا تحيط به جهة وهو العلى العظيم وعن شهر بن حوشب قال حمله العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حكمك بعد علمك ولما بلغ تعالى النهاية في تقدير العباد من يوم التناد وكان لهم حالتان عامة وخاصة فالعامة العرض والخاصة التقسيم الى محسن ومسي من زاده عظما

بقوله تعالى (يومئذ) أي اذ كان جميع ما تقدم (تعرضون) على الله الحساب كما تعرض
السلطان الجند لينظر في أمرهم ليختار منهم المصلح للتقريب والاصحرام والمفسد للابتعاد
والتعذيب عبر بالعرض عن الحساب الذي هو جزؤه والمحسن لا يكون له غير ذلك والمسئور يناقش
(لا تخفى منه) أي في ذلك اليوم على أحد بوجهه من الوجوه وقرأ حمزة والكسائي بآلية
الخصية لأن التأنيت مجازي والباقيون بالتاء وهو ظاهر (خافية) أي من السر التي كان من
حقها أن تخفى في دار الدنيا فإنه عالم بكل شيء من أعمالكم ونظيره قوله تعالى لا يخفى على الله منهم
شيء قال الرازي والعرض للمبالغة في التهديد يعني تعرضون على من لا تخفى عليه خافية قال
القرطبي هذا هو العرض على الله تعالى ودليله وعرضوا على ربك صفا وليس ذلك عرضا ليعلم ما لم
يكن عالما به بل ذلك العرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة وتقرير الأعمال عليهم للمجازاة قال
صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدال ومعاذير وأما
الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فاخذ بيمينه واخذ بشماله قال تعالى (فأما من أوتى كتابه
يمينه) أي الذي أثبت فيه أعماله (فمقول) لما رأى من سعادته تبعا لجماله واطهار النعمة به
لأن الإنسان مطبوع على أن يظهر ما أتاه الله تعالى من خير تكميلا لذاته قبل أنه تكتب سياسته
في باطن صحيفته وحسناته في ظاهرها فيقرأ الباطن ويقرأ الناس الظاهر فاذا أنهل قيل له قد
غفرها الله تعالى اقلب الصحيفة فحينئذ يكون قوله (هاؤم اقرؤا) أي خذوا اقرؤا (كتابيه) يقول
ذلك ثقة بالاسلام وسرورا بخبائه لأن اليقين عند العرب من دلائل الفرح قال الشاعر

إذا ماراة رفعت لجد * تلقاها عرابه باليمين

قال ابن عباس رضي الله عنهما أول من يعطى كتابه يمينه من هذه الأمة عمر بن الخطاب رضي الله
عنه ولمشاع كشعاع الشمس قيل فابن أبو بكر قال هيأت زفته الملائكة إلى الجنة وقال ابن زيد
معنى هاؤم تعالوا فيتعدي بالي وقال مقاتل هلم وقال غيره خذوا ومنه الحديث في الربا الاهاؤها
أي يقول كل صاحب خذوا هذا هو المشهور ولذلك فسرت به الآية الكريمة وقيل هي كلمة وضعت
لأجابه الداعي عند الفرح والنشاط وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم ناداه أعرابي بصوت
عال فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم هاؤم بصولة صوته وقيل معناها أقصروا وزعم هؤلاء أنها
مركبة من ها ألقبته وأموأمر من الأم وهو القصد قصيره التحفيف والاستعمال إلى هاؤم
وقيل الميم ضمير جماعة الذكور وزعم العتي أن الهمزة قبل من الكاف قال ابن عادل فان عني
أنهم يحمل محلها فصيح وان عني البذل الصناعات فليس بصحيح * (تنبيه) * كتابيه منصوب
بهاؤم عند الكوفيين وعند البصريين باقروا لأنه أقرب للعالمين والاصل كتابي فادخل الهاء
لتبيين صحة الباء والهاء في كتابيه وحسابيه وسلطانيه وماليه للسكت وكان حذفها أن تحذف وصلا
وثبت وقفوا إنما أجرى الوصل مجرى الوقف أو وصل بنية الوقف في كتابيه وحسابيه اتفاقا
فأثبت الهاء وكذا في ماليه وسلطانيه وماليه في الفارعة عند القراء كلهم الآية فانه حذف الهاء
من هذه الكلمات الثلاثة وصلا وأثبتها وقفًا لأنها في الوقف محتاج إليها لتصين حركة الموقوف

عليه وفي الوصل مستغنى عنها (فان قيل) فلم يفعل ذلك في كتابه وحسابه (أجيب) بأنه جمع بين القسيتين (أني ظننت) قال ابن عباس رضى الله عنهما أي أيقنت وعلمت وقيل ظننت بأن يؤخذ في الله بسياقى فقد تفضل على بعفوه ولم يؤخذ في بها وقال الضمك كل ظن من المؤمن في القرآن فهو يقين ومن الكافر فهو شك وقال مجاهد رضى الله عنه ظن الآخرة يقين وظن الدنيا شك وقال الحسن رضى الله عنه في هذه الآية أن المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل وأن المنافق أسوأه بالظن فأساء العمل (أني ملاق) أي ثابت لي ثباتا لا يتقلد أي أني (حسابيه) أي في الآخرة ولم ينكر البعث يعني أنه ما نجا الا بعفوه من يوم الحساب لأنه يقين أن الله تعالى يحاسبه فعمل للآخرة لحقق الله تعالى رجاءه وامن خوفا فعمل لأن الله لا يناقض الحساب وانما حسابه بالعرض وهو الحساب اليسير فضلا من الله تعالى ونعمة (فهو في عيشة) أي حاله من العيش وقوله تعالى (راضية) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه على القسب أي ذات رضا فهو لابن رواحة لصاحب اللبن والتمر أي ثابت لها الرضا واثم لها لانها في غاية الحسن والكمال والعرب لا تعبر عن أكبر السعادات بأكثر من العيشة لراضية بمعنى أن أهلها راضون بها والمعتبر في كمال اللذة الرضا الثاني أنه على اظهار جعل العيشة راضية لهلها وحصولها في مستحقها وأنه لو كان للعيشة عقل لرضيت لنفسها بحالتها الثالث قال أبو عبيدة والقراء أن هذا مما جاء فيه فاعل بمعنى مفعول فهو ما دأق بمعنى مدفوق كما جاء مفعول بمعنى فاعل كما في قوله تعالى سبحانه مستورا أي ساترا وقال صلى الله عليه وسلم انهم يعيشون فلا يموتون أبدا ويعبدون فلا يعرضون أبدا وينعمون فلا يرون بأسا أبدا ويشبون فلا يهرمون أبدا (في الجنة) أي بساكنين جامعة لجميع ما يراد منها (عالية) أي مرتفعة في المكان والمكانة والابنية والدرجات والاشجار وكل اعتبار وقوله تعالى (تظرفها) جمع كثرة لظرف بالكسر وهو فعل بمعنى مفعول كالذبح وهو ما يجنيه الجاني من الثمار وأما القطف بالفتح فالمصدر والقطف بالفتح والكسر وقت القطف (دانية) أي قريبة المأخذ سهلة التناول جذ اللراكب والقائم والقاعد والمضطجع كل ذلك على حد سواء ثم من غير انقطاع لا كلفة على أحد في تناوله شيئا من ذلك وقوله تعالى (كلوا واشربوا) على اضماع القول أي يقال لهم ذلك وجمع الضمير للمعنى لأن قوله تعالى فأما من أوفى كتابه يتضمن معنى الجمع وهذا أمر امتنان لا أمر تكليف (هنيئا) أي أكلا طيبا الذيذا شهيا مع البعد عن كل أذى وسلامة العاقبة بكل اعتبار ولا فضلة هنالك من بول ولا غائط ولا بقاء ولا حفاط ولا قرف ولا وهن ولا صداع ولا ثقل والباقى قوله تعالى (بما أسلفتم) سببية وما مصدرية أو اسمية أي بما قلتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) أي الماضية في الدنيا التي انقضت وذبت واسترحمت من تعبها وعن مجاهد رضى الله عنه أيام الصيام أي كلوا واشربوا بديل ما أمسكنكم عن الاكل والشرب لوجه الله تعالى وروى يقول الله تعالى يا وليائي طامناظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاكم عن الاشربة وغارت أعينكم وخصت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية ولما كانت العادة جارية بأن أهل العرض ينقسمون الى مقبول

ومر دود وذكر سبحانه المقبول بآدناؤه تشويها إلى حاله وتغيبا بعاقبته وحسن حاله أتبعه
 المردود تنقيرا عن أعماله بما ذكر من قبائح أحواله فقال تعالى (وأما من أوتي كتابه) أي صحيفة
 حسابه (بشماله فيقول) أي لما يرى من سوء عاقبته التي كشف له عنها الغطاء حتى لم يشك فيها لما
 رأى من قبائحها التي قدمها (بالبقي) تنبيها للمحال (لم أوت) أي من أي موت ما (كتابيه) أي هذا
 الذي ذكرني خباياث أعمالى وعزفى جزاءها (ولم) أي وبالبقي لم (أدرما) حقيقة (حسابيه) من ذكر
 العمل وذكر جزائه بل استمرت جاهلا لذلك كما كنت في الدنيا ثم تمتى الموت ويقول (بالبقي)
 أي المنة الأولى وإن لم تكن مذكورة لأنها الظهورها كانت كالمذكورة (كانت القاضية)
 أي القاطعة لحياثي بأن لأبعث بعدها ولم ألق ما وصلت إليه قال قتادة رضى الله عنه تمتى الموت
 ولم يكن في الدنيا عنده شيء أكره من الموت وشتر من الموت ما يطلب منه الموت قال الشاعر
 وشتر من الموت الذى ان اقبته * تمتى منه الموت والموت أعظم

والمعنى باليت هذه الحالة كانت المنة التي قضيت على وقوله (ما أغنى عنى ماله) يجوز أن يكون
 نفيا ما سقا على فوات ما كان يرجو من نفعه والمفعول على هذا التقدير محذوف للتعميم ويجوز
 أن يكون استفهاما توخي لنفسه حيث سئلت له ما أثر له كل سوء وكل محال أي أي شيء أغنى
 ما كان لى من اليسار الذى منعت منه حق الفقراء وتعظمت به على عباد الله تعالى (هلك عني
 سلطانيه) أي ملكى وتسلمتى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن
 هذه الآية نزلت في الأسود بن عبد الأسد وعن فخر السيرة الملقب بالعضد أنه قال
 عضد الدولة وابن ركنها * ملك الاملاك غلاب القدر

لم يفلح بعده وحين فكان لا ينطق لسانه إلا بهذه الآية وقال ابن عباس رضى الله عنهما ضلت
 عنى جنتى ومعناه بطلت بحق التى كنت أحتج بهم فى الدنيا وذكر الضعفاء أن الآية الأولى
 فى اخى الأسود عبد الله بن عبد الأسد الخزومى * ولما كان كأنه قيل هذا ما قال فبايقال له
 أجيب بأنه يقال للزبانية على رؤس الأشهاد (خذوه) أي أيها الزبانية الذين كان يستهزئ بهم
 عند سماع ذكرهم (فقلوه) أي اجمعوا أيديه إلى عنقه ورجليه إلى ورائقهاء إلى ناصيته (ثم الجحيم)
 أي النار العظمى التى تنجم على من يريد دفاعها ويجمع عنها من رآها لأنها فى غاية الجحوى والتوقد
 والتضيظ والتشديد (صلوه) أي بالغوا فى تصليته أياها وكرهها فمسة فى النار كالشاة المصلية مرة
 بعد أخرى لأنه كان يعاظم على الناس فتناسب أن يصلى أعظم النيران وعبر أيضا بأداة التراخي
 له ولورثة مدخولها فقال مؤذنا بعدم الخلاص وتقديم المفعول بقيد الاختصاص عند بعضهم
 ولذلك قال الزمخشري ثم لا يصلوه إلا الجحيم قال أبو حيان وليس ما قاله مذهبا لسيبويه ولا لحدائق
 النهاية اه لكن كلام النحاة لا يأتى ما قاله (ثم فى سلسلة) أي عظيمة جدا وقوله تعالى (ذرعها
 سبعون ذراعا) يحتمل أن يكون هذا العدد حقيقة وعلى هذا قال ابن عباس رضى الله عنهما
 سبعون ذراعا بذراع الملك فتدخل فى دبره وتخرج من مخزعه وقيل تدخل من فيه وتخرج من
 دبره وقال نوف البكالى سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعدهم ايندك وبين مكة وكان

في رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً وقال الحسن رضى الله عنه الله أعلم أى
 ذراع هو ويحتمل أن يكون مبالغة كما قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لانها
 اذا طالت كان الارهاق أشد والذي يدل على هذا ما رواه الترمذى وقال اسناده حسن عن عبد
 الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن رصاصة مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة
 أرسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الارض قبل الليل ولو أنها
 أرسلت من رأس السلسلة لاسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها وقعرها
 وعن كعب رضى الله عنه أنه قال لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها أجازنا الله تعالى ومحبينا
 منها وجميع المسلمين فأشار سبحانه الى ضيقها على ما تحيط به من يده بتعبيره بالسلك فقال تعالى
 (فاسلكوه) أى أدخلوه بحيث يكون كأنه السلك أى الحبل الذى يدخل فى ثقب الخرزة بعسر
 لضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجمبع يده بأن تلف قال الرخشمى والمعنى فى تقديم
 السلسلة على السلك مثله فى تقديم الخيم على التصلة أى لتسلكوه الا فى هذه السلسلة كأنها
 أنقطع من سائر مواضع الارهاق فى الخيم ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين الغل والتصلة وما
 بينهما وبين السلك فى السلسلة لا على تراخى المدة اه * ولما ذكر سبحانه على الاجال عقابه أتبعه
 أسبابه فقال تعالى (أنه كان) أى جبهه وطبعاً وان أظهر شيئاً يلبس به على الضعفاء ويداس على
 الاغنياء (لا يؤمن) أى الآن ولا فى مستقبل الزمان (بأنه) أى الملك الاهل الذى يعلم السر
 وأخفى (العظيم) أى الكامل العظم وهذا تعليل على طريق الاستئناف وهو أبلغ كأنه قيل
 ماله يعذب هذا العذاب الشديد أجيب بذلك وفى قوله تعالى (ولا يحض) أى يحض (على) بذل
 (طعام المسكين) دليلان قويان على عظم الجرم فى حرمان المسكين أحدهما عطفه على الكفر
 وجعله قرينة له والثانى ذكر الحض دون الفعل ليعلم أن تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك
 الفعل وما أحسن قول القائل

اذ انزل الاضياف كان عذورا * على الحى حتى تستقل مرأحله

يريد حضهم على القرى واستجبالهم وعن أبي الدرداء رضى الله عنه انه كان يحض امرأته على
 تكثير المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمان أفلا تخلع نصفها الثانى
 بالطعام وقيل هو منع الكفار وقوله أنطعم من لو يشاء الله أطعمه والمعنى على بذل طعام المسكين
 * ولما وصفه سبحانه بأقبح العقائد وأشنع الرذائل تسبب عنه قوله تعالى (فليس له اليوم ههنا)
 أى فى مجمع القيامة كله (جسيم) أى صديق خالص يحبه من العذاب لانهم كلهم له أعداء كما أنه كان
 لا يرق على الضعفاء ملاهم فيه من الاقلال من حطام الاموال (ولا طعام الا من غسلين) أى غسله
 أهل النار وصديدهم وقيهم فعلم من الغسل (لا يأكاه الا الخطاؤون) أى أصحاب الخطايا من
 خطئ الرجل اذا قعد الذنب وهم المشركون لامن الخطا المضاف الى الصواب وهذا الطعام يغسل ما فى
 بطونهم من الاعيان والمعاني التى بها اقوام صاحبها وهى بمنزلة ما كانوا يشعرون من أموالهم التى
 أبطنوها واتخروها فى خزانهم واستأثروا بها على الضعفاء (فلا أقسم) أى لا يقع فى اقسامهم بما

تصرون) من المخلوقات (وما لا تبصرون) منها أي بكل الموجودات واجبهما وجاهزهما معقولها
ومحسوسها لانهم لا يخرج عن قسمين مبصر وغير مبصر وقيل الدنيا والآخرة والاجسام
والارواح والانس والجن والخلق والخالق والنعم الطاهرة والباطنة لان الامر أوضح من أن
يحتاج الى اقسام وان ~~صككت~~ أقسم في غير هذا الموضع بما شئت ولو قيل به في الواقعة لكان
حسنا وقيل لازائدة وجرى على ذلك الجلال المحلى (أنه) أي القرآن (لقول) أي تلاوة (رسول)
أي أنا أرسلته به وعنى أخذه وليس فيه شيء من تلقاء نفسه انما هو كله رسالة واضحة جدا أنا شاهد
بها على من الاعجاز الذي يشهد بأنه كلامي (كريم) أي على الله تعالى فهو في غاية الكرم الذي هو لم يبعد
من مساوي الاخلاق باظهار معاليها الشرف النفس وشرف الآباء وهو محمد صلى الله عليه وسلم
وكرم الشيء اجتماع الكمالات فيه اللاتقة به وقيل هو جبريل عليه السلام قاله الحسن والكبي
رضي الله عنهم ا قوله تعالى رسول كريم ذي قوة واستدل بالاول بقوله تعالى (وما هو بقول شاعر)
أي يأتي بكلام مقفى موزون بقصد الوزن قال مقاتل رضي الله عنه سبب نزول هذه الآية أن
الوليد بن الغيرة قال ان محمدا صلى الله عليه وسلم ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عقبة كاهن فرد
الله تعالى عليهم بذلك (فان قيل) كيف يكون كلام الله تعالى وجبريل عليه السلام ومحمد صلى الله
عليه وسلم (أجيب) بأن الاضافة يكتفي فيها أدنى ملاسة فاقه سبحانه وتعالى أظهره في اللوح
المحفوظ وجبريل عليه السلام بلغه للنبي صلى الله عليه وسلم وهو بلغه للامة (قليل ما تؤمنون)
من صوب نعمنا لمصدر أو زمان محذوف أي ايماننا قليلا أو زمانا قليلا والناصب يؤمنون وما حريدة
للتأكيد وقال ابن عطية ونصب قليلا بفعل مضمر يدل عليه يؤمنون وما يحتمل أن تكون نافية
فيفتني ايمانهم البتة ويحتمل أن تكون مصدرة وتوصف بالقله فهو الايمان اللغوي لا الشرعي
لانهم قد صدقوا بأشياء يسيرة لا تغني عنهم شيئا وهو اخلاصهم بالوحدانية عند الاضطرار
وافرادهم الخالق بالخلق والربوبية (ولا يقول كاهن) وهو المنجم الذي يخبر عن الاشياء وأغلبها
ليس له صحة وقوله تعالى (قل لا ما تذكرون) يأتي فيه ما تقدم في قليل ما تؤمنون وقال البغوي
أراد بالقليل نفي اسلامهم أصلا كقولك لمن لا يزورك قلما تأتينا وأنت تريد ما تأتينا أصلا وقرأ
قليل ما يؤمنون قليلا ما يذكرون ابن كثير وابن عامر بخلاف عن ابن ذكوان بالياء التحسية فيهما
والباقون بالفوقية وخفف الذال حمزة والكسائي وحفص وشذوها الباقون وقوله تعالى
(تزييل) خبر مبتدأ مضمر أي هو تزييل على وجه التخييم قال الباقعي وأشار الى الرسالة الى
جميع الخلق من أهل السموات والارض بقوله تعالى (من رب العالمين) أي موجدهم ومدبرهم
بالاحسان اليهم بما يفهم كل منهم من هذا الذكر الذي رباهم به ورتب سبحانه نظمهم على وجه سهل
على كل منهم يكتفي في هدايته اه وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم أرسل للملائكة وهو الذي
ينبغي وان لم يكونوا مكلفين بشر يفالهم زيادة في شرفه بارساله صلى الله عليه وسلم اليهم (ولو
تقول) أي كف نفسه أن يقول مرة من الدهر ~~كذبا~~ (عائنا) أي على ما لنا من العظمة (بعض
الاقاويل) أي التي لم نقلها ولم نأذن له فيها قال الرخشي التقول افعال القول لان فيه

نكلفنا من المقتول وسعى الاقوال المنقولة أو ما قبل تصغيرها أو حقيقة كقولك الاعاجيب
والاضاحيك كأنها جمع افعولة من القول والمعنى لو نسب اليها قولاً لم نقله أو لم نأذن له في قوله
(لاخذنا) أي لنلنا (منه) أي عقاباً (باليمن) أي بالقوة والقدرة * (تنبيه) * الباء على أصلها غير
مزيدة والمعنى لاخذناه بقوة منا فالباء حالية والحال من الفاعل وتكون منه في حكم الزائدة
واليمن هنا مجاز عن القوة والغلبة فإن قوة كل شيء في ميامنه وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد
رضي الله عنهم ومنه قول الشماخ

إذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابية باليمن

وقال أبو جعفر الطبري هذا الكلام خرج مخرج الأذلال على عادة الناس في الأخذ بيد من
بعاقب ويجوز أن تكون الباء مزيدة والمعنى لاخذنا منه يمينه والمراد باليمن الجارحة كما يفعل
بالمقتول صبراً يؤخذ يمينه ويضرب بالسيف في جبهته مواجهة وهو أشد عليه وقال الحسن رضي
الله عنه لقطع عنايده اليمنى وقال الزمخشري المعنى ولو ادعى علينا شيئاً لم نقله لقتلناه صبراً كما يفعل
المولعين بالكذب عليهم * ما حمله بالسخط والانتقام فهو قتل الصبر بصورته ليكون أهول
وهو أن يؤخذ يده فتضرب رقبته وخص اليمنى عن اليسار لأن القتال إذا أراد أن يقع الضرب
في قفاه أخذه يساره وإذا أراد أن يقع في جبهته وأن يكفحه بالسيف وهو أشد على المصبور
لنظره إلى السيف أخذ يمينه اه وقال زهنبويه المعنى لقبضنا بيمينه عن التصرف وقال السدي
ومقاتل رضي الله عنهما المعنى انتقمنا منه بالحق واليمن على هذا بمعنى الحق كقوله تعالى انكم
كنتم تأتوا عن اليمن أي من قبل الحق (ثم لقطعنا) أي بما لنا من العظيمة قطعاً ثلاثي عنده
كل قطع (منه الوتين) أي يباط القلب وهو متصل من الرأس إذا انقطع مات صاحبه قال أبو زيد
وجعه الوتين وثلاثة أوتنة والموتون الذي قطع وتينه وقال الكلبي هو عرق بين العلاء والحلقوم
وهما علباوان بينهما العرق والعلاء عصب العنق وقيل عرق غليظة صادف شفرة الناحر وقال
مجاهد رضي الله عنه هو جبل القلب الذي في الظهر وهو الخناق فإذا انقطع بطلت القوى ومات
صاحبه وقال محمد بن كعب رضي الله عنه انه القلب ومراقه وما يليه وقال عكرمة رضي الله
عنه ان الوتين إذا قطع لا نجاع عرف ولا ن شبع عرف وقيل الوتين من جمع الوركين إلى جمع
الصدر بين الترقوتين ثم تنقسم منه سائر العروق إلى سائر الجسد ولا يمكن في العادة الحياة بعد
قطعه وقال ابن قتيبة لم يرد أنما قطعه بعينه بل المراد أنه لو كذب لامتناء فكان كمن قطع وتينه
ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم ما زالت أكلة خيبر تعادني فهذا أو انقطاع أبهرى والأبهر
عرق متصل بالقلب فإذا انقطع مات صاحبه فكانت هذه أو ان يقتل السم وحينئذ صرت
كن انقطع أبهره (فما منكم) أي أيها الناس وأغرق في النقي فقال (من أحد عنه) أي القتل
(حاجزين) أي لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه أي الرسول صلى الله عليه وسلم
أي لا تقدر أن تحجزوا عنه القاتل وتحولوا بينه وبينه * (تنبيه) * من أحداً سم ما ومن زائدة
لتأكيد النقي ومنكم حال من أحد وعنه حاجزين خبر ما وجمع لأن أحد في سياق النقي يعني

الجمع وضمر عنه للقتل أو النبي كما مر (وأنه) أي القرآن (لتذكرة للمتقين) أي لانهم المستمعون
به لأقبالهم عليه أقبال مستفيد (وأننا) أي بما لنا من العظمة (لنعلم) أي علمنا عظم ما محيطنا (أن
منكم) أي أيها الناس (مكذبين) بالقرآن ومصدقين فأنزلنا الكتب وأرسلنا الرسل لنظهر منكم
إلى عالم الشهادة ما كان علم في الأزل غيباً من تكذيب وتصديق فتستحقون بذلك الثواب والعقاب
فلذلك وجب في الحكمة أن نعيد الخلق إلى ما كانوا عليه من أجسامهم قبل الموت لنحكم بينهم
فنجازي كل بما يليق به إظهار العدل (وأنه) أي القرآن (الحسرة) أي ندامة (على الكافرين)
أي إذا رأوا أبواب المصدقين وعقاب المكذبين به (وأنه) أي القرآن أو الجزاء يوم الجزاء (خلق
اليقين) أي الأمر الثابت الذي لا يقبل الشك فهو يقين مؤكّد بالحق من إضافة الصفة إلى
الموصوف وهو فوق علم اليقين وقال ابن عباس رضي الله عنهما تأخروا كقولك عين اليقين ومحض
اليقين (فصبح) أي أوقع التنزيه الكامل عن كل شائبة نقص (باسم) أي بسبب علمك بصفات
(ربك) أي الموجد والمربي لك والمحسن إليك بأنواع الاحسان (العظيم) أي الذي ملأ
الاقطار كلها عظمتها وزادت على ذلك بما شاء سبحانه مما لا تسعه العقول وقال ابن عباس رضي
الله عنهما أي فصل ربك العظيم وقول البيضاوي تعالى لا تخشى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حساباً يسيراً حديث موضوع

﴿سورة المصارج مكية﴾

وهي أربع وأربعون آية ومائتان وست عشرة كلمة وألف واحد وستون حرفاً

(بسم الله) أي الذي تنقطع الاعناق والآمال دون عليانه (الرحمن) الذي لا مطمع لاحد في
حصراً وصفه (الرحيم) الذي اصطنع من عباده من وفقه فكان من أوليائه (سأل سائل) أي دعا
داع (بعذاب واقع) فضمن سأل معنى دعا فلذلك عدى تعديته وقيل الباء بمعنى عن كقوله تعالى
فاسأل به خبيراً أي عنه أي سأل سائل عن عذاب واقع والأول أولى لأن التجوز في الفعل أولى
منه في الحرف لقوته واختلف في هذا الداعي فقال ابن عباس رضي الله عنهما هو النضر
ابن الحرث حيث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا
بعذاب أليم فنزل سؤاله وقيل يوم بدر صبراهو وعنته بن أي معيط لم يقتل صبراً غيرهما وقيل هو
الحرث بن النعمان وذلك أنه لما بلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم في علي من كنت مولاه فعلي
مولاه ركب ناقته فجاء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله
إلا الله وأنك رسول الله فقبلناه منك وأن نصلي خمساً وركعتي أمواتنا فقبلناه منك وأن نصوم
شهر رمضان في عام فقبلناه منك وأن فجع فقبلناه منك ثم لم ترض حتى فضلت ابن عمك علينا
أفهدا نبى منك أم من الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي لا إله الا هو ما هو الا من الله
فولى الحرث وهو يقول اللهم ان كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا
بعذاب أليم فوالله ما وصل إلى ناقته حتى رماها الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره

فقتله فقلت وقال الربيع هو أبو جهل وقيل انه قول جماعة من كفار قريش وقيل هو نوح عليه
السلام سأل العذاب على الكافر بن وقيل هو نوح عليه وسلم استجبل بعذاب الكافرين
ويدل عليه قوله تعالى بعد ذلك فاصبر صبرا جميلا أى لا تستجبل فانه قريب وقرأ نافع وابن عامر
بغيره مز بعد السين والياقون به حزة مفتوحة بعد السين (تنبيه) ما تقدم من الوجهين في
كون سأل ضمن أو أن الباء بمعنى عن هو على القراءة بالهمز أو ما على عدمه ففيه وجهان أحدهما
أنه لغة في السؤال يقال سأل يسأل يخاف يخاف وعين الكلمة واو قال الزنجشري وهي من
لغة قريش والثاني انه من السيل ومعناه اندفع عليهم وادبعذاب وقيل سأل واد من أودية جهنم
وقوله تعالى (للكافرين) فيه أوجه أحدها أنه يتعلق بسأل مضمنا معنى دعا كما مر أى دعاهم
بعذاب واقع الثاني انه يتعلق بواقع واللام للعلل أى نازل لاجلهم الثالث أن يتعلق بمحذوف
صفة ثانية للعذاب أى كائن للكافرين الرابع أن يكون جوابا للسائل فيكون خبر مبتدأ مضمير
أى هو للكافرين الخامس أن تكون اللام بمعنى على أى واقع على الكافرين (ليس له) أى
بوجه من الوجوه ولا حيلة من الحيل (دافع) يردّه وقوله تعالى (من الله) أى الملك الاعلى الذى
لا كفوله يجوز أن يتعلق بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته لتعلق ارادته به وأن
يتعلق بواقع وبه بدأ الزنجشري أى واقع من عنده (ذى المعارج) أى المصاعد وهى الدرجات التى
يصعد فيها الحكم الطيب والعلم الصالح أو يترقى فيها المؤمنون فى سلوكهم أو فى دار نوابهم أو
مراتب الملائكة أو السموات قال ابن عباس رضى الله عنهما أى ذى السموات سماها معارج
الملائكة لأن الملائكة يعرجون فيها فوصف نفسه بذلك أودى العلو والدرجات القواضل والنعم
لانها تصل الى الناس على مراتب مختلفة قاله ابن عباس وقتادة رضى الله عنهما فالمعارج مراتب
انعامه على الخلق وقيل ذى العظمة والعلو وقيل المعارج الغرف أى انه ذو الغرف أى جعل
لاوليائه الجنة غرفا وقرأ (تعرج الملائكة) الكسائي بالياء التحسية والياقون بالياء الفوقية
وأدغم جيم المعارج فى تاء تعرج هذا السوسى واستضعف بعضهم ذلك من حيث أن مخرج الجيم
بعيد من مخرج التاء وأجيب عن ذلك بأن الادغام يكون لجزء الصفات وان لم يتقاربا فى المخرج
والجيم تشارك التاء فى الاستقبال والانفتاح والشدّة والجلالة من تعرج مستأنفة وقوله تعالى
(والروح) من عطف الخاص على العام أن أريد بالروح جبريل عليه السلام كما قاله ابن عباس
رضى الله عنهما لقوله تعالى نزل به الروح الامين أو ملك آخر من جنسهم عظيم الخلقة وقال
أبو صالح انه خلق من خلق الله كهيئة الناس وليس بالناس وقال قبيصة بن ذؤيب انه روح الميت
حين يقبض (اليه) أى مهبط أمره من السماء وقيل هو كقول ابراهيم عليه السلام انى ذاهب
الى ربى أى الى الموضع الذى أمرنى به وقبل الى عرشه وعلق بالعروج أو بواقع قوله تعالى (فى يوم)
أى من أيامكم وبين عظمه بقوله تعالى (كان) أى كونه فى غاية النبات (مقداره) أى لو كان
المصاعد فيه آدميا (خمسین ألف سنة) أى من سنى الدنيا وذلك أن قصده من منتهى أمر الله تعالى
من أسفل الارض السابعة روى عن مجاهد رضى الله عنه أن مقداره هذا خمسين ألف سنة وقال

(ولا يسأل) أى من شدة الاهوال (حجم حجاب) أى قرب في غاية القرب والصدقة قريباً مثله
عن شئ من الأشياء لفرط الشواغل ولأنه قد كشفت لهم أنه لا تغنى نفس عن نفس شياً وأنه قد
تقطعت الأسباب وتلاشت الانساب وعلم أنه لا عز إلا بالتقوى (يصرونهم) أى يصرونهم بهم
مبصر فلا يخفى أحد على أحد وان بعد مكانه (يود المجرم) أى يتنحى الكافر أو هذا النوع سواء كان
كافراً أم مسلماً عاصياً علم أنه يعذب بعصيان (لو) بمعنى أن (يفتدى) أى يفدى نفسه (من عذاب
يومئذ) أى يوم اذ كانت هذه المخاوف وقرأ نافع والكسائي بفتح الميم والباقون بكسر ها (بنيته)
أى بأقرب الناس إليه وأعلقهم بقلبه لشدة ما يرى * ولما ذكر ألقى الناس بالفؤاد وأعز من
يلزمه نصرة والذب عنه اتبعه ما يليه في الرتبة والمودة بقوله تعالى (وصاحبه) أى زوجته التي
يلزمه الذب عنها لاسيما عند العرب من أقبح العار ولو كونه دائماً معها * ولما ذكر الصاحبة
لما لها من تمام الوصلة أتبعها الشقيق الذي هو عليه شقيق بقوله تعالى (وأخيه) أى الذي له به
النصرة على من يريد قال الشاعر

أخاك أخاك إن من لأخاله * كازل الهيجا بغير سلاح

* ولما كان من بقي من الأقارب بعد ذلك متقاربين في الرتبة ذكر أقربهم بقوله تعالى (وفصيلته)
أى عشيرته الذين هم أقرب من فصل عنه وقال نعلب الفصيله الآية الادنون وقال أبو عبدة
رضي الله عنه الفخذ وقال مجاهد وابن زيد رضي الله عنهم عشيرته الأقربون (التي تؤويه) أى
تضمه إليها عند الشدة وتحميه لانه أقرب الناس إليها وأعزهم عليها * ولما خصص عم بقوله
تعالى (ومن في الارض) أى من الثقلين وغيرهم سواء كان فيهم صديق لأخيه عنه ولا بد في كل
حال منه أم لا ثم أكد ذلك بقوله تعالى (جميعاً) وقوله تعالى (ثم نبينه) أى ذلك الاقداء عطف على
يفتدى وقوله تعالى (كلاً) ردود وزجر لما يودّه وقال القرطبي وانها تكون بمعنى حقاً وبمعنى
لا وهي هنا تحتل الامرين فاذا كانت بمعنى حقاً كان تمام الكلام بنبهه واذا كانت بمعنى لا كان
تمام الكلام عليها اذ ليس من عذاب الله افتداء * ولما كان الاختصاص بالذكر لتعظيم ذلك
المضمر أشار الى أنه مستحضر في الذهن لا يغيب قال تعالى (انها) أى النار وان لم يجز لها ذكر
لدلالة لفظ عذاب عليها وقبل الضمير للصفة وقيل مبهم بفسره قوله تعالى (لظى) أى ذات اللهب
الخالص المتساهى في الحتراس لجهنم تنلظى أى تتوقد فتأكل بسببه بعضها بعضاً ان لم تجد ماتاً كله
وتأكل كل ما وجدته كأنها ما كان وقوله تعالى (نزاعة للشوى) جمع شواء وهي جملة الرأس
أى شديدة التزعج بلود الرأس وقال في القاموس البسدان والرجلان والاطراف ونحو الرأس وما
كان غير مقتل اه وقرأ حفص بالنصب على الاختصاص والحال المؤكدة والمستقلة على ان لظى
متلظية والباقون بالرفع على انها خبران (تدعون أدبر وتولى) عن الايمان تقول الى يا مشرك
الى يا فاسق ونحو هذا ثم تلتقطهم التقاط الطير للجب * ولما كانت الدنيا والآخرة ضربين
فكان الاقبال على أحدهما دالاً على الاعراض عن الاخرى قال تعالى دالاً على ادباره بقلبه
(وجمع) أى كل ما كان منسوباً الى الدنيا (فأوعى) أى جعل ما جمعه في وعاء وكثره حرصاً وطول

أمل ولم يعط حق الله تعالى منه فكان همه الاعطاء لا ابتغاء ما وجب من الحق اقبالا على الدنيا
وإعراضا عن الآخرة وقرأ الظي والشوى وتولى فأوحى جزءه والكسائي بالامالة محضة وورث
وأبو عمرو بين بين والفتح عن ورث قليل والباقون بالفتح (ان الانسان) أى الجنس عبر به لما له
من الانس بنفسه والرؤية لها سنها والفسيان لربه ولدينه (خلق هلوعا) أى جبل جبلة هو فيها
بليغ الهلع وهو أخش الجزع مع شدة الحرص وقلة الصبر والشح على المال والسرعة فيما
لا ينبغي وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه الحريص على ما لا يحل له وروى عنه أن تفسيره ما بعده
وهو قوله تعالى (إداسه) أى أدنى مس (الشري) أى هذا الجنس وهو ما تباير شره من الضرر
(جروعا) أى عظيم الجزع وهو ضد الصبر بحيث يكاد صاحبه ينقذ نصفين ويتفتت (وإداسه)
كذلك (الخير) هذا الجنس وهو ما يلائمه فيجمعه من السعة في المال وغيره من أنواع الرزق
(منوعا) أى مبالغى الامساك يلزمه من الحقوق للانهمال في حب العاجل وقصور النظر
عليه وقوامع المحسوس لغلبة الجود والبلادة وهذا الوصف ضد الايمان لانه نصفان شكر
وصبر (فان قيل) حاصل هذا الكلام انه نفور عن المضار طالب للراحة وهذا هو اللاتق
بالعقل فلم يزمه الله تعالى عليه (أجيب) بأنه انما ذمته عليه لقصور نظره على الامور العاجلة
والواجب عليه أن يكون شاكر اراضيا في كل حال وقوله تعالى (الا مهلين) استثناء
للموصوفين بالصفات الآتية من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل مضادة تلك الصفات
لها من حيث انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايان بالجزاء
والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وابتار العاجل على الآجل وتلك ناشئة عن الانهمال
في حب العاجل وقصور النظر عاليا (الذين هم) أى بكية ضمائرهم وظواهرهم (على صلاتهم)
أى التى هي معظم دينهم وهي النافعة لهم لاغيرهم بما فادته الاضافة والمراد الجنس الشامل
لجميع الانواع الا أن معظم المقصود القرض ولذلك عبر بالاسم الدال على الثبات في قوله تعالى
(دائمون) أى لا نفور لهم عنها ولا انفكاك لهم منها وقال عقبه بن عامر هم الذين اذا صلوا لم
يلتفتوا يمينا ولا شمالا والدائم الساكن ومنه نهى عن البول في الماء الدائم أى الساكن
وقال ابن جرير والحسن هم الذين يكثر فعل التطوع منها (فان قيل) كيف قال تعالى على
صلاتهم دائمون وقال تعالى في موضع آخر على صلواتهم يحافظون (أجيب) بأن دوامهم عليها أن
لا يتركوها في وقت ومحافظة عليهم عليها ترجع الى الاهتمام بها الهاحق تأتى على أكمل الوجوه من
المحافظة على شرائطها والاتبان بها في الجماعة وفي المساجد الشريفة وفي تفسير بغي القلب عن
الوسواس والرياء والسمعة وأن لا يلتفت يمينا ولا شمالا وأن يكون حاضر القلب فاهما للادكار
مطاعا على حكم الصلاة متعلق القلب بدخول أوقات الصلاة * ولما ذكر تعالى زكاة الروح أبعده
زكاة عديله افعال تعالى مبينا للرسوخ في الوصف بالعطف بالواد (والذين في أموالهم) التى من
الله سبحانه بهم اعليهم (حق معلوم) أى من الزكوات وجميع النفقات الواجبة وقال ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم ما من أدى زكاة ماله فلا جناح عليه أن لا يتصدق (للسائل) أى الذى

يسأل (والمحسرون) أى الذى لا يسأل فيصعب غنيا فيحرم فهو يتلقى بشاره في قلبه ونهاره ولا مضغ له بعد ربه المالك للعاقبة وسمرة الا الى افاضة مدا معه بذلة وانكسار وهذا من الله تعالى حيث على تفقد أرباب الضرورات عن لا كسب له ومن اقتقر بعد الغنى وقد كان للسلف الصالح في هذا قصب السبق حكى عن زين العابدين انه لما مات وجد في ظهره آثار سواد كانها السمور فحجبوا منها فقال بعدمونه نسوة أرا مل كان شخص يأقى الينا لبلا بقرب الماء على ظهره وأجره الدقيق ففقدناه واحتجنا فعملوا أنه هو وان تلك السيرة من ذلك وحكى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ان شخصاً رآه ماشياً في زمن خلافته في الليل فتمعه فجاء الى بيت نسوة أرا مل فقال أعند كن ماء والا ملا لكن فأعطينه جرّة فأخذها وذهب فلا هاعلى كفه وأقرب اليهن والحكايات عنهم في هذا كثيرة (والذين يصدّقون) أى يوقعون التصديق لمن يخبرهم ويحدثونه كل وقت (يوم الدين) أى الجزاء الذى مأمثله يوم وهو يوم القيامة الذى يقع الحساب فيه على النقيير والقمطير والتصديق به حق التصديق الاستعداد له بالأعمال السالحة فالذين يعملون لذلك اليوم هم العمال وأما المصدّقون بمجرّد الاقوال فلمهم الوبال وان أنفقوا أمثال الجبال (والذين هم) أى بجميع ضمائرهم وظواهرهم (من عذاب ربهم) أى الحسن اليهم لامن عذاب غيره فانّ الحسن أولى بأن يخشى ولو من قطع احسانه (مشفقون) أى خائفون في هذه الدار خوفا عظيما هو في غاية الثبات من أن يعذبهم في الآخرة أو في الدنيا أو فيهما فهم لذلك لا يفعلون الا ما يرضيه سبحانه (ان عذاب ربهم) أى الذى هم مغمورون باحسانه وهم عارفون بأنه قادر على الانتقام ولو بقطع الاحسان (غيرهم أمون) أى لا ينبغي لاحد أن يأمنه بل يجوز أن يحل به وان بالغ في الطاعة لان الملك مالك وهو تام الملك له أن يفعل ما شاء ومن جوز وقوع العذاب أبعد عن موجباته غاية الابعاد ولم يزل مترجحين الخوف والرجاء (والذين هم) أى يواطئهم الغالبة على ظواهرهم (لفر وجهم) أى سواء كانوا ذكورا أم اناثا (حافظون) أى حفظا ثابتا دائما عن كل ما نهى الله تعالى عنه (الاعلى أزواجهم) أى من الحرائر بعقد النكاح وقدمهن لشرفهن وشرف الولدين ثم أتبعه قوله تعالى (أو ما ملكت ايمنهم) أى من السرارى التى هى محل الحرث والنسل واللافى هن أقل عقلا من الرجال ولهذا عبر عما التى هى في الاغلب لغير العقلاء وفي ذلك اشارة الى اتساع النطاق في احتمالهن (فانهم) أى بسبب اقبالهم بالفروج عليهن وازالة الجلباب من اجل ذلك (غير ملومين) أى في الاستمتاع بهم من لا تمأ كما كنبه عليه البناء للمفعول فهم يصححونهن للتعفف وصون النفس وابتغاء الولد للتعاون على طاعة الله تعالى واصكتني في مدحهم بنى اللوم لاقباله على تحصيل ماله من المرام (فن ابنتي) أى طلب وعبر بصيغة الافعال لان ذلك لا يقع الا عن اقبال عظيم من النفس واجتهاد في الطلب وقرأ حمزة والكسائي بالامالة مخضبة وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح (وراء ذلك) أى شيا من هذا خارجا عن هذا الامر الذى أحله الله تعالى له والذي هو أعلى المراتب في أمر النكاح وقضاء اللذة وأحسنها وأجلها (فأولئك) أى الذين هم

في الحضيض من الذنابة وغاية البعد عن مواطن الرحمة (هـ) أي بضمهم وظواهرهم
 (العاذون) أي المختصون بالخروج عن الحد المأذون فيه (والذين هم لاماناتهم) أي من كل
 ما آتاهم الله تعالى عليه من حقه وحق غيره وقرأ ابن كثير بغير ألف بعد الذون على التوحيد
 والباقون بالالف على الجمع (وعهدهم) أي ما كان من الامانات بربط وتوثيق (راعون) أي
 حاقطون لهم معترفون بها على وجه نافع غير ضار (والذين هم) أي بغاية ما يكون من توجه
 القلوب (بشهادتهم) التي شهدوا بها ويستشهدون بها بطلب أو غيره وتقديم المعمول إشارة
 إلى أنهم في فرط قيامهم بها وحرص اعانتهم لها كانوا لا شاغل لهم سواها (فأثون) أي يتحملونها
 ويؤدونها على غاية التمام والحسن أدام من هو متبئ لها واقف في انتظارها وقرأ حفص بألف
 بعد الدال على الجمع اعتباراً بتعدد الأنواع والباقون بغير ألف على التوحيد إذا المراد الجنس
 قال الواحدى والافراد أولى لانه مصدر فيفرد كما تفرد المصادر وان أضيف إلى الجمع كصوت
 الجير قال أكثر المفسرين يقومون بالشهادة على من كانت عليه من قريب وبعيد يقومون
 بها عند الأحكام ولا يكتفونها وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما بشهادتهم أن الله وحده
 لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله (والذين هم على صلاتهم) أي من الفرض والنفل
 (يحافظون) أي يبالغون في حفظها ويجددونه حتى كانوا يبادرون بالحفظ ويسابقون فيها
 فيحفظونها التحفظهم ويسابقون غيرهم في حفظها وتقدم ان المداومة غير المحافظة فدوامهم
 عليها بحفاظتهم على أوقاتها وشروطها وأركانها ومستحباتها في ظواهرها وبواطنها من الخشوع
 والمراقبة وغير ذلك من خلال الاحسان التي اذا فعلوها كانت ناهية لفعالها ان الصلاة تنهى
 عن الفحشاء والمنكر فتحمل على جميع هذه الاوامر وتبعد عن اضدادها فالدام يرجع إلى
 نفس الصلاة والمحافظة إلى أحوالها ذكره القرطبي * ولما ذكر تعالى خلالهم أتبعه ما أعطاهم
 فقال عز من قائل مستأنفا ومتجامن غير فاء إشارة إلى أن رجمته هي التي أوصلتهم إلى ذلك من
 غير سبب منهم في الحقيقة (أو لك) أي الذين في غاية العلو لمالهم من الاوصاف العالمة
 (في جنات) أي في الدنيا والآخرة فواضح وأما في الدنيا فلا نهم لما جاهدوا فيه
 بانعاب أنفسهم في هذه الاوصاف حتى تخلقوا بها أعطاهم بمباشرتها لذات من أنس القرب
 وحلاوة المناجاة لا يساويها شيء أصلا والجنة محل اجتماع فيه جميع الراحة والمستلذات
 والسرور واتى عنه جميع المكروهات والشعور وضدها النار وذهبهم على ذلك بقوله تعالى
 (مكرمون) معبر باسم المفعول إشارة إلى عموم الأكرام من الخالق والخلق الناطق وغيره
 لانه سبحانه قضى بأن يعلي مقدارهم فيكرمهم بأنواع الكرامات فيبذلها لهم بالبشرى حين الموت
 وفي قبورهم ومن حين قيامهم من قبورهم إلى دخولهم إلى قصورهم هذا حال المؤمنين وأما حال
 الكافرين فقال الله تعالى في حقهم (فما للذين كفروا) وقف أبو عمرو على الالف بعد الميم
 والكسائي يقف على الالف وعلى اللام ووقف الباقر على اللام وأما الابتداء فالجميع يتدوّن
 أول الكلمة أي أي شيء من السعادات للذين سبوا ومارى عقولهم عن الاقرار بضمهم هذا

الكلام الذي هو أوضح من الشمس حال كونهم (قبلك) أي تقول أيها الرسول الكريم وفيما أقبل عليك (مهطعين) أي مسرعين مع مد الاعناق وادامة النظر اليك في غاية العجب من مقالته هيئته من يسبح الى امر الاحياء بدونه (عن) أي متجاوزين اليك مكانا عن جهة (العين) أي منك حيث يتيمينون به (وعن الشمال) أي منك وان كانوا ينشاهمون به وقوله تعالى (عزير) حال من الذين كفروا وقيل من الضمير في مهطعين فتكون حال امتداحه أي جماعات جماعات وحلقا حلقا متفرقين فرفاشتى أفواجا لا يتهلون لياؤا جميعا جمع عزة وأصلها عزة لأن كل فرقة تعتزى الى غير ما تعتزى اليه الاخرى فهم متفرقون قال السكيت

ونحن وجندل باغ تركنا * كآب جندل شتى عزينا

وجمع غرة جمع سلامة شدوذا وقيل كان المستهزون خمسة أرهط روى ان المشركين كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون كلامه ويستهزون به ويكذبونه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فندخلها قبلهم فرد الله تعالى عليهم بقوله عز من قائل (أيطمع) أي هؤلاء البعداء البغضاء وعبر بالطمع اشارة الى أنهم بلغوا الغاية في السفه لكونهم طلبوا أعز الاشياء من غير سبب تعاطوله ولما كان ايمانهم على هيئة التفرق من غير انتظار جماعة للجماعة قال تعالى (كل امرئ منهم) أي على انفراد (أن يدخل) أي وهو كافر من غير ايمان بزيكبه كما يدخل المسلم فيستوى المسمى والمحسن (جنة نعيم) أي لاشئ فيها غير النعيم وقوله تعالى (كلا) ردع لهم عن طمعهم ودخولهم الجنة أي لا يكون ما طمعوا فيه أصلا لأن ذلك ممن فارغ لاسبب له بما دل عليه التعبير بالطمع دون الرجاء ثم علل ذلك بقوله تعالى (انا خلقناهم) أي بالقدرة التي لا يقدرا أحد أن يقاومها (عما يعلمون) أي انهم يعلمون أنهم مخلوقون من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة كما خلق سائر جنسهم فليس لهم فضل يستوجبون به الجنة وانما تستوجب بالايان والعمل الصالح ورجة الله تعالى وقيل كانوا يستهزون بفقره المسلمين ويتكبرون عليهم فقال تعالى انا خلقناهم مما يعلمون أي من القدر وهو منصبهم الذي لا منصب أو وضع منه ولذلك أبهم وأخفى اشعارا بأنه منصب يستحي من ذكره فلا يليق بهم هذا التكبر ويدعون التقدم ويقولون ندخل الجنة قبلهم قال قتادة في هذه الآية انما خلقت يا ابن آدم من قدر فأتى الله وروى ان مطرق بن عبد الله بن الشخير رأى المهلب بن أبي صفرة يتبختر في مطرف خروجة خز فقال له يا عبد الله ما هذه المشية التي يبغضها الله تعالى فقال له أتعرفني قال نعم أولئك نطفة مزرعة وأخرى جيفة قدرة وانت فيما بين ذلك تحمل العذرة فغضى المهلب وترك مشيته * (فائدة) قال ابن عربي في الفتوحات خلق الله الناس على أربعة أقسام قسم لامن ذكر ولا من أنثى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أنثى فقط وهو عيسى عليه السلام وقسم من ذكر وأنثى وهو بقية الناس (فلا) زيدت فيه لا (أقسم برب) أي سيد ومبدع ومدبر (المشارك) أي التي تشرق الشمس والقمر والكواكب السائرة كل يوم في موضع منها على المنهاج الذي دبره والطريق والقانون الذي أتقنه ومضرة ستة أشهر صاعدة وستة أشهر هابطة

(والمقارب) كذلك وهي التي نشأ عنها الليل والنهار والقصول الاربعة فكان بهم اصلاح العالم
 بعرفة الحساب واصلاح المآكل والمشارب وغير ذلك من المآرب فيوجد كل من الملوين
 بعد ان لم يكن والنبات من النجم والشجر كذلك عادة مستقرة دالة على انه تعالى قادر على الابداد
 والاعداد لكل ما يريد كما يريد من غير كافة ما كما قال تعالى (انا) أى على ما لنا من العظمة
 (لقد ارون على أن تبدل) أى تبدل اعطينا لنا من الجلالة عوضا عنهم (خير منهم) أى
 بالخلق أو بتحويل الوصف فيكونون أشد بطشا في الدنيا وأكثر أموا لا واولادا وأعلى قدرا
 وأكثر حشما واجها وخداما فيكونون عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك
 والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمل هؤلاء من الهزم والتصفيق والصغير وكل ما يضيقي به
 صدرك وقد فعل ذلك سبحانه بالمهاجرين والانصار والتابعين اهتم باحسان بالسعة في الرزق بأخذ
 أموال الجبارين من كسرى وقيصر والتمكين في الارض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما
 يوجب لهم ملك الآخرة فخرجوا الكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا في مرضاته
 الانفس والاموال (وما نحن بمسبوقين) أى لا يفوتنا شئ ولا يعجزنا أمر يزيد بوجه من الوجوه
 (قد رهم) أى اتركهم ولو على أسوأ أحوالهم (يتخوضوا) أى في باطلهم من مقالهم وفعالهم
 (وبلعبوا) أى يفعلوا في دنياهم فعل اللاعب الذي لا فائدة لفعله الا ضياع الزمان واشتغال
 أنت بما أمرت به (حتى يلاقوا) أى يلقوا (يومهم الذي يوعدون) وهو يوم كشف الغطاء
 الذي أول مجيئه عند القرقرة وتناهيه النفخة الثانية ودخول كل من الفريقين في داره ومحل
 استقراره وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قاله البقاعي وابن عادل وقوله تعالى (يوم
 يخرجون) يجوز أن يكون بدلا من يومهم أو منصوبا باضمار أعني (من الاجداث) أى القبور
 التي صاروا بتغييبهم فيها تحت وقع الحوافر والخف فهم بحيث لا يدفعون شيئا يفعل بهم بل هم كلهم
 في فم ما ضغ فان الجذث القبر والجدثة صوت الحافر والخف ومضغ اللحم وقوله تعالى (سراعا)
 أى نحو صوت الداعي ذاهبين الى المهشر حال من فاعل يخرجون جمع سريع كطراف في ظريف
 وقرأ قوله تعالى (كانهم الى نصب) ابن عامر وحفص بضم النون والصاد والباقون بفتح النون
 واسكان الصاد على أنه مصدر بمعنى المفعول كما تقول هذا نصب عيني وضرب الأمير والنصب كل
 ما نصب فعبده من دون الله (يوفضون) أى يسرعون الى الداعي مستبقيين كما كانوا يستبقون الى
 أنصابهم وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما الى نصب أى الى غاية وهي التي ينتصب اليها
 بصرك وقال الكلبي هو شئ منصوب علم أو راية وقال الحسن كانوا يتدرون اذا طلعت
 الشمس الى نصبهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى لا يلوي أولهم على آخرهم وقوله تعالى
 (خاشعة) حال ايمان فاعل يوفضون وهو أقرب أو من فاعل يخرجون وفيه بعد منه وفيه تعدد
 الحال لذى حال واحدة وفيه الخلاف المشهور وقوله تعالى (أبصارهم) فاعل والمعنى ذليله
 خاضعة لا يرفعونها لما يتوقعونه من عذاب الله تعالى (ترهقهم) أى تغشاهم تغصهم وتحمّل
 عليهم فتكلفهم كل عسر وضيق على وجه الاسراع عليهم (ذلة) أى ضدا كانوا عليه في الدنيا

لان من تعز في الدنيا على الحق ذل في الآخرة ومن ذل الحق في الدنيا عز في الآخرة (ذلك) أي الامر الذي هو في غاية ما يكون من علو الرتبة في العظمة (اليوم الذي كانوا يعدون) أي يعدون في الدنيا ان لهم فيه العذاب وأخرج الخبر بلفظ الماضي لأن ما وعد الله تعالى به فهو حق كائن لا محالة وهذا هو العذاب الذي سألوا عنه اول السورة فقد رجع آخرها على أولها وما قاله البيضاوي تبعاً للزمخشري من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة سأله سائل أعطاه الله تعالى ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون حديث موضوع

﴿سورة نوح عليه السلام مكية﴾

وهي سبع وعشرون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفاً

(بسم الله) ذي الجلال والاكرام (الرحمن) الذي عمّ بما أفاضه من ظاهرا والانعام (الرحيم) الذي حفظ أوليائه من الابتداء الى الختام ولما ختمت سأل بالانذار للكفار وكانوا عبادا وثان بعد عذاب الدنيا والآخرة أتبعها أعظم عذاب كان في الدنيا على تكذيب الرسل بقصة نوح عليه السلام فقال تعالى (انا) أي بالثامن العظمة البالغة (أرسلنا نوحا الى قومه) أي الذين كانوا في غاية القوة على القيام بما يحاولونه وهم يصدون ويجيبونه ويكرمونهم ما بينهم من القرب بالنسب واللسان وكانوا جميع أهل الارض من الآدميين روى قتادة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول نبي أرسل نوح عليه السلام وأرسل الى جميع أهل الارض ولذلك لما كفروا أغرق الله تعالى أهل الارض جميعاً وهو نوح بن ملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس بن يرد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم عليه السلام قال وهب وكل مؤمنون أرسل الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهو ابن أربعين سنة وقال عبد الله بن شداد بعث وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة ويجوز في قوله تعالى (أن أندر) أي حذر تحذيراً عظيماً (قومك) أي الاستمرار على الكفر أن تكون أن مفسرة فلا يكون لها موضع من الاعراب لأن في الارسال معنى الامر فلا حاجة الى اضمار ويجوز أن تكون المصدرية أي أرسلناه بالانذار قال الزمخشري والمعنى أرسلناه بأن قلناه أندر قومك أي أرسلناه بالامر بالانذار وهذا الذي قدره جواب عن سؤال وهو أن قولهم ان أن المصدرية يجوز أن توصل بالامر مشكل لانه ينسب منها وما بعد ما مصدره وحينئذ تفقوت الدلالة على الامر ألا ترى أنك اذا قدرت كتبت اليه بأن قم كتبت اليه القيام نفوت الدلالة على الامر حال التصريح بالمصدر فينبغي أن يقدر كما قاله الزمخشري أي كتبت اليه بأن قلت له قم أي كتبت اليه بالامر بالقيام وقال القرطبي أي بأن أندر قومك (من قبل أن يأتيهم) أي على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة (عذاب اليم) أي عذاب الآخرة والطوفان (قال) أي نوح عليه السلام (يا قوم) فاستعطفهم بذكرهم انه أحدهم بهم ما بهم مهم (انني لكم نذير) أي مبالغ في انذاركم (مبين) أي أمرى بين في نفسه بحيث انه صار في شدة وضوحه كأنه مظهر لما يتضمنه

مناد بذلك للقريب والبعيد والظن والغنى ويجوز في قوله تعالى (أن اعبدوا الله) أى الملك
 الأعظم الذى له جميع الكمال أن تكون أن تفسيرية لتذير وأن تكون مصدرة والكلام
 فيها كما تقدم فى آخرها وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزرة فى الوصل بكسر النون والباقون بالضم
 والمعنى وحدوا الله (واتقوه) أى اجعلوا بينكم وبين غضبه وقاية تمنعكم من عذابه بالانتهاء عن
 كل ما يكرهه فلا تنهركوا حركة ولا تسكنوا سكنة الا فى طاعته وهذا هو العمل الوافى من كل سوء
 (وأطيعون) أى لا عرفكم ما تقصر عنه عقولكم من صفات معبودكم ودينكم ودنياكم ومعادكم
 وأدلكم على اجتلاب آداب تهديكم واجتناب شبهة تزيكم فى طاعتي فلا حكم برضا الملك
 عنكم وقوله (بغفر لكم) جواب الامر وفى من فى قوله (من ذنوبكم) أوجه أحدها أنها
 تعيضية الثانى أنها لابتداء الغاية الثالث أنها مزيدة قال ابن عطية وهو مذهب كوفى ورد
 بأن مذهبهم ليس ذلك لأنهم يشترطون تكبير محرورها ولا يشترطون غيره والاخش لا يشترط
 شيئا فالقول بزيادتها هنا ما شى على قوله لا على قولهم قاله القرطبي وقيل لا يصح كونها زائدة
 لأن من لا تزداد فى الموجب وانما هى هنا للتبعيض وهو بعض الذنوب وهو ما لا يتعلق بحق
 المخلوقين (ويؤخركم) أى بلا عذاب تأخير ينفعكم (الى أجل مسمى) أى قد سماه الله تعالى
 وعلمه قبل ايجادكم فلا يزداد فيه ولا ينقص منه فيكون موتكم على العادة أو يأخذكم جميعا
 فالامور كلها قد قدرت وفرغ من ضبطها الاحاطة العلم والقدرة فلا يزداد فيها ولا ينقص اي علم أن
 الارسال انما هو مظهر لما قدره فى الازل ولا يظن أنه قال للاميان بتغيير ما سبق به القضاء من
 الطاعة والعصيان وقرأ ويؤخركم ولا يؤخر ورش بأبدال الهمزة واو وقفا ووصلا وحزرة فى الوقف
 دون الوصل والباقون بالهمز (ان أجل الله) أى الذى له الكمال كله فلا راد لامره (اذا جاء
 لا يؤخر) أى اذا جاء الموت لا يؤخر بعذاب كان أو بغير عذاب وأضاف الاجل اليه سبحانه لانه
 الذى أنشئه وقد يضاف الى القوم كقوله تعالى اذا جاء أجلهم لانه مضروب لهم (لو كنتم تعلمون)
 أى لو كنتم من أهل العلم والنظر لعلمتم ذلك ولكنتم لانهم ما كنتم فى حب الدنيا كأنهم شاكون
 فى الموت ولما كان عليه السلام أطول الانبياء عمرا وكان قد طال نفعهم لهم ولم يزدادوا
 الا طغيانا وكفرا (قال) مناديا لمن أرسله لانه تحقق أن لا قريب منه غيره (وب) أى يا سيدى
 وخالى (انى دعوت) أى أوقعت الدعاء الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة (قوى) أى الذين هم
 جديرون باجابتى لعرفتهم بى وقربهم منى وفيهم قوة المحاولة لما يريدون (لبلاهنارا) أى دائما
 متصلا لا أفتر عن ذلك وقيل معناه سرا وجهرا (فلم يزداهم دعائى) أى شيئا من أحوالهم التى كانوا
 عليها (الافرارا) أى بعدا واعراضا عن الايمان كأنهم حرموا مستغفرا استغفروا مفرغ وهو مفعول
 ثان وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بسكون الياء والباقون بفتحها وهم على مراتبهم فى المد
 (وانى كلما) أى على تكرار الاوقات وتعاقب الساعات (دعوتهم) أى الى الاقبال اليك بالايمان
 بك والاخلاص لك (لتغفر لهم) أى ليؤمنوا فتمحو ما فرطوا فيه فى حقك فافرطوا الاجل
 فى التجاوز فى الحد نحو بالغا فلا يبقى لشي من ذلك عين ولا أثر حتى لا تعاقبهم عليه ولا تعاتبهم

(جعلوا أصابعهم) كراهة منهم واحتقار للداعي (في آذانهم) حقيقة لثلاث سمعوا الدعاء إشارة إلى أن لا تريد أن نسمع ذلك منك فإن آيت الالدعاء فانا لا نسمع لصد أسماعنا ودل على الإفراط في كراهة الدعاء بما ترجم عنه قوله (واستغشوا ثيابهم) أي أوجدوا التغطية لرؤسهم بنباههم لثلاث يصبروه كراهة للنظر إلى وجهه من ينصحه في دين الله تعالى وهكذا حال النصح مع من ينصحه منه دأبنا (وأصروا) أي اكبووا على الكفر وعلى المعاصي من أصر الجمار على العانة وهي القطيع من الوحش إذا صرأ ذنبه وأقبل عليه يكدمها ويطردها (واستكبروا) أي أوجدوا الكبر طالبين له راغبين فيه وكذلك بقوله (استكبراً) تنبيهها على أن فعلهم منابذ للحكمة وقد أفادت هذه الآيات بالصريح في غير موضع أنهم عصوا نوحاً عليه السلام وخالفوه مخالفة لا أجمع منها ظاهراً بتعطيل الاسماع والابصار وابطنا بالاصرار والاستكبار (ثم انى دعوتهم جهاراً) أي معلناً بالدعاء قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بأعلى صوتي (ثم انى أعلنت لهم) أي كررت لهم الدعاء معلناً وقرأ نافع وابن كثير بفتح الباء والباقون بسكونها (وأسررت لهم اسراراً) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد الرجل بعد الرجل أكلهم سرايى وبينه أدعوه إلى عبادتك وتوحيدك (فقلت) أي في دعائى لهم (استغفروا ربكم) أي اطلبوا من المحسن اليكم المبدع لكم المدبر لا موركم أن يعجزون بكم أعيانها وآثارها بأن تؤمنوا بالله وتثقوه (أنه كان) أي أنزلنا وأبدادنا أسراً (عقاراً) أي متصفاً بصفة الستر على من رجع إليه (يرسل السماء) أي المظلة لأن المطر منها ويجوز أن يراد السحاب والمطر (عليكم مدراراً) ويمدكم بأموال وبنين) أي ويكثر أموالكم وأولادكم وذلك أن قوم نوح عليه السلام لما كذبوه زماناً طويلاً حبس الله تعالى عنهم المطر وعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فهلكت أموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح استغفروا ربكم من الشرك أي استدعوه المغفرة بالتوحيد يرسل السماء عليكم مدراراً روى الشعبي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما خرج يستسقى بالناس فلم يزد على الاستغفار فلما نزل قيل يا أمير المؤمنين ما رأيناك استسقيت فقال لقد طلبت الغيث بخارج السماء التي بها يستنزل القطر ثم قرأ هذه الآية شبه الاستغفار بالألواء الصادقة التي لا تخطئ وعن الحسن أن رجلاً شكاً إليه الجذب فقال استغفر الله وشكاً إليه آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أنك رجل يسكون أبواباً ويسألون أنواعاً فأمرتهم كلهم بالاستغفار فقلنا الآية وقال القشيري من وقعت له حاجة إلى الله تعالى فليصل إلى مراده إلا بتقديم الاستغفار وقال أن عمل قوم نوح كان بضد ذلك كلما ازداد نوح عليه السلام في الضمان ووجوه الخير والاحسان ازدادوا في الكفر والنسيان (ويجعل لكم) أي في الدارين (جناناً) أي بساكن عظمية وأعاد العامل للتأكيده فقال (ويجعل لكم أنهاراً) أي يخضعكم بذلك عن لم يفعل ذلك فإن من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً وقال تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم

ومن تحت أرجلهم وقال تعالى وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (مآلكم
 لاترجون لله) أي الملك الذي له الامر كله (وقارا) أي مالكم لاتأملون له توقيرا أي تعظيما والمعنى
 مالكم لاتسكنون على حال تأملون فيها تعظيم الله أياكم في دار الثواب والله بيان للموقر ولوناخر
 لكان صلة الوقار فان المعرفة تزكو الاعمال وتصلح الاقوال انما سبق أبو بكر رضي الله عنه
 بشئ وقر في صدره وانما يصح تعظيمه سبحانه بأن لا ترى لك عليه حقا ولا تنازع له اختيارا وتعظيم
 أمره ونهيه بعدم المعارضة (وقد) أي والحال أنه قد أحسن اليكم مرة بعد مرة بما لا يقدر عليه
 غيره فدل ذلك على تمام قدرته ثم لم يقطع احسانه عنكم فاستحق أن تؤمنوا به لانه هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان ورجاء له واما احسانه وخوفه من قطعه لانه (خلقكم) أي أوجدكم من
 العدم مقتدرين (أطوارا) أي تارات عناصر أولها ثم مركبات تغذي الحيوانات ثم اخلاطهم
 نطفاتهم علقاتهم مضغاتهم عظاما ولحوما وأعضاءا ودماء ثم خلقا آخر تاما ناطقا ذكرا واناثا الى غير
 ذلك من الامور الدالة على قدرته على كل مقدور ومن قدر على هذا ابتداء كان على الاعادة
 أعظم قدرة (ألم تروا) أي أيها القوم (كيف خلق الله) أي الذي له العلم التام والقدرة البالغة
 والعظمة الكاملة (سبع سموات) هن في غاية العلو والسعة والاحكام والزينة (طباقا)
 أي متطابقة بعضها فوق بعض وكل واحدة في التي تليها محيطة بها مالهامن فروج ولا يكون
 تمام المطابقة كذلك الا بالاحاطة من كل جانب (وجعل القمر) أي الذي ترونه (فيهن نورا)
 أي لامعاً منتشرا كالنهار في الدنيا كما تقول أتيت بني فلان وانما أتيت بعضهم وفلان متوار
 في دور بني فلان وهو في دار واحدة وبدأ به لقربه وسرعة حركته وقطعه جميع البروج في كل
 شهر وغيبوبته في بعض الليالي ثم ظهوره وذلك أعجب في القدرة ولما كان نوره مستفاداً من
 نور الشمس قال تعالى (وجعل) أي فيها (الشمس) أي في السماء الرابعة (سراجاً) أي نورا عظيماً
 كاشفاً لظلمة الليل عن وجه الارض وهي في السماء الرابعة كما مر وقيل في الخامسة وقيل
 في السابعة في الرابعة وفي الصيف في السابعة روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وابن
 عمر أن الشمس والقمر وجوههما مائلي السماء واقفيتهما الى الارض وجعلهما سبحانه آية على
 رؤيته عباده المؤمنين له في الجنة (والله) أي الملك الاعظم الذي له الامر كله (أبتسكم) أي بخلق
 أبتسكم آدم عليه السلام (من الارض) أي كما ينبت الزرع وعبر بذلك تكبر الناجم كان من
 خلق أبتسكم آدم عليه السلام لانه أدل على الحدوث والتكوين وأصله أبتسكم فنبت نباتا فاختصر
 اكتفاء بالدلالة الالتزامية (ثم يعبدكم) على التدريج (فيها) أي الارض بالموت والاقبار
 وان طالت الاجال (ويخرجكم) أي منها بالاعادة وكذا بالمصدر الجارى على الفعل اشارة
 الى شدة العناية به وتحم وقوعه لانكارهم له فقال تعالى (أخرجنا) أي غريبنا لير هو كما تعلمون
 بل تذكرون به في غاية ما يكون من الحياة الباقية تلبس أرواحكم بها أجسامكم ملازمة

لا انفكالك بعد هذا الحكم من الآخرة (والله) أي المستجمع لجميع الجلال والاکرام (جعل
لكنكم) أي نعمة عليكم اهتماماً بأمركم (الأرض بساطاً) أي سهل عليكم التصرف فيها
والتظلم عليها سهولة التصرف في البساط ثم علل ذلك بقوله تعالى (لتسلكوا) أي متخذين
(منها) أي الأرض مجددين ذلك (سبلاً) أي طرقاً واضحة - ولو كانت كثيرة (لخارجاً) أي ذوات
اتساع لتوصلوا إلى البلاد الشاسعة براً وبحراً فيم اتساعاً بجميع البقاع فالذي قدر على
أحدائكم وأقدركم على التصرف في أصلكم مع ضعفكم قادر على إخراجكم من أجدائكم
التي لم تزل طوعاً أمراً ومحمل عظمته وقهره * ولما أكثر وامتد نوح عليه السلام الجدال ونسبوه
إلى الضلال وقابلوه بأشنع الأقوال والأفعال (قال نوح) أي بعد رفقته بهم ولينه لهم (رب)
أي أيها المحسن إلى المذنبين المتولي لجميع أمري (انهم) أي قومي الذين دعوتهم - البسك
مع صبري عليهم ألف سنة الاخسین عاماً (عصوني) أي فيما أمرتهم به ودعوتهم إليه فأبوا
أن يحجبوا دعوتي وشردوا عني أشد شراً ودخلقوني أقبح مخالفة (واتبعوا) أي بغاية جهدهم
نظراً إلى المظنون العاجل (من) أي رؤسائهم البطرين بأموالهم المغترين بولدانهم وفسرهم
بقوله تعالى (لم يزد) أي شيئاً من الأشياء (ماله) أي كثرته (وولده) كذلك (الاخساراً) أي
بالبعد من الله تعالى في الدنيا والآخرة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الواوين واللام
والباقون بضم الواو والثانية واسكان اللام (ومكروا) أي هؤلاء الرؤساء في تنفير الناس عن
(مكراً) وزاده تأكيداً بصيغة هي النهاية في المبالغة بقوله (كباراً) فإنه أبلغ من كبار الخلق
الأبلغ من كبير واختلفوا في معنى مكروهم فقال ابن عباس قالوا قولاً عظيماً وقال الضحاك
افتروا على الله تعالى وكذبوا رسوله وقيل منع الرؤساء أتباعهم عن الإيمان بنوح عليه السلام
فلم يدعوا أحداً منهم بذلك المكراً يتبعه وحشوه على قتله (وقالوا) أي لهم (لا تذر) أي
تتركن (الهمتكم) أي عبادتهم على حالة من الحالات لا تبيح ولا تحسن وأضافوها اليهم
تجديداً فيهم انهم خصوا بالتسمية زيادة في الحث ونصير يحال بالمقصود فقالوا مكرزين اليقين والعامل
تأكيداً (ولا تذر) وذاً) قرأ نافع بضم الواو والباقيون بفتحها وأنشدوا بالوجهين قول الشاعر
حيال ووقمن هذا القينه * وحرص بأعلى ذي فضالة مسجد

وقال القرطبي قال الليث وذاً بفتح الواو صم كان لقوم نوح وذاً بالضم صم لقريش وبه سمي
عروب بن ود وفي الصحاح والوذاً بفتح الواو في لغة أهل نجد كما أنهم سكنوا التاء وأدغموها
في الدال اه ثم أعادوا النون تأكيداً فقالوا (ولاسوا) وأكادوا هذا التأكيد وأبلغوا فيه
فقالوا (ولا يفتون) * ولما بلغ التأكيد نهايته وعلم أن القصد انتهى عن كل فرد فرداً عن المجموع
تركوا التأكيد في قولهم (ويعوق ونسراً) للعلم بأرادته واختلف المفسرون في هذه الأسماء
فقال ابن عباس وغيره هي أصنام وصور كان قوم نوح يعبدونها ثم عبادتها العرب وهذا قول
الجمهور وقيل إنها للعرب لم يعبدوها غيرهم وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فذلك
خصوصاً بالذكر بعد قولهم لا تذر آلهم فقال عروة بن الزبير اشتكى آدم عليه السلام وعنده

بنوه ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وكان ود أكبرهم وأبرهم به قال محمد بن كعب
كان لا دم عليه السلام خمسة بنين ودوسواع ويغوث ويعوق ونسر وكانوا عباد اغاث رجل
منهم فغزوا عليه فقال الشيطان أنا أصور لكم مثله اذا نظرت اليه ذكرتموه قالوا انفصل فصوره
في المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم وتناقصت الاشياء
كما تناقصت اليوم الى أن تركوا عبادة الله تعالى بعد حين فقال لهم الشيطان ما لكم لا تعبدون
شيئا قالوا ما نعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترون أنها في مصلاكم فعبدوها من دون الله
تعالى حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا الآية
وقال محمد بن كعب أيضا ومحمد بن قيس بل كانوا قوم صالحين بين آدم ونوح عليه السلام وكان
لهم أتباع يقتدون بهم فلما ماتوا زين لهم ابليس أن يصوروا صورهم يستذكروا بها الاجتهادهم
وليتسألوا بالنظر اليها فصوروهم فلما ماتوا جاء آخرون فقالوا ليت شعري ما هذه الصور التي كان
يعبدونها أبائنا فجاءهم الشيطان فقال كان آباؤكم يعبدونها فترجمهم وتسميهم المطر فعبدوها
فابتدئ عبادة الاوثان من ذلك الوقت وبهذا المعنى فسر ما جاء في الصحيحين من حديث عائشة
ان أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير لرسول
الله صلى الله عليه وسلم لم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أولئك كانوا اذا مات منهم
الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله يوم
القيامة وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام كان يحرس جسد آدم عليه السلام على
جبل الهند فيمنع الكافرين أن يطوفوا بقبره فقال لهم الشيطان ان هؤلاء يفتخرون عليكم
ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم وانما هو جسد وأنا أصور لكم مثله تطوفون به فصور لهم هذه
الاصنام الخمسة وجلهم على عبادتها فلما كان أيام الطوفان دفنها الطين والتراب والماء فلم تزل
مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكان لله رب أصنام آخر فاللات كانت لقد يد
واساف ونائلة وهبل كانت لاهل مكة وكان اساف حمال الحجر الاسود ونائلة حمال الزكن
اليمني وكان هبل في جوف الكعبة وقال الماوردي أما ود فهو أول صنم معبود فسمى ود
لودهم له وكان بعد قوم نوح لكليب بدومة الجندل في قول ابن عباس وعطاء وأما سواع فكان
له ذيل بساحل البحر في قوله هم وقال الرازي وسواع له مدان وأما يغوث فكان أعظم
من مراد بالحرف من سباعي قول قتادة وقال المهدي لمراد ثم لغطفان وقال أبو عثمان
الهندي رأيت يغوث وكان من رصاص وكانوا يحملونه على جبل أجرد ويسيرونه معهم
ولا ينجونه حتى يبرئ بنفسه فاذا برئ تزلوا وقالوا قدر في لكم المنزل وأما يعوق فكان له مدان
وقيل مراد وأما نسر فكان لذي الكلاع من جبر في قول قتادة ومقاتل وقال الواقدى كان
ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس
ونسر على صورة نسر من الطير قال البقاعي ولا يعارض هذا أنهم صوروا ناسا صالحين لأن
تصورهم لهم يمكن أن يكون منتزعا من معانيهم فكان ذلك كما دل في الرجولية وكان سواع امرأة

كاملة في العبادة وكان يغوث شجاعا وكان يعوق سابقا قويا وكان نسر عظيم أطول العمر
ولما ذكرهم مكرهم وما أظهر وأمن قواهم عطف عليه ما توقع السامع. من أمرهم فقال تعالى
(وقد أضلوا) أي الرؤساء والأصنام وجعلهم جمع العقلاء معاملة لهم معاملة العقلاء كقوله
رب انهن أضللن (كثيرا) من عبادة الذين خلقتهم على الفطرة السليمة من أهل زمانهم ومن أتى
بعدهم فانهم أول من سن هذه السنة السيئة فعليهم وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة
وقول نوح عليه السلام (ولا تزد الظالمين) أي الراسخين في الوصف الموجب للنار (الأضلالا)
أي طبعنا على قلوبهم حتى يعموا عن الحق عطف على قلب أضلوا دعاه عليهم بعد ما أعلمه الله تعالى
أنهم لا يؤمنون بقوله تعالى انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن وكذلك دعاه موسى وهرون
عليهما السلام في الشدة على قلوب فرعون وملئه لئلا يؤمنوا في حال ينفعهم فيه وما في قوله تعالى
(مما خطاياهم) أي من أجل خطيائهم مزيدة للتأكيد والتفخيم وقرأ أبو عمرو بنقح الطاء
وبعدها ألف وبعد الألف ياء وبعد الياء ألف وضم الهاء على وزن قضايهم والباقون بكسر الطاء
وبعدها ياء مفتحة ساكنة وبعد الياء همزة مفتوحة بعدها ألف وبعد الألف تاء فوقية مكسورة
وكسر الهاء على وزن قضيتهم (أعرقوا) أي بالاطوفان طاف عليهم جميع الأرض السهل
والجبل فلم يبق منهم أحد وكذا الكلام فيما تسبب عنه وتعقبه في قوله (فأدخلوا) في الآخرة
التي أولها البرزخ يعرضون فيه على النار بكرة وعشيا (نارا) أي عظيمة جدا أخفها ما يكون
من مباديها في البرزخ قال الملوئى عذبوا في الدنيا بالغرق وفي الآخرة بالحرق وقال الضحاك
في حالة واحدة كانوا يغرقون من جانب ويحترقون في الماء من جانب بقدرة الله تعالى (فلم يجدوا
لهم) أي عندما أناخ الله بهم سطوته وأجل بهم نعمته (من دون الله) أي الملك الأعظم الذي
تضمحل المراتب تحت رتبة عظيمته ونزل لعزه وجليل سطوته (أنصارا) تنصرهم على من أراد
بهم ذلك لينعوه مما أراد سبحانه من اغراقهم من غير أن يخلف منهم أحده على كثرتهم وقوتهم
لكونهم أعداء وانجاء نبيه عليه السلام ومن آمن معه على ضعفهم وقلة لم يفتقد منهم أحد
لكونهم أولياء كما أنه لم يسلم ممن أراد اغراقهم أحد على كثرتهم وقوتهم قال البقاعي في قال
عن عوج ما نقوله القصص فهو ضلال أشد ضلال قال وقائل ذلك هو ابن عربي صاحب
الفضول الذي لم يرد بتصنيفه الا هدم الشريعة وزاد في الخط عليه وعلى ابن الفارض وعلى
الحلاج وعلى من شابههم وأمر هؤلاء إلى الله تعالى فانه العالم بحقائق الامور وما تخفى الصدور
(وقال نوح) وأسقط الاداة كما هو عادة أهل الحضرة فقال (رب لا تذر) أي لا تترك (على الأرض)
أي كلها (من الكافرين) أي الراسخين في الكفر (ديارا) أي أحدا يدور فيها وهو من ألقاظ
العموم التي تستعمل في النفي فيعال من الدور أو الدار لافعال والالكان دوارا قال قتادة
دعاهم بعد أن أوحى الله تعالى اليه أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فأجاب الله تعالى
دعوته وأغرق أمته وهذا كقول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب وهازم الأحزاب
اهزمهم ووزرهم وقيل سبب دعائه ان رجلا من قومه جل ولدا صغيرا على كتفه فترتوح

عليه السلام فقال احذر هذا فإنه يضلك فقال يا أبت أنزاني فأنزله فرماه فشجه فحينئذ غضب
ودعا عليهم (فان قيل) ما فعل صبيانهم حين أغرقوا (أجيب) بأنهم أغرقوا معهم لأعلى وجه
العقاب ولكن كما يموتون بالانواع من أسباب الموت وكمنهم من يموت بالغرق والحرق وكان
ذلك زيادة في عذاب الآباء والامتهات اذا أبصروا أطفالهم يغرقون ومنه قوله صلى الله عليه
وسلم يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادرتي وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم
الله تعالى براءتهم فأهلكهم بغير عذاب وقال محمد بن كعب ومقاتل انما قال هذا حين أخرج
الله تعالى كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم وأعقم أرحام أمهاتهم وأبليس أصلا
رحالهم قبل العذاب بأربعين سنة وقبل بسبعين سنة فأخبر الله تعالى نوحا عليه السلام انهم
لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنين كما قال تعالى انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فحينئذ
دعا عليهم فأجاب الله تعالى دعاءه فأهلكهم كلهم ولم يكن فيهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى
قال وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم ولم يوجد التكذيب من الاطفال وقال ابن عربي
دعا نوح عليه السلام على الكافرين أجمعين ودعا النبي صلى الله عليه وسلم على من تحزب على
المؤمنين وكفى بهذا أصلا في الدعاء على الكافرين في الجملة وأما كافر معين لم تعلم خاتمه
فلا يدعى عليه لان ما له عندنا مجهول وربما كان عند الله معلوم الخاتمة بالسعادة وانما خص
النبي صلى الله عليه وسلم عتبة وشيبة وأصحابه لعله بما لهم وما كشف الله له من الغطاء عن حالهم
ولما كان الرسل عليهم السلام لا يقولون ولا يفعلون الا ما كان فيه مصلحة الدين على دعاء بقوله
(انك) أي يارب (ان تذرهم) أي تركهم على أي حالة كانت في ابقائهم سالمين على وجه الارض
ولو كانت حالة دينية (يضلوا عبادك) أي الذين آمنوا بك وبى والذين يولدون على الفطرة السليمة
(ولا يلدوا) أي ان قدرت بقاءهم (الافاجرا) أي مارفعا عن كل ما ينبغي الاعتصام به (كفارا)
أي بليغ الستر لما يجب اظهاره من آيات الله (فان قيل) بم علم أن اولادهم يكفرون وكيف وصفهم
بالكفر عند الولادة (أجيب) بأنه لم يثبت فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فعرف طباعهم وأحوالهم
وكان الرجل ينطق بانه اليه ويقول احذر هذا فإنه كذاب وان أبي حذرينه فيوت الكبير
وينشأ الصغير على ذلك وقد أخبر الله تعالى أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامن ومعنى
ولا يلدوا الافاجرا كفارا لم يلدوا الا من سيفجر ويكفر فوصفهم بما يصيرون اليه كقوله صلى الله
عليه وسلم من قتل قتلا فلا هلبه ولما دعا على أعداء الله تعالى دعا لولماته وبدأ بنفسه فقال
مستط الاداة على عادة أهل الخصوص (رب) أي أيها المحسن الى أتباع من اتبعني وتجنب من
تجنبني (اغفر لي) أي فانه لا يسعني وان كنت معصوما الاحلك وعفولك ومغفرتك (ولو الذي)
وكانا مؤمنين يريد أبويه اسم أبيه ملك بن متوشلح وأمه شغبانت أنوش وعن ابن عباس لم يكفر
لنوح عليه السلام أب فيما بينه وبين آدم عليه السلام وقبلهما آدم وحواء وأعاد الجار اظهارا
للاهتمام فقال (ولن دخل بيتي) أي منزلي وقبل مسجدي وقبل سفيني (مؤمننا) أي مصدقا
بالله تعالى فؤمننا حال وعن ابن عباس أي دخل في ديني (فان قيل) على هذا يصير قوله مؤمنا

نكرارا (أجيب) بأن من دخل في دينه ظاهرا قد يكون مؤمنا وقد لا يكون فالمعنى ولم يدخل
 دخولا مع تصديق القلب (وللمؤمنين والمؤمنات) خص نفسه أولا بالدعاء ثم من يتصل به لانهم
 أولى وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات الى يوم القيامة قاله الضحاك وقال الكلبي من أئمة
 محمد صلى الله عليه وسلم وقيل من قومه والاقبل أولى وأظهر ثم ختم الكلام مرة أخرى بالدعاء
 على الكافرين فقال (ولا تزد الظالمين) أي العريقين في الظلم في حال من الاحوال (الاستار)
 أي هلاكهم كما دمر او المراد بالظالمين الكافرون فهي عامة في كل كافر ومشرك وقيل أراد
 مشركي قومه وتبارك فعول ثان والاستثناء مفرغ وقيل الهلاك الخسران وقول البضاوي
 تعالى لم يخسر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدرّكهم
 دعوة نوح عليه السلام حديث موضوع

﴿سورة الجن وتسمى سورة قل اوصى ملكية﴾

وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وعشرون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا

(بسم الله) المحيط بالكمال (الرحمن) الذي عم برحمته الناس بالارسل (الرحيم) الذي خص
 من بين أهل الدعوة من شاء بحسن الاعمال * ولما كان نوح عليه السلام أول رسول أرسله الله
 تعالى الى الخلق من أهل الارض وكان نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فهو آخر رسول
 بعثه الله تعالى الى أهل الارض وغيرهم ناسب ذكره بعد نوح فقال تعالى لنبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم (قل) أي يا أشرف الرسل للناس (أوصى الى) وقال ابن عباس قل يا محمد لا تمتك
 أوصى الى على لسان جبريل (أنه استمع نقر من الجن) والنقر الجماعة ما بين الثلاثة الى العشرة
 قال البغوي وكانوا تسعة من جن نصيبين وقيل كانوا سبعة وفي هذه العبارة دليل على أنه صلى
 الله عليه وسلم ما رآهم ولا قرأ عليهم وإنما اتفق حضورهم عند قراءته ففي صحيح مسلم عن ابن عباس
 قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل
 بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا
 ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شئ حدث
 فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا
 يضربون مشارق الارض ومغاربها فقرأ النفر الذين أخذوا نحوهم هامة وهو أصحابه بنخلة
 قاصدين سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة العجزة فلما سمعوا القرآن استمعوا له قالوا هذا
 الذي حال بيننا وبين خبر السماء وهل هذا الاستماع هو المذكور في الاحقاف أو غيره قال
 أبو حيان المشهور بأنه هو وقيل غيره والجن الذين أتوه جن نصيبين والذين أتوه بنخلة جن ينوي
 والسورة التي استمعوها قال عكرمة العلق وقيل الرحمن ولم يذكر هنا ولا في الاحقاف انه رآهم
 وعن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أتلوا القرآن على الجن فمن يذهب فسكتوا
 ثم قال الثانية فسكتوا ثم قال الثالثة فقلت أنا أذهب معك يا رسول الله قال فانطلق حتى جاء
 الجنون عند شعب بن أبي ذئب خط على خطا فقال لا تجاوزه ثم مضى الى الجنون فانحدر واعليه

أمثال الجمل كانهم رجال الزط قال ابن الأثير في النهاية الزط قوم من السودان والهنود وكان
وجوههم المسكاكي يقرعون في دفوفهم كما تفرع النسوة في دفوفها حتى غشوه فغاب عن بصرى
فقت فأومأ إلى يده أن اجلس ثم تلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع واصلقوا بالارض حتى صرت
لأراهم وفي رواية أخرى قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم من أنت قال أنا نبي قالوا فمن يشهد
لك على ذلك فقال هذه الشجرة تعالي يا شجرة فجاءت فجزع روقها لها قاع حتى انتصبت بين يديه
فقال على ماذا تشهدى في قالت أشهد أنك رسول الله قال اذهبي فرجعت كما جاءت حتى صارت
كما كانت قال ابن مسعود فلما عاد إلى قال أردت أن تأتيني قلت نعم يا رسول الله قال ما كان
ذلك لك هؤلاء الجن أتوا يستمعون القرآن ثم ولوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم
العظم والبعر فلا يستطيعون أي يستنجي أحدكم بعظم ولا بعر وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام
لما فرغ وضع رأسه على حجر ابن مسعود فرقد ثم استيقظ فقال هل من وضوء قال لا الآن معي
أداة بيد فقال هل هو الاثم وما فتوضأ منه قال الرازي وطريق الجمع بين رواية ابن عباس
ورواية ابن مسعود من وجوه أحدها العمل ما ذكره ابن عباس وقع أولا فأوحى الله تعالى إليه
بهذه السورة ثم أمر بالخروج إليهم بعد ذلك كما روى عن ابن مسعود أي فالواقعة متعددة ثانیها
انها واقعة واحدة لأنه صلى الله عليه وسلم ما رآهم ولا عرف ماذا قالوا ولا أي شيء فعلوا
فأله تعالى أوحى إليه انه كان كذا وكذا وفعلا كذا وكذا ثانیها انها كانت واحدة وأنه صلى
الله عليه وسلم رآهم وسمع كلامهم وهم آمنوا به ثم رجعوا إلى قومهم قالوا لهم على سبيل الحكاية
إننا سمعنا قرآنًا عجبا وكان كذا وكذا فأوحى الله تعالى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ما قالوه لقومهم
قال ابن عربي ابن مسعود أعرف من ابن عباس لأنه شاهده وابن عباس سمعه وليس الخبر
كالمعينة وقال القرطبي إن الجن أتوا النبي صلى الله عليه وسلم دفعتين أحدهما مبايعة وهي التي
ذكرها ابن مسعود والثانية بنحلة وهي التي ذكرها ابن عباس وقال البيهقي الذي حكاها
ابن مسعود انما هو في أول ما سمعت الجن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعات بحاله وفي ذلك
الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرهم كما حكاه ابن عباس ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه
وقرأ عليهم القرآن كما حكاه ابن مسعود وقال القشيري لما رجم ابليس بالشهب فترق ابليس
جنوده لعلم ذلك فأتى سبعة منهم بطن بنحلة فأسسوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا
ثم أتوا قومهم فقالوا اننا سمعنا قرآنًا عجبا يعني ولم يرجعوا إلى ابليس لما علموه من كذبه وسفاهته
وجاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سبعين من قومه فأسلموا فذلك قوله تعالى واذ صرفنا اليك
نقرا الآيات (فقالوا) أي فتسبب عن استماعهم ان قالوا (اننا سمعنا) أي حين نعدنا الاصفاء
وألقينا إليه أفهامنا (قرآنا) أي كلاما هو في غاية الانتظام في نفسه والجمع لجميع ما يحتاج إليه
وقرأ ابن كثير بالنقل وقفا ووصلا وحز في الوقف دون الوصل والباقيون بغير نقل وقفا ووصلا
ثم وصفوا القرآن بالمصدر مبالغة في أمره فقالوا (عجبا) أي بديعا خارجا عن عادة أمثاله من جميع
الكتب الالهية فضلا عن جميع الناس في جلالة النظم وبهازال التركيب (يهدي) أي يبين

غاية البيان (الى الرشيد) أى الحق والصواب (فأَمْنَا) أى كل من استمع منكم يتخلف منا أحد
 ولا توقف بعد الاستماع (به) أى القرآن أى فاهدينابه وصدقنا انه من عند الله (وان نشرك
 ربنا أحدا) أى لا نرجع الى ابليس ولا نطيعه ولا نعود الى ما كنا عليه من الاشراك وهذا يدل
 على أن أولئك الجن كانوا مشركين قال الرازى واعلم أن قوله تعالى قل أمر لرسوله صلى الله
 عليه وسلم أن يظهر لأصحابه ما أوحى اليه فى واقعة الجن وفيه فوائد أحدها أن يعرفوا بذلك
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الجن كما بعث الى الانس ثانيها أن تعلم قريش
 ان الجن مع عزدهم لم يسموا القرآن وعرفوا اعجازه آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم ثالثها
 أن يعلم القوم ان الجن مكلفون كالانس رابعها أن يعلم ان الجن يستمعون كلامنا فهمه من لغتنا
 خامسها ان يظهر المؤمن منهم بدوى غيره من الجن الى الايمان وفي هذه الوجوه مصالح كثيرة
 اذا عرفها الناس * (تنبيهات) * أحدها اختلاف العلماء فى أصل الجن فروى عن الحسن
 البصرى ان الجن ولد ابليس والانس ولد آدم ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون وهم شركاء
 فى الثواب والعقاب فمن كان من هؤلاء وهؤلاء كافرا فهو شيطان وروى الضحاك عن ابن عباس
 ان الجن هم ولد الجن وليسوا شياطين ومنهم المؤمن ومنهم الكافر والشياطين ولد ابليس
 لا يموتون الا مع ابليس وروى أن ذلك النفر كانوا يهودا وذكر الحسن ان منهم يهودا ونصارى
 ومجوسا ومشركين * ثانيها اختلفوا فى دخول الجن الجنة على حسب الاختلاف فى أصلهم
 فمن زعم أنهم من الجن لا من ذرية ابليس قال يدخلون الجنة بايمانهم ومن قال أنهم من ذرية
 ابليس فلهم فيهم قولان أحدهما وهو قول الحسن يدخلونها والثانى وهو رواية مجاهد
 لا يدخلونها * ثالثها قال القرطبي قد أنكر جماعة من كفره الاطباء والفلاسفة الجن وقالوا أنهم
 بسائط ولا يصح طعامهم اجترأ على الله تعالى والقرآن والسنة يردان عليهم وليس فى المخلوقات
 بسائط بل مركب مزدوج انما الواحد الواحد سبحانه وغيره مركب ليس بواحد وليس بمتنع
 أن يراه النبى صلى الله عليه وسلم فى صورهم كما يرى الملائكة وأكثر ما يتصورون لنا فى صور
 الحيات ثم عطفوا على قوله هم اناس معنا (وانه) أى الشأن العظيم قال الجن (تعالى) أى انتهى
 فى العلو الى حد لا يستطاع (جد) أى عظمة وسلطان وكما ل غنى (ربنا) يقال جد الرجل اذا عظم
 ومنه قول أنس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا أى عظم قدره وقال السدى
 جد ربنا أى أمر ربنا وقال الحسن غنى ربنا ومنه قيل الحظ جد ورجل محدود أى محظوظ
 وفى الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال أبو عبيد والخليل أى ذا الغنى منك الغنى
 انما تنفعه الطاعة وقال ابن عباس قدرة ربنا وقال الضحاك فعله وقال القرطبي الآؤه
 ونعماءه على خلقه وقال الاخفش علامك ربنا والاولى جميع هذه المعانى وقرأ وأنه تعالى
 جد ربنا وما بعده الى قوله تعالى وانما لنا المسلمون وهى اثنا عشر موضعا ابن عامر وحفص وحزرة
 والنكسائى بفتح الهمزة فى الجميع والباقيون بالكسرة ولما وصفوه بهذا تعالى الاعظم
 المستلزم للغنى المطلق والتزه عن كل شائبة نقص بينوه بنى ما ينافيه من قوله هم ابطال الباطل

(ما اتخذ صاحبة) أى زوجة لأن صاحبة لا بد وأن تكون من نوع صاحبها ومن له نوع فهو مركب تركيباً عقلياً من صفة مشتركة وصفة مميزة (ولا ولد) لأن الولد لا بد وأن يكون جراً منفصلاً عن والده ومن له أجزاء فهو مركب تركيباً حسيّاً ومن المقطوع به أن ذلك لا يكون الاحتياج وأن الله تعالى متعال عن ذلك من تركيب حسي أو عقلي قال القشيري ويجوز إطلاق لفظ الجذّي حق الله تعالى إذ لو لم يجز لما ذكر في القرآن غير أنه لفظ موهّم قصبه أولى أى لانه قيل أنهم عنوا بذلك الجذّي هو أبو الالب ويكون ذلك من قول الجثن قال ابن جعفر الصادق ليس لله تعالى جذّ وإنما قاله الجثن للجهالة فلم يؤخذوا به وقال القرطبي معنى الآية وأنه تعالى جذّ ربنا أن يتخذ ولداً وصاحبة للاستئناس بهما أو الحاجة اليهما والرب تعالى عن ذلك كما تعالى عن الانداد والنظراء (وأنه) أى وقالوا إن الشان هذا على قراءة الكسر وأما بأنه على قراءة الفتح (كان يقول) أى قولاً هو في عراقته في الكذب بمنزلة الجبلة (سفينها) هو الجنس فيتناول ابليس رأس الجنس تناوياً ولياً وكل من تبعه عن لم يعرف الله تعالى لأن غرة العقل العلم وغرة العلم معرفة الله تعالى فمن لم يعرفه فهو الذي يقول (على الله) الذي له صفات الكمال المتأفمة لقول هذا السفيه (شططاً) أى كذباً وعدواناً وهو وصفه بالشريك والولد والشطط والاشطاط الغلو في الكفر وقال أبو مالك هو الجور وقال الكلبي هو الكذب وأصله البعد فعبر به عن الجور ولبعده عن العدل وعن الكذب لبعده عن الصدق (وانا) أى يامعشر المسلمين من الجثن (ظننا) أى حسبنا السالمة فطرتنا (أن) أى أنه وزادوا في التأكيد فقالوا (إن تقول) وبدوا بأفضل الجنس فقلوا (الانس) وأتبعوهم قرأهم فقالوا (والجثن على الله) أى الملك الأعلى الذي يده النفع والضّر (كذباً) أى قولاً هو لعراقته في مخالفة الواقع نفس الكذب وإنما كانوا ظنهم صادقين في قولهم إن الله صاحبة ولداً حتى سمعنا القرآن وتبيناه الحق قبل انقطع الاخبار عن الجثن ههنا (وأنه) أى الشان (كان رجال) أى ذوو قوة وبأس (من الانس) أى النوع الظاهر في عالم الحس (يعودون) أى يلتجئون ويعصمون خوفاً على أنفسهم وما معهم إذا نزلوا واديا (رجال من الجثن) أى القبيل المستقر عن الابصار وذلك أن القوم منهم كانوا إذا نزلوا وادياً وغيرهم من القفر تعبت بهم الجثن في بعض الاحيان لانه لا مانع لهم منهم من ذكر الله ولادين صحيح ولا كتاب من الله تعالى صريح فحملهم ذلك على أن يستغيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله أعوذ بـهذه الوادى من سفهاء قومه فيبيت في آمن وفي جوارهم حتى يصبح فلا يرى الا خيراً وربما هدوه الى الطريق ورددوا عليه ضالته قال مقاتل كان أول من تعوذ بالجثن قوم من أهل اليمن من بني حنيفة ثم فشا ذلك في العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله تعالى وتركوهم وقال كرم بن أبي السائب الانصارى خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قالوا أنا المبيت الى راعي غنم فلما اتصف النصارى جاءه ذئب فأخذ من الغنم فوثب الراعي وقال يا عامر الوادى جارك فنادى مناد لانراه يا سرحان أرسله فأق الجثن يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كلمة فكان ذلك فتنة للانسان

باعتقادهم في الجن غير ما هم عليه قبيح موهم في الضلال وقتنة الجن بأن يغتروا بأنفسهم ويقولوا
سدنا الانس والجن فيضوا او يضلوا ولذلك سبب عنه قوله تعالى (فزادوهم) أي الانس والجن
باعتقادهم (رهقا) أي ضيقا وشدة وغشيا ناجماهم فيه من أحوال الضلال التي يلزم
منها الضيق والشدة وقال مجاهد الرهق الانم وغشيان المحارم ورجل رهق اذا كان كذلك
ومنه قوله تعالى وترهقهم ذلوه وقال الاعشى

لا شيء ينقضي من دون رؤيتها * هل يشتفي عاشق مالم يصب رهقا

يعني انما وقال مجاهد أيضا زادوهم أي ان الانس زادوا الجن طغيا ناجما هذا التعوذ حتى قالت الجن
سدنا الانس والجن وقيل لا يطلق لفظ الرجال على الجن فالمعنى وأنه كان رجال من الانس
يعودون رجال من الانس من شر الجن فكان الرجل مثلا يقول أعوذ بحذيفة بن بدر من جن
هذا الوادي قال القشيري وفي هذا يتحكم اذ لا يبعد اطلاق لفظ الرجل على الجن * (تنبيه) * قوله
تعالى من الانس صفة لرجال وكذا قوله من الجن (وانهم) أي الانس (ظنوا) والظن قد يصيب
وقد يخطئ وهو أكثر كما ظنتم أي أيها الجن ويجوز العكس (أن) مخففة أي انه (لن يبعث الله)
أي الذي له الاحاطة الكاملة علما وقدره (أحدا) أي بعد موته لما ليس به ابليس عليهم حتى رأوا
حسنا ما ليس بالحسن أو أحدا من الرسل يزيل به عماية الجهل وقد ظهر بالقرآن ان هذا الظن
كاذب وانه لا بد من البعث في الامرين قال الجن (وانا لنسنا السماء) أي زمن استراق السمع
منها قال الكلبي السماء الدنيا أي التسمنا أخبارها على ما كان من عادتنا من استماع ما تنفوي به
الانس واللمس المس فاستعبر للطلب لان الماس طالب متعريف والمعنى طلبنا بلوغ السماء واستماع
كلام أهلها (فوجدناها) في وجود وجهان أظهرهما ما انهم امتعديا لواحد لان معناها أصبنا
وصادفنا وعلى هذا فالجمله من قولهم (ملئت) في موضع نصب على الحال على اضمار قد والثاني
انهم امتعديا لثنتين فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني ويكون (حرا) منصوبا على التمييز نحو
امتلا الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو وخدم لخدم وهم الملائكة الذين يرحلونهم بالشهب
وينعونهم من الاستماع ويجمع تكسيرا على احراس والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة
(وشديدا) صفة لحرس على الالفاظ ولوجاء على المعنى لقبيل شداد ابا الجمع لان المعنى ملئت ملائكة
شدا اذا كفوا لك السلف الصالح يعني الصالحين قال القرطبي ويجوز أن يكون حرا مصدرا على
معنى حرس حراسة شديدة (وشهبا) جمع شهاب ككتاب وكتب وهو انقضاء الكواكب
المحرقة لهمس المنافع لهم عن استراق السمع (وانا كذا) أي فيما مضى (تقعدهم منها) أي السماء
(مقاعد) أي كثيرة قد علمنا الاحراس فيها الصالحة (للسمع) أي أن نسمع منها بعض ما تكلم به
الملائكة مما أمروا بتدبيره وقد جاء في الخبر ان صفة قعودهم هو ان يكون الواحد منهم فوق
الآخر حتى يصلوا الى السماء فكانوا يسترقون الكلمة فيلقونها الى الكهان فيزيدن معها
الكذب (فن يستمع الآن) أي في هذا الوقت وفيما يستقبل لأنهم أرادوا وقت قولهم فقط
(يبدله) أي لاجله (شهابا) أي شعله من نار ساطعة تحرقه (رصدنا) أي أرصد به ليرى به

• (تنبيه) • اختلفوا هل كانت الشياطين تقذف قبل البعث او ذلك أمر حدث ببعث النبي صلى الله عليه وسلم فقال قوم لم تكن السماء تحترق في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام خمسة عام وانما كان من أجل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث منعوا من السموات كلها وحسرت بالملائكة والشهب وقال عبد الله بن عمر لما كان اليوم الذي نبى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم منعت الشياطين ورموا بالشهب قال الرخيدمي والاصمعي انه كان قبل البعث وقد جاء شعره في أهل الجاهلية قال بشر بن أبي حازم

والعير برهقها الغبار وبجشها * ينقض خلقها انقضاء الكوكب

ولكن الشياطين كانت تسترق السمع في بعض الاحوال فلما بعث صلى الله عليه وسلم كثرت الرجم وازداد زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق أصلاً وعن معمر قلت للزهري أكان يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت أرأيت قوله تعالى وانا كنا نقعد منها مقاعدت قال غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم وروى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس قال ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من الانصار اذ رمى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم فقال صلى الله عليه وسلم انها لا ترى موت أحد ولا حياة ولكن ربنا تبارك وتعالى اذا قضى أمر في السماء سمع حلة العرش ثم سمع أهل كل سماء حتى ينتهي السميع الى هذه السماء فتسأل أهل السماء حلة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم وتخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر الى أهل هذه السماء وهذا يدل على أن هذه الشهب كانت موجودة قال ابن عادل وهذا قول الاكثرين (فان قيل) كيف تتعرض الجن لاحتراق أنفسها بسبب سماع خبر بعد أن صار ذلك معلوما لهم (أجيب) بأن الله تعالى ينسبهم ذلك حتى تعظم المحنة قال القرطبي والرصد قيل من الملائكة أي ورصد من الملائكة والرصد الحافظ للشيء والجمع أرصاد وقيل الرصد هو الشهاب أي شهاب قد أرصد له ليرجم به فهو فعل بمعنى مفعول • واختلف فيمن قال (وانا لاندري) أي بوجه من الوجوه (أشتر أريد) أي بعدم استراق السمع (يعني في الارض أم أرادهم ربه) أي المحسن اليهم المدبر لهم (رشد) أي خيرا فقال ابن زيد معنى الآية ان ابليس قال لاندري هل أراد الله بهذا المنع ان ينزل على أهل الارض عقابا أو يرسل اليهم رسولا وقيل هو من قول الجن فيما بينهم قبل ان يستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أي لاندري أشتر أريد يعني في الارض بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه كما هلك من كذب من الامم أم أراد ان يؤمنوا فيهم تدوا فالشر والرشد على هذا الكفر والايان وعلى هذا كان عندهم علم ببعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعوا قرأته علواً منهم ومنعوهم من السماء حراسة للوحي وقيل قالوا القوم هم بعد أن انصرفوا اليهم من سذرين أي لما آمنوا أسفقوا أن لا يؤمن كثير من أهل الارض فقالوا لاندري أي يكفر أهل الارض بما آمنوا به أم يؤمنون قال الجن (وانا من الصالحون) أي العرب يقون في صفة الصلاح قال الجلال الهلبي بعد استماع القرآن (ومنادون ذلك) أي قوم غير صالحين (كأ) أي

كونا هو كالحيلة (طرائق قددا) أى جماعات منفردة واصنافا مختلفة قال سعيد بن المسيب
معنى الآية كالمسلمين وهم ودانصارى ومجوسا وقال الحسن والسدى الجن أمثالكم ففهم
قدرية ومرجئة ورافضة وخوارج وشيعة وسنية وقال ابن كيسان شبيعا وفرقا لكل فرقة هوى
كا هو الناس وقال سعيد بن جبيرة الوائشنى وقال أبو عبيدة اصنافا وقيل منا الصالحون ومنا
المؤمنون لم ينشأوا فى الصلاح قال الفرطى والاول أحسن لأنه كان فى الجن من آمن بموسى
وعيسى وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم قالوا اننا سمعنا كذابا أنزل من بعد موسى مصدا لما بين يديه
وهذا يدل على إيمان قوم منهم بالتوراة * (تنبيه) * القدر جمع قدة والمراد بها الطريقة وأصلها
السيرة يقال قدة فلان حسنة أى سيرته وهو من قدة السيرة أى قطعها فاستعملت للسيرة المعتدلة قال
الشاعر القابض الباسط الهادى بطلعته * فى فتنة الناس إذا هو أو هوهم قد
وقال لبيد يرى أخاه

لم تبغ العين كل نعمتها * يوم تمشى الجياد بالقدر
والقد بالسكسر سير يقدم من جلد غير مدبوغ ويقال ماله قد ولا تحف فألفدناه من جلد والحقف
أناء من خشب (وانا ظننا أن لن نعجز الله) أى وانا علمنا وتيقنا بالتفكر والاستدلال فى آيات
الله اننا فى قبضة الملك وسلطانه لن نفوته بهرب ولا غيره لما له من الاحاطة بكل شئ علما وقدره لانه
واحد لا مثل له * (تنبيه) * أطلقوا الظن على العلم اشارة الى أن العاقل ينبغي له أن يتجنب
ما يتخيله ضارا ولو بادى أنواع التخيل فكيف اذا تيقن وقولهم (فى الارض) حال وكذلك هربا
فى قولهم (ولن نعجزه) أى لوجه من الوجوه (هربا) فانه مصدر فى موضع الحال تقديره لا نفوته
ككائنات فى الارض أو هاربين منها الى السماء فليس لنا مهرب الا فى قبضته فأين أم الى
أين المهرب (وانا لسمعنا) أى من النبى صلى الله عليه وسلم (الهدى) أى القرآن الذى له
من العراقة التامة فى صفة البيان والدعاء الى الخير ما سوغ ان يطلق عليه نفس الهدى (آمنابه)
وبالله وصدقتنا محمد صلى الله عليه وسلم على رسالته وكان صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الانس
والجن قال الحسن بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم الى الانس والجن ولم يبعث الله تعالى
قط رسولا من الجن ولا من أهل البادية ولا من النساء وذلك لقوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا
يوسى اليهم من أهل القرى وفى الصحيح وبعثت الى الاحمر والاسود أى الانس والجن وفى رساله
الى الملائكة خلاف قد مننا الكلام عليه (فمن يؤمن بربه) أى المحسن اليه منا ومن غيرنا (فلا)
أى فهو وخاصة لا (يخاف بخسا ولا رهقا) قال ابن عباس لا يخاف أن ينقص من حسنة ولا أن
يزاد فى سيئاته لان الجنس النقصان والرهق العدوان وغشيان المحام (وانا منا) أى الجن
(المسلمون) أى المخلصون فى صفة الاسلام (ومنا القاسطون) أى الجاثرون أى وانا بعدد سماع
القرآن مختلفون فمن أسلم ومن كفر والقاسط الجاثرون لانه عدل عن الحق والمقسط العادل
الى الحق قسط اذا جازوا قسط اذا عدل فقسط السلاق بمعنى جازوا قسط الرباعى بمعنى عدل
وعن سعيد بن جبيرة أن الجراح قال له حين أراد قتله ما تقول فى قال قاسط عادل فقال القوم

ما أحسن ما قال حسبو أنه يصفه بالقسط والعدل فقال الجحاج يا جبهة انما سماني ظالمًا مشركًا
 وتلاهم قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبًا ثم الذين كفروا ببرهم يعدلون (فمن أسلم)
 أى أوقع الاسلام كله بأن أسلم ظاهره وباطنه من الجن وغيرهم (فأولئك) أى العالو الرتبة
 (تجوزوا) أى توخوا وقصدوا مجتدين (رشدًا) أى صوابًا عظيمًا وسدادًا كان لما عندهم من
 النقائص شاردا عنهم فعالجوا أنفسهم حتى ملكوه فجعلوه لهم منزلاً (وأما القاسطون) أى
 العريقون في صفة الجور عن الصواب من الانس والجن فأولئك اهلوا أنفسهم فلم يتجزوا لها
 فضلاً فأبعدوا عن الطريق القويم فوقعوا في المهالك التي لا منجى منها (فكانوا لجهنم) أى
 النار البعيدة القعر التي تلقاهم بالجهنم والكراهة والعبوسة (حطبًا) أى توقدهم النار فهي
 في انقضاء ما داموا أحياء ما دامت تتقد لا يموتون فيستريحون ولا يخمون فينتعشون * (تنبيه) *
 قوله تعالى فكانوا أى في علم الله عز وجل (فان قيل) لم ذكروا عقاب القاسطين ولم يذكروا ثواب
 المسلمين (أجيب) بأنهم في مقام الترهيب فذكروا ما يحذرو وطوا ما يجب العلم به لأن الله لا يضيع
 أجر من أحسن عملاً بل لا بد ان يزيد عليه تسعة اضعافه وعنده المزيد وأنهم ذكروه بقولهم تجوزوا
 رشدًا أى تجزوا ورشدًا عظيمًا لا يعلم كنهه الا الله تعالى ومثل هذا لا يتحقق الا في الثواب (فان قيل)
 ان الجن مخلوقون من النار فكيف يكونون حطباً للنار (أجيب) بأنهم وان خلقوا منها لكنهم
 يغفرون عن تلك الكيفية فيصيرون لحاود ما هكذا قيل وهذا آخر كلام الجن وأن في قوله تعالى
 (وأن) هى الخفة من الثقله واسمها محذوف أى وأنهم وهو معطوف على أنه استمع أى وأوحى
 الى أن الشأن العظيم (لو استقاموا على الطريقة) أى طريقة الاسلام (لا سقىناهم) أى جعلنا
 لهم عالنا من العظمة (ماء غدقاً) أى لو آمن هؤلاء الكفار لو سقنا عليهم في الدنيا ولبسنا لهم في
 الرزق وضرب الماء الغدق مثلاً لأن الخير والرزق كله في المطر كما قال تعالى ولو أن أهل القرى
 آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم الآية وقال تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من
 ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم الآية وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من
 وفاءه تعالى استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً الى قوله ويعدكم بأموال
 ونسب الآية (لنقتنهم) أى نعاملهم معاملة المختبر بعالنا من العظمة (فيه) أى في ذلك الماء الذي
 تكون عنده أنواع النعم لينكشف حال الشاكر والكافر قال الرازي وهذا بعد ما حبس عنهم
 المطر سنين اه قال الجلال المحلى سبع سنين وقال عمر رضى الله تعالى عنه أينما كان الماء كلن
 المال وأينما كان المال كانت الفتنة وقال الحسن وغيره كانوا سامعين مطيعين ففتحت عليهم
 كنوز كسرى وقبصر ففتنوا بها فوثبوا بامامهم فقتلوه يعنى عثمان رضى الله تعالى عنه قال
 البقاعى ويجوز ان يكون مستعار العلم وأنواع المعارف الناشئة عن العبادات التي هى للنفس
 كالنفوس للابدان وتكون الفتنة بمعنى التخليص من الهموم والذائل في الدنيا والنعم في الآخرة
 من فتنت للذهب اذا خلصته من غشه (ومن يعرض) أى اعراضا مستمرا الى الموت (عن ذكر
 ربه) أى مجاوزا عن عبادة المحسن اليه المربي له الذى لا احسان عنده من غير موقيل المراد بالذكر

القرآن وقيل الوحي وقيل الموعظة (نسلكه) أي ندخله (عذاباً) يكون مظهر وفافيه كالخط في
ثقب الخمر في غاية الضيق (صعداً) أي شاقاً شديداً يعلوه ويغلبه ويصعد عليه ويكون كل يوم
أعلى عما قبله جزاء وفاً وقال ابن عباس هو جبل في جهنم قال الخدري كلما جعلوا أيديهم عليه
ذابت وعن ابن عباس أن المعنى مشقة من العذاب لأن الصعد في اللغة هو المشقة تقول تصعدني
الامر إذا شق عليك ومنه قول عمر ما تصعدني شيء ما تصعدني في خطبة النكاح يريد ما شق على
وما غلبني والمشي في الصعود يشق وقال عكرمة هو صخرة ملساء في جهنم يكلف صعودها فإذا انتهى
إلى أعلاها حذر إلى جهنم وقال الكبي يكلف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلاً في النائم من صخرة
ملساء يجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها ولا يبلغ في أربعين
سنة فإذا بلغ أعلاها أحذر إلى أسفلها ثم يكلف أيضاً الصعود فالدأ به أبداً وهو قوله تعالى
سأرهقه صعوداً وقرأ أعاصم وجزء والسكاسي بالياء التحية على الغيبة لأعادة الضمير على الله
تعالى والباقون بالنون على الالتفات وهذا كما في قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً قال
باركنا حوله لتريه من آياتنا واتفقوا على فتح الهمزة في قوله تعالى (وأن) أي وأوحى إلى أن
(المساجد لله) أي مختصة بالملك الأعظم والمساجد قيل جمع مسجد بالكسر وهو موضع السجود
وقال الحسن أراد بها كل البقاع لأن الأرض جعلت كلها مسجداً للنبي صلى الله عليه
وسلم يقول أينما كنتم فصلاوا أو أينما صليتم فهو مسجد وقيل أنه جمع مسجد بالفتح مراد به
الأعضاء الواردة في الحديث الجهة والانب والركبتان واليدين والقدمان وهو قول
سعيد بن المسيب وابن حبيب والمعنى أن هذه الأعضاء أتم الله تعالى بها عليك فلا تسجد لغيره
فقد نعمة الله قال عطاء مساجدك أعضاءك التي أمرت بالسجود عليها لا تذللها لغير خالقها
قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم وذكر الحديث وقال صلى الله
عليه وسلم إذا سجد العبد سجد معه سبعة آرب قال ابن الأثير لا آرب الأعضاء وهذا القول
اختاره ابن الأنباري وقيل بل جمع مسجد وهو مصدر بمعنى السجود ويكون الجمع لاختلاف
الأنواع وقال القرطبي المراد بها البيوت التي تبنىها أهل الملل للعبادة قال سعيد بن جبيرة قالت
الجن كيف لنا أن نأتي المساجد ونشهد معك الصلاة ونحس نأون عنك فترت وأن المساجد
لله أي بنيت لذكر الله تعالى وطاعته وقال ابن عباس المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت
مكة مساجد لأن كل أحد يسجد لها قال القرطبي والقول بأنها البيوت المبنية للعبادة أظهر
الاقوال إن شاء الله تعالى وهو مروي عن ابن عباس وأضاف المساجد إلى الله تعالى إضافة
تفسيرية وتكريمية وخص منها المسجد العتيق بالذكر فقال تعالى وطهر بيتي وهدي وإن كانت
إله ملكاً وتشريفاً قد تنسب إلى غيره نعرفاً قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا خير
من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وفي رواية أن صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدى
هذا قال القرطبي وهذا حديث صحيح وفي حديث سابق صلى الله عليه وسلم بين الخليل التي لم تضر
من الثنية إلى مسجد بن زريق ويقال مسجد فلان لأنه حبسه ولا خلاف بين الأمة في تحميم

المساجد والقنابر والمقابر وان اختلفوا في تحبب غير ذلك (فلا تدعوا) اى فلا تعبّدوا
 أيها المخلوقون (مع الله) الذى له جميع العظمة (أحدًا) وهذا توحيح للمشرّكين في دعواهم
 مع الله تعالى غيره في المسجد الحرام وقال مجاهد كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم
 ويجمعهم أشركوا بالله فأمر الله تعالى بنبيه والمؤمنين ان يخلصوا لله الدعوة اذا دخلوا المساجد
 كماها يقول فلا تشركوا فيها صمًا وغيره مما يعبد وقبل المعنى أفردوا المساجد لذكر الله تعالى ولا
 تجعلوا غير الله تعالى فيها نصيبا وفي الصحيح من نشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فان
 المساجد لم تبين لهذا وقال الحسن من السنة اذا دخل رجل المسجد أن يقول لا اله الا الله لا قوله
 تعالى فلا تدعوا مع الله أحدًا في ضمنه أمر بذكر الله تعالى ودعائه وروى الضحاك عن ابن عباس
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى وقال وان المساجد لله فلا
 ندعوا مع الله أحدًا اللهم عبدك وزاك وعلى كل من ورحق وأنت خير منى ورفأ سئلك برحمتك
 أن تفعل رقبتي من النار فاذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى وقال اللهم صب على الخير صبا
 ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبدا ولا تجعل معيشتي كذا واجعل لى في الارض جذا أى غنى
 وقرأ (وانه) نافع وشعبة بكسر الهمزة على الاستئناف والباقون بالفتح أى وأوحى الى انه (لما)
 قام عبد الله) اى عبد الملك الاعلى الذى له الجلال كله والجمال فلا موجود يدانيه بل كل موجود
 من فائض فضله وعبد الله هو محمد صلى الله عليه وسلم حين كان يصلى بطن نخلة ويقرأ القرآن (فان
 قيل) هلا قيل رسول الله والنبي (أجيب) بأن تقديره وأوحى فلما كان واقعا في كلام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع والتذلل أولان المعنى ان عبادة
 عبد الله ليست بأمر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى تكونوا عليه لبداء معنى (يدعوه) أى
 يعبدوه وقال ابن جرير يدعوه أى قام اليهم داعيا الى الله تعالى فهو في موضع الحال أى موحدا
 له (كادوا) أى قرب الجن المسمعون لقراءته (يكونون عليه) أى على عبد الله (لبداء) أى
 متراكمين بعضهم على بعض من شدة ازدحامهم حرصا على سماع القرآن وقيل كادوا بركبونه حرصا
 قاله الضحاك وقال ابن عباس رغبة في سماع القرآن وروى عن مكحول ان الجن بايعوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفا وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر وعن ابن
 عباس أيضا ان هذا من قول الجن لما رجعوا الى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واتمامهم به في الركوع والسجود وقال الحسن وقسادة وابن زيد
 يعنى لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليلطلوه فأبى الله تعالى الا
 ان ينصره ويتم نوره واختار الطبرى ان يكون كادت العرب يجتمعون على النبي صلى الله عليه وسلم
 ويتظاهرون على اطفاء النور الذى جاء به وقرأ هشام بضم اللام والباقون بكسر هاء فالاولى جمع
 لبداء بضم اللام نحو غرفة وغرف وقيل بل هو اسم مفرد صفة من الصفات وعليه قوله تعالى ما لا
 لبداء واما الثانية فجمع لبداء بالكسر نحو قرينة وقرب واللبدة والشئ الملبد أى المترابك
 بعضها على بعض ومنه لبداء الاسد كقول زهير

لدى أسد شاكي السلاح مقذف * له لبد انظاره لم تقلم

ومنه البذل لتلبد بعضه فوق بعض * ولما قال كفار قريش للنبي صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا فتن فخيرك (قال) صلى الله عليه وسلم بحسبهم (انما أدعوربي) أى الذى أوجدنى وربانى ولا نعمة عندى الا منه وحده لا أدعو غيره حتى تعجبوا منى (ولا أشرك به) أى الآن ولا فى مستقبل الزمان بوجه من الوجوه (أحدا) من ودا وسواه ويغوث ويعوق وغيرهما من الصامت والناطق وقرأ عاصم وحزرة قل بصيغة الامر التفتاتا أى قل يا محمد والباقون قال بصيغة الماضى والخبر اخبارا عن عبد الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم قال الجحدري وهو فى المصحف كذلك وقد تقدم لذلك نظائر فى قل سبحان ربى فى آخر الاسراء وكذا فى أول الانبياء وآخرها وآخر المؤمنين (قل) أى يا أشرف الخلق لهؤلاء الذين خالفوك (أتى) لا أملك لكم) أى الآن ولا بعده بنفسى من غير اقدار الله تعالى لى (ضرا ولا رشدا) أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم خيرا وقيل لأملككم ضرا أى كفر او لارشدا أى هدى لانه لا يؤثر شئ من الاشياء الا الله تعالى وانما على البلاغ وقيل الضر الموت والرشد الحياة (قل) أى لهؤلاء (أتى) وزاد فى التأكيده لان ذلك فى غاية الاستقرار فى النفوس فقال (لن يجيرنى) أى فيدفع عني ما يدفع الجير عن جاره (من الله) أى الذى له الامر كله ولا أمر لاحد معه (أحد) أى كائن من كان ان أرادنى سبحانه بسوء (ولن أجد) أى أصلا (من دونه) أى الله تعالى (ملتجدا) أى مع ولا موضع ميل وركون ومد خلا وملتجأ وحيلة وان اجتهدت كل الجهد والملتجأ الملتجأ وأصله المدخل من اللحد وقيل محيصا ومعدلا وقوله (الابلاغ) فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع أى لكن ان بلغت عن الله رضى لان البلاغ عن الله لا يكون داخل تحت قوله ولن أجد من دونه ملتجدا لانه لا يكون من دون الله بل يكون من الله تعالى وباعائه ووفيقه - الثانى انه متصل وتأويله أن الاستجارة مستعارة من البلاغ اذ هو سببها وسبب رضى تعالى والمعنى لن أجد شيئا أميل اليه واعتمدهم به الا أن أبلغ وأطيع فيجبرنى واذا كان متصلا جاز نصبه من وجهين أرجحهما أن يكون بدلا من ملتجدا لان الكلام غير موجب وهو اختيار الزجاج الثانى انه منصوب على الاستثناء الثالث انه مستثنى من قوله لا أملك فان التبليغ ارشاد وانتفاع وما بينهما اعتراض موقد لنى الاستطاعة وقوله (من الله) أى الذى أحاط بكل شئ قدير وعلمانية وجهان أحدهما ان من بمعنى عن لان بلغ يتعدى بها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الابلاغوا عني والثانى انه متعلق بمحذوف على انه صفة لبلاغا قال الزمخشري من ليست بصلة للتبليغ وانما هى بمنزلة من فى قوله تعالى براقة من الله بمعنى بلاغا كما نؤمن بالله وقوله (ورسالته) فيه وجهان أحدهما انه منصوب نسقا على بلاغا كما أنه قيل لا أملك لكم الا التبليغ والرسالات ولم يقل الزمخشري غيره والثانى أنه مجرور نسقا على الجلالة أى الابلاغ عن الله تعالى وعن رسالته كذا قدره أبو حيان وجعله هو الظاهر ويجوز فيه جعل من بمعنى عن والتجوز فى الحروف مذهب كوفى ومع ذلك ففيه منقاس عندهم (ومن يعص الله) أى الذى له العظمة كلها (ورسوله) الذى

ختم به النبوة والرسالة بفعل رسالته محيطة بجميع الملل في التوحيد وغيره على سبيل الجبر (فإن له)
 اى خاصة (نار جهنم) اى التى تلقاه بالعبوسة والغيط وقوله تعالى (خالدين فيها أبداً) حال مقدرة
 من الهاء فى له والمعنى مقدر خلودهم والمعامل الاستقرار الذى تعلق به هذا الجار وحل على معنى
 من فعل ذلك فوحد أولاً للفظ وجع للمعنى وأكده بقوله تعالى (فيها) رداً على من يدعى الانقطاع
 قال البقاعى وأما من يدعى أنهم لا تحرق وأن عذابهم عذوبة فليس احداً من آمن بالله على
 ضلاله وغيبه ومحاله وليس لهم دواء الا السيف فى الدنيا والعذاب فى الآخرة بما سموه عذوبة
 وهم صائرون اليه وموقوفون عليه وحتى فى قوله تعالى (حتى إذا رآوا) ابتدائية فيها معنى
 الغاية لمقدر قبلها أى لا يزالون على كفرهم الى أن يروا (ما يوعدون) من العذاب فى الآخرة
 أو فى الدنيا كوقعة بدر (فسمعون) اى فى ذلك اليوم يوعد لا خلف فيه (من اضعف ناصراً) أى
 من جهة الناصر أنا وان كنت فى هذا الوقت وحيداً مستضعفاً وهم (وأقل عدداً) وان كانوا
 الآن بحيث لا يحصيهم عدد الا الله تعالى فيما الله ما أعظم كلام الرسل حيث يستضعفون أنفسهم
 ويذكرون قوتهم من جهة مولاهم الذى بيده الملك وله جنود السموات والارض بخلاف
 الجبارة فانهم لا كلام لهم الا فى تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم قال مقاتل لما سمعوا قوله تعالى
 حتى إذا رآوا ما يوعدون فسمعون من اضعف ناصراً وأقل عدداً قال النضر بن الحرث متى
 يكون هذا الذى توعدنا به قال الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم (قل) أى لهؤلاء فى جوابهم
 باتيانهم العذاب وسألوا استهزاء عن وقت وقوعه (إن) أى ما (أدرى) بوجه من الوجوه
 (أقرب ما توعدون) أى فيكون الآن أو قريباً من هذا الاوان بحيث يتوقع عن قرب وقوله (أم
 يجعل) اى أم بعيد يجعل (له) أى لهذا الوعد (ربى) اى المحسن الى ان قدمه وأخره (أمداً)
 أى أجلاً مضروباً فلا يتوقع دون ذلك الا مدفوفاً فى كل حال متوقع فكونوا على غاية الحذر لانه
 لا بد من وقوعه لا كلام فيه وانما الكلام فى تعيين وقته وليس الى (فان قيل) أليس انه صلى الله عليه
 وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين فكان عالماً بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا أدرى
 أقرب أم بعيد (اجيب) بأن المراد بقرب وقوعه هو ان ما بقى من الدنيا اقل مما انقضى فهذا القدر
 من القرب معلوم فاما معرفة مقدار القرب المرتب وعدم ذلك فغير معلوم * (تنبيه) * أقرب
 خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ الاعتماد على الاستفهام وما
 توعدون فاعل به أى أقرب الذى توعدون نحو قائم أبو الوقر أنفع وابن كثير وأبو عمر وبفتح
 الياء والباء قون بسكونها وقوله تعالى (عالم الغيب) بدل من ربي أو بيان أو خبر مبتدأ مضمراً أى هو
 عالم الغيب كله وهو عالم يبرز الى عالم الشهادة فهو مختص بعلمه سبحانه فلذلك سبب عنه قوله تعالى
 (فلا يظهر) اى بوجه من الوجوه فى وقت من الاوقات (على غيبه) الذى غيبه عن غيره فهو
 مختص به (أحداً) لعزلة علم الغيب ولانه خاصة الملك (الامن ارضى) وقوله تعالى (من رسول)
 تبين لمن ارضى أى الامن يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب وتارة يكون
 ذلك الرسول ملكاً وتارة يكون بشراً وتارة يظهره على ذلك بواسطة ملك وتارة بغير واسطة

كوسى عليه السلام في أو فأت المأجأة ومحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج في العالم الاعلى
 في حضرة قاب قوسين أو أدنى وقال القرطبي المعنى فلا يظهر على غيبه أحد الامن ارتضى
 من رسول فانه يظهره على ما يشاء من غيبه لان الرسل مؤيدون بالمعجزات ومنها الاخبار
 عن بعض الغيبات كما ورد في التنزيل في قوله تعالى وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم
 وقال الزمخشري في هذه الآية ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم وان كانوا اولياء مرتضين
 فليسوا برسل وقد خص الله تعالى الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيها ابطال
 الكهانة والتنجيم لان أصحابها ما بعد شئ من الارضاء وأدخله في النسخة وانكار الكرامات
 مذهب المعتزلة وأما مذهب أهل السنة فيثبتون ما فانه يجوز ان يلهم الله تعالى بعض أوليائه
 وقور بعض الوقائع في المستقبل فيخبره وهو من اطلاع الله اياه على ذلك ويدل على صحة ذلك
 ما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد كان فين قبلكم من الامم ناس
 محدثون من غير ان يكونوا أنبياء وان يكن في أمتي أحد فانه عمر أخرج البخاري قال ابن وهب
 تفسير محدثون ملهمون وسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الامم
 قبلكم محدثون فان يكن في أمتي منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم ففي هذا اثبات كرامات
 الاولياء فان قيل لوجازت الكرامة للولي لما عجزت معجزة النبي من غيرهما وانسد الطريق الى
 معرفة الرسول من غيره (أجيب) بأن معجزة النبي أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقترب
 بالتعدي ولا يجوز للولي ان يدعى خرقا للعادة مع التعدي اذ لو ادعاه الولي الكفر من ساعته فبان
 الفرق بين المعجزة والكرامة وأما الكهانة وما ضاهاها فقال القرطبي ان العلماء قالوا لما نتج
 سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحد سواه ثم استغنى
 من ارتضاء من الرسل فأعلمهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي اليهم وجعله معجزة لهم ودلالة
 صادقة على نبوتهم وليس التنجيم ومن ضاهاها ومن يضرب بالحصى ينظر في الكواكب ويبرر
 بالطير عن ارتضاء من رسول فيطلع على ما يشاء من غيبه بل هو الله مقرر عليه بحمدسه
 وتخصيصه وكذبه قال بعض العلماء وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف انسان
 مختلفي الاحوال والرتب فيهم الملك والسوقة والعالم والجاهل والفقير والغني والاكبر
 والصغير مع اختلاف طوالهم وقساوتهم وموالاتهم ودرجات شجورهم فعمهم حكم الفرق في ساعة
 واحدة فان قال قائل انما أغرقهم الطالع الذي ركبوا فيه فيكون على مقتضى ذلك ان هذا
 الطالع أبطل أحكام تلك الطوائع كلها على اختلافها عند ولادة كل واحد منهم وما يقتضيه
 طالعهم المخصوص به فلا فائدة اذا في عمل الموالي ودلالة فيها على شئ وسعيد ولم يبق الا
 معاندة القرآن الكريم ولقد أحسن القائل

حكم المنجم ان طالع مولدى * يقضى على جملة الفرق

قل للمنجم صبعة الطوفان هل * ولد الجميع بكونك الفرق

وقيل لعلى رضى الله عنه لما أراد لقاء الخوارج تلقاهم والقمر في القرب فقال فابن قمرهم

وكان ذلك في آخر السنة فانتظر الى هذه الكلمة التي اجاب بها وما فيها من المباعدة في الرد على من
 يقول بالنجم وقال له مسافر بن عون يا امير المؤمنين لا تسرف في هذه الساعة وسير بعد ثلاث ساعات
 تخمين من النهار فقال له علي ولم قال له انك ان سرت في هذه الساعة اصابك رأسك واصابك
 بلاه وضر شديد وان سرت في الساعة التي امرتك بها ظهرت ونظرت واصبت ما طلبت فقال
 علي ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا نائم بعده ثم قال في صدقك في هذا القول لم آمن
 عليه أن يكون اتخذ من دون الله ندا أو ضد اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ثم قال
 للمتكلم تكذبك ونخالفك ونسب في الساعة التي تنها عنهما ثم أقبل على الناس فقال يا أيها
 الناس اياكم وقلم النجوم الاما تهتدون به في ظلمات البر والبحر انما المنجم كالكاfer والكافر
 في النار والمنجم كالساحر والساحر في النار والله لئن بلغ في أنك تنظر في النجوم أو تفعل بها
 لا خلد لك في الحبس ما بقيت وبقيت ولا حرم منك العطاء ما كان لي سلطان ثم سافر في الساعة التي
 نهاه عنها فلقى القوم فقتلهم وهي وقعة النهر وان الثابتة في صحيح مسلم ثم قال لوسرنا في الساعة
 التي امرنا بها ونظرونا وظهرنا قال انما كان ذلك بتخيبي ومحمد منجم وما لنا بعده وقد فتح
 الله تعالى علينا بلاد كسرى وقبصر وسائر البلدان ثم قال يا أيها الناس توكلوا على الله وثقوا به
 فانه يكنى عن سواء (فانه) أي الله سبحانه يظهر ذلك الرسول على ما يريد من ذلك الغيب وذلك أنه
 اذا أراد اظهاره عليه (يسلك) أي يدخل ادخال السلك في الجوهرة في تقومه وتقومه ونفوذهم من غير
 أدنى تعويج الى غير المراد (من بين يديه) أي الجهة التي يعلمها ذلك الرسول (ومن خلفه) أي
 الجهة التي تغيب عن علمه فصا ذلك كناية عن كل جهة قال الباقى ويمكن أن يكون ذكر الجهتين
 دلالة على الكل وخصهما لان العدو متى أعريت واحدة منهما لم تأتى منها ومتى حط ظننا لم يأت من
 غيرهما لانه بصير بين الاولين والآخرين (رصد) أي حراس من جنوده يحرسونه ويحفظونه من
 الشياطين أن يسترقوا السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن أن يسمعوا الوحي فيلقوه الى
 الكهنة قبل الرسول فيطردونهم عنه ويعصونه من وساوسهم حتى يبلغ ما يوحى اليه وقال
 مقاتل وغيره كان الله اذا بعث رسولا ناه ابليس في صورة ملك بخبر فبعث الله تعالى من بين يديه
 ومن خلفه وصدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشياطين فاذا جاءه شيطان في صورة ملك
 أخبروه بأنه شيطان فاخذوه واذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك وعن الضحاك ما بعث نبي
 الا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك (ليعلم) أي الله علم ظهور
 كقوله تعالى حتى نعلم المجاهد (أن) محققة من النبيلة أي أنه (قد بلغوا) أي الرسل
 (رسالات ربهم) وحداً وأعلى اللفظ في قوله تعالى من بين يديه ومن خلفه ثم جمع على المعنى كقوله
 تعالى فان له نار جهنم خالدين فيها والمعنى ليلبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة
 والنقصان وقيل ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم أن جبريل قد بلغ رسالات ربه وقيل ليعلم محمد صلى
 الله عليه وسلم أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم (وأحاط بما لديهم) أي بما عند الرسل من
 الحكم والشرائع لا يفوت منها شيء ولا ينسى منها شيء فافهمهم عليها حافظ لها (وأحصى)

أى الله سبحانه وتعالى (كل شئ) أى من القطر والرمل وورق الانجبار وزبد البحر وغير ذلك
 (عددا) ولو على أقل مقادير الذر فيمالم يزل وفيما لا يزال فكيف لا يحيط بما عند الرسل من رحمة
 وكلامه وقال ابن جبير رضى الله عنه لم يعلم الرسل أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبسلخوا رسالاته
 • (تنبيه) • هذه الآية تدل على أنه تعالى عالم بالجزئيات وبجميع الموجودات وعددا يجوز أن
 يكون تفسيراً منقولا من المفعول به والاصل أحصى عدد كل شئ كقوله تعالى وفجرنا الارض
 عيونا أى عيون الارض وأن يكون منصوبا على الحال أى وضبط كل شئ معدودا محصورا وأن
 يكون مصدرا فى معنى الاحصاء وقول البيضاوى تبعنا لم يخشى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من قرأ سورة الجن كان له بعد ذلك جنى صدق محمد أو كذب به عتق رقبة حديث موضوع

﴿ سورة المزمل مكينة ﴾

فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وقال ابن عباس رضى الله عنهم الايتين منها واصبر
 على ما يقولون والتى نلها ذكره الماوردى وقال الثعلبى ان ربك يعلم أنك تقوم الى آخر السورة
 فانه نزل بالمدينة وهى تسع عشرة أو عشرون آية وما تثنان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية
 وثلاثون حرفا

(بسم الله) الذى من توكل عليه — فهاه فى جميع الاحوال (الرحمن) الذى عمّ بنعمة الابداد
 المهدى والصال (الرحيم) الذى خص حزبه بالسداد فى الافعال والا قول وقوله تعالى (يا أيها
 المزمل) أصله المترمل فأدغمت التاء فى الزاى يقال اترمل اترملا فاذا أريد الادغام اجتلبت
 همزة الوصل وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال الاول قال عكرمة يا أيها
 المزمل بالنبوة والمترمل للرسالة وعنه يا أيها الذى ازمى هذا الامر أى حله ثم فتر والثانى قال
 ابن عباس رضى الله عنهما يا أيها المزمل بالقرآن والثالث قال قتادة رضى الله عنه يا أيها المزمل
 بشياد قال النخعي كان مترملا بقطعة عائشة تمرط طوله أربعة عشر ذراعا قالت عائشة رضى الله
 عنها كان نصفه على وأنا ثمانية ونصفه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى والله ما كان خرا
 ولا قزولا مرعزى ولا ابريسعا ولا صوفا كان سدا شعرا ولحمته وبراذ كره الثعلبى ولحمة الثوب
 بفتح اللام وضمها والفتح أفصح ولحمة النسب كذلك والضم أفصح ولحمة البازى بالضم لا غير لانها
 كاللحمة قال القرطبي وهذا القول من عائشة رضى الله عنها يدل على أن السورة مدنية فان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يبنها الا بالمدينة والقول بأنهم امكية لا يصح وقال الضحاك زمّل لمنامه
 وقيل بلغه من المشركين قول سوفيه فاشتد عليه فترمل وتذرت فقرات يا أيها المزمل ويا أيها المدثر
 وقيل كان هذا فى ابتداء ما روى اليه فانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي فى غار حراء رجع الى
 خديجة رضى الله عنها وزوجته يرجف فؤاده فقال زمّلونى زمّلونى لقد خشيت على نفسى أى أن
 يكون هذا مبادى شعرا وكهانة وكل ذلك من الشيطان وأن يكون الذى ظهر له بالوحي ليس
 الملك وكان صلى الله عليه وسلم يغيض الشعرا والكهانة غاية البغضة فقالت له وكانت وزيرة صدق

رضي الله تعالى عنها كلاً والله لا يحزرك الله أبداً الملك متصل الرحمن وتقري الضيق وتعين على
نوائب الحق ونحو هذا من الكمال الذي ثبت وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان قائماً في الليل متردلاً
في قطيفة فيه ونودي بما بهجن تلك الحالة التي كان عليها من التزم في قطيعته فقبل لها بها
المزمل (قم الليل) أي الذي هو وقت الخلوة والخفية والستر فصل لنا في كل ليلة من هذا الجنس
ونف بين يدينا بالمناجاة والانس بما أنزل عليك من كلامنا فأنريد اظهرها وأعلاء قدرك في البر
والبحر والسر والجهر وقيام الليل في الشرع معناه الصلاة فلهذا لم يقبده وهي جامعة لأنواع
الاحمال الظاهرة والباطنة وهي عمادها فذكرها دال على ما عداها * ولما كان للبدن حفظ
في الراحة قال تعالى مستنمياً من الليل (الأقليل) أي من كل ليلة فان الاشتغال بالنوم فعل من
لا يمه أمر ولا يعنيه شأن ألا ترى الى قول ذي الرمة

وكانت تحط نائقي من مفازة * ومن نائم عن نيلها مزمّل

يريد الكسلان المتقاعس الذي لا ينهض في معاطم الامور وكفايات الخطوب ولا يحمل نفسه
المشايق والمتاعب ونحوه * شهد اذا ما نام ليل الهوجل * ومن أمثالهم

أوردها سعد وسعد مشتمل * ما هكذا تورديا سعد الابل

فدحه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجلد والعكس وأمر بأن يختار على الهجود
التهجد وعلى التزمّل التشمّر والتخفف للعبادة والمجاهدة في الله لاجرم أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد تشمّر لذلك مع أصحابه حق التشمّر وأقبلوا على احبائه ليلاهم ورفضوا الرقاد والدعة
وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم واصفرّت ألوانهم وظهرت السجاني وجوههم وترافق
أمرهم الى حذرهم له ربهم لخفف عنهم وقال السكبي انما تزل على الله عليه وسلم بيمينه ليمتدأ
للصلاة وهو اختيار الفراء فهو على هذا ليس بهجن بل هو شاء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها
وأمر بأن يدوم على ذلك ويواطىء عليه وعن عكرمة رضي الله عنه أن المعنى يا أيها الذي زمّل
أمر اعظم أي حله والزمّل الحل قال البغوي قال الحكماء كان هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه
وسلم في أول الوحي قبل تبليغ الرسالة ثم خطب بعد النبي والرسول وقال السهيلي ليس المزمل
من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم كما ذهب اليه بعض الناس وعدوه في أممائه صلى الله عليه
وسلم وانما المزمل اسم مشتق من حاله التي كان عليها حين الخطاب وكذلك المذتر وفي خطابه يومنا
الاسم فاندتان احدهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب وتولت المعاتبة سموه
باسم مشتق من حاله التي هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي حين فاضب فاطمة
رضي الله تعالى عنها ما قاما وهونائهم وقد لصق بجنبه التراب فقال له قم أبتر ارب اشعار الاله بأنه غير
عائب عليه وملاطفة له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم لحذيفة قم يا فومان وكان قائماً ملاطفة له
واشعاراً بترك المعذب والتأنيب فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمل قم فيه تأنيب
لهوملاطفة ليس تشعراً أنه غير عائب عليه والمفائدة الثانية التوبيخ لكل مزمّل راقد ليلة فمن تنبه
الى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه لأن الاسم المشتق من الفعل يستعمل فيه مع المخاطب كل من

عمل ذلك العمل وانصف بثلث الصفة والليل مدة من غروب الشمس الى طلوع النجى قال القرطبي
واختلف هل كان قيامه فرضاً ونفلاً والدلائل تقوى أن قيامه كان فرضاً لأن المندوب لا يقع
على بعض الليل دون بعض لأن قيامه ليس مخصوصاً بوقت دون وقت واختلف هل كان فرضاً
على النبي صلى الله عليه وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من الانبياء أو عليه وعلى أمته على
ثلاثة أقوال الأول قول سعيد بن جبير رضى الله عنه لوجه الخطاب اليه الثاني قول ابن عباس
رضى الله عنهما قال كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء قبله الثالث
قول عائشة وابن عباس رضى الله عنهما أيضاً انه كان فرضاً عليه وعلى أمته لما روى مسلم أن
هشام بن عامر قال لعائشة رضى الله عنها أنبئتني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
ألمست تقرأيها المزملة فقلت بلى فقالت فإن الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه
السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً وأمسك الله عز وجل خاتمته اثني عشر
شهراً في السماء حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخصيف فصار قيام الليل تطوعاً
بعد فريضة وقيل عشر عليهم غير القدر الواجب فقاموا الليل كله وشق عليهم ففسخ بقوله تعالى
آخرها فافروا ما تبسر من القرآن وكان بين الوجوب ونسخه سنة وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي
التمجيد حتى نسخ بالمدينة وروى وكيع ويعلى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما نزلت يا أيها
المزملة كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها وكان بين نزول
أولها وآخرها نحواً من سنة وقال سعيد بن جبير رضى الله عنه مكث النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فترات بعد عشر سنين أن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من
ثاني الليل تخفف الله تعالى عنهم وقيل كان قيام الليل واجباً ثم نسخ بالصلوات الخمس والعصم
أنه صلى الله عليه وسلم بعث يوم الاثنين في رمضان وهو ابن أربعين سنة وقيل ثلاث وأربعين
وأممت به خديجة رضى الله عنها ثم بعدها قيل على رضى الله عنه وهو ابن تسع سنين وقيل ابن
عشر وقيل أبو بكر وقيل زيد بن حارثة ثم أمر بتبليغ قومه بعد ثلاث من مبعثه فأول ما قرأه
عليه صلى الله عليه وسلم بعد الانذار والدعاء الى التوحيد من قيام الليل ما ذكر في أول
السورة ثم نسخ بما في آخرها ثم نسخ بإيجاب الصلوات الخمس ليلة الاسراء الى بيت المقدس بمكة
بعد النبوة بعشر سنين وثلاثة أشهر ليلة سبع وعشرين من رجب هذا ما ذكره النووي
في روضته وقال في فتاويه بعد النبوة بخمسة أو ست وجعل الليلة من ربيع الأول وخالقها
في شرح مسلم وحزم بأنهم من ربيع الآخر وقلدها القاضى عياضاً والذي عليه الاكثر
ما في الروضة واستقر بصلى الى بيت المقدس مدة اقامته بمكة وبعد الهجرة ستة عشر شهراً
أو سبعة عشر شهراً منها ستة قبالة الكعبة ثم فرض الصوم بعد الهجرة سنة فتنفق ربياً وفرضت
الزكاة بعد الصوم وقيل قبله وفي السنة الثانية قبل في نصف شعبان وقيل في رجب حوالاً
القبلة وفيها فرضت صدقة الفطر وفيها ابتداء صلى الله عليه وسلم صلاة عيد الفطر ثم عيد
الاضحى ثم فرض الحج سنة ست وقيل سنة خمس ولم يجمع صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة الا حجة

الوداع واعقر أربعاً وثلاثين صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لاثنتي عشرة خلت من شهر ربيع
 الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة * (فائدة) * الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم معصومون
 قبل النبوة من الكفر وفي المعاصي خلاف وبعد هاهنا الكفار وكذا من الصغار ولولسوا وعند
 المحققين وقوله تعالى (نصفه) بدل من قلبه لا وقلته بالنظر الى الكل (أو انقص منه) أي من
 النصف (قليل) أي الثلث (أورد عليه) أي على النصف الى الثلثين وأللتخفيف فكان صلى الله
 عليه وسلم مخبراً بين هذه المقادير الثلاثة وكان صلى الله عليه وسلم يقوم حتى يصبح مخافة أن لا
 يحفظ القدر الواجب وكذا بعض أصحابه واشتهر ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم وقد تقدم
 أن ذلك نسخ بإيجاب الصلوات الخمس فصار قيام الليل تطوعاً في حق المعتبر المواظبة عليه
 خصوصاً في الوقت الذي يارز الله تعالى بالتجلى فيه فإنه صبح أنه ينزل سبحانه عن أن تشبه ذاته
 شيئاً أو نزوله نزول غيره بل هو كناية عن فتح باب السماء الذي هو كناية عن وقت استجابة الدعاء حتى
 يبقى ثلث الليل وفي رواية حتى يبقى شطر الليل الآخر الى سماء الدنيا فيقول سبحانه هل من سائل
 فأعطيه هل من تائب فأؤوب عليه هل من كذا هل من كذا حتى يطلع الفجر * ولما أمر بالقيام
 وقد روي عنه وعينه أمر به في صلاة التي هي روح الصلاة على وجه عام فقال تعالى (ورتل
 القرآن) أي اقرأه على ترسل ونودة وتبين حروفه واشباع حركاته بحيث يتمكن السامع من
 عدّها ويحس المتلوم منه شيئاً بالثغر المرتل وهو المفعول المشبه بنور الاقوان وأن لا يهذه هذا
 ولا يسرده سرداً كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه شر السرا الحقة وشر القراءة الهذرة
 وقال ابن مسعود رضي الله عنه ولا تشره نثر الدقل ولا تهذوه هذا الشعر ولكن قفوا عند بحاميه
 وحز كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة وقوله تعالى (ترتلاً) تأكيد في الأمر به وأنه
 لابد منه للقارئ وعن ابن عباس رضي الله عنهما اقرأ على هينك ثلاث آيات أو أربعاً وخمسة
 وروي الترمذي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قام حتى أصبح بآية وآية
 أن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فإني أنتم العزيز الحكيم وشئت عائشة رضي الله عنها عن
 قراءته صلى الله عليه وسلم فقالت لا كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفها لعدّها واستل
 أنس رضي الله عنه كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت مدّاتهم قرأ بسم الله الرحمن
 الرحيم بمد بسم الله ومد الرحمن ومد الرحيم وجاء رجل الى ابن مسعود رضي الله عنه فقال قرأت
 المفصل الليلة في ركعة فقال هذا كهذا الشعر لقد عرفت النظائر التي كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يقرن بينهما فذكر عشر من سورة من المفصل كل سورتين في ركعة وروي الحسن رضي الله عنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ برجل يقرأ آية ويكي فقال ألم تسمعوا الى قول الله عز وجل ورتل
 القرآن ترتيلاً هذا الترتيل وروي أبو داود عن عبد الرحمن بن عوف قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلم يوتي بقارئ القرآن يوم القيامة فيوقف في أول درج الجنة ويقال له اقرأ أو ارق وتتل كما
 كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تتروها وندب اصفاً اليه وبكاء عند القراءة وتحسين
 صوتها وتعودها بجمهر أو أعادته لفصل طويل وجلس لها واستقبال وندب وفتح وكرفت

بفهم نجس وجازت بحمام وهي انما في المصنف افضل منها على ظاهر قلب نعم ان زاد خشوعه
وحضور قلبه في القراءة عن ظهر قلب فهي افضل في حقه وهي افضل من ذكر كل يخص بعمل وحرم
نوسده مصنف ونذب كتيبه وايضا حقه ونقطه وشكله ويجرم كتيبه بنجس وصفه بنجس غير معفو عنه
وتحرم القراءة بالشواذ وهي ما نقل احاد او بعكس الاى وكبره العكس في السور الا في تعليم ونذب
ختم القرآن اول نهاره واول ليل رخته في الصلاة افضل من ختمه خارجها ونذب صيام يوم الختم
الا ان يصادق يوم انهي الشمر عن صيامه ونذب الدعاء بعده وحضوره والشروع بعده في ختمه
اخرى ونذب كثرة تلاوته ونسيانه كبيرة وكذا نسيان شئ منه ويجرم تفسيره بلا علم (انا) اى بما لنا
من العظمة (سنلق) اى بوعد لا لطف فيه (عليك قولا) اى قرأنا واختلف في معنى قوله تعالى
(ثقبلا) فقال قتادة رضى الله عنه ثقبيل والله فرأضه وحدوده وقال مجاهد رضى الله عنه حلاله
وحرامه وقال محمد بن كعب رضى الله عنه ثقبلا على المنافقين لانه يهتك أسرارهم ويطلع
أديانهم وقيل على الكفار لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالتهم وسب آلهتهم قال السدى
رضى الله عنه ثقبلا بمعنى كريم مأخوذ من قولهم فلان ثقل على أى كرم على وقال القراء ثقبلا
أى رزينا وقال الحسن بن الفضل ثقبلا أى لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة
بالتوحيد وقال ابن زيد هو والله ثقبيل مبارك كما ثقل في الدنيا ثقل في الميزان يوم القيامة وقيل
ثقبيل أى ثابت كثبوت الثقبيل في محله ومعناه انه ثابت لا يماز ولا يزول اجمازه أبدا وقيل ثقبلا
بمعنى ان العقل الواحد لا ينفى بادرالك فوائده ومعانيه بالكلية فالتكلمون غاصوا في بحار
معقولاته والذهابا يجمحوها في أحكامه وكذا أهل اللغة والنحو وأرباب المعاني ثم لا يزال كل متأخر
يفوز منه بفوائدها وصل اليها المتقدمون فعلمنا ان الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بحمله
فصار كالجبل الثقيل الذي يعجز الخلق عن حمله والاولى أن تحمل هذه المعاني كلها فيه وقيل المراد
هو الوحي كما جاء في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت
جرانها أى صدرها على الارض فاستطيع أن تعثر حتى يسرى عنه وعن الحرث بن هشام
أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني
في مثل صلصلة الجرس وهذا أشد على فقههم عنى وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك
رجلا فيكلمني فأعنى ما يقول قالت عائشة رضى الله عنها ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم
الشديد البرد فيغصم عنه وان جبينه ليقتصد عرقا أى يجرى عرقه كما يجرى الدم من الفأصد
وقوله فينقصم عنى أى ينقص عنى ويفارقنى وقد وعيت أى حفظت ما قال وقال القشيري القول
الثقيل هو قول لا اله الا الله لانه ورد في الخبر لا اله الا الله خفيفة على اللسان ثقبلة في الميزان
وقال الزمخشري هذه الآية اعتراض ثم قال واراد بهذا الاعتراض أن ما كفه من قيام الليل من
جمله التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لان الليل وقت السبات والراحة والهدوء
فلا بد من أحيا من مضارة لطبعه ومجاهدة لنفسه اه فالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث
الصناعة وذلك أن قوله تعالى (ان ناشئة الليل) أى القيام بعد النوم (هى أشد وطأ) أى من المنة

السمع للقلب على قههم القرآن هي أشد مطابق لقوله قم الليل فكأنه شابه الاعتراض من حيث
 دخوله بين هذين المناسبين والمعنى سنلقى عليك بافتراض صلاة الليل قولاً ثقيلاً يشغل حله لأن
 الليل للنوم فمن أمر بقيام أكثره لم يتبأله ذلك إلا بحمل مشقة شديدة على النفس ومجاهدة
 الشيطان فهو أمر ثقيل على العبد * ولما كان التهجد يجمع القول والفعل وبين ما في الفعل
 لأنه أشق فكان بتقديم الترغيب بالمدحة أحق أتبعه القول فقال (وأقوم قبلاً) أي وأعظم
 سداداً من جهة القيل في فهمه ووقعه في القلوب لحضور القلب لأن الأصوات هادية والدنيا
 ساكنة فلا يضطرب على المصلي ما يقرؤه وقال قتادة ومجاهد رضى الله عنهم أصوب للقراءة
 وأثبت للقول لأنه زمان التفهم لريافة الليل بهدوء الأصوات وتجلي الرب سبحانه بمحصل العركات
 وأخلص من الريافعين الله تعالى بهذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار وأن الاستكثار
 من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن أعظم للأجر وأجلب للنواب كان على بن الحسين رضى الله
 عنه يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هو ناشئة الليل وقال عطاء وعكرمة رضى الله عنهم هو بدو
 الليل وقال في الصباح ناشئة الليل أول ساعاته وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما هي الليل
 كله لأنه ينشأ بعد النهار وهو اختيار مالك قال ابن عربي وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة
 وقالت عائشة وابن عباس أيضاً ومجاهد رضى الله عنهم إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم
 ومن قام قبل النوم فقام ناشئة وقال يمان بن كيسان هو القيام من آخر الليل وأما قوله تعالى
 أشد وطأ أي أثقل على المصلي من ساعات النهار لأن الليل وقت منام وراحة فإذا قام إلى صلاة
 الليل فقد تحمل المشقة العظيمة هذا على قراءة كسر الواو ورفع الطاء وبعد ألف عمدة وهمزة
 منونة وهي قراءة أبي عمرو وابن عامر وقرأ الباقون بفتح الواو وسكون الطاء وبعد هاء همزة
 منونة فهي مصدر وطات وطاقاً أي وافقت على الأمر من الوفاق تقول فلان يواطئ
 اسمه أي يوافق فلهذا سمي أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان لا انقطاع
 الأصوات والحركات فله مجاهد وغيره قال تعالى ليواطأ عدة ما حرم الله أي ليوافقوا ومنه
 قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أشد وطأً لك على ضرورة قيل أشد مهاد للتصرف في الفكر والتدبر
 وقيل أشد ثباتاً من النهار فإن الليل يحلوفيه الإنسان بما يعمل فيكون ذلك أثبت للعمل والوطأ
 الثبات تقول وطات الأرض بقدمي وفي الجملة عبادة الليل أشد نشاطاً وأتم إخلاصاً وأكثر بركة
 وأبلغ في الثواب (إنك) أي أيها المتجدد أو يا أكرم الخلق إن كان الخطاب للنبي صلى الله عليه
 وسلم (في النهار) الذي هو محل السعي في مصالح الدنيا (سجاً طويلاً) أي تصراً طويلاً وتطلباً واثباتاً
 وإدباراً في حوائجك وأشغالك والسمع مصدر سجع استعير للتصرف في الحوائج من السباحة في
 الماء وهي البعد فيه وقال القرطبي السبح الجري والدوران ومنه السباحة في الماء لتقلبه يديه
 ويرجله وفرس سابع شديد الجري وقيل السبح الفراغ أي إنك فراغاً لحاجات النهار وعن ابن
 عباس رضى الله عنه ما سجاً طويلاً يعني فراغاً طويلاً للنوم وراحته فاجعل ناشئة الليل
 لعبادتك وقيل إن فأنك من الليل شيء فليل في النهار فراغاً تقدرياً على تدليك فيه (وإذا كرام ربك)

أى المحسن اليك والموجد والمدبر لك بكل ما يكون ذكر من اسم وصفة وثناء وخضوع وتسبيح
 وتحميد وصلوة وقراءة ودعاء وإقبال على علم شرعى وأدب مرعى ودم على ذلك فى ليك ونهارك
 وأحرص عليه فاذا عظمت الاسم بالذكر فقد عظمت المسمى بالتوحيد والاخلاص وذلك عون
 لك على مصالح الدارين أما الآخرة فواضح وأما الدنيا فقد أرشد النبى صلى الله عليه وسلم أعز
 الخلق عليه فاطمة ابنته رضى الله تعالى عنها لما سأله خادمها بيقها التعب الى التسبيح والتحميد
 والتكبير عند النوم (وتبيل) أى اجتهد فى قطع نفسك عن كل شاغل والاخلاص فى جميع
 أعمالها بالتدريج قليلا قليلا منتهيا (إليه) ولا تزل على ذلك حتى يصير ذلك لك خلقا فتكون نفسك
 كأنها منقطعة بغير قاطع وقوله تعالى (تبتيلا) مصد رتبيل حتى به رعاية للقواصل وهو ملزوم
 التبتييل قال الركنى فأن قلت كيف قبل تبتيلا مكان تبتيلا قلت لأن معنى تبيل تبيل نفسه
 فجى به على معناه مراعاة لخلق القواصل اه والتبتييل الانقطاع ومنه امرأة تقول أى منقطعة
 عن النكاح وفى الحديث انه منهى عن التبتييل وقال يامعشر الشباب من استطاع منكم البائة أى
 مؤن النكاح فليتزوج والمراد به فى الآية ~~الكرية~~ رعية الانقطاع الى عبادة الله تعالى كما مرت
 الإشارة اليه دون ترك النكاح والتبتييل فى الاصل الانقطاع عن الناس والجماعات وقيل ان أصله
 عند العرب التفرّد قاله ابن عرفة وقال ابن العربى هذا فيما مضى وأما اليوم فقد مرت به عهود
 الناس وخفت أماناتهم واستولى الحرام على الحطام فالعزلة خير من الخلطة والعزلة
 أفضل من التأهل ولكن معنى الآية وانقطع عن الاوثان والاصنام وعن عبادة غير الله تعالى
 وكذلك قال مجاهد رضى الله عنه معناه أخلص له العبادة ولم يرد التبتييل فصار التبتييل مأمورا به
 فى القرآن منها عنه فى السنة ومتعلق الامر غير متعلق النهى فلا يتناقضان وانما بحث لتبيين
 ما أنزل اليهم فالتبتييل المأمور به الانقطاع الى الله تعالى باخلاص العبادة كما قال تعالى وما أمرنا
 الا لعبد الله مخلصين له الدين والتبتييل المنهى عنه هو سلوك مسلك النصارى فى ترك النكاح
 والتقرب فى الصوامع لكن عند قساد الزمان يكون خير مال المسلم غنما تبسع بها شرف الجبال
 ومواضع القطر يقرّ بدينه من الفتن * ولما كان الواجب على كل أحد شكر المنعم بين سبحانه
 الذى أنعم بسكن الليل الذى أمرنا بالتعبد فيه ومتشتر النهار الذى أمر بالسج فيه فقال تعالى
 (رب المشرق) أى موجد محل الأنوار التى بها ينمى هذا الليل الذى أنت قائم فيه ويضى بها
 الصباح وعند الصباح محمد القوم السرى قال العلامة تقي الدين بن دقيق العيد

كم ليلة قبلنا وصلنا السرى * لانعرف الغمض ولا نستريح

واختلف الاصحاب ماذا الذى * يزيل من شكواهم أو يريح

فقبل نمرسهم ساعة * وقلت بل ذكر الله وهو العجيب

(والمقرب) أى الذى يكون عند الليل الذى هو موضع السكون ومحل الخلوات ولينذ المتأجاة
 فلا تقرب شمس ولا قمر ولا نجم الا بتقديره (لا اله) أى لا معبود بحق (الاهو) أى ربك الذى دلت
 تزيينه لك على مجامع العظمة وأجسى صفات الكمال والتزعم عن شكل شائبة نقص وقرأ رب

ابن عامر وأبو عمرو وحزرة والكسائي بكسر الباء على البدل من ربك وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما على القسم بأضمار حرف القسم كقولك الله لأفعلن وجوابه لا اله الا هو كما تقول لأحد
 في الدار الا زيدو الباقون برفعها على انه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره لا اله الا هو (فاتخذهم)
 أي خذهم جميع جهداً وذلك بافرادك إياه ~~بكونه~~ (وكيلاً) أي على كل من خالفك بأن
 تفوض جميع أمورك إليه فانه يكفيكم كلها فانه المنفرد بالقدره عليها ولا شيء في يده غيره
 فلا تهم بشئ أصلاً قال البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ
 بل بالأجمال في طلب كل مآذب الانسان الى طلبه ليكون متوكلاً في السبب لامن دون سبب
 فانه يكون حينئذ كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف ~~للمعصية~~ هذه الدار المبنية
 على الاسباب ولولم يكن في افرادها بالوكالة الا أنه يضارق الوكلاء بالعظمة والشرف والرفق من
 جميع الوجوه فان وكيلاً من الناس دونك وأنت تتوقع أن يكلمك كثيراً في مصالحك وربك
 أعظم العظماء وهو يأمرك بأن تكلمه كثيراً في مصالحك ونسأله طويلاً ووكيلاً من الناس
 اذا حصل مالك سألك الاجرة وهو سبحانه يوفرك مالك ويعطيك الاجر ووكيلاً من الناس يتفق
 عليك من مالك وهو سبحانه يرزقك ويتفق عليك من ماله ومن تمسك بهذه الآية عاش حراً كريماً
 ومات خالصاً شريفاً ولقي الله تعالى عبداً صافياً محتاراً تقياً ومن شرط الموحد أن يتوجه الى
 الواحد ويقبل عليه ويبذل له نفسه ويفوض اليه أمره ويترك التدبير ويشق به ويركض
 اليه ويتذلل لرويته ويتواضع لعظمته (واصبر على ما يقولون) أي المخالفون المفهومون
 من الوكالة من الأذى والسب والاستهزاء ولا تنزع من قولهم ولا تمنع من دعواهم وفوض
 أمرهم الى قاني اذا كنت وكيلاً أقوم بأصلاح أمرك أحسن من قيامك بأموال نفسك
 (واهجرهم) أي أعرض عنهم (هجر اجملاً) أي لا تعرض لهم ولا تشغل بكافاتهم فان ذلك
 ترك للدعاء الى الله تعالى وكان هذا قبل الامر بالقتال فانه صلى الله عليه وسلم منع في أول
 الاسلام من قتال الكفار وأمرهم وأصحابه بالصبر على أذاهم بقوله تعالى لتبلون في أموالكم
 الآية ثم أمرهم اذا ابتدوا بقوله تعالى وقتلوا في سبيل الله الذين يقتلونكم ثم أبج له
 ابتداءه في غير الأشهر الحرم ثم أمرهم بطلب من غير تقييد بشرط ولا زمان بقوله تعالى وقتلوا
 حيث يفتقروهم (وذري) أي اتركهم (والمكذبين) أي لا تحتاج الى الظفر بمرادك ومشتاك
 الآن تخلي بيني وبينهم بأن تكل أمرهم الى وتستكفينيه فان في ما يفرغ بالك ويجلي همك
 وليس ثم ضاع حق تطلب اليه ان تذكره وإياه الا ترك الاستكفاء والتقويض كانه اذا لم يكن
 اليه أمره فكأنه منعه منه فاذا وكله اليه فقد أزال المنع وتركه وإياه وفيه دليل على الوفاق
 بأنه يمكن من الوفاء بأقصى ما تدور حوله أمنية الخاطب وبما يزيد عليه واختلف في سبب
 نزول هذه الآية فقال مقاتل نزلت في المطعمين يوم بدر وهم عشرة فلم يكن الا سيبراً حتى قبلوا
 بيذر وقال يحيى بن سلام انهم بنو النضير وقيل سعد بن جبير أخبرتهم انهم اشاعوا رجلاً
 وقال المغيرة نزلت في مناد بن قيس وروى سلمة عن مناد بن قيس وقوله تعالى (أولى النعمة)

نعت للمكذبين أى أصحاب النعم والترفة * (فائدة) * النعمة بالفتح النعم والكسر الانعام
 وبالضم المسرة (ومهلهم) أى اثر كههم يرفق ونأن وتدريج ولا تهم بشأنهم وقوله تعالى
 (قليلًا) نعت لمصدر رأى غملاً قليلاً ولطرف زمان محذوف أى زماناً قليلاً فقتلوا بعد يسير
 يدر وقوله تعالى (ان لدينا نكالاً) جمع نكل بالكسر وهو القيد الثقيل الذى لا يبتلع أبداً
 وقال الكلبى أغلالاً من حديد (وبحجماً) أى ناراً حامية جداً شديدة الاتقاد مما كانوا يتقيدون
 به من تبريد الشراب والنعم برقيق الباس وتكلف أنواع الراحة (وطعاماً ذائصة) أى
 يغص به فى الحلق وهو الزقوم أو الضريع أو الغساقين أو الشوك من نار لا يخرج ولا ينزل
 (وعذاباً أليماً) أى مؤلماً ومعنى الآية ان لدينا فى الآخرة ما يضاعف لهم فى الدنيا وهى
 هذه الامور الاربعة النكال والجحيم والطعام الذى يغص به والعذاب الاليم والمراد به
 سائر أنواع العذاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن أنه
 أمسى صائماً فأقبط طعاماً فعرضته هذه الآية فقال ارفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضته
 فقال ارفعه وكذلك الليلة الثالثة فأخبر ثبات البنى ويزيد الضبى ويحيى البكاء بخافوا فلم
 يزالوا به حتى شرب شربة من سويق وقوله تعالى (يوم ترجف) منصوب بالاستقرار المتعلق به
 لدينا والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة فترزل (الارض) أى ككلها (والجبال) أى التى
 هى أشدها (وكانت) أى وتكون (الجبال) التى هى مراسى الارض وأوتادها وعبر عن شدة
 الاستسلاط والتلاشى بالتوحيد فقال تعالى (كثيراً) أى رملاً مجتمعا من كتب الشئ اذا جمعه
 كأنه فصيل بمعنى مفعول فى أصله ومنه الكثرة من اللبن (مهيلًا) قال ابن عباس رملاً سائلاً
 يتناثر وقال الكلبى هو الذى اذا أخذت منه شيئاً تبعك ما بعده قال القرطبي وأصله مهبول
 وهو مفعول من قولك هلت عليه التراب أهله أهالة وهيل اذا حسيته يقال مهيل ومهبول
 ومكيل ومكبول ومعين ومعينون قال الشاعر

قد كن قومك يحسبونك سيدا * وإخاك المنسبد معيون

وقال عليه الصلاة والسلام حين شكوا اليه الجسدوية انكليون أم تهيلون قالوا نعم قال
 كيلا وطعامكم يشارك لكم فيه وأصل مهيل مهبول استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى
 الهاء فالتي ساكن فسيدي به واتباعه حذفوا الواو وكانت أولى بالحذف لانها زائدة وان
 كانت القاعدة أن ما يحذف لا يلتقاء الساكنين الا قبل ثم كسروا الهاء لتصح الياء وزنه حينئذ
 مفعول والكسائي ومن تبعه حذفوا الياء لان القاعدة حذف الا قبل كما مر ولما خوف تعالى
 المكذبين أولى النعمة بأهوال يوم القيامة خوفهم بعد ذلك بأهوال الدنيا فقال تعالى (أنا هـ)
 بما لنا من العظمة (أرسلنا إليكم) يا أهل مكة شرفا لكم خاصة وإلى كل من بلغته الدعوة عاقبة
 (رسولا) أى عظيم اجرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين وامامهم وأجلهم وأفضلهم
 قدوا (شاهداً عليكم) أى بما تصنعون ليؤتى الشهادة عند طلبها منه يوم تبرز من كل أمة
 شهيداً وهو يوم القيامة (كما أرسلنا) أى بما لنا من العظمة (إلى فرعون) أى ملك مصر

(رسولا) وهو موسى عليه الصلاة والسلام وهذا تهديد لاهل مكة بالاخذ الويل قال مقاتل
وانما ذكر موسى وفرعون دون سائر الرسل لان اهل مكة اذروا محمد صلى الله عليه وسلم
واستخفوا به لانه ولد فيهم كما ان فرعون اذرى بموسى عليه السلام لانه رباه ونشأ فيمانيهم كما قال
تعالى حكايته عن فرعون ألم نربك فينا وليدًا وذكرا الرأى السؤال والجواب قال ابن عادل وهو
ليس بالقوى لان ابراهيم عليه السلام ولد ونشأ فيمابين قوم غرود وكان آزر وزير غرود على
ما ذكره المفسرون وكذا القول في هود ونوح وصالح ولوط لقوله تعالى في قصة كل واحد منهم
لفظة أخاهم لانه من القبيلة التي بعث اليها انتهى وقد يقال الجامع بين محمد وموسى عليهما الصلاة
والسلام التربية فان أباطاب تربى عنده النبي صلى الله عليه وسلم وموسى عليه السلام تربى عند
فرعون ولم يكن ذلك لغيرهما (فقصي فرعون الرسول) انما عرفه لتقدم ذكره وهذه الة العهدية
والعرب اذا قلعت اسما ثم أتوا به ثانيا أتوا به معر فابال أو أتوا بضمير لئلا يلبس بغيره نحو
رأيت رجلا فأكرمت الرجل أو فأكرمته ولولت فأكرمت رجلا توهم أنه غير الأول وقال
المهدوى ودخلت الالف واللام في الرسول لتقدم ذكره ولذا اختبر في أول الكتب سلام عليكم
وفي آخرها السلام عليكم ثم تسبب عن عصيانه قوله تعالى (فأخذناه) أي فرعون بما لنا من
العمة وبين انه أخذ قهر وغضب بقوله تعالى (أخذوا ويلا) أي ثقلا شديدا وضرب وييل
وعذاب وييل أي شديدا قاله ابن عباس ومجاهد ومنه مطر وابل أي شديدا قاله الاخفش وقال
الزجاج أي ثقلا غليظا ومنه قيل للمطر وابل وقيل مهلكا والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة وفي
ذلك تخويف لاهل مكة ثم خوفهم بيوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم)
أي توجدون الوفاية التي تقي أنفسكم اذا كفرتم في الدنيا والمعنى لاسبيل لكم الى التقوى
اذا رأيتم القيامة وقيل معناه فكيف تتقون العذاب يوم القيامة اذا كفرتم في الدنيا وقوله
تعالى (يوما) مفعول تتقون أي عذابه أي بأى حصن تحصنن من عذاب الله يوم (يجعل
الولدان) وقوله تعالى (شيبا) جمع أشيب والاصل في الشين الغم وكسرت لحناسة الياء ويقال
في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال وهو مجاز ويجوز أن يراد في الآية الحقيقة والمعنى
يصيرون شيوخا ثمظا من هول ذلك اليوم وشدة ذلك حين يقال لا دم عليه السلام قم فابعث
بعث النار من ذريتك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم
فبقول ليبيك وسعديك وفي رواية والخير في يديك فينادي بصوت ان الله يأمرك ان تخرج
من ذريتك بعنا الى النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين
فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب
الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله أينا ذلك الرجل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ابشروا فان من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم
واحد ثم قال أنتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء
في جنب الثور الأسود وفي رواية كالرقعة في ذراع الجمار وهي بفتح الراء وسكون القاف الاثر

الذي في بطن عضد الحمار وانى لارجوان تكونوا رباع أهل الجنة فكبر القوم ثم قال فثلت أهل الجنة فكبروا ثم قال شطر أهل الجنة فكبروا وفي هذا إشارة الى الاعتناء بهم لان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته وفي هذا أيضا جملهم على تجميد شكر الله تعالى وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة ثم وصف هول ذلك اليوم بقوله تعالى (السما منقطر) اي ذات انقطار أي انشقاق (به) أي بسبب ذلك اليوم لشدة فالباء سببية وجوز الزمخشري أن تكون للاستعانة فانه قال والباء في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدوم فانقطر به وقال القرطبي معنى به أي فيه أي في ذلك اليوم وقيل به أي بالامر أي السماء منقطر بما يجعل الولدان شيبا وقيل منقطر بالله أي بأمره * (تنبيه) * انما توث الصفه لوجوه منها قال ابو عمرو بن العلاء لانها به في السقف تقول هذ اسماء البيت قال تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا ومنها أنما على النسبة أي ذات انقطار نحو امرأة مريض وحائض أي ذات ارضاع وذات حيض ومنها أنها تذكروا توث أنشد القراء

فلورفع السماء اليه قوما * لحقنا بالسماء وبالسحاب

ومنها أنه اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالتاء فيقال سماء واسم الجنس يذكر ويؤنث ولهذا قال أبو علي الفارسي هو كقوله تعالى منتشر وأحجار نخل منقعر يعني فجاء على أحدا الجائزين أولان تأنيها ليس بحقيقي وما كان كذلك جازت ذكره قال الشاعر * والمها * بالاعتماد الخبري مكحول والضمير في قوله تعالى (كان وعده مفعولا) يجوز أن يكون لله وان لم يجز له ذكر للعلم به فيكون المصدر مضافا للفاعل ويجوز أن يكون اليوم فيكون مضاعا لمفعوله والفاعل وهو الله تعالى مقدر قال المفسرون كان وعده بالقيام والحساب والجزاء مفعولا كائنا لا شك فيه ولا خلف وقال مقاتل كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كله (ان هذه) أي الآيات الناطقة بالوعد الشديد أو السورة (تذكرة) أي تذكرة عظيم هو أهل لان يعظ به ويعتبر به المعبر ولا سيما ما ذكر فيها لأهل الكفر من العذاب ولما كان سبحانه قد جعل للإنسان عقلا يدرك به الحسن والقبح واختيارا يتمكن به من اتباع ما يريد فلم يبق له مانع من جهة اختيار الاصلح والاحسن الا قهر المشيئة التي لا اطلاع له عليها ولا حيلة له فيها سبب عن ذلك قوله تعالى (فن شاء اتخذ) أي بغاية جهده (الى ربه) أي الحسن اليه خاصة الى غيره (سيلا) أي طريقا الى رضاه ورحمته فليرغب فقد أمكن له لانه أظهر له الحجج والدلائل قبل نسخت الآية بالسيف وكذلك قوله تعالى فن شاء ذكره قال الثعلبي والاشبه أنه غير منسوخ (ان ربك) أي المدبر لأمرنا على ما يكون احسانا اليك ورفقا بك (يعلم أنك تقوم) أي في الصلاة كما أمرت به أول السورة (أدنى) أي زمانا أقل والادنى مشترك بين الاقرب والادون الانزل رتبة لان كلامهم ما يلزم عنه قلة المسافة (من ثلثي الليل) وقرأ (ونصفه وثلثه) ابن كثير وعاصم وحزرة والكسائي بنصب الفاء بعد الصاد ونصب الثلثة بعد اللام ورفع الهاء فيهما عطف على أدنى والباقيون بكسر الفاء والثلثة وكسر الهاء فيهما عطف على ضمير تقوم وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه أول السورة من قيام النصف

تمامه أو الناقص منه وهو الثلث أو الزائد عليه وهو الثلثان أو الأقل من الأقل من النصف
وهو الربع وقوله تعالى (وطائفة من الذين معك) يحذف على ضمير تقوم وبماز من غيرنا كيد
للفصل وقيام طائفة من أصحابه كذلك للناسي به ومنهم من كان لا يدري كم يصلي من الليل
وكم بقي منه فكان يقوم الليل كله احتياطاً فناموا حتى انتفتحت أقدامهم سنة وأكثر فحفف عنهم
بقوله تعالى (والله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلماً (يقدر) أي تقدير أعظمها هو في غاية التحرير
(الليل والنهار) أي هو العالم بمقادير الليل والنهار فيعلم القدر الذي تقومون من الليل
والذي تنامون منه (علم أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي أنه (لن تحصوه) أي
الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الإتيان جميعه وذلك يشق عليكم (فتاب عليكم) أي
رجع بكم إلى التخفيف بالتخصر لكم في ترك القيام المقدّر أوّل السورة وقوله تعالى (فاقرؤوا
ما تيسر) أي سهل (من القرآن) فيه قولان أحدهما أن المراد بهذه القراءة القراءة في الصلاة
وذلك أن القراءة أحد أجزاء الصلاة فأطلق اسم الجزء على الكل والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم
قال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن أبي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة
فقرأ في أوّل ركعة بالحمد وأوّل آية من البقرة ثم ركع ثم قام في الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من
البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا فقال إن الله تعالى يقول فاقرؤا ما تيسر منه قال القشيري
والمشهور أن نسخ قيام الليل كان في حق الأمة وبقيت الفريضة في حق النبي صلى الله عليه
وسلم وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه بل نسخ بالكلية فلا تجب صلاة الليل أصلاً وإذا ثبت
أن القيام ليس فرضاً فقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن معناه اقرؤا إن تيسر عليكم ذلك
وصلوا إن شئتم والقول الثاني أن المراد بقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن دراسته
وتحصيل حفظه وأن لا يعرض للنسيان سواء كان في صلاة أم غيرها قال كعب من قرأ في ليلة
مائة آية كتب من القاتنين وقال سعيد بن جبير آية قال القرطبي قول كعب أصح لقوله
صلى الله عليه وسلم من قام بعشر آيات من القرآن لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب
من القاتنين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين خرجه أبو داود والطحاوي وروى أنس
ابن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم أو في ليلة
لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القاتنين ومن قرأ مائتي آية لم يحاسبه القرآن
يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الأجر فقوله من المقنطرين أي أعطى
قنطاراً من الأجر وجاء في الحديث أنه ألف ومائتا وثبة والاقية خير مما بين السماء والأرض
وقال أبو عبيدة القناطري واحد قنطار ولا تجد العرب تعرف وزنه ولا واحد للقنطار ومن لفظه
وقال ثعلب المعول عليه عند العرب أنه أربعة آلاف دينار فإذا قالوا قنطاراً من مقنطرة فهي اثنا
عشر ألف دينار وقيل إن القنطار مل جلد ثور ذهاباً وقيل ثمانون ألفاً وقيل هو بجله كثيرة
مجهولة من المال نقله ابن الأثير قال القرطبي والقول الثاني أصح بحال الخطاب على ظاهر اللفظ
والقول الأول مجاز لأنه من تعجبه الشيء من ماله من أعماله وإذا كان ذلك على قيام لاني

قدرا القراءة فلا دليل فيه على أن الفاتحة لا تتعين في الصلاة قبل هي منهيته في كل ركعة فليغير
 الصحيحين لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بأمية الكتاب ونحوه لا تجزى صلاة لا يقرأ فيها بأمية الكتاب
 رواه ابن خزيمة وحبان في صحيحهما واقعه صلى الله عليه وسلم كما في مسلم مع خبر البخاري
 صلوا كما رايتوني أصلي ويحمل قوله تعالى فاقرأوا ما تيسر منه مع خبر ثم اقرأ بما تيسر معكم من
 القرآن على الفاتحة أو على العاجز عنهم اجمعين الأدلة ولما كان هذا نسخا لما كان واجبا
 من قيام الليل أول السورة لعلمه سبحانه بعدم احصائه فسر ذلك العلم المجمل بعلم مفصل بياننا
 لحكمة أخرى للتسخير فقال تعالى (علم أن) مخففة من الثقيلة أي أنه (سيكون) أي بتقدير لا بد
 منه (منكم مرضى) جمع مريض وهذه السورة من أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم ففي
 ذلك إشارة بأن أهل الاسلام يكثرون جدا (وآخرون) غير المرضى (يضربون) أي يوقعون
 الضرب (في الأرض) أي يسافرون لأن الماشي يجذو يضرب برجله في الأرض (يتغنون)
 أي يطلبون طلبا شديدا (من فضل الله) أي بعض ما أوجده الملك الأعظم لعباده بالتجارة وغيرها
 (وآخرون) أي منكم أيها المسلمون (يقاتلون) أي يطلبون ويوقعون قتل أعداء الله تعالى
 ولذلك بينه بقوله تعالى (في سبيل الله) أي الملك الأعظم وكل من الفرق الثلاث بشرق عليهم
 ما ذكر في قيام الليل وسوى سبحانه في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكسبين للمال
 الحلال لنفقتهم على نفسه وعياله والاحسان فكان هذا دليلا على أن كسب المال بمنزلة الجهاد
 لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله قال صلى الله عليه وسلم ما من جالب يجلب طعاما من بلد إلى
 بلد فيبيعه بسعريومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وآخرون يضربون في الأرض يتغنون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله وقال
 ابن مسعود أيما رجل جلب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعريومه
 كان له عند الله منزلة الشهداء وقرأ وآخرون الآية وقال ابن عمر ما خلق الله تعالى مائة
 أموتها بعد الموت في سبيل الله أحب إلى من الموت بين شعبي رجل ابتغي من فضل الله ضاربا
 في الأرض وقال طاروس السامعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وأعاد قوله تعالى
 (فاقرأوا ما تيسر منه) أي من القرآن للتأكد (وأقيموا الصلاة) أي المكتوبة وهي خمس
 بجميع الأمور التي تقوم بها من أركانها وشروطها وأبعاضها وأهياتها (وأفوا الزكاة) أي
 زكاة أموالكم وقال عكرمة ويقادة صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك وقيل
 صدقة التطوع وقيل كل فعل خير وقال ابن عباس طاعة الله تعالى والاحلاص (واقرضوا
 الله) أي الملك الأعلى الذي له جميع صفات الكمال التي منها الغنى المطلق من أبدانكم
 وأموالكم في أوقات هتكم ويساركم (قرض الحسن) من نوافل الخيرات كلها برغبة نامة
 وعلى هيئة جميلة في ابتدائه وإتمامه وقال زيد بن أسلم القرض الحسن النفقة على الأهل
 وقيل صلة الرحم وقرى الضيف وقال عمر بن الخطاب هو النفقة في سبيل الله (وما تقدموا
 لأنفسكم) أي خاصة سلفا لأجل ما بعد الموت حيث لا تقدر على الأعمال (من خير) أي

خير كان من عبادات البدن والمال (تجدوه) أي محفوظا لكم (عند الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلم (هو) أي لا غيره (خيرا) أي لكم وجاز ضمير الفصل بين غير معرفتين لأن أفعل منه كالمعرفة ولذلك يمنع دخول أداة التعريف عليها والمعنى هو خير من الذي تدخرونه إلى الوصية عند الموت قاله ابن عباس وقال الزجاج خير لكم من متاع الدنيا وروى البغوي بسنده عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما منّا من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال اعلموا ما تقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال انما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر (وأعظم أجرا) قال أبو هريرة يعني الجنة ويحتمل أن يكون أعظم أجر الاعطائه بالجنة أجرا ولما كان الإنسان إذا عمل ما يمدح عليه ولا سيما إذا كان المادح له ربه ربعا أدركه الاجتهاد بين له أنه لا يقدر بوجهه على أن يقدر الله تعالى حق قدره فلا يزال مقصرا فلا يسعه إلا العفو فقال عز من قائل (واستغفروا لله) أي اطلبوا وأوجدوا ستر الملك الأعظم الذي لا تحيطون بمعرفته فكيف بأداء حق خدمته لتقصيركم عينا وأثرا بفعل ما رضى به واجتناب ما يسيئ خطه (إن الله) أي الملك الأعظم (غفور) أي بالغ الستر لا عيان الذنوب وآثارها حتى لا يكون عنها عقاب ولا عتاب (رحيم) أي بالغ الأكرام بعد الستر فضلا واحسانا وتشريفا وامتنانا وقول البيضاوي تبعا للزمخشري إن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة حديث موضوع

❖ (سورة المدثر مكية) ❖

(وهي خمس وأست وخمسون آية ومائتان وخمسون كلمة وألف وعشرة أحرف)

(بسم الله) الملك الواحد القهار (الرحمن) الذي عمّ برحمته الأبرار والقهار (الرحيم) الذي خص أمته بقيامه بما يوصلهم إلى دار القرار ولما ختمت المزمّل بالبشارة لآرباب البصارة بعد ما بدت بالاجتهاد في الخدمة المهية للقيام بأعباء الدعوة افتتحت هذه بحط حكمة الرسالة وهي النذارة فقال تعالى (يا أيها المدثر) روى عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك الذي خلق قال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ذلك الذي قلت فقال لي جابر لا أحد نك إلا مثل ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحرا شهر فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا وتطرت عن خلقي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأنيت خديجة فقات دثروني وصبوا على تمام بارد ا قال فنزل يا أيها المدثر الآية وذلك قبل أن تفرض الصلاة وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي وذكر نحوه وفيه فاذا قاعد على عرش في الهواء يعني جبريل عليه السلام فأخذتني رجفة شديدة وعن جابر من رواية الزهري عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي في حديثه فيمنها أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت
 رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجلت منه رعباً
 فقلت زملوني زملوني فذروني فأنزل الله عز وجل يا أيها المدثر الى قوله فاهجر وفي رواية فجلت
 منه حتى هويت الى الارض فجلت الى أهلي وذكره ثم حكي الوحي وتتابع (فان قيل) ان هذا
 الحديث دال على أن سورة المدثر أول ما نزل ويعارضه حديث عائشة المخرج في الصحيحين
 في بدء الوحي وسبأني في موضعه ان شاء الله تعالى وفيه فقطع الثالثة حتى بلغ من الجهد
 ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يرجف فؤاده الحديث (أجيب) بأن الذي عليه العلماء أن أول ما نزل من القرآن على
 الاطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة ومن قال ان سورة المدثر أول
 ما نزل من القرآن فضعيف وانما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي
 سلمة عن جابر ويدل عليه ما في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي الى أن قال وأنزل الله تعالى
 يا أيها المدثر ويدل عليه قوله أيضاً فإذا الملك الذي جاءني بحراء وحاصله أن أول ما نزل من القرآن
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرأ باسم ربك وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة
 المدثر وبهذا يحصل الجمع بين الحديثين قوله فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يريد به
 السرير الذي يجلس عليه وقوله يحدث عن فترة الوحي أي عن احتباسه وعدم تتابعه وتواليه
 في النزول وقوله فجلت منه روى بجمع مضمومة ثم همزة مكسورة ثم ناء مثناة ساكنة ثم ناء
 الضمير وروى بثاءين مثلثين بعد الجيم ومعناها فرعبت منه وفزعته وقوله حكي الوحي
 وتتابع أي أكثر نزوله وازداد بعد فترة من قولهم حيت الشمس والنار اذا ازداد حرها وقوله
 وصبوا على ماء بارد فافيه أنه ينبغي لمن فزع أن يصب عليه الماء ليسكن فزعاً وأصل المدثر المدثر
 وهو الذي يتدفق ثيابه ليستدفق به أو أجمعوا على أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما سمي
 مدثر الوجوه أحدها قوله صلى الله عليه وسلم ذروني وثانيها أنه صلى الله عليه وسلم كان دائماً
 مدثر بثيابه فجاءه جبريل عليه السلام وأيقظه صلى الله عليه وسلم وقال يا أيها المدثر (قم فاندو)
 أي حذر الناس من العذاب ان لم يؤمنوا والمعنى قم من مضجعتك واترك التدثر بالثياب واشتغل
 بهذا المنصب الذي نصبك الله عز وجل له وثالثها أن الوليد بن المغيرة وأباجهـل وأبالهـب
 والنضر بن الحارث اجتمعوا وقالوا ان وفود العرب يجتمعون في أيام الحج وهم يسألون عن أمر
 محمد وقد اختلفتم في الاخبار عنه فمن قائل هو مجنون وقائل ساحر وقائل كاهن وتعلم العرب
 ان هذا كله لا يجتمع في رجل واحد فيستدلون باختلاف الاجوبة على أنها اجوبة باطلة سمعوا
 محمد باسم واحد تجتمعون عليه وتسميه العرب به فقام به رجل منهم فقال انه شاعر فلما سمع صلى
 الله عليه وسلم ذلك اشتد عليه ورجع الى بيته محزوناً فندثر بقطعة فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر
 وقيل انه ليس المراد التدثر بالثياب وعلى هذا فافيه وجوه أيضاً أحدها قال بكرمة المعنى يا أيها
 المدثر بالنموة والرسالة من قولهم ألبس الله لباس التقوى وزينه برداء العلم قال ابن العربي

وهذا مجاز بعيد لانه لم يكن فيها بعد أى على القول بأنها أول سورة نزلت وأما على أنها نزلت
بعد فترة الوحي فليس بعيد وثانيها أن المذتر بالشوب يكون كالمختفى فيه وهو صلى الله عليه وسلم
كل في جبل حراء كالمختفى من الناس فكانه قال يا أيها المذتر بدار الاختفاء قم بهذا الامر
وأخرج من زاوية الجبل واستغل بانذار الخلق والدعوة الى معرفة الحق وثالثها أنه تعالى
بجملته رحمة للعالمين فكانه قبله يا أيها المذتر يا ثواب العلم العظيم والخلق الكريم والرحمة الكاملة
قم فأنذر عذاب ربك وعلى كلا القولين في ندائه بذلك ملاطفة في الخطاب من الصكرم الى
الحبيب اذ ناداه بجمله وعبر عنه بصفته ولم يقل يا محمد (وربك) أى خاصة (فكبر) أى عظيمة
عما يقول عبدة الاوثان وصفه بأنه أكبر من أن تكون له صاحبة أو ولد وفي الحديث انهم قالوا
بم يقتضى الصلاة فكبر وربك فكبر أى صفه بأنه أكبر قال ابن العربي وهذا القول وإن كان
يقتضى بعمومه تكبير الصلاة فإنه يرادفه تكبير التصديس والتزنية بقطع الانداد والاصنام
دونه ولا يقصد وليا غيره ولا يعبد سواه وروى أن أناسا قال يوم أحد اعل هبل وهو اسم صنم
كان لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا الله أعلى وأجل وقد صار هذا اللفظ يعرف الشرع
في تكبير العبادات كلها اذ أنا وصلاة وذكر يقول الله أكبر ورجل عليه لفظ النبي صلى الله عليه
وسلم الوارد على الاطلاق موارد هان فوله تحريمها التكبير وتحليلها التسليم والشرع يقتضى
يعرفه ما يقتضى بعزمه ومن موارد أوقات الاهلل بالله تعالى تحليصه من الشرك واعلاما
باسمه بالتسك وافراد الماشرع من أمره بالنسك والمتقول عن النبي صلى الله عليه وسلم
في التكبير في الصلاة هو لفظ الله أكبر وقال المفسرون لما نزل قوله تعالى وربك فكبر قام
النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله أكبر فكبرت خديجة رضى الله تعالى عنها وقرحت وعلمت انه
وسى من الله تعالى ذكره القسبرى وقال مقاتل هو أن يقال الله أكبر وقيل المراد منه التكبير
في الصلاة (واستشكل) ذلك على القول بأنها أول سورة نزلت فإن الصلاة لم تكن فرضت
(وأجيب) بأنه محتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان له صلوات تطوع فأمر أن يكبر فيها (ثانية) *
دخلت الفاء في قوله تعالى فكبر وفيما بعده لا فائدة معنى الشرط كانه قبل وما يمكن فكبر وربك
أو لئلا على أن المقصود الأول من الامر بالقيام أن يكبر ربه عن الشرك والتشبيه فإن
أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به
(وثالثا بلفظ ظهر) أى من التجاسات لان طهارة التياب شرط في صحة الصلاة لانصح الابهاء وهى
الأولى والأحب فى غير الصلاة وجميع المؤمنين الطيب أن يحمل خبثا قال الرازى اذا جلنا
التطهر على حقيقة فى الآية ثلاث احتمالات الأول قال الشافعى المقصود من الآية الاكلام
بأن الصلاة لا تقبل الا فى ثياب طاهرة من التجاسات وثانيها روى أنهم ألغوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم سلا شاة فشق عليه فرجع الى بيته من ثياب تدثر فى ثيابه صلى الله عليه وسلم
فقبل يا أيها المذتر ثم فأنذر ولأنه تلك الشناعة عن الانذار وربك فكبر على أن لا ينتقم
منهم وثالثا بلفظ ظهر عن تلك التجاسات والمأذونات وثالثا قال عبد الرحمن بن زيد بن

أسلم كل المشركون لا يصونون أيامهم عن التجمعات فأمره الله تعالى أن يصون ثيابه عنها
وقيل هو أمر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرهم الذبول وذلك مما لا يؤمن
معه أصابة النجاسة قال صلى الله عليه وسلم إذا المؤمن إلى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بين
وبين الكعبين وما كان أسفل من ذلك ففي النار فجعل صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس
الأزوال كعب وتوعد على ما تحته بالنار فبالرجال يرسلون أذيا لهم ويطلبون ثيابهم
ثم يتكفون رفقها بأيديهم وهذه حاله الكبر وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى من جتر
نوبه خيلاء وفي رواية من جتر أزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة قال أبو بكر رضي
الله عنه يا رسول الله إن أحدهم شقي أزارى يستترني ألا أنى أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنع خيلاء وقيل هو أمر بتطهير النفس عما يستقذر من
الأفعال ويستحسن من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل أذوا صفوه
بالنقاء من المعايير ومدانس الأخلاق وفلان دنس الثياب للغادر وذلك لأن الثوب يلبس
الإنسان ويشتمل عليه فكفى به عنه ألا ترى إلى قولهم أعجبني زيد نوبه كما نقول أعجبني زيد
عقله وخلقه ويقولون الجعد في نوبه والكرم تحت حلقه ولأن الغالب أن من طهر باطنه ونقاها
عنى بتطهير الظاهر وتنقيته وأبى الاجتناب الخبيث وإبشار الطهر في كل شئ وقال عكرمة
سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى وإياك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا على
عذر ثم قال أما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * لست ولا من عنده أقتنع

والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء طاهر الثياب ويقولون لمن عذر أنه لدنس
الثياب وقال أبي بن كعب لا تلبسها على عذر ولا على ظلم ولا على إثم اللبسها وأنت جبر طاهر وطال
الحسن والقرطبي وخلقه فحسن وقال سعيد بن جبيرة وقيل وبينك فطهر وقال مجاهد وابن زيد
وعلى فاصح وروى منصور عن أبي رزير قال يقول وعملك أصلح قال وإذا كان الرجل خبيث
العمل قالوا إن فلانا نجس الثياب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحشر المرء في نوبه اللذين
مات عليهما يعني عمله الصالح والطالح ذكره الماوردي وقيل المراد بالثياب الأهل أي طهرهم من
الخطايا بالموعظة والتأديب والعرب تسمي الأهل نوبا ولباسا وأزارا قال تعالى هن لباس لكم
وأنتم لباس لهن وقيل المراد به الدين أي ودينك فطهر جاء في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام
قال رأيت الناس وعليهم ثياب منها ما يبلغ الندى ومنها ما دون ذلك ورأيت عمر بن الخطاب
وعليه أزار يجزئه قالوا يا رسول الله فما أولئك قال الدين وقوله تعالى (والرجز) فسرته النبي
صلى الله عليه وسلم بالأوثان (فاهجر) أي دم على هجره وقيل الزاى فيه منقلبة من السين
والعرب يعاقب بين السين والزاى لقرب مخارجهما دليل هذا التأويل قوله تعالى فاجتنبوا
الريح من الأوثان وروى عن ابن عباس أن معناه أترك المأثم وقرأ شخص بضم الراء
والمباقون بكسر هاءهما الغتان ومعناها واحد وقال أبو العالية الرجز بضم الراء الصنم

وبالكسر العجاسة والمعصية وقال الضعفاء يعني الشرك وقال الكلبي يعني العذاب قال
 البغوي ويجاز الآية أهجر ما أوجب لك العذاب من الاعمال وقوله تعالى (ولا تمنن تستكثر)
 مرفوع منصوب المحل على الحال أي لا تعط مستكثرا رابعا لما تعطيه كثيرا واجعله خالصا
 لله تعالى ولا تطلب عوضا أصلا ومعنى تستكثر أي طالب للثمرة كآرها أن ينقص المال بسبب
 العطاء فيكون الاستكثار هنا عبارة عن طلب العوض كيف كان ليكون عطاؤه صلى الله عليه
 وسلم خاليا عن انتظار العوض والتفات النفس إليه وقيل لا تعط شيئا طالبا للثمن
 عن الاستقرار وهو أن يهب شيئا وهو يطمع أن يعوض من الموهوب له أكثر من الموهوب
 وهذا جائز ومنه الحديث المستغفر يثاب من هبته وفيه وجهان أحدهما أن يكون نهيها خاصا
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر الآية لأن الله تعالى اختاره أشرف الآداب وأحسن
 الاخلاق والثاني أنه نهي تنزيه لا تحريم له ولا منته وقيل انه تعالى لما أمره بأربعة أشياء انذار
 القوم وتكبير الرب ونظهير الثياب وهجر الرجز ثم قال ولا تمنن تستكثر أي لا تمنن على ربك
 بهذه الاعمال الشاقة كالمستكثر لما تفعله (ولربك فاصبر) أي على الاوامر والنواهي متقربا
 بذلك اليه غير ممتن به عليه وقال الحسن بحسنائك تستكثرها وقال ابن عباس ولا تعطية
 ملتمسها أفضل منها وقيل لا تمنن على الناس بما تعلمهم من أمر الدين والوحي مستكثر بذلك
 الانعام فانك انما فعلت ذلك بأمر الله تبارك وتعالى فلا منة لك به عليهم ولهذا قال تعالى ولربك
 فاصبر وقيل لا تمنن عليهم بنبوتك لتستكثر أي لا تأخذ منهم أجرا على ذلك تستكثربه مالك
 وقال مجاهد والربيع لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير فانه مما أنعم الله تعالى به عليك
 وقال ابن كيسان لا تستكثر عملك فترام نفسك انما عملك منة من الله تعالى عليك اذ جعل لك
 الله تعالى سبيلا الى عبادته وقال زيد بن أسلم اذا أعطيت عطية فأعطها الربك لا تقبل دعوت فلم
 يستجب لي وقبل لا تفعل الخير لترائي به الناس * ولما ذكر تعالى ما يتعلق بإرشاد النبي صلى الله
 عليه وسلم ذكر بعده وعبد الاشقياء بقوله تعالى (فاذا نقر) أي نفخ (في الناقور) أي في الصور
 وهو القرن النفخة الثانية فاعول من النقر من أي التصويت وأصله القرع الذي هو سبب
 الصوت والفاء للسببية كانه قال تعالى اصبر على زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك وأعد أولك
 عاقبة ضرهم واذا ظرف لما دل عليه قوله تعالى (فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين) لأن
 معناه عسر الامر على الكافرين وذلك اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ خبره يوم عسير ويومئذ
 بدل أو ظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقوع يوم عسير وقرأ على الكافرين وأصحاب
 النار أبو عمرو والدوري عن الكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بين القظين والباقون بالفتح
 * ولما كان العسر قد يطلق على الشيء وفيه يسر من بعض الجهات أو يعالج فيرجع يسرا بين أنه
 ليس كذلك بقوله تعالى (غير يسر) لجمع فيه بين اثبات الشيء ونفي ضده تحقيقا لآمره ودفعاً
 للمجازفة وتقييداً للكافرين بشعر يسره على المؤمنين فانهم لا يناقشون الحساب ويحشرون
 بين الوجوه يقال الموازين قال الرازي ويحتمل أنه عسير على المؤمنين والكافرين إلا أنه على

الكافرين أشد* (تنبيه) قال الحلبي سمي الصوري باسمين فإن كان هو الذي ينبغ فيه التفتان فإن نفخة الاصعاق بخلاف نفخة الاحياء وجاء في الاخبار أن في الصوري ثقباً بعدد الأرواح كلها وأنها تجتمع في تلك الثقب في النفخة الثانية فتخرج عند النفخ من كل ثقب روح إلى الجسد الذي نزعته منه فيعود الجسد حياً بإذن الله تعالى (ذري) أي اتركني على أي حالة اتفقت (ومن خلقت) معطوف على المفعول أو مفعول معه وقوله تعالى (وحيداً) فيه أوجه أحدها أنه حال من الياء في ذري أي ذري وحدي معه فأنا أكفيك في الانتقام منه الثاني أنه حال من التاء في خلقت أي خلقتة وحدي لم يشركني في خلقه أحداً فأنا أهلكه الثالث أنه حال من عائد المحذوف أي خلقتة وحيداً فوحيداً على هذا حال من ضمير المفعول المحذوف أي خلقتة في بطن أمه وحيداً لا مال له ولا ولد ثم أعطيه بعد ذلك ما أعطيه قاله مجاهد الرابع أن ينصب على الذم لأنه يقال إن وحيداً كان لقباً للولد بن المغيرة المخزومي ومعنى وحيداً ذليلاً لقليل أنه كان يزعم أنه وحيد في فضله وماله وليس في ذلك ما يقتضي صدق مقالته لأن هذا اللقب له شهرة به وقد يلقب الإنسان بما لا يتصف به وإذا كان لقباً تعين نصبه على الذم قال ابن عباس كان الوليد يقول أنا الوحيد بن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا لابي المغيرة نظير قال الرازي ورد هذا القول بعضهم بأنه تعالى لا يصدق في دعواه تلك بأنه وحيد لا نظير له ذكره الواحدى وهو ضعيف من وجوه ثلاثة لأنه قد يكون الوحيد علماً في قول السؤال لأن اسم العلم لا يفسد في المسمى صفة بل هو قائم مقام الإشارة الثاني أن يكون ذلك بحسب ظنه واعتقاده كقوله عز وجل ذق انك أنت العزيز الكريم الثالث أنه وحيد في كفره وعناده وخبئه لأن لفظ الوحيد ليس فيه أنه وحيد في العلو والشرف الرابع قال أبو سعيد الوحيد الذي لأب له كما تقدم في الزنيم (وجعلت له) أي بأسباب أوجدتها أنا وحدي لا يجوز منه ولا قوة بدليل أن غيره أقوى منه بدناً وقلباً وأوسع فكراً وعقلاً وهو دونه في ذلك (مالاً ممدوداً) أي مالاً واسعاً كثيراً قال ابن عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف من الابل والبقر والغنم والجور والجنان والعبيد والجواري واختلفوا في مبلغه فقال مجاهد وسعيد بن جبيرة ألف دينار وقال قتادة ستة آلاف دينار وقال سفيان الثوري مرة أربعة آلاف دينار ومرة ألف ألف دينار وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وقال الرازي الممدود هو الذي يكون له ممد يأتى منه الجزء بعد الجزء دائماً ولذلك فسره عمر غلة شهر بشهر وقال النعمان الممدود بالزيادة كالزروع والضروع وأنواع التجارات وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا يتقطع ثماره شتاء ولا صيفاً (وبنين) أي وجعلت له بنين (شهوداً) أي حضوراً معه لغناهم عن الاسفار بكثرة المال واتسار الخدم وقوة الاعوان وهم مع حضورهم في الذروة من الحضور بتمام العقل وقوة الحدق فهم في غاية المعرفة ومع ذلك فهم أعيان الجالس وصدور المقاتل كأنه لا شاهد به غيرهم قال مجاهد وقتادة كانوا عشرة وقال السدي والضحاك كانوا اثني عشر رجلاً وعن الضحاك سبعة ولده بمكة وخمسة بالطائف وقال مقاتل كانوا سبعة ولعله اقتصر على من ولد بمكة وعلى كل قول أسلم منهم ثلاثة خلفه الذي

من الله تعالى على المسلمين بإسلامه فكان سيف الله وسيف رسوله صلى الله عليه وسلم وهشام
 وعجالة (ومهدت) أي بسطت (له) العيش والعمر والولد والتمهيد عند العرب التوطئة والتهيئة
 ومنه مهدي الصبي وقال ابن عباس أي وسعت له ما بين اليمن إلى الشام وعن مجاهد أنه المال
 بعضه فوق بعض كما يمد القراش فلم يرع هذه النعمة العظيمة وقوله تعالى (نعميدا) تأكيد (ثم) أي
 بعد الأمر العظيم الذي ارتكبه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم (يطمع) أي بغير
 سبب يدل به مما جعلناه سبب المزيد من الشكر (ان أنيد) أي فيما آتته في دينه وفي آخره وهو
 يكذب رسولنا صلى الله عليه وسلم وقال الحسن ثم يطمع أن أحله الجنة وكان الوليد يقول
 ان كان محمد صادقا ما خلقت الجنة الا في فقال الله تعالى رد عليه وتكذبه (كلا) أي وعزيتا
 وجلالتنا لا تكون له زيادة على ذلك أصلا وأما النقصان فسيروا ان استمر على تكذيبه فليرتدع
 عن هذا الطمع ولنيزجر ولنرجع فانه حق محض وزخرف بحت وغرور صرف قالوا فما زال
 الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله وولده حتى هلك فقيرا * (تنبيه) * كلا قطع للرجاء عما
 كان يطمع فيه من الزيادة فيكون متصلا بالكلام الاول وقيل كلا بمعنى حقا ويبتدأ بقوله تعالى
 (انه) أي هذا الموصوف (كان) أي بخلق كانه جيله له وطبع لا يقدر على الاتسكال عنه
 (لا يأتنا) على ماله من العظمة خاصة لكونها هادية الى الوحدة لا الى غيرها من الشبه القائدة
 الى الشرك (عنيدا) قال قتادة أي باحدا وقال مقاتل معرضا وقال مجاهد انه المجانب للحق
 وجمع العنيد عند من مثل رغب وورغف والعنيد بمعنى المعاند والعناد كما قال المولوى من كبر
 في النفس ويسر في الطبع وشراصة في الاخلاق أو خبل في العقل وقد جمع ذلك كله ابليس لعنه
 الله تعالى لانه خلق من نار وهي من طبعها السيوسة وعدم الطواعية * (تنبيه) * في الآية
 اشارة الى أن الوليد كان معاندا في أمور كثيرة منها انه كان يعاند في دلائل التوحيد ووجه النبوة
 ووجه البعث ومنها ان كفره كان عنادا لانه كان يعرف هذه الاشياء بقلبه ويشكرها بلسانه
 وكفرا عنادا أخفى أنواع الكفر ومنها أن قوله تعالى كان يدل على أن هذه حرقته من قديم
 الزمان (سأرقه) أي أكفه (صعودا) أي مشقة من العذاب لاراحة له فيها وروى الترمذي
 عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جبل من نار تصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى
 وفي رواية أنه كلما وضع يده في معالجة الصعود ذابت فاذا رفعها عادت وكذا ربه له وقال
 الكلبي انه صخرة ملساء في النار يكلف أن يصعدا يجذب من أمامه بسلاسل الحديد ويضرب
 من خلفه بمقامع الحديد فيصعد ما في أربعين عاما فاذا بلغ ذروتها أسقط الى أسفلها ثم يكلف
 أن يصعد ما نزل دأبه أبدا (انه) أي هذا العنيد (فكر) أي رد دفكره وأداره تابعا لهواه
 لاجل الوقوع على شيء يطمع به في القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم (وقدر) أي أوقع تقدير
 الأمور التي يطمع بها وقاسمها في نفسه لعله أنها أقرب الى القبول وذلك ان الله تعالى لما أنزل
 على النبي صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله تعالى المصير
 فام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما قطن النبي

صلى الله عليه وسلم لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه
 في مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاما هو من كلام الانس والامن كلام الجن ان له
 خلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمروان أسفله لمغدق وأنه يعاوي ولا يعلى عليه ثم انصرف الى
 منزله فقالت قريش صبا والله الوليد والله لتصبأ قريش كلهم فقال أبو جهل أناأ كفيكموه
 فانطلق فقعده الى جنب الوليد حتى أتى فقال له الوليد ما لي أرا الحزينا يا ابن أخي قال وما يمنعني
 أن لا أحرز وهذه قريش يجمعون لك ثقة يعينونك على كبر سنك ويرعون أنك زينت كلام
 محمد وانك داخل على ابن أبي كبشة وابن أبي خفافة تسأل من فضل طعامهم فغضب الوليد
 وقال ألم تعلم اني من أكثرهم مالا وولدا وهل شيع محمد وأصحابه من الطعام فيكون لهم فضل
 ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قط
 قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تسكهن فقالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر
 فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من
 الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة من صدقه
 فقالت قريش للوليد فها هو فتفكر في نفسه وقد رما أسرت قال الله تعالى (فقتل) أى هلك وطرده
 ولعن في دنياه هذه (كيف قدر) أى على أى كيفية أوقع تقديره هذا (ثم قتل) أى هلك ولعن هذا
 العنيد هلاكا ولعننا هو في غاية العظمة فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة (كيف قدر) فثم للدلالة
 على أن النائية أبلغ من الاولى ونحوه قوله * ألا يا سلمي ثم اسلمي ثم اسلمي * ومعنى قول القائل
 قتله الله ما أشجع وأخزاه الله ما أشعره للاشعار بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يحسد
 ويدعو عليه حاسده بذلك وأما ثم المتوسطة بين الافعال التي بعدها فهي للدلالة على أنه تأنى
 في التأمل وعمل وكان بين الافعال المناسبة تراخ وتباعد وقوله تعالى (ثم نظر) عطف على
 فكم وقد رد الدعاء اعتراض بينهما والنظر تأملي وجوه قومه وأما فيما يقدح به في القرآن
 (ثم عبس) أى قبض وجهه وكلمه ونظر مع قبض جلد وما بين العينين بكرامة شديدة كلمتهم
 للتفكر في شيء وهو لا يجد فيه فرجا لانه ضاقت عليه الحبل لم يكونه لم يجد فيما جاء به النبي
 صلى الله عليه وسلم مطعنا وقيل عبس وجهه في وجوه المؤمنين وذلك أنه لما قال لقريش
 ان محمدا ساحر مزل على جماعة من المسلمين فدعوه الى الاسلام فعبس في وجوههم وقيل عبس
 على النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاه (وبسر) أى زاد في القبض والكدح يقال وجهه بأسر
 أى منقبض أسود كالح متغير اللون قاله قتادة (ثم) أى بعده هذا الترقى العظيم (أدبر)
 أى عما أداه اليه فكره من الايمان بسلامة المنظور فيه وعلوه عن المطاعين لخادعين وجوه
 الافكار الى أقصيتها (واستكبر) أى أوجد الكبر عن الاعتراف بالحق ايجاد من هو في غاية
 الرغبة فيه (فقال) أى عقب ما جرته اليه طبعه الخبيث من ايقاع الكبر على هذا الوجه
 لكونه رآه نافعا لهم في الدنيا (ان) أى ما (هذا) أى الذي أتى به محمد صلى الله عليه وسلم
 (الاسمر) أى أمور تخيلية لا حقائق لها وهي لدقتها بحيث تخفى أسبابها أما رأيتوه يفرق

بين الرجل وأهله وماله وولده وموالبه فها هو الاسحر (بوتر) أى من شأنه أن ينقله السامع عن غيره فهو ينقله من مسيلة وأهل بابل كما قال (آن) أى ما (هو) أى القرآن (الأقول البشر) أى ليس فيه شئ عن الله تعالى فلا يغتر أحد به ولا يعرج عليه فارتج النادى فراحتم تفرقوا محبين بقوله متجيبين منه قبل وهذا شبه بما قال بعضهم

لو قبل كم خمس وخمس لا عتدى * يوما وليت به بعد ويحسب

ويقول معضله تعجب أمرها * ولئن فهمت لها امرى أعجب

خمس وخمس ستة أو سبعة * قولان قالهما الخليل ونعلب

فكان قوله هذا سبب هلاكه فكان كما قال بعضهم

احفظ لسانك أيها الانسان * لا بد غنك انه ثعبان

كم في المقابر من قتل لسانه * كانت تهاب لقاء الشجعان

وقوله تعالى (سأصليه) أى أدخله (سقر) أى جهنم بعد لا بد منه عن قريب بدل من سأرده صعدا وقوله تعالى (وما أدراك ما سقر) تعظيم لشأنها وقوله تعالى (لاتبقى ولا تذر) بيان لذلك أو حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم والمعنى لا تبقى شيئا يلقى فيها الأهلكته فاذا أهلكته لم تذر هالك حتى يعاد ولا تبقى على شئ ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة وسحيت سقر من سقرته الشمس اذا أذا به ولا تنصرف للتعريف والتأنيث قال ابن عباس سقر اسم للطبقة السادسة فان ذلك النار سبعة جهنم وظنى والحطمة والسعر والجحيم وسقر والهاوية (لواحة) من لوح الهجير قال

تقول ما لاحل يا مسافر * يا ابنه عى لاحنى الهواجر

(البشر) أى محرقة لظاهر الجلد قد دعه أشد سوادا من الليل قال تعالى تلقح وجوههم النار وهم فيها كالخون والبشر اعالى البشرة وهو جمع بشرة وجمع البشر بأشار وعن الحسن تلوح للناس كقوله تعالى ثم لترونها عين اليقين وقيل اللوح شدة العطش يقال لاحه العطش ولوحه أى غيره وقال الاخفش والمعنى انها معطشة للبشر أى لاهلها وأنشد

سقتنى على لوح من الماء شربة * سقاها من الله الرهام النواديا

يعنى باللوح شدة العطش والرهام جمع رهمة بالكسر وهى المطرة الضعيفة وأرهمت السحابة أنت بالرهام (عليها تسعة عشر) أى من الملائكة وهم خزنة مالك ومعه ثمانية عشر وقيل التسعة عشر نقباء وقال أكثر المفسرين تسعة عشر ملكا بأعيانهم وقيل تسعة عشر ألف ملك قال ابن جرير نعت النبي صلى الله عليه وسلم خزنة جهنم فقال أعينهم كالبرق الخاطف وأنيابهم كالضياصى وأشعارهم عرس أقدامهم يخرج لهب النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة نزعت منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين ألفا فيرمى به حيث أراد من جهنم قال عمرو بن دينار أن واحدا منهم يدفع بالدفع الواحدة فى جهنم أكثر من ربيعة ومضر قال ابن الأثير السبياصى قرون البقر قال ابن عباس رضى الله عنهما الملائكة هذه الآية قال

أبو جهل فخر بن شكتكم أمهاتكم أسع ابن أبي كبشة يجبر أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم
 يعني الشجعان أفيهمز كل عشرة منكم أن يطشوا أبو احدم من خزنة جهنم فقال أبو الاسد بن
 كلدة بن خلف الجمعي أنا أفتيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني فاكفوني
 أنتم اثنين وروى أنه قال أنا أمشي بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمنسكي الايمن وسبعة
 بمنسكي الايسر في النار وغضى فتدخل الجنة فأنزل الله عز وجل (وما جعلنا) أي بما لنا من العظمة
 وإن خفي وجه العظمة فيه على من عى قلبه (أصحاب النار) أي خزنتها (الاملائكة) أي
 لم نجعلهم رجالا فتعالونهم وإنما جعلهم ملائكة لانهم خلاف جنسي القرقيين من الجن والانس
 فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرحمة والرافة ولا تنهم أشد بأسا وقوى بطشا فتقومهم أعظم
 من قوة الانس والجن ولذلك جعل الرسول الى البشر من جنسهم ليكون له رافة ورحمة بهم (فان
 قيل) ثبت في الاخبار أن الملائكة مخلوقون من النور فكيف تطبق المكث في النار (أجيب)
 بأن الله تعالى قادر على كل الممكنات فكما أنه لا استبعاد في أنه يبقى الحى في مثل ذلك العذاب
 الشديد أبد الآباد ولا يموت فكذلك الاستبعاد في ابقاء الملائكة هناك من غير ألم (وما جعلنا) أي
 بما لنا من العظمة (عذتهم) أي مذكورة ومحصورة (الافتنه) أي بلبنة (للذين كفروا) وقال ابن
 عباس رضى الله عنهم ما ضلالة وفتنة مقعول ثان على حذف مضاف أي الاسبب فتنة وللذين صفة
 الفتنة وليست فتنة مقعولاه وقول البضاوى وما جعلنا عددهم الا العدد الذى اقتضى فتنتهم
 وهو التسعة عشر تبعا للزخمى قال أبو حيان انه تحريف لكتاب الله اذ زعم أن معنى الفتنة
 للذين كفروا الاتسعة عشر وهذا لا يذهب اليه عاقل ولا من له أدنى ذكاء وقال الرازى انما صار
 هذا العدد سببا لفتنة الكفار من وجهين الاول ان الكفار يستهزئون ويقولون لم لا يكونون
 عشرين وما المقتضى لخصه من هذا العدد والثاني ان الكفار يقولون هذا العدد القليل كيف
 يكونون وافين بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله الى قيام الساعة
 (وأجيب) عن الاول بأن هذا السؤال لازم على كل عدد يفرض وعن الثانى بأنه لا يبعد ان
 الله تعالى يرزق ذلك العدد القليل قوة تنفى بذلك فقد اقتلع جبريل عليه السلام مداثن قوم
 لوط على أحد جناحيه وورعه الى السماء حتى سمع أهل السما صياح ديكهم ثم قلبها فجعل عاليها
 سافلها وأيضاً فاحوال القيامة لا تقاس بأحوال الدنيا ولا للعقل فيها مجال وذكر أبواب المعاني
 في تقرير هذا العدد وجهين أحدهما ما قاله أرباب الحكمة أن سبب فساد النفس الانسانية
 في قوتها النظرية والعملية هو القوى الحيوانية والطبيعية فالقوى الحيوانية هي الخمسة
 الظاهرة والخمسة الباطنة والاشهوة والغضب فهذه اثنا عشر وأما القوى الطبيعية فهي الجاذبة
 والمادة والمهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة فالمجموع تسعة عشر فلما كانت هذه
 منشآت لاجرم كان عدد الزبانية هكذا ثانيهما أن أبواب جهنم سبعة فتسعة منها للكفار وواحد
 للفساق ثم ان الكفار يدخلون النار لأمور ثلاثة تركوا الاعتقاد وتركوا الاقرار وتركوا العمل
 فيه يكون لكل باب من تلك الابواب الستة ثلاثة فالمجموع ثمانية عشر وأما باب الفساق

قليل هناك الاثر العمل والمجموع تسعة عشر مشعرة بغير العبادة فلا جرم صار عدد الزبانية
تسعة عشر وقوله تعالى (ليستيقن الذين) متعلق بـ جعلنا لا بقسنة وقيل بفعل مضمر أى فعلنا
ذلك ليستيقن الذين (أوتوا الكتاب) أى أعطوا التوراة والانجيل فانه مكتوب فيها أنه
تسعة عشر فذلك موافقة لما عندهم (ويزداد الذين آمنوا) أى من أهل الكتاب (إيماناً) أى
تصديقاً لموافقة النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتبهم (ولا يرتاب) أى يشك (الذين أوتوا الكتاب
والمؤمنون) في عددهم (فان قيل) قد أثبت الاستقناع لأهل الكتاب وزيادة الإيمان للمؤمنين
فما فائدة ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون (أجيب) بأن الانسان اذا اجتهد في امر
قمامه دقيق الحجة كثير الشبهة فحصل له اليقين فربما غفل عن مقدمة من مقدمات ذلك الدليل
الذي يقنع بعود الشك فثبت اليقين في بعض الاحوال لا ينافي طريان الارتياب بعد ذلك ففائدة
هذه الجملة نفي ذلك الشك وأنه حصل لهم يقين جازم لا يحصل عقبه شك البتة (وليقول الذين في
قلوبهم مرض) أى شك ونفاق وان قل وزول هذه السورة قبل وجود المنافقين فهو علم من
أعلام النبوة فانه اخبار بركة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة ولا ينكر جعل الله تعالى بعض الامور
علية اصلاح ناس وفساد آخرين لانه لا يستل عما يفعل على أن العلة قد تكون مقصودة لشي
بالقصد الا قول ثم يرتب عليها شي آخر يكون قصده بالقصد الثاني تقول خرجت من البلد مخافة
الشرك ومخافة الشر لا يتعلق بها الغرض (والكافرون) أى ويقول الراسخون في الكفر الجازمون
بالتكذيب الساترون لما دلت عليه الادلة من الحق (ماذا) أى أى شيء (أراد الله) أى الملك الذي
له جميع العظمة (بهذا) أى العدد القليل في جنب عظمتهم (مثلاً) قال الجلال الهلي سموه لغرابته
بذلك وأعرب حالا وقال الليث المثل الحديث ومنه مثل الجنة التي وعد المتقون أى حديثها
والخبر عنها وقال الرازي انما هو مما لا لانه لما كان هذا العدد عدداً عجيباً فان القوم انه ربما
لم يكن مراد الله تعالى منه ما أشعر به ظاهره بل جعله مثلاً لشي آخر وتنبه على مقصود آخر لا جرم
سموه مثلاً على سبيل الاستعارة لانهم لما استغربوه ظنوا أنه ضرب مثلاً لغيره ومثلاً لغيره وحال
وتسمية هذا مثلاً على سبيل الاستعارة لغرابته • ولما كان التقدير أراد به هذا الضلال من ضل وهو
لا ياتي وهداية من اهتدى وهو لا ياتي كان كانه قبل هل يفعل مثل ذلك في غير هذا فقال تعالى
(كذلك) أى مثل هذا المذكور من الاضلال والهداية (يفضل الله) أى الذي له مجامع العظمة
ومعاقد العز (من يشاء) أى كذا شاء كاضلال الله تعالى أبا جهل وأصحابه المنكرين لخزنة جهنم
(ويهدي) بقدرته التامة (من يشاء) بنفس ذلك الكلام أو بغيره كهداية أصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم وهذه الآية تبدل على مذهب أهل السنة لانه تعالى قال في أول الآية وما جعلنا
عدتهم الا قسمة للذين كفروا الخ ثم قال تعالى كذلك يفضل الله من يشاء ويهدي من
يشاء (وما يعلم جنود ربك) أى الحسن اليك بأنواع الاحسان المديبر لا همك (الاهو)
أى الله سبحانه وتعالى قال مقاتل رضى الله عنه وهذا جواب لابي جهل حيث قال ما لجد أعوان
الا تسعة عشر وقال مجاهد رضى الله عنه وما يعلم جنود ربك يعنى من الملائكة الذين خلقهم

لتعذيب أهل النار ولا يعلم عدتهم إلا الله تعالى والمعنى أن تسعة عشر هم خزنة النار ولهم من
الأعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى ولو أراد جعل الخزنة أكثر من
ذلك فقد روي أن البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة لا تعود لهم نوبة أخرى
وروي أن الأرض في السماء كل قلعة ملقاة في فلاة وكل مماء في التي فوقها كذلك وورد في الخبر
أظلت السماء وحق لها أن تطمأ فيها ووضع أربع أصابع وفي رواية موضع قدم الآف فيه ملك ظم
بصلي وفي رواية ساجد وانما خص هذا العدد لحكم لا يعلمها إلا هو ثم رجع إلى ذكر شرف قال
تعالى (وما هي) أي النار التي هي من أعظم جنوده (الاذكري للبشر) أي لينذروا ويعلموا كمال
قدرة الله وأنه سبحانه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار وللشعر منقول بذكرى واللام فيه مزينة وقرأ
أبو عمر ووجهة والسكاني بالامالة مخضرة وقرأ ورش بين بين والباقون بالفتح وقوله تعالى (كلاً)
ردع لمن أنكرها أو أنكار لان يتذكرها قاله البضاوي وقال البغوي هذا قسم يقول حقاً
وقال الجلال المحلي استفتاح بمعنى (والقمر) أي الذي هو آية الليل الهادية من ضل بظلامه
(والليل إذا دبر) أي مضى فانقلب راجعاً من حيث جاء فانكشف ظلامه وقرأ نافع ووجهة
وحذف يسكون الذال المعجمة والذال المهملة بعدها وهمزة قطع مفتوحة بين المعجمة والمهملة
الساكنين والباقون بفتح الذال المعجمة وبعدها ألف وفتح المهملة بعد الألف فالقراءة الأولى
إذا دبر والثانية إذا دبر وكلاهما لغة يقال دبر الليل وأدبر إذا دبر إذا دبراً قال أبو عمرو ودبر
لغة قريش وقال قطرب دبر أي أقبل تقول العرب دبرني فلان أي جاء خلفي فالليل يأتي خلف النهار
وقوله تعالى (والصبح إذا أقفر) أي أضاع وتبين وقوله تعالى (أنها إحدى الكبر) جواب للقسم
أو تعليل لكللا والقسم معترض للتوكيد والكبر جمع الكبرى جعلت ألف التانيث كأنها فلما
جعت فعلة على فعل جعت فعلى عليها ونظير ذلك القواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة أي
لاحدى البلايا والدواهي الكبرى ومعنى كونها احداً من انهما من ينهن واحدة في العظم لا تقبل
لها كما تقول هو أحد الرجال وهي إحدى النساء وقوله تعالى (نذيراً) تمييز من إحدى على معنى أنها
لاحدى الدواهي انذاراً كما تقول هي إحدى النساء عفاً وقيل هي حال وقيل هو متصل بأول
السورة أي قم نذيراً (للشعر) قال الزمخشري وهو من بدع التفاسير وقوله تعالى (لمن شاء) أي
بارادنه (منكم) بدل من البشر (أن يتقدم) أي إلى الخير وإلى الجنة بالإيمان (أو يتأخر) أي إلى
الشراً والنار بالكفر (كل نفس) أي ذكر أو أنثى على العموم (بما كسبت) أي خاصة
لأنها كسب غيرها (وهينة) أي مرهونة مأخوذة وليست بتأنيث رهن في قوله تعالى كل امرئ
بما كسب رهن لتأنيث النفس لأنه لو قصدت الصفة لقيل رهن لأن فيلما بمعنى مفعول
يستوي فيه المذكر والمؤنث وانما هي اسم عن الرهن كالشئمة بمعنى الشئمة كأنه قيل كل نفس
بما كسبت رهن ومنه بيت الحامسة

أبعد الذي بالنعمت كويكب * رهينة رهن ذي تراب ومخندل

كأنه قال والمخير كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك (الأنصاب الذين) وهم المؤمنون

فانهم فكروا قايماً بما ياتهم وبما أحسنوا من أعمالهم وقيل هم الملائكة وروى عن علي أنهم أطفال
 المسلمين وقال مقاتل رضى الله عنه هم أهل الجنة الذين كانوا على عين آدم يوم الميثاق حين قال
 لهم الله هؤلاء في الجنة ولا أبالي وعنه أيضاً هم الذين أعطوا كتبهم بما ياتهم وقال الحسن رضى
 الله عنه هم المسلمون الخالصون وقال القاسم كل نفس مأخوذة بكسبها بخيراً أو شراً لا من اعتمد
 على الفضل فكل من اعتمد على الكسب فهو ورهين به ومن اعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ ولم
 أخرجه من حكم الارتمان الذي أطلق على الأهل لأنه سببه استئناف بيان حالهم فقال
 تعالى (في جنات) أى بساتين في غاية العظم لأنهم أطلقوا أنفسهم وفكروا قايماً فلم
 يرتهنوا (ببأساء لون) أى فيما بينهم يسأل بعضهم بعضاً أو يسألون غيرهم (عن الهرمين) أى عن
 أحوالهم ويقولون لهم بعد إخراج الموحدين من النار (ما) محتملة للاستفهام والتعجب
 والتوبيخ (سلكتكم) أى أدخلتكم أيها الهرمون ادخلوا هو في غاية الضيق حتى كأنكم
 السلكت في الثقب وقرأ السوسى بادغام الكاف في الكاف والباقيون بالظهار (في سقر) فأجابوا
 بأن (قالوا لم نك من المصلين) أى صلاة يعتد بها فكان هذا تنبيهاً على أن رسوخ القدم في الصلاة
 مانع من مثل حالهم وعلى أنهم معاقبون على فروع الشريعة وإن كانت لا تصلح منهم فلو فعلوها
 قبل الإيمان لم يعتد بها وعلى أن الصلاة أعظم الأعمال وأن الحسنات بها تقدم على غيرها (ولم
 نك نعظم المسكين) أى نعطيه ما يجب علينا عطاؤه (وكنا نخوض) أى نوجد الكلام الذي
 هو في غير مواقعه ولا علم لنا به إيجاد المشى من الخائض في ماء غير (مع الخائضين) بحيث صار لنا
 هذا وصفاً راسخاً فنقول في القرآن انه سحر وانه شعروانه كنهاته وغيره هذا من الأباطيل
 لا تورع عن شيء من ذلك ولا تنفص مع عقل ولا ترجع الى صحيح نقل فليأخذ الذين يادرون
 الى الكلام في كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت منزلتهم من هنا (وكنا نكذب)
 أى بحيث صار ذلك وصفاً ثابتاً (يوم الدين) أى يوم البعث والجزاء (حتى أتانا اليقين) أى
 الموت أو مقتدمااته الذى قطعنا عن دار العمل قال الله تعالى حتى يأتيك اليقين (فان قيل)
 لم آخر التكذيب وهو أخسر الخصال الأربع (أجيب) بأنهم بعد اتصافهم بتلك الأمور الثلاثة
 كانوا مكذبين يوم الدين والغرض تعظيم الذنب كقوله تعالى كان من الذين آمنوا ولما أوتوا
 على أنفسهم بما أوجب العذاب الدائم فكانوا ممن فسد من أجله فمذنب عاصي عنه قوله
 تعالى (فما تنفعهم) أى في حال اتصافهم بهذه الصفات (شفاعة الشافعين) أى لشفاعة لهم
 فلا تنفع بها وليس المراد أن ثم شفاعة غير نافعة كقوله تعالى ولا يشفعون إلا من ارتضى وهذه
 الآية تدل على صحة الشفاعة للمذنبين من المؤمنين بغيره وهما لأن تخصيص هؤلاء بأنهم لا تنفعهم
 شفاعة الشافعين يدل على أن غيرهم تنفعهم شفاعة الشافعين قال عبد الله بن مسعود رضى الله
 عنه يشفع بكم عليه الصلاة والسلام رابع أربعة جبرائيل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم
 صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين ثم الملائكة ثم النبيون ثم الصديقون ثم الشهداء ويوفى قوم في
 جهنم يقال لهم ما سلكتكم في سقر قالوا لم نك من المصلين الى قوله تعالى فتنفعهم شفاعة الشافعين

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه هؤلاء الذين في جهنم (قال لهم عن التذكرة معرضين) أى
 فى الآهل مكة قد أعرضوا وولوا عن القرآن قال مقاتل رضى الله عنه معرضين عن القرآن من
 وجهين أحدهما الخلود والانكار والثانى ترك العمل بآياته وقيل المراد بالتذكرة العظة
 بالقرآن وغيره من المواعظ ومعرضين حال من الضمير فى الجار الواقع خبرا عن ما الاستفهامية
 ومثل هذه الحال تسمى حالا لازمة وعن التذكرة معلقة أى أى شئ حصل لهم فى اعراضهم عن
 الاعتباط (كانهم) فى اعراضهم عن التذكرة من شدة النفر (حجر) أى من حجر الوحش وهى أشد
 الاسماء نفارا ولذلك كان أكثر تشبيهات العرب فى وصف الأبل بسرعة السبع بالجرى عدوها إذا
 وردت ما فاحست بما يريها (مستندرة) أى موحدة للنفا بزيادة الرغبة حتى كأنها تطلبه من
 أنفسها لانه شأنها وطبعها وقرأ ابن عامر ونافع بفتح الفاء على انه اسم مفعول أى نفرها
 القناص والباقون بكسر هاء بمعنى نافرة (فرت من قسورة) قال مجاهد رضى الله عنه هى جماعة
 الرماة الذين يتصيدونهم الا واحد له من لفظه وهى رواية عن ابن عباس رضى الله عنه - ما وقال
 سعيد بن جبيرة رضى الله عنه هو القناص وعن زيد بن أسلم فريق من رجال أقوياء وكل فخم شديد
 عند العرب قسور وقسورة وعن أبى المتوكل هى لفظ القوم وأصواتهم وروى عكرمة عن ابن
 عباس رضى الله عنه - ما قال جبال الصيادين وقال أبو هريرة رضى الله عنه هى الاسد وهو قول
 عطاء والكلبى وذلك ان الجر الوحشية اذا عاينت الاسد هربت كذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا
 النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا وعن عكرمة رضى الله عنه ظلة الليل ويقال لسواد
 الليل قسورة وفى تشبيههم بالجر مزية ظاهرة وتمجيد لحالهم بين كفاي قوله تعالى كمثل الجار يحمل
 أسفارا شهادة عليهم بالبله وقلة العقل * ولما كان الجواب قطعاً لا شئ لهم - فى اعراضهم هذا
 أضرب عنه بقوله تعالى (بل يريد) أى على دعواهم فى زعمهم (كل امرئ منهم) أى المعرضين من
 ادعائه الكمال فى المروءة (أن يؤتى) أى من السماء (صحفاً) أى قراطيس مكتوبة (مفسرة)
 أى مفتوحة وذلك ان أبا جهل وجماعة من قريش قالوا يا محمد - لدن تؤمن بك حتى تأتى كل واحد
 منابك من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان وتؤمر فيه بتابعك وتظلمه لمن تؤمن
 لك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه وعن ابن عباس رضى الله عنهم - ما كانوا يقولون ان كان محمد صادقاً
 ليصبح عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها براءته من النار وقال الكلبى رضى الله عنه ان
 المشركين قالوا يا محمد بلغنا أن الرجل من بنى اسرائيل كان يصبح مكتوباً عند رأسه ذنبه وكفاره
 فأتينا بمثل ذلك وقالوا اذا كانت ذنوب الانسان تكتب عليه فما لنا لا نرى ذلك قال البغوى
 والعصف جمع الصحيفة ومنشرة منشورة قال الله تعالى (كلاً) أى لا يؤتون الصحف وقيل حقاً قال
 البغوى وكل ما ورد عليك منه فهذا وجهه قال ابن عادل والاول أجود لانه وقد لقولهم * ثم بين
 تعالى سبب اعراضهم بقوله تعالى (بل لا يخافون) أى فى زمن من الازمان (الآخرة) فهذا هو
 السبب فى اعراضهم وقوله تعالى (كلاً) استفتاح قاله الجلال المحلى وقال البضاوى ردع عن
 اعراضهم وقال البغوى وتبعه ابن عادل حقاً (انه) أى القرآن (تذكرة) أى عظيمة توجب ايجاباً

عظما اتباعه وعدم الانفكاك عنه بوجه فليس لاحد أن يقول أنا مفروء ولم أجد مذكرا ولا معترفا
فإن عنده أعظم مذكرا وأشرف معترف (فن شاء) أي أن يذكره (ذكره) أي اتعظبه وجعله نصب
عينيه وعلم معناه ويخلق به فن فعل ذلك سهل عليه لفظه وبعض معانيه فانه كالبحر القرات فن شاء
اغترف (وما يذكرن) أي في وقت من الاوقات (الآن يشاء الله) أي الملك الاعظم الذي لا أمر
لا حدمه مذكرهم أو مشيئتهم كقوله تعالى وما نشأؤن الا أن يشاء الله وهو نصريح بأن فعل العبد
بمشيئة الله تعالى وقرأ نافع بتاء الخطاب وهو التفات من الغيبة الى الخطاب والباقون بيا
الغيبة لا على ما تقدم من قوله تعالى كل امرئ (هو) أي الله سبحانه وتعالى وحده (أهل
التقوى) أي أن يتقيه عباده ويحذروا غضبه بكل ما تصل قدرهم اليه من الجلال والعظمة
والقهر وقرأ حزة والكسائي بالامالة محضة وأبو عمرو وبين وبين وقرأ ورش بالفتح وبين اللقطين
(وأهل المغفرة) أي وحقيق أن يطلب غفرانه للذنوب لاسيما اذا اتقاه المذنب لانه الجبال
واللطف وهو القادر ولا قدرة لغيره فلا ينفعه شيء ولا يضركه روى الترمذي وأحمد والحاكم عن
أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة يقول
الله تعالى أنا أهل أن أتقني فن اتقني أن يشركني غيري فأنا أهل أن أغفر له ووقف الكسائي على
أهل المغفرة بالامالة على أصله وورش بترقيق الراء وقفا ووصل على أصله وقول البضاوي تبعا
للمخشري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة المدثر أعطاه الله تعالى عشر
حسنيات بعدد من صدق بحمد وكذب به حديث موضوع

﴿سورة القيامة مكية﴾

وهي تسع وثلاثون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وستمائة وثلاثون وخسون حرفا

(بسم الله) الذي له الجلال والكمال (الرحمن) الذي عم بنعمة الابداد أهل الهدى والضلال
(الرحيم) الذي سدد أهل العناية في الافعال والاقوال * واختلف في لافي قوله تعالى (لا أقسم)
على أوجه أحدها انها نافية لكلام المشركين المنكرين للبعث أي ليس الامر كما زعموا ثم ابتداء
أقسم (يوم القيامة) قال القرطبي ان القرآن جاء بالدعوى الذين أنكروا البعث والجنة والنار
لجاء الاقسام بالدعوى كقولك لا والله لا أفعل فلا رد لكلام قدمضي كقولك لا والله ان القيامة
لحق كأنك أكذبت قوما أنكروه الثاني انها مزيدة مثلها في ثلاث يعلم أهل الكتاب واعترضوا
هذا بأنها انما زاد في وسط الكلام لافي آوله وأجيب بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل
بعضه ببعض يدل على ذلك انه قد بيح ذكر الشيء في سورة وبذكر جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى
يا أيها الذي نزل عليه الذكرا انك لنهنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإذا
كان كذلك كان أول هذه السورة جارا مجرى الوسط وردها بأن القرآن في حكم السورة
الواحدة في عدم التناقض لأن تقرر سورة بما بعدها فذلك خبر جازم الثالث قال المخشري
ادخال النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم ولشعارهم قال امرؤ القيس

لأولئك آية العاصري * لا يدعى القوم إلى أقر

وفائدتها لو كبد القسم ثم قال الرمحشري بعد أن ذكر وجه الزيادة والاعتراض والجواب كما تقدم والوجه أن يقال هي للنفي والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشئ إلا عظما ما يدل عليه قوله تعالى فلا أقسم عواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم فكانت بادخال حرف النفي بقوله ان اعطاني له بأقسامي به كالأعظام يعنى أنه يب تأهل فوق ذلك قال بعضهم قول الرمحشري والوجه أن يقال إلى آخره تقرير لقوله ادخال لا التناقض فيه على فعل القسم مستفيض إلى آخره وحاصل كلامه يرجع إلى أنها نافية وأن النفي متسلط على فعل القسم بالمعنى الذي شرحه وليس فيه نفع القضا ولا معنى وقرأ ابن كثير بخلاف عن البري بغير ألف بعد اللام والهمزة مضمومة والباقيون بالألف ويعبر عن قراءة ابن كثير بالقصر وعن قراءة الباقيين بالمد ولا خلاف في قوله تعالى (ولا أقسم بالنفس اللوامة) في المذوال الكلام في لا المتقدمة وجرى الجلال المحلى على أنها زائدة في الموضوعين واختلف في النفس اللوامة فقيل هي نفس المؤمن الذي لا تراه يلوم الانفسه تقول ما أردت بكذا ولا تراه يعاتب الانفسه وقال الحسن رضي الله عنه هي والله نفس المؤمن ما ترى المؤمن الا يلوم نفسه ما أردت بكلامي ما أردت بأكل ما أردت بمحدثي والفاجر لا يحاسب نفسه وقال مجاهد رضي الله عنه هي التي تلوم على ما فاتت تلوم نفسها على الشر لم فعلته وعلى الخير لم لا تستكثر منه وقيل تلوم نفسها بما تلوم عليها غيرها وقيل المراد آدم عليه السلام لم يزل لأثام نفسه على معصيته التي أخرج به من الجنة وقيل هي اللوامة فتكون صفة ذم رهو قول من نبي أن تكون قسما وعلى الأول صفة مدح فيكون القسم بها سائغا وقال مقاتل رضي الله عنه هي نفس الكافر يلوم نفسه تحسب في الآخرة على ما فرط في جنب الله تعالى وجواب القسم محذوف أي أتبعين دل عليه قوله تعالى (أبحسب الانسان) أي هذا النوع الذي جبل على الانس بنفسه والنظر في عظمته وأسند الفعل إلى النوع كله لأن أكثرهم كذلك الغلبة المحفوظ على العقل الامن عصم الله تعالى وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة بنحس السين والباقيون بكسرهما (ألن) أي انال (انجم) أي على ما لنا من العظمة (عظامه) أي التي هي قالب بدنه فمنع يدها كما كانت بعد تمزقها وتفتتها للبعث والحساب وقيل نزلت في عدي بن ربيعة حليف بني زهرة خال الاخفس ابن شريق الثقفي وذلك ان عديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني عن التيامة متى تقوم وكيف أمرها وحالها فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أومن بك أو يجمع الله العظام بعد تفرقها ورجوعها رميا ورفا ناختمها بالتراب وبعد ما نسفتها الرياح وطيرتها في أباهد الارض ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني جاري السوء عدي بن ربيعة والاخفس بن شريق وقيل نزلت في عدي والله أبي جهل أنكر البعث بعد الموت وذكر العظام والمراد بنفسه كلها لأن العظام قالب الخلق * (تنبه) * أن هنا موصولة وليس بين الهمزة واللام نون في الرسم كما ترى وقوله تعالى (بلى) إيجاب لما به النفي المتسبب عليه الاستفهام وهو وقف حسن ثم يتبدى بقوله تعالى (فلا ديرن) وقبل المعنى بل

نجتمعها فادرين مع جمعها (على أن نسوي بنانه) أي أصابعه وسلامياته وهي عظامه الصغار التي
 في يده خصها بالذكرا لأنها أطرافه وآخر ما يتم به خلقه أي يجمع بعضها على بعض على ما كانت
 عليه قبل الموت لأنها قد رزنا على تفصيل عظامه وتفتيتها فقد رزنا على جمعها وتوصلها وقد رزنا على جمع
 صغار العظام فحسن على جمع كبارها أقدر وقال ابن عباس وأكثرا المفسرين على أن نسوي بنانه
 أي نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا كخف البعير وكما فر الحمار وكطلف الخنزير فلا يمكنه
 أن يعمل بها شيئا وكما فرقنا أصابعه حتى يفعل بها ما شاء وقيل قد رزنا أن نصير الإنسان في هيئة
 البهائم فكيف في صورته التي كان عليها وهو كقوله تعالى وما نحن بمسبوقين على أن نبذل
 أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون وقوله تعالى (بل يريد الإنسان) عطف على أيحسب فيجوز أن
 يكون استفهاما وأن يكون جوابا لجواز أن يكون الاضراب عن المستفهم وعن الاستفهام
 (ليفجرا مامه) أي ليدوم على غفوره فيما يستقبله من زمان لا يبرح عنه ولا يتوب هذا قول مجاهد
 رضى الله عنه وقال سعيد بن جبير رضى الله عنه يقدم الذنب ويؤخر التوبة فيقول سوف أتوب
 سوف أعمل حتى يأتيه الموت على أشرف أحواله وأسوأ أعماله وقال الضحاك رضى الله عنه هو
 الاجل يقول أعيش فأصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت وقال ابن عباس رضى الله عنهما
 يكذب بما أمامه من البعث والحساب وأصل الفجور الميل ويسمى الكافر والفاسق فاجرا الميلة عن
 الحق (يسأل) أي سؤال استهزاء واستبعاد (أيان) أي أى وقت يكون (يوم القيامة) * ولما
 كان الجواب يوم يكون كذا وكذا عدل عنه إلى ما سبب عن استبعاده لأنه أهول فقال تعالى
 (فإذا برق البصر) أي شخص ووقف لما يرى مما كان يكذب به هذا على قراءة نافع بفتح الراء وأما
 على قراءة كسرهما فالمعنى تحير ودهش مما يرى وقيل هما القنآن في التحير والدهشة (وخسف
 القمر) أي أظلم وذهب ضوءه وقد اشتهر أن الخسوف للقمر والكسوف للشمس وقيل يكونان
 فيهما يقال خسفت الشمس وكسفت والقمر وكسف وقيل الكسوف أوله والخسوف
 آخره ولم تلحق علامة التأنيث في قوله تعالى (وجمع الشمس والقمر) لأن التأنيث مجازي وقيل
 لتغليب الذكركبر وردلانه لا يقال قام هند وزيد عند الجمهور ومن العرب وقال الكسائي حل على
 جمع النيران وقال القراء لم يقل جمعت لأن المعنى جمع بينهما قال القراء والزجاج جمع بينهما ما في
 ذهاب ضوءهما فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه وقال ابن عباس وابن مسعود رضى
 الله عنهما قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين مقرنين كأنهما نوران
 عتيران في النار وقال عطاء بن يسار رضى الله عنه يجمع بينهما يوم القيامة ثم ينفذان في البحر
 فيكونان نار الله الكبرى وقيل يجمعان في نار جهنم لأنها قد عبدان دون الله تعالى ولا تكون
 النار عذابا لهما لأنها مجاد وانما يفعل ذلك بهما زيادة في تسكين الكفار وحسرتهم وقوله تعالى
 (يقول الإنسان) أي لشيء روعه جرياع طبعه جواب إذا من قوله تعالى فإذا برق البصر
 (يومئذ) أي إذا كانت هذه الأشياء وقوله تعالى (أين المخرج) منصوب المحل بالقول والمخرج مصدر
 بمعنى القرار قال الماوردي ويحقل وجهين أحدهما أين المخرج من الله تعالى استحياء منه والثاني

لتأخذه على هذه مخافة أن ينفلت منك فان هذه الجملة وان كانت من الكلمات بالتسوية اليك
 والى اخوانك من الانبياء عليهم السلام كما قال موسى عليه السلام وعملت اليك رب لترضى
 نقل صلى الله عليه وسلم من مقام كامل الى اكل منه ثم عالج النهى عن الجملة بقوله تعالى (ان
 علينا) أى بالثامن العظيمة لاعلى أحد سوانا (جمعه) أى فى صدرك - حتى تثبتته وتمتفظه
 (وقرأته) أى قرأته اباه يعنى جريانه على لسانك (فاذا قرأناه) عليك بقراءة جبريل عليه السلام
 (فاتب) أى بغاية جهده بالقيام سمك واحضار قلبك (قرأته) أى قرأته مجموعة على حسب
 ما أذاه رسولنا وبعثنا لك فى صدرك وكررت لونه حتى يصير لك به ملكة عظيمة ويصير لك خلقا
 فيكون فائدك الى كل خير وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم فى قوله تعالى لا تحزك به
 لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل جبريل بالوحى كان مما يحركه به
 لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فانزل الله تعالى الآية التى فى لآئسم يوم القيامة
 لا تحزك به لسانك الآية فكان صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل عليه السلام أطرق فاذا ذهب
 قرأه كما وعد الله تعالى قال سعيد بن جبير قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما فانا
 أحر كهالك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهم ما فأنزل الله عز وجل الآية (ثم ان
 علينا) أى بالثامن العظيمة (بيانه) أى بيان ألفاظه ومعانيه لك سواء أسمعته من جبريل عليه
 السلام على مثل صلصلة الجرس أم بكلام الناس المعتاد بالصوت والحروف وغيره على لسانك
 وعلى ألسنة العلماء من أمتك والآية مشيرة الى ترك مطلق الجملة لانه اذا نهى عنها فى أعظم
 الاشياء وأهمها كان غيره بطريق الاولى والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها ان تلك تضمنت
 الاعراض عن آيات الله تعالى وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها وقوله تعالى (كذلك) استفتاح
 بمعنى ألا وقال الزمخشري ردع للنبي صلى الله عليه وسلم عن عادة الجملة وقال جماعة من
 المفسرين - وقالوا لجرى عليه الجلال الهلى وهو أظهر (بل يحبون) متجدة على تجديد
 الزمان (العاجلة) بدليل أنهم يقبلون غاية اقبال عليها وحبهم أوجب لهم ارتكاب ما يعلمون
 قبحه فان الآخرة والاولى ضررتان من تقرب من أحدهما لا بد من تباعده عن الاخرى فان
 حبك للنسب يعنى ويصم (ويذرون) أى يتركون على أى وجه كان ولو أنه غير مستحسن
 (الآخرة) لانهم يغيضونهم لارتكابهم ما يضرهم فيها وجمع الضمير وان كان مبنى الخطاب مع
 الانسان للمعنى وقرأ يحبون ويذرون ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بياء القيبة فيه ما جلا على لفظ
 الانسان المذكور أو لالان المراد به الجنس لان الانسان بمعنى الناس والباقيون بناء الخطاب
 فيهما اما خطأ بالكفار قريش أى يحبون يا كفار قريش العاجلة أى الدار الدنيا والجاه فيها
 وتترك الآخرة والعمل لها واما التفاتنا عن الاخبار عن الجنس المتقدم والاقبال عليه
 بالخطاب - ولما ذكر تعالى الآخرة التى أعرضوا عنها ذكر ما يكون فيها يانا لجهلهم وسفههم وقلة
 محولهم وتهيئهم أن يذرعها وترغب اليها قبل عليها الطفاهم ورجعوا لهم فقال تعالى (وجوه)
 أى من المشهورين وهم جميع الخلائق (يوضح) أى اذ تقوم الساعة (فاضرة) من النقص والظن

وهي النعمة والرفاهية أي هي هبة مشرفة عليها أثر النعمة بحيث يدل ذلك على نعمة أصحابها
(إلى ربها) أي المحسن إليها خاصة باعتبار أن عد النظر إلى غيره كالتنظر (ناظرة) أي دائماتهم
محدقون أبصارهم لا غفلة لهم عن ذلك فادفع الحجاب عنهم أبصروه بأعينهم بدليل التعدي إلى
وذلك النظر جهرية من غير كتمان ولا تضام ولا زحام كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهم
وأكثر المفسرين وجميع أهل السنة وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام في الأحاديث
الصحيحة من وجوه كثيرة بحيث اشتهر غاية الشهرة وتكون الرؤية كما مثلت في الأحاديث
كما يرى القمر ليلة البدر رأى كل من يريد رؤيته من بيته يراد مجليها هذا وجه الشبه لأنه في جهة
ولا في حالة لها شبهة تعالى الله الكريم عن التشبيه في تلك الأحاديث ما روى عن جرير بن عبد الله
قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال صلى الله عليه وسلم
انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة
قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
غروبها وفي كتاب التفسير عن وهب قال ينكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم
شيئا أحب إليهم من النظر ولا أقرل أعينهم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتجلى ربنا عز وجل حتى تنظر إلى وجهه فيخرون له سجدافيقول تعالى ارفعوا رؤسكم فليس هذا
يوم عبادة وقدم الجوار الدال على الاختصاص إشارة إلى أن هذا النظر مبين للنظر إلى غيره
فلا يعد ذلك نظرا بالنسبة إليه وعبر بالوجه عن أصحابها لان ما يدل ما يكون على السرور وليكون
ذكرها أصح في أن المراد بالنظر حقيقة روى مسلم في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة كان ابن عربي يقول أكرم أهل الجنة على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم تلا هذه
الآية وأنكر الرؤية المعتزلة واحتجوا بقوله تعالى لا تدركه الأبصار ويقولون النظر المقرون بالي
ليس اسم الرؤية بل مقدمة الرؤية وهي تقلب الحدقة نحو المرقى القاسم الرؤية ونظر العين بالنسبة
إلى الرؤية كنظر القلب بالنسبة إلى المعرفة وكلاصفاء بالنسبة إلى السمع ويدل على ذلك قوله
تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يصرون فثبت النظر حال عدم الرؤية فتكون الرؤية غاية
النظر وان النظر يحصل والرؤية غير حاصله قالوا ويحسب أن يكون معنى قوله تعالى ناظرة
منتظرة كقولك أنا أنظر اليك في حاجتي وأجيب عن استدلالهم بقوله تعالى لا تدركه الأبصار
بأن لا تدركه بالاحاطة والجهة فلا يكون ذلك مانعا للرؤية على هذا الوجه وعن بقية استدلالهم
بما ذكره بجوابين أحدهما أن قول النظر هو الرؤية لقول موسى عليه السلام أرني أنظر
اليك فلو كان المراد تقلب الحدقة فهو المرقى لاقتضت الآية إثبات الجهة والمكان ولأنه آخر
النظر عن الآراء فلا يكون تقلب الحدقة الجواب الثاني سلما ما ذكره من أن النظر تقلب
الحدقة مع ذكره على الحقيقة فيجب حمله على الرؤية اطلاقا لاسم السبب على المسبب وهو أولى
من حمله على الانتظار لعدم الملازمة لان تقلب الحدقة كالسبب للرؤية ولا تعلق بينهما وبين
الانتظار وأما قولهم يحمله على الانتظار فأجيب عنه أيضا بأن الذي هو معنى الانتظار في القرآن

غير مقررون على كقول تعالى انظرونا نقبس من نوركم هل ينظرون الا أن والذي ندعيه ان النظر
المقرون بالي ليس الا بمعنى الرؤية لأن وروده بمعنى الرؤية ظاهرة لا يمكن كون معنى الانتظار دفعا
للاشتراك * ولما ذكر تعالى أهل النعمة أتبعه أضدادهم من أهل النعمة فقال سبحانه وتعالى
(ووجه يومئذ) أي في ذلك اليوم بعينه (باسرة) أي سديدة العيوس والكلوخ والتكره
لما هي فيه من الغم كأنها قد غرقت فيه وقال السدي بأسرة متغيرة (تظن) أي تتوقع أربابها
بما تراه من المخايل (أن يفعل بها) أي بهم فإنه اذا أصيب الوجه الذي هو أشرف ما في الجملة كان
ما عداه أولى (فأفارة) وهي الداهية العظيمة قال أبو عبيدة سميت بذلك لأنها تنكسر فقار
الظهور يقال فقرته الفأفارة أي كسرت فقار ظهره ومنه سمى الفقير لأنه كسار فقاره من القل
وقال قتادة الفأفارة الشر وقال السدي الهلاك وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما دخول
النار وقال الكلبي هي أن تعجب عن رغبة الرب عز وجل وقوله تعالى (كلا) ردع عن اتيار
الدين على الآخرة قاله البيضاوي تعالى لمخشري وزاد الرمحشري كأنه قيل ارتدعوا عن ذلك
وتنبهوا الى ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتقبلون الى الآجلة التي
تخافونها لخلاص الدين (اذا بلغت) النفس (التراقي) وأضمر النفس وان لم يجز لها ذلك لأن الكلام
الذي وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم

أما وى ما يفنى الثراء عن الفتى * اذا حشرت يوما وضاق بها الصدر

وتقول العرب أرسلت يريدون جاء المطر ولا تكاد تسمعه مبد كرون السماء والتراقي جمع ترقوة
وهي العظام لمكتشفة للفرجة العريضة بين وشمال ولكل انسان ترقوتان قال الباقى وأهل جمع
المتقى إشارة الى شدة انتشارها بغاية الجهد لما فيه من الكرب لاجتماعها من أقاصى البدن الى
هناك اه وهذا كناية عن الاشفاء على الموت ذكرهم صعوبة الموت وهو أول مراحل الآخرة
حين تبلغ الروح التراقي ودناز هو قها (وقيل) أي قال حاضر وصاحبها وهو المحتضر بعضهم
لبعض (من راق) أي أيكم برقية مما به يحصل له الشفاء وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
هو من كلام ملائكة الموت أي أيكم برقى بروحه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فالاول اسم
فاعل من راقى بمعنى الرقية بالفتح فى الماضى والكسرى فى المضارع والثانى الذى بمعنى المفعول
بالكسرى فى الماضى والفتح فى المضارع (وتظن) أي أيقن المحتضر لما لاح له من أنوار الآخرة
وقيل القائل من راق من أهله (انه) أي الشأن العظيم الذى هو فيه (الفراق) لما كان أى
فيه من محبوب العاجلة الذى هو الفراق الاعظم الذى لا فراق منه فى الخبر ان العبد لما ج
كرب الموت وسكرانه وان مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تغارقنى وأفارقك
الى يوم القيامة وسمى اليقين هنا بالظن لأن الانسان ما دامت روحه متعلقة ببدنه فإنه يطمع
فى الحياة لشدة حبه لهذه الحياة العاجلة ولا يقطع رجاءه عنها أو ان المراد بالظن الغالب اذا لا
يحصل يقين الموت مع رجاء الحياة وقيل سماه بالظن ثم كما قال الرازى وهذا لا يتكلم على ان
الروح جوهر قائم بنفسه باق بعد موت المبدن لأنه تعالى سعى الموت فراقا والفراق فها يكون

إذا كانت الروح باقية فإن الفراق والوصال صفة والصفة تستدعي وجود الموصوف (والتفت
 الساق بالساق) أي اجتمعت أحدهما بالآخرى إذا التفتاف الاجتماع قال تعالى جئنا بكم
 لشيء أو مهيئ الكلام اتصلت شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة قاله ابن عباس رضي الله تعالى
 عنهم ما والحسن وغيره ما وقال الشعبي التفت ساق الإنسان عند الموت من شدة الكرب قال
 قتادة أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب برجله على الأخرى وقال سعيد بن المسيب هما ساقا
 الإنسان إذا التفتاف الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الكفن بساق الميت وقال الضحاك
 الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وقال السدي لا يخرج من كرب إلا جاءه
 أشد منه وأول الأقوال كما قال الثعالب أحسنها والعرب لا تذكر الساق إلا في الشدائد والمحن
 العظام ومنه قولهم قامت الحرب على ساق قال أهل المعاني لأن الإنسان إذا دهمته شدة شمر
 لها عن ساقه فقبل الأمر الشديد ساق قال الجعدي

أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها * وإن شمرت عن ساقها الحرب شمرها
 ولما صور وقت تأسفه على الدنيا وأعراضه عنها ذكر غاية ذلك فقال تعالى مفردا النبي صلى الله
 عليه وسلم بالخطاب إشارة إلى أنه لا يفهم هذا حق فهمه غيره (إلى ربك) أي المحسن اليك بجميع
 ما أنت فيه (يومئذ) أي اذ وقع هذا الأمر (المساق) أي السوق إلى حكمه تعالى فقد انقطعت
 عنه أحكام الدنيا فما أن تسوقه الملائكة إلى سعادة وأما إلى شقاوة والضمير في قوله تعالى
 (فلا صدق) راجع للإنسان المذكور في أيحسب الإنسان أي فلا صدق النبي صلى الله عليه وسلم
 فيما أخبر به بما كان يعمل من الأعمال الخبيثة ولا في ماله بالإنفاق في وجهه الخير التي تدب إليها
 واجبة كانت أو مندوبة وحذف المعمول لأنه أبلغ في التعميم (ولا صلى) أي ما أمر به من فرض
 وغيره فلا تمسك بحبل الخالق ولا وصل بحبل الخلاق وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 لم يصدق بالرسالة ولا صلى أي دعا لربه عز وجل وصلى على رسوله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة
 فلا صدق بكتاب الله تعالى ولا صلى لله جل ذكره (ولكن) أي فعل ضد ما أمر به بأن (كذب)
 أي بما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم من قرآن وغيره (وولي) أي أعرض عنه وهذا الاستدراك
 واضح إذ لا يلزم من نفي التصديق والصلاة الكذب والتولي وقال القرطبي معناه كذب
 بالقرآن ويولي عن الإيمان وقيل نزلت في أي جهل (ثم ذهب) أي هذا الإنسان أو أوجهل
 (إلى أهله) غير متفكر في عاقبة ما فصل من التكذيب حاله كونه (يتطو) أي ينعترا فصارا
 متكذبه وأعراضه عنهم عبادة بذلك وأصله تطوط أي يتعدلان المتجترع خطاه ونما أبدلت
 الطاء الثانية ناء كراهة اجتماع الأمثال وقيل هو من المطا وهو الظاهر لأنه يلويه تجترأ في مشيئة
 وهو له تعالى (أولى لك) فيه التفات من الغيبة والكلمة اسم فعل واللام للبين أي وليك ما تكره
 (فأولى) أي فهو أولى بك من غيرك وقوله تعالى (ثم أولى لك فأولى) نأ كيد وقيل هذه الكلمة
 تقولها العرب لمن قاربته المستكره وأصلها من لولى وهو القرب قال الله تعالى قاتلوا الذين
 يلونكم وقال قتادة ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ يجامع قلوب

أى جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبو جهل أوعذني يا محمد فوالله
 مائة تطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا وإنى والله لأعزم من مشى بين جبلين لما كان يوم بدر
 صرعه الله شرمصرع وقتله أسواقته قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لكل أمة فرعون
 وإن فرعون هذه الأمة أبو جهل (أي محسب) أى يجوز إلقاء عقله (الإنسان) أى الذى هو عبد
 مريب ضعيف عاجز محتاج بما يرى من نفسه وأبناء نفسه (أن يترك) أى يكون تركه بالكلمة
 (سدى) أى هملا لا غيا لا يكلف ولا يجازى ولا يعرض على الملك الأعظم الذى خلقه فيسأله عن
 شكره فيما أسدى إليه فإن ذلك منافع للعصاة فانها تقتضى الأمر بالمعروف والنهي عن
 المنكر والجزاء على كل منهما وأكثرا الظالمين والمظلومين يموتون من غير جراح فاقضت الحكمة
 أنه لا بد من البعث للجزاء (ألم يك) أى الإنسان (نطفة) أى شيئا يسيرا (من موى) أى ماء من صلب
 الرجل وترايب المرأة (معى) أى تصب في الرحم سبب الله تعالى للإنسان المعالجة في إخراجها بما
 ركب فيه من الشهوة وجعل له من الروح التى يسرها القضاء وطهره حتى إن وقت صباه في الرحم
 نصب منسه بغير اختياره حتى كأنه لا فعل له فيها أصلا (فان قيل) ما فائدة تمنى بعد قوله تعالى من
 موى (أجيب) بأن فيه إشارة إلى حقارة حاله كأنه قبل أنه مخلوق من المني الذى يجري على مجرى
 النجاسة فلا يلقى بمثل هذا أن يتردد عن طاعة الله تعالى إلا أنه عبر عن هذا المعنى على سبيل الرمز
 كما في قوله تعالى في عيسى عليه السلام وأمه مريم كنايةا عن الطعام والمراد منه قضاء
 الحاجة (ثم كان) أى كونا محكما (علقة) أى دما أحمر غليظا شديد الحرارة والغلظ (خلق) أى قدر
 سبحانه عقب ذلك لجه وعظامه وعصبه وغير ذلك من جواهره وأعراضه (فسوى) أى عدل من
 ذلك خلقا آخر غاية التعديل شخصامستقلا (فجعل) أى بسبب النطفة (منه) أى من المني
 الذى صار علة أى قطعة دم ثم مضغة أى قطعة لحم (الزوجين) أى النوعين (الذكور والاتي)
 يحققان نارة وينفرد كل منهما عن الآخر نارة قال القرطبي وقد احتج بهم هذه الآية من رأى
 اسقاط الخنثى وأجيب بأن هذه الآية رقرقتها خرجت بخروج الغالب وأنه في نفس الأمر
 ذكر أو أنثى (أليس ذلك) أى الخالق المسوى الإله الأعظم الذى قدر على تمييز ما يصلح من ذلك
 للذكور وما يصلح منه للإناث (بما قدر على أن يصي الموفى) أى أن يعبد هذه الاجسام كهيئتها للبعث
 بعد البلاء روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانه اللهم بلى رواء أبو داود
 والحاكم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من قرأ سمع ربك الأعلى اماما كان أو غير
 فليقل سبحانه ربى الأعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة إلى آخرها فليقل سبحانه اللهم بلى اماما
 كان أو غيره وروى البغوى بسنده من طريق أبى داود عن اعرابي عن أبى هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم ولتين ولتين فانتهى إلى آخرها أليس الله بأحكم
 الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الأقسام يوم القيامة فانتهى إلى أليس
 ذلك بما قدر على أن يصي الموفى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون
 فليقل آمنا بالله وروى أن رجلا كان يصلى فوق بيته فكان إذا قرأ أليس ذلك بما قدر على أن يصي

الموتى قال سبحانه اللهم بل قد أئوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقول البضاوى تبع للزنجشري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة القيامة
شهد له بأما وجب له يوم القيامة أن كان مؤمنا حديث موضوع

﴿سورة الانسان﴾

وتسمى هل أتى والامشاج والدهر ومكة أو مدينة وهي إحدى وثلاثون
آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعة وخسون حرفا

واختلف فيها أهل هي مكة أو مدينة فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما ومقاتل والكبي
مكة وبحرى عليه البضاوى والزنجشري وقال الجمهور مدينة وقال الجلال الهلى مكة
أو مدينة ولم يجزم بشئ وقال الحسن وعكرمة هي مدينة الآية وهي قوله تعالى فاصبر لحكم ربك
ولا تطلع منهم أنباء أو كفورا وقبل فيها مكى من قوله تعالى أنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا
الى آخر السورة وما تندمه مدنى

(بسم الله) الذى له الاسماء الحسنى (الرحمن) الذى عم به نعمه الذكر والانى (الرحيم) الذى
خص منهم من شاء بل تمام الاسنى • ولما تم الاستدلال على البعث والقدرة عليه تلاه بهم هذا
الاستفهام وهو قوله تعالى (هل أتى) قال الزنجشري بمعنى قد فى الاستفهام خاصة والاصل أهل
بدليل قول الشاعر

سائل فوارس يربوع بسدتنا • أهل رأونا بسفح القاع ذى الاعم

فأما سئى أقد أتى على التقرير والتقريب جميعا أى أتى (على الانسان) قبل زمان قريب (حين
من الدهر لم يكن شيئا من كورا) أى كان شيئا من غير مذكور نقطة فى الاصلا ب اه فقوله
على التقرير يعنى المفهوم من الاستفهام وقوله والتقريب يعنى المفهوم من قد الذى وقع
موقعا هل ومعنى قوله فى الاستفهام خاصة أن هل لا تكون بمعنى قد الا ومعها الاستفهام
لفظا كاليت المتقدم أو تقدير كالاية الكريمة ولو قلت هل جاء زيد بمعنى قد جاء من غير
استفهام لم يجز وغيره جعلها بمعنى قد من غير هذا القيد وجرى عليه الجلال الهلى واعترض
على الزنجشري بأنه لم يذكر غير كونهم بمعنى قد وبقي قيد آخر وهو أن يقول فى الجمل الفعلية لأنها
متى دخلت على جمل اسمية استعمال كونهم بمعنى قد لان قد محتمة بالافعال وأجيب عنه بأن
هذا الاحتجاج اليه لانه تقران قد لا تبشر الاسماء واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة
وعكرمة والشعبي هو آدم عليه السلام مرت عليه أربعون سنة قبل أن تنفخ فيه الروح وهو
ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما فى رواية الضمالة أنه خلق من
طين فأقام أربعين سنة ثم من حماء سنون أربعين سنة ثم من صلصال أربعين سنة ثم خلقه بعد
مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وحكى الماوردى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
أن الحين المذكور منها هو الزمن الطويل الممتد الذى لا يعرف مقداره وقال الحسن خلق الله

كل الاشياء ما يرى وما لا يرى من دواب البر والبحر في الايام الست التي خلق الله تعالى فيها السموات والارض وآخرها خلق آدم عليه السلام فهو قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا روى ان ابا بكر رضى الله عنه لما قرأ هذه الآية قال ليستهاكت فلا تبلى أى لتبت هذه المدة التى أنت على آدم عليه السلام لم يكن شيأ مذكورا تمت على ذلك فلا يلد ولا تبلى أولاده وسمع عمر رضى الله عنه يقول لم يكن شيأ مذكورا قال عمر ليستهاكت يقول لينتهى على ما كان هذا وهما يخجعا صلى الله عليه وسلم ولكن بقدر القرب يكون الخوف (فان قيل) ان الطين والصلصال والجمال المنون قبل نفخ الروح فيه ما كان انسانا والآية تقتضى أنه مضى على الانسان حال كونه انسانا حين من الدهر مع انه في ذلك الحين ما كان شيأ مذكورا (أجيب) بأن الطين والصلصال اذا ~~كان~~ صور بصورة الانسان ويكون محكوما عليه بأنه سينفخ فيه الروح ويصير انسانا مع تسميته بأنه انسان روى الفضال عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى لم يكن شيأ مذكورا لافى السماء ولا فى الارض بل كان جسدا مذكورا ترابا وطينا لا يدرك ولا يعرف ولا يدرك ما اسمه ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا قال ابن سلام لم يكن شيأ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوانا وقال الزمخشري وتبعه جماعة من المفسرين ان المراد بالانسان جنس بنى آدم بدليل قوله تعالى (انا خلقنا الانسان) أى بعد خلق آدم عليه السلام (من نقطة) أى مائة هي شئ يسير جدا من الرجل والمرأة وكل ماء قليل في وعاء فهو نقطة كقول عبد الله بن رواحة يعاتب نفسه

مالي ارا لتكرهين الجنة * هل أنت الانطقة في شئ

وعلى هذا فالمراد بالحين المدة التى هو فيها فى بطن أمه لم يكن شيأ مذكورا اذ كان علقة ومضغة لانه في هذه الحالة جماد لا خطر له وقوله تعالى (أمشاج) أى خلط من ماء الرجل وماء المرأة المختطين المتزجين نعت لنطقة ووقع الجمع نعتا للمفرد لانه فى معنى الجمع كقوله رفر فرخضر أو جعل كل جر من النطقة نقطة فوصفت بالجمع وقال الزمخشري نقطة أمشاج كبرمة أعشار وبردا كاش وهى ألفاظ مفردة غير جوع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضا نقطة منج قال الشماخ

طوت أحشاء مرتجة لوقت * على مشج سلاته مهين

ولا يصح أمشاج أن يكون تكسيرا له بل هما مثلان فى الأفراد لوصف المفرد بهما اه فقد منع أن يكون أمشاجا جمع مشج بالكسر قال أبو جيان وقوله مخالف لنص سيبويه والنصين على أن أفعالا لا يكون مفردا وأجاب به ضهيم بأن الزمخشري انما حال يوصف به المفرد ولم يجعل أفعالا مفردا فكأنه جعل كل قطعة من البرمة برمة وكل قطعة من البدر بردا فوصفهما بالجمع والمضى من نقطة قد امتزج فيها المآن وكل منهما ما عتلف الاجزاء متباين الاوصاف فى الرقة والخن والقوام والخراس يجمع من الاخلاط وهى العناصر الاربع ماء الرجل وخليط أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأسماهما هلا كان التسمية وعن ابن عباس رضى الله

تعالى عنهما قال يحتلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما
 الولد فلما كان من عصب وعظم وقوة في نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة
 قال القرطبي وقد روى هذا من فروع ذكره البراء ومن قتادة أمشاج ألوان وأطوار يريد
 أنها تكون نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم خلقا آخر وعن ابن مسعود رضى الله عنه هي عروق
 النطفة وقال مجاهد نطفة الرجل بيضاء وجراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء والفرص من هذا
 التنبيه على أن الإنسان محدث فلا بد له من محدث قادر على تصويره وقد صورته على صور
 مختلفة فمنها صغير وكبير وطويل وقصير ومستدير وعريض ولما كان الإنسان محتاجا إلى
 الحركة يجعله بدنه وبعض أعضائه جعل بين العظام مفاصل ثم أوصاهم بأوتار وعروق
 ولحم ودور الرأس وشق في جانبيه السمع وفي مقدمه البصر والآنف والحنك وشق في البدن
 سائر المنافذ ثم مدا اليدين والرجلين وقسم رؤسها بالاصابع وركب الأعضاء الباطنة
 من القلب والمعدة فسبحان من خلق تلك الأشياء من نطفة مضغفة أليس ذلك بقادر على
 أن يحيي الموتى وقوله تعالى (نبئنيه) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من فاعل خلقنا
 أي خلقناه حال كونهما مبتليين والثاني أنه حال من الإنسان وصح ذلك لأن في الجملة
 ضميرين كل منهما يعود على ذي الحال ثم هذه الحال يجوز أن تكون مقارنة أن كان المعنى
 نبئنيه نصرته في بطن أمه نطفة ثم علقه كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وأن تكون
 مقدرة أن كان المعنى نبئنيه تحتبره بالكيف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما يحتبره به
 وجهان أحدهما قال الكلبي فختبره بالخير والشر والثاني قال الحسن فختبره شكره في السر وال
 وجهه في الضراء وقيل نبئنيه نكفاه بالعمل بعد الخلق قال مقاتل رضى الله عنه وقيل نكفاه
 ليكون مأمورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصي (فجعلناه) أي بالنامن العظمة بسبب ذلك (جميعا)
 بصيرا أي عظيم السمع والبصر والبصيرة ليتمكن من مشاهدة الدلائل يهيمه وسماع الآيات
 بسمعه ومعرفة الحجج بصيرته فيصيح تكليفه وابتلاؤه فقد دم العلة الغائية لانها متقدمة
 في الاستحضار على التابع لها الماصح لو رودها وقدم السمع لانه أنفع في المخاطبات ولان الآيات
 المسموعة أبين من الآيات المرئية وخصهما بالذكور لانهما أنفع الحواس ولان البصر يفهم
 البصيرة وهي تخفى الجميع وقال بعضهم في الكلام تقديم وتأخير والاصل اننا جعلناه جميعا بصيرا
 نبئنيه أي جعلناه ذلك لابتلاء وقبل المراد بالسميع المطيع كقولك سمعاً وطاعة وبالبصير العالم
 يقال فلان بصير في هذا الأمر (انا) أي بالنامن العظمة (هديناه السبيل) أي بيناه وعرفناه
 طريق الهدى والضلال والخير والشر يبعثه الرسل وقال مجاهد رضى الله عنه بيناه السبيل إلى
 السعادة والشقاوة وقال السدي رضى الله عنه السبيل هنا خروجه من الرحم وقيل منافعه
 ومضارّه التي يهتدى اليها بطبعه وكال عقله قال الرازي والآية تدل على أن العقلي متأخر عن
 الحواس قال وهو كذلك وقوله تعالى (أما شاكر) أي لانعام ربه عليه (وأما كفورا) أي بليغ
 الكفر بالأعراض والتكذيب بنسب على الحال وفيه وجهان أحدهما أنه حال من مفعول

هديناه أي هدينا مبينا له كتابا عليه والثاني انه حال من السبيل على الجاهل قال الرمنشيري
 ويجوز أن يكونا خالفين من السبيل أي عزفناه السبيل أما سيلاشاكرا وأما سيلاشاكرا كقول
 تعالى وهديناه النجدين فوصف السبيل بالشكر والكفر مجازا وروى الشيخان عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو
 ينصرانه أو يمجسانه الحديث وعن جابر رضي الله عنه كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه
 لسانه أما شاكرا وأما كفورا * ولما قسمهم الى قسمين ذكر جزاء كل فريق فقال تعالى (أنا) أي على
 مالنا من العظمة (أعندنا) أي هيأنا وأحضرنابشة وغلظة (للكافرين) أي العريقين
 في الكفر خاصة وقدم الاسهل في العذاب فالاسهل فقال تعالى (سلاسل) جمع سلسلة أي يقادرون
 ويوثقون بها (وأغلالا) أي في أعناقهم تشد فيها السلاسل فتجمع أيديهم الى أعناقهم (وسعيرا)
 أي نار احامية جدا شديدة الاتقاد وقرأ نافع وهشام وشعبة والكسائي سلاسل وصلابا للتويز
 والباقون بغير تنوين وأما الوقف على الثانية فوقف عليه بغير ألف قبل وجزة ووقف البرقي وابن
 ذكوان وحفص بغير ألف وبالألف ووقف الباقر بالألف ولا وقف على الاولى والرسم بالألف
 اتماما لنون سلاسل فوجه بأوجه منها انه قصد بذلك التناسب لان ما قبله وما بعده منون منصوب
 ومنها ان الكسائي وغيره من أهل الكوفة ~~ك~~ وكان بعض العرب انهم يصرفون جميع
 ما لا ينصرف الا أفضل منك وقال الاخفش سمعنا من العرب من يصرف كل ما لا ينصرف لان
 الاصل في الاسماء الصرف وترك الصرف لعارض فيها وروى عن بعضهم انه يقول رأيت عمرا
 بالألف يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأيضا هذا الجمع قد جمع وان كان قليلا فالواو احب
 وصواحيبات وفي الحديث انكن صواحيبات يوسف ومنها أنه مرسوم في الامام أي مصحف الجاهز
 والكوفة بالألف رواه أبو عبيدة ورواه قالون عن نافع وروى بعضهم ذلك عن مصاحف البصرة
 أيضا وقال الرمنشيري فيه وجهان أحدهما أن يكون هذا التنوين بدلا من حرف الاطلاق
 ويجرى الوصل مجرى الوقف والثاني أن يكون صاحب هذه القراءة ممن ضرى برواية الشعر
 ومترن لسانه على صرف غير المنصرف ~~ا~~ قال بعض المفسرين وفي هذه العبارة قطاظة وغلظة
 لاسماعيل مشايخ الاسلام وأئمة العلماء الاعلام وأما من لم يتونه فوجه ظاهر لانه على صيغة
 منتهى الجوع وقولهم قد جمع فهو صواحيبات لا يقدح لان المحذور جمع التكسير وهذا جمع
 تعميم وأما من لم يقف بالألف فواضح * ولما أوجز في جزاء الكافر أتبعه جزاء الشاكر وأطنب
 تأكيد الترتيب فقال تعالى (ان الأبرار) جمع بزكا رباب جمع رب أو بار كاشهاد جمع شاهد وفي
 الصحاح وجع البار البررة وهم الصادقون في ايمانهم المطيعون لربهم الذين سميت همهم عن
 المستغفرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وروى ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال انما سماهم الله تعالى الأبرار لانهم يزوالا بآباء والابناء كما أن لو ادبك عليك
 حقا كذلك لو ادبك عليك حق وقال الحسن رضي الله عنه البر الذي لا يؤذي الذر وقال قتادة
 رضي الله عنه الأبرار الذين يؤذون حق الله ويوفون بالنذر وفي الحديث الأبرار الذين لا يؤذون

أحدا (يشربون من كأس) هو أن يشرب الخمر وهي فيه والمراد من خمر تسمية الخمر باسم المحل
ومن لا تبع بعض (كان من اجها) أي ما تخرج به (كافورا) لبرده وعذوبته وطيب عرقه وقد كره فعل
المكون يدل على أن له شأن في المزج عظيمًا يكون فيه كأنه من نفس الجبل لا كما يهود والكافور
نبت معروف وكان اشتقاقه من الكفر وهو الستر لانه يغطي الأشياء برائحته والكافور أيضا
كأم الشجر الذي هو غرتها والكافر البحر والكافر الليل والكافر السائر لنعم الله تعالى والكافر
الزابع لتوريقه الحب في الارض قال الشاعر

وكافورات على كفره * وجنة الفردوس للكافر

والكفارة تغطية الاثم في اليمين الفاجرة والنذور الكاذبة بالمغفرة والكافور ما جوف الشجر
مكفور فيقرضونه بالحديد فيخرج الى ظاهر الشجر فيضربه الهواء فيجده وينعقد كالصمغ الجامد
على الاشجار (فان قيل) مزج الكافور بالمسروب لا يكون لئذا لما السبب في ذكره (أجيب)
بأوجه أحدها قال ابن عباس رضي الله عنه ما الكافور اسم عين في الجنة يقال لها عين الكافور
أي بمزجها ماء هذه العين التي تسمى كافورا في بياض الكافور ورائحته وبرده ولكن لا يكون
فيه طعمه ولا مضرة ثانیها أن رائحة الكافور عرض والعرض لا يكون الا في جسم خلق الله
تعالى تلك الرائحة في جرم ذلك الشراب فسمى ذلك الجسم كافورا وان كان طعمه طيبا فيكون
الكافور ريحها الا طعمها ثانیها ان الله تعالى يخلق الكافور في الجنة مع طعم طيب لئلا يذوب ويب
عنه ما فيه من المضرة ثم انه تعالى يمزجه بذلك الشراب كما انه تعالى يسلب عن جميع الماء كولات
والشروبات ما معها في الدين من المضرة وقال سعيد بن قتادة رضي الله عنهم يمزج لهم بالكافور
ويختم بالمسك وقبل يخلق فيها رائحة الكافور ويياضه فكانها مزجت بالكافور وقوله تعالى
(عيننا) في نصبه أوجه أحدها انه بدل من كافور الا ان ماءها في بياض الكافور وفي رائحته وبرده
واقصر على هذا الجلال المحلى الثاني انه بدل من محل من كأس فله مكى ولم يقدح حذف مضاف
وقدر الزمخشري على هذا الوجه حذف مضاف قال كانه قيل يشربون خمر اخر عين الثالث انه
نصب على الاختصاص قاله الزمخشري الرابع أنه باضماء أعني فله القرطبي وقبل غير ذلك
(يشرب بها) قال الجلال المحلى منها وقال الباقى أي بمزاجها وقال الزمخشري بها الخمر قال كما
تقول شربت الماء بالعسل والاول أوضع (عباد الله) أي أولياؤه (فان قيل) الكفار عباد الله
وهم لا يشربون منها بالاتفاق (أجيب) بأن لفظ عباد الله مختص بأهل الايمان ولكن بشكل بقوله
تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فانه يصير تقدير الآية ولا يرضى لعباده المؤمنين الكفر مع أنه
سبحانه لا يرضى الكفر للكافر ولا غيره وقد يجاب بأن هذا أكثرى لا كل أو يقال حيث أضيف
العباد والعباد الى اسم الله الظاهر سواء كان بلفظ الجلالة أم لا فالمراد به المؤمن وان أضيف الى
ضميره تعالى فيكون بحسب المقام فتارة يختص بالمؤمن كقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم
سلطان وتارة يتم كقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وقوله تعالى اني أنا الغفور
الرحيم (يشربونها) أي يجربونها حيث شاءوا من منازلهم وان علت (تجبرها) سهلا لا يمتنع عليهم

ولما ذكر جزاءهم ذكر وصفهم الذي يستحقون عليه ذلك بقوله تعالى (يوفون بالنذر) وهذا
 يجوز أن يكون مستأنفا ويجوز أن يكون خبر الكان مضمرة قال المفسرون التقدير كانوا يوفون
 بالنذر في الدنيا وكانوا يخافون وقال الزمخشري يوفون جواب من عسى يقول ما لهم يرفون
 ذلك قال أبو حيان واستعمل صي صله لمن وهو لا يجوز وأتى بالمضارع بعد عسى غير مبرور بأن
 وهو قليل أوفى الشعر والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لأن من وفى
 بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجبه الله تعالى عليه أوفى وقال الكلبي يوفون
 بالنذر أي يعمون العهد ولقوله تعالى وأوفوا بعهدهم الله أوفوا بالعقود أمر وأبوا لوفاء بها لأنهم
 عقدوها على أنفسهم باعتبارهم الإيمان قال القرطبي والنذر حقيقة ما أوجبه المكلف على
 نفسه من شيء يفعله وإن شئت قلت في حقه هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم
 يوجبه لم يلزمه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه
 فلا يعصه * ولما دلل وفاءهم على سلامة طباعهم قال تعالى عاقد لالة على جمعهم للأمرين
 المتعاطفين فهم يفعلون الوفاء لا لاجل شيء بل لكرم الطبع (ويخافون) أي مع فعلهم
 للواجبات (يوما) قال ابن عبد السلام شر يوم أو أهوال يوم (كان) أي كونه في جبلته
 (شره) أي ما فيه من الشدائد (مستطيرا) أي فاشيا منتشر غاية الانتشار من استطار الحريق
 والفجر وهو أبلغ من طار وقال قتادة رضى الله عنه كان شره فاشيا في السموات فانشفت
 وتناثرت الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزعت الملائكة ونسفت الجبال وغارت المياه
 وتكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء وفي ذلك اشعار بحسن عقيدتهم واحسانهم
 واجتنابهم عن المعاصي فان الخوف أدل دليل على عمارة الباطن قالوا ما قارق الخوف قلبا
 الا خرب ومن خاف أدبج ومن أدبج بلغ المنزل (فان قيل) لم قال تعالى كان شره ولم يقل سيكون
 (أجيب) بأنه كقوله تعالى أي أمر الله فاقبل في ذلك يقال هنا (ويطعمون الطعام) أي على
 حسب ما يتيسر لهم من مال ودين وقوله تعالى (على حبه) حال امان الطعام أي كائين على
 حبه ما به فهو في غاية المكنة منهم والاستعلاء على قلوبهم لقلته وشهوتهم له وحاجتهم اليه كما قال
 تعالى لن الوالبر حتى تنفقوا مما تحبون ليغفم انهم للفضل أشد بدلا ولهذا قال صلى الله عليه
 وسلم في حق الصحابة رضى الله عنهم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ متدا حدهم ولا نصيفه لقله
 الموجود اذ ذلك وكثره بعد وامن الفاعل والضمير في حبه لله أي على حب الله وعلى التقديرين
 فهو مصدر مضاف للمفعول وقال القضايل بن عباس على حب اطعام الطعام (مسكينا) أي
 محتاجا احتياجا بسيرا فاصحاب الاحتياج الكثير أولي (ويتبنا) أي صغيرا لا أب له (وأسيما) أي
 في أبدي الكفار ومن عولاه بالذكر لأن المسكين عاجز عن الاكتساب بنفسه مما يكفيه واليتيم
 ما من يكسبه ويتبنا عاجزا عن الكسب لضعفه والاسير لا يتمكن لنفسه نصرا ولا حيلة وقال
 مجاهد وسعيد بن جبير رضى الله عنهم الأسير المحبوس قد دخل في ذلك المحلول والمحبوسون
 والكافر الذي في أبدي المسكين وقد دخل في غزوة بدر أن بعض المحبوسين رضى الله عنهم كان يؤمر

أسرو على نفسه بالتعب وكان الخبز اقل ذلك عزيذا حتى كان ذلك الاسير يهبط من مكابهم حتى كان ذلك معاداه الى الاسلام وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفعهم اليهم قال استوصوا بهم خيرا وقيل الاسير المملوك وقيل المرأة لقول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فانهن عندكم عوان أي أسرى وقوله تعالى (انما نطعمكم) على اضماع القول أي يقولون بلسان المقال أو الحال انما نطعمكم أيها المحتاجون (لوجه الله) أي لذات الملك الذي استجمع الجلال والاکرام لكونه أمرنا بذلك وعبر بالوجه لان الوجه يستقى منه ويرجى ويخشى عند رؤيته (لا تريد منكم) لاجل ذلك (جزاء) أي لنا من اعراض الدنيا (ولاشكورا) أي لشيء من قول ولا فعل روى أن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تعث بالصدقة الى أهل بيت ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاء دعت لهم بمثل ما يسبي ثواب الصدقة لها خالصا عند الله تعالى ثم عللوا قولهم هذا على وجه التاكيد بقولهم (اننا نخاف من ربنا) أي الخلق لنا الحسن الينار (وما) أي أهوال يوم هو في غاية العظمة وينذر عظمته بقولهم (عبوسا) قال ابن عباس رضي الله عنهما ووصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين أن يوصف بصفة أهله من الاشقياء كقولك نهرا لصا ثم روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران وأن يشبه في شدته وضربه بالاسد العبوس أو بالشجاع الباسل (قطريرا) قال ابن عباس رضي الله عنهما مطويلا وقال مجاهد وقادة رضي الله عنهما القمطرير الذي يقبض الوجوه والجباه بالتعبس وقال الكلبي العبوس الذي لا انبساط فيه والقمطرير الشديد وقال الاخفش القمطرير أشد ما يكون من الايام وأطول في البلاد يقال يوم قطرير وقاطير اذا كان شديدا كريها ولما كان فعلهم هذا خالصا لله تعالى سبب عنه جزاءهم فقال تعالى (فوقاهم الله) أي الملك الاعظم بسبب خوفهم (شر ذلك اليوم) أي العظيم ولا بد لهم من نعم ظاهروا باطن ومسكن يقيمون فيه وملبس وقد أشار الى الاول بقوله تعالى (ولقاهم) أي أعطاهم (نصرة) أي حسنادا ثماني وجوههم وأشار الى الثاني بقوله تعالى (وسرورا) أي في قلوبهم دأثما في مقابلة خوفهم في الدنيا وأشار الى الثالث بقوله تعالى (وجزاهم بما صبروا) أي بسبب ما وجدوا من الصبر على العبادات من لزوم الطاعة واجتناب المعصية ومنع أنفسهم الشهوات وبذل المحبوبات (جنة) أي ادخلوا بستانا جامعيا بأشكالهم منه ما يشتهون جزاءهم على ما كانوا يطعمون وان كان خبرهم يشار كهم في ذلك دونهم في الجزاء وأشار الى الرابع بقوله تعالى (وحريرا) أي البسوة أي هو في غاية العظمة وما رواه البيضاوي تعالى في تحشيري عن ابن عباس أن الحسن والحسين رضي الله عنهما مرضا فطعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك فندرت على وفاطمة ونفخة جارية لهما صوم ثلاثة أيام ان برقا فتغيا وما معهما شي فاستقرض علي من شعير من اليهودي الخبيري ثلاثة أصع من شعير وطعنت فاطمة صاحبها واختبفت خفية أقرأه من حديثهم فخرطوها بين أيديهم فطعروا فوقهم عليهم ما لعل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد من كان من مساجدين السجين أطمعوني أطمعكم الله من موأد الجنة فآثروا ويا قوم ايدوا قروا

الايام واصبوا صابما فلما امسوا وضعوا الطعام بين ايديهم فوقف عليهم نبيهم فاثروه ووقف
 عليهم اسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك زاد في الكشاف فلما اصبوا اخذ على رضى الله تعالى
 عنه يد الحسن والحسين فاقلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ابصرهم وهم برزعتشون
 كالقراخ من شدة الجوع قال ما أشد ما يسو في ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة
 في محرابهم اقد التصق ظهرها بطنها وغارت عيناها فساء ذلك فنزل جبريل عليه السلام وقال
 خذها يا محمد أى السورة هناك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة حديث موضوع ثم بين حالهم فيها
 بقوله تعالى (متكئين فيها) أى الجنة واختلفوا في اعراب متكئين فقال الجلال الهلالي حال من
 مرفوع ادخلوها المقدر وقال أبو البقاء يجوز أن يكون حال من المفعول في جزاءهم وأن يكون
 صفة واعترض عليه في كونه صفة بأنه لا يجوز عند البصريين لأنه كان يلزم الضمير فقال متكئين
 هم فيها الجريان الصفة على غير من هي له وقيل انه من فاعل صبروا واعترض أن الصبر كان في الدنيا
 والانسكا في الآخرة وأجيب بأنه يصح أن يكون حال مقدرة لأن ما لهم بسبب صبرهم الى هذه
 الحالة ثم أشار الى زيادة راحتهم بقوله تعالى (على الأرائك) أى السرر في الجلال ولا تكون أريكة
 الامع وجود الجلالة وقيل الأرائك الفرش على السرر وقوله تعالى (لا يرون فيها) أى الجنة حال
 ثانية على الخلاف المتقدم في الأولى ومن جوز أن تكون الأولى صفة جوزة في الثانية وقيل انها
 حال من الضمير المرفوع المستكن في متكئين فتكون حال متداخلة (نعمسا) أى حزا (ولا)
 يرون فيها (زمهريرا) أى بردا شديدا فالآية من الاحب بالدل نبي الشمس أولا على نبي القمر
 ودل نبي الزمهرير الذي هو سبب البرد ثانيا على نبي الحر الذي سببه الشمس فأفاد هذا أن الجنة
 غنية عن النيران لانها نيرة بذاتها وأهلها غير محتاجين الى معرفة زمان اذ لا تكليف فيها بوجه
 وأنها ظليمة معتدلة دائما بخلاف الدنيا فان فيها الحاجة الى ذلك والحر والبرد فيها من فيج جهنم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها قالت يا رب أكل بعضي بعضا فجعل
 لها نفسين نفسا في الشتاء ونفسا في الصيف فشدة ما تجده من البرد من زمهريرها وشدة
 ما تجده من الحر من سهرها وقبل الزمهرير القمر بلغة طي وأنشدوا

وليلة ظلامها قد اعتسكرو قطعنا والزمهرير مازهر

ويرى ما ظهر (ودانية) أى قرية مع الارتفاع (عليهم ظلالها) أى شجرها من غير أن يحصل منها
 ما يزيل الاعتدال واختلف في نصب دانية فقال البغوي عطف على متكئين وقال الجلال الهلالي
 عطف على محل لا يرون وذكره البغوي بعد الاقل بصيغة قبل قال البيضاوي أو عطف على جنة
 أى وجنة أخرى دانية لانهم وعدوا جنتين لقوله تعالى وإن خاف مقام ربه جنتان (فان قيل) ان
 الظل انما يوجد حيث توجد الشمس والجنة لا شمس فيها فكيف يحصل الظل (أجيب) بأن أشجار
 الجنة تكون بحيث لو كان هناك شمس لكانت تلك الأشجار مظلة منها وإن كان لا شمس ولا ظر
 كان لمسا طهرهم الذهب والفضة وإن كان لا وشم ولا شمس (وذلت قطوفها) جمع قطف بالكسر
 وهو الغنود واسم للثمار المقطوفة أى الحمصة (تذليل) أى سهل تناولها تسهلا عظيما لا يرد اليده

عنها بعد ولا شول للكل من يريد أخذها على أي حال كانت من اتكاه وغيره فان كانوا قعودا أو مضطجعين تدلت اليهم وان كانوا قياما وكانت على الارض اذ نعت اليهم وقال البراءة قلت لهم فهم يتناولون منها كيف شاؤوا في كل فاعا لم يؤذوه ومن أكل جالس لم يؤذوه ومن أكل مضطجعا لم يؤذوه وهذا خبرناهم على ما كانوا يدللون أنفسهم لاهل الله تعالى ولما وصف تعالى طعامهم ولباسهم وسكنهم وصف شرايهم بقوله تعالى (وطاف) أي من أي طاقف كان لكثرة الخدم (عليهم بآية) جمع اناكسقاء وأسقية وجمع الآية أو أن وهي ظروف للمياه ومعنى بطاف أي يدور على هؤلاء البراءة الخدم اذا أرادوا الشرب ثم بين تلك الآية بقوله تعالى (من فضة) قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء أي الذي في الجنة أشرف وأعلى ولم ينف الآية الذهبية بل المعنى يسقون في الاواني الفضة وقد يسقون في الاواني الذهب كما قال تعالى سرايل تقيمكم الحزاي والبرد فنبه بذكر أحدهما على الآخر ولما جمع الآية خص فقال تعالى (وأكواب) جمع كوب وهو كوز لا عروة فيه سهل الشرب منه من كل موضع فلا يحتاج عند تناول الى ادارة (كانت) أي تلك الاكواب كوناهم من جبلتها (قوارير) أي كانت بصفة القوارير من الصفاء والرقه والشفوف والاشراق جمع فاروق وهي ما تقرب الشرب وتغوص من كل اناه قيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج ولما كان رأس آية وكان التعبير بالقوارير ربما أنهم انهم من الزجاج وكان في الزجاج من النقص سرعة الانكسار لا فراط الصلابة قال تعالى معبد اللفظ أول الآية الثانية تأكيد للانصاف بالصالح من أوصاف الزجاج وبياناً لنوعها (قوارير من فضة) أي قد جمعت صفتي الجوهرين المتباينين صفاء الزجاج وشفوف وبريقه وبياض الفضة وشرفها ولبنها وقال السكبي ان الله تعالى جعل قوارير كل قوم من تراب ارضهم وان أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون منها (٣) وقرأنا نافع وشعبة والكسائي وصلات التنوين فيهما ووافقهم ابن كثير في الأول دون الثاني والباقيون بغير تنوين وأما الوقف فنون وقف بالالف ومن لم يتون وقف بغير ألف الا هشام فإنه وقف على الثاني بالالف وفي الوصل لم يتون فاقرأ آت حينئذ على خمس مراتب احداها تنوينها معا والوقف عليها بالالف الثانية مقابلة وهو عدم تنوينها وعدم الوقف عليها بالالف الثالثة عدم تنوينها والوقف عليها بالالف الرابعة تنوين الأول دون الثاني والوقف على الأول بالالف وعلى الثاني بدونها الخامسة عدم تنوينها معا والوقف على الأول بالالف وعلى الثاني بدونها وأما من تنونها فلما مر في تنوين سلاسل لانهم اصيغته منتهى المجموع ذاك على مفاعل وذاعلى مفاعل والوقف بالالف التي هي بدل التنوين فأما عدم تنوينها وعدم الوقف بالالف فظاهر وأما من تنون الأول دون الثاني فإنه ناسب بين الأول وبين رؤس الآي ولم يناسب بين الثاني وبين الأول والوجه في وقفه على الأول بالالف وعلى الثاني بغير ألف ظاهر وأما من لم يتون معا ووقف على الأول بالالف وعلى الثاني بدونها فلان الأول رأس آية فناسب بينه وبين رؤس الآي في الوقف بالالف وفرق بينه وبين الثاني لانه ليس رأس آية وأما من لم يتون معا ووقف عليه ما بالالف فإنه ناسب بين الأول

(٣) قوله وقرأنا نافع
عبارة الجلب واع
أن القراءتين هما
خمس مراتب احدا
تنوينها معا والوقف
عليها بالالف لانه
والكسائي وأبي
الثانية مقابلة
وهي عدم تنوينها
وعدم الوقف على
بالالف لحزوقه
الثالثة عا
تنوينها والوقف
عليها بالالف لانه
وحده الرابعة تنو
الأول دون الثاني
والوقف على الأول
بالالف وعلى الثاني
بدونها لابن ك
وحده الخامسة
تنوينها معا والوقف
على الأول بالالف
وعلى الثاني بدو
لاي عمرو وا
ذكون وحضر
اه المراد منه وب
يتضح ما في عبار
المفسر

وبين رؤس الاسى وناسب بين الثاني وبين الاول وقال الزنجبيلى وهذا التسوية بدل من ألف
الاطلاق لانها فاصلة وفي الثاني لا تباعده الاول يعنى انهم يأتون بالتسوية بدلا من حرف الاطلاق
الذى للقرن كقوله * يا صاح ما حاج العيون الذرفن * وقوله تعالى (قدروها تقديرا) فضة
لقوارير من فضة وفي الواو في قدروها وجهان أحدهما أنه للمطاف عليهم ومعنى تقديرهم لها انهم
قدروها في أنفسهم أن تكون على تقادير وأشكال على حسب شهواتهم فجاءت كما قدروا والثاني
انه للطائفين به ادل عليه قوله تعالى يطاف عليهم على انهم قدروا شرايبها على قدر الرى وهو أذل
للشارب لكونه على مقدرا وحاجته لا يفضل عنه ولا يجز عن مجاهد رضى الله عنه لا تفيض
ولا تفيض وعن ابن عباس رضى الله عنهما قدروها على مل الكف حتى لا تؤذيهم بشغل أو بافراط
صغر وجوز أبو البقاء أن تكون الجملة مستأنفة (ويسقون) أى من أرادوهم من خدمهم الذين
لا يحصون كثرة (فيها) أى في الجنة وأتلك الاكواب (كاسا) أى خمراني اناء (كان مزاجها) أى
ما تخرج به على غاية الاحكام (زنجبيل) أى غاية اللذة وكانت العرب تلتذ بالشرب المعزج به
لهضمه وتطيب به الطعم والزنجبيل بنت معروف وسمى الكأس بذلك لوجود طعم الزنجبيل
فيها قال الاعشى
كان القرقل والزنجبيل با تاجيها وأريامتورا

وقال المسيب بن علس

وكان طعم الزنجبيل به * اذا ذقته وسلافة الخمر

وقوله تعالى (عينا فيها) أى الجنة بدل من زنجبيل وكون الزنجبيل عينا فيه خرقا لعوائد لأن
الزنجبيل عندنا شجر يحتاج في تناوله الى علاج فبين انه هناك عين لا يحتاج في صبر ورته زنجبيل
الى ان تحمله الارض بغيره فيها حتى يصير شجر يتحول عن طعم الماء الى طعم الزنجبيل (تسمى)
أى تلك العين لسهولة اساعتها ولذة طعمها ويسمى وصفها (سلسيلا) والمعنى ان ماء تلك العين
كل زنجبيل الذى تلتذ به العرب سهل المساغ في الحلق فليس هو كزنجبيل الدنيا يلدغ في الحلق
فتصعب اساعته والسلسيل والسلسل والسلسل ما كان من الشراب غاية في السلاسة زيدت
فيه البهاء زيادة في المبالغة في هذا المعنى وقال مقاتل وابن جبان رضى الله عنهما سميت سلسيلا
لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى أهل الجنان
قال البغوى وشرب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير ذاع وقال مقاتل
رضى الله عنه يشرب المقربون صرفا وتزج لسائر أهل الجنة * ولما ذكر تعالى المطوف به لانه
الغاية المقصودة وصف الطائف لما في طوافه من العظيمة المشهودة بقوله تعالى (يطوف عليهم)
أى بالشراب وغيره من الملاذ والمحاب (ولدان) أى غلمان هم في سن من هودون البلوغ لأن
الفقهاء قالوا الناس غلمان وصبيان وأطفال وذراى الى البلوغ ثم هم بعد البلوغ شبان
وقتيان الى الثلاثين ثم هم بعدها كهول الى الأربعين ثم بعدها شبوخ واستطيب بعضهم ذلك من
القرآن في حق بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى في حق يحيى وآتينا الحكم
صبيلا وفي حق عيسى يكلم الناس في المهدي وكهلا ومن ابراهيم قالوا سمعنا نحيي ذكرهم بقباله

ابراهيم وعن يعقوب ان له اياشينا كبيرا قالوا قل اهل الجنة من يخدمه ألف غلام ويعطى
 في الجنة قدر الدنيا عشر مرات وقرأ حجة بضم الهاء والباقون بكسرها * ثم وصف تعالى تلك
 الجنة بقوله تعالى (عندون) أى قد حكم من لا يرد حكمه بأن يكونوا كذلك دائماً من غير علة
 ولا ارتفاع عن ذلك الخدمع انهم من ينون بالخلي وهو الخلق والاساور والقرط والملايس الحسنة
 (اذا رأيتهم) أى بأعلى الخلق وأنت أثبت الناس نظراً وأياً الراى الشامل لكل راى فى أى
 حالة رأيتهم فيها (حسبتهم) أى من يارضهم وصفاء ألوانهم واتشاورهم فى الخدمة (لؤلؤا منثورا)
 أى من سلعة أو من صدفة وهو أحسن منه فى غير ذلك قال بعض المفسرين هم غلمان ينشتم
 الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ما نوا على القطرة وقال ابن بريان
 وأرى والله أعلم انهم من علم الله تعالى ايمانهم من أولاد الكفار وتكون خدم لاهل الجنة كما
 كانوا النافى الدنيا سيار خداما وأما أولاد المؤمنين فيلحقون بآبائهم سناً وملكا سرور الهم ويؤيد
 هذا قوله صلى الله عليه وسلم فى ابنه ابراهيم عليه السلام انه لظفرا تم رضاعه فى الجنة فانه يدل
 على انتقال شأنه فيها هناك وكشفه فى الاحوال فى الدنيا ولا دليل على خصوصيته بذلك وقرأ
 السوسى وشعبة بإبدال الهمزة الاولى الساكنة وقفا وصلوا واذا وقف حزمة أبدل الاولى
 والثانية * ولما ذكر الخدم والخدم ذكر المكان بقوله تعالى (واذا رأيت) أى وجدت منك الروية
 (ثم) أى هناك فى أى مكان كان فى الجنة وأى شئ كان فيها وقوله تعالى (رأيت) جواب اذا أى
 رأيت (فعبا) أى ليس فيه كدر بوجه من الوجوه ولا يقدر على وصفه واصف (وملكا كبيرا)
 أى لم يخطر على باله مما هو فيه من السعة وكثرة الموجود والعظمة قال سفيان الثورى بلغنا
 ان الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم وقيل كون التيجان على رؤسهم كما تكون على
 رؤس الملوك وقال الحكيم الترمذى هو ملك التكوين اذا ارادوا شيا قالوا له كن فيكون
 وفى الخبر ان الملك الكبير هو ان أدناهم منزلة أى وما فهم دنى الذى فى ملكه مسيرة ألف
 عام ويرى أقصاه كما يرى أدناهم وأما قراءة نافع وحجة فيها وجه أظهرها أن يكون خبرا
 يوم أى قدر يوم من أيام الدنيا مرتين * ولما ذكر الداروسا كنيها من مخدوم وخدم ذكر لباسهم
 بقوله تعالى (عاليم) أى فوقهم (ثياب سندس) هو مارق من الحرير (خضر واستبرق)
 وهو ما غلظ من الديباج فهو البطائن والسندس الظاهر وقرأ نافع وحجة عاليم بسكون الباء
 بعد اللام وكسر الهاء والباقون بفتح الباء وضم الهاء لأن الباء لما سكنت كسرت
 الهاء ولما فتركت ضمت الهاء فأما قراءة نافع وحجة فيها وجه أظهرها أن يكون خبرا
 مقدما وثياب مبتدأ مؤخر وأما قراءة الباقيين فيها أيضا وجه أظهرها أن يكون خبرا مقدما
 وثياب مبتدأ مؤخر كأنه قال فوقهم ثياب قال أبو البقاء لأن عاليم بمعنى فوقهم والضفير
 المتصل به لا مطوف عليهم أو للخدم والخدم جمعاً وان كانت تتفاوت بتفاوت الرتب وقرأ نافع
 ونخص خضر واستبرق برفعهما وقرأ حزة والكسافى بخفضهما وقرأ أبو عمرو وابن عامر
 برفع خضر وجر استبرق وقرأ ابن كثير وشعبة بجر خضر ورفع استبرق وحاصل القراءات

في ذلك أربع مراتب الاولى رفعهما الثانية خفضهما الثالثة رفع الاولى وخفض الثانية
الرابعة عكس ذلك فاما القراءة الاولى فان رفع خضر على الثعب لثياب وورفع استبرق نسق على
الثياب ولكن على حذف مضاف أى وثياب استبرق وأما القراءة الثانية فيكون جتر خضر
على الثعب لسندس ثم استبرق على هذا وصف المفرد بالجمع فقال مكى هو اسم جمع وقيل
هو جمع سندس كقرونة ووصف اسم الجنس بالجمع صحيح قال تعالى وينشئ السحاب الثقال
وأما زفخل منقعر ومن الشجر الاخضر واذا كالفوق ووصفوا المحلى لكونه مراداً به الجنس
بالجمع في قولهم أهلك الناس الدينار والجر والدرهم البيض وفي التنزيل أو الطفل الذين فلا ن
يوجد ذلك في أسماء الجوع أو أسماء الاجناس الفارق بينها وبين واحداتها التأنيث بطريق
الاول وجتر استبرق نسق على سندس لأن المعنى ثياب من سندس وثياب من استبرق
وأما القراءة الثالثة فرفع خضر فعلى الثياب وجتر استبرق نسق على سندس أى ثياب خضر من
سندس ومن استبرق فعلى هذا يكون الاستبرق أيضاً أخضر. وأما القراءة الرابعة جتر خضر على
أنه نعت لسندس ورفع استبرق على النسق على ثياب بحذف مضاف أى وثياب استبرق * ثم أخبر
تعالى عن تحليتهم بقوله سبحانه (وحلوا) أى الخدوم والخادم (أساور من فضة) وان كانت
تتفاوت بتفاوت الرتب وهى بالغة من الاعضاء ما يبلغه التعجيل في الوضوء كما قال صلى الله عليه
وسلم الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء فلذلك كان أبوهريرة يرفع الى المنكبين وإلى الساقين
* (قبسه) * قال هنا أساور من فضة وفي سورة فاطر يحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة
الحج يحلون فيها من أساور من ذهب ولولو فليل حل الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل
تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة وقيل يجمع في يدي أحدهم سواران من ذهب
وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ لتجتمع لهما محاسن الجنة فله سعيد بن المسيب وقيل يعطى
كل أحدهما يرغب فيه وقيل نفسه اليه وقيل اسورة الفضة انما تكون للولدان واسورة الذهب
للنساء وقيل هذا للنساء والصبيان وقيل هذا يكون بحسب الاوقات والاعمال (وسقاهم ربهم)
أى الموجد لهم المحسن اليهم المدبر لمصالحهم (شربا طهورا) أى ليس هو كشراب الدنيا سواء
أكان من الخمر أم من الماء أهم من غيره، فهو وبالغ الطهارة وقال على رضى الله عنه اذا توجه أهل
الجنة الى الجنة مر وابشجرة يخرج من ساقها عينان فيشربون من احداهما فتعبري عليهم نضرة
النعم فلا تتغير أبشارهم ولا تشعث شعورهم أبدا ثم يشربون من الاخرى فيخرج ما في بطونهم
من الاذى ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين وقال
التنقي وأبو قلابه هو اذا شرب بوء بعد أكاهم طهرهم وصاوماً كاهه وشرب بوء رشح مسك وضهرت
بطونهم وقال مقاتل هو من عين ماء على باب الجنة تنبع من ساق شجرة من شرب منها نزع الله
تعالى ما كان في قلبه من غش وغل وحسد وما كان في جوفه من أذى وعلى هذا فيكون فعول
للمبالغة وقال الرازي قوله تعالى طهورا في تفسيره احتمالات أحدها أن لا يصحكون فحسا
كحضر الدنيا وثانيها المبالغة في البعد عن الآدمر المستذرة لانه لم يعصر نفسه الايدي الوضوء

وتدوسه الارجل الدثنة ولم يجعل في اله نان والابريق التي لم يمن بتنظيفها وثالثها انه لا يقول
الى الخباسة لانها ترشح عرفا من ابدانهم له ريح كريح المسك وعلى هذين الوجهين يكون
الطهور من طهره لانه يطهروا طهرهم من الاخلاق الذميمة والاشياء المؤذية فان قيل هل هذا نوع
آخر غير ما ذكر قبل ذلك من أنهم يشربون من الكافور والزنجبيل والسلسيل أم لا (أجيب)
بأنه نوع آخر لوجوه أولها رفع ثانيا انه تعالى أضاف هذا الشراب الى نفسه بقوله تعالى
وسقاهم ربهم شرابا طهورا وذلك يدل على فضل هذا دون غيره ثالثها ما روى انه تقدم اليهم
الاطعمة والاشربة فاذا فرغوا منها أتوا بالشراب الطهور فيشربون فيطهرون بذلك بطونهم
وبقيض عرفهم من جلودهم مثل ريح المسك وهذا يدل على أن ذلك الشراب مغاير لتلك الاشربة
ولأن هذا الشراب يهضم سائر الاشربة ثم ان له مع هذا الهضم تأثيرا عجيبا وهو أنه يجعل سائر
الاطعمة والاشربة عرفا فيفوح منه ريح كريح المسك ويطهر سائر به عن المسيل الى اللذات
الخبسية والركون الى ماسوى الحق فيجتر بلطالة جلاله متلبذا بلقاها باقيا بقاءه وهو منتهى
درجات الصديقين وكل ذلك يدل على الغاية وقوله تعالى (أن) على اضممار القول أى ويقال
لهم ان (هذا كان لكم حراما) أى على أعمالكم التي كنتم تجاهدون فيها أنفسكم عن هواها
الى ما رضى وبكم والاشارة الى ما تقدم من عطاء الله تعالى لهم (وكان) أى على وجه النبات
(سعيكم مشكورا) أى لا تضيع شأمنه ونجاري بأكثر منه أضعاضا مضاعفة ولما
بين تعالى بهذا القرآن العظيم الوعد والوعيد ذكر سبحانه أنه من عنده وليس هو يستمر
ولا كهانه ولا شعر بقوله تعالى (النفخ) أى على ما لنا من العظمة التي لانها يلهيا لغيرنا (نزلة
عليك) وأنت أعظم المخلوق انزالا استعلى حتى صار المنزل خلقك (القرآن) أى الجامع لكل
هدى (تفريلا) قال ابن عباس متفرقا آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة قال الرازي والمقصود
من هذه الآية تثبيت الرسول صلى الله عليه وسلم وشرح صدره فيما نسبوه اليه صلى الله عليه
وسلم من كهانه وسحره فذكر تعالى ان ذلك وحى من الله تعالى فيكاته تعالى يقول ان كان هؤلاء
الكفار يقولون ان ذلك كهانة فأن الله الملك الحق أقول على سبيل التأكيد ان ذلك وحى حق
وتنزيل صدق من عندى وفي ذلك فاندن الاول ازالة الوحشة الحاصلة بسبب طعن الكفار
لأن الله تعالى عظمه وصدقه الثانية تقويته على تحمل مشاق التكليف فكانه تعالى يقول له
انى ما نزلت القرآن عليك متفرقا الا لكمة بالغة تقضى تخصيص كل شئ بوقت معين
وقد اقتضت تلك الحكمة تأخير الاذن في القتال (فاصبر لحكم ربك) أى المحسن اليك قال
ابن عباس اصبر على أذى المشركين ثم نسخ بآية القتال وقيل اصبر لما يحكم عليك به
من الطامع أو انتظر حكم الله اذ وعدك بالنصر عليهم ولا تنسجمل فانه كان لا محالة (ولا تطع
منهم) أى المكفرة الذين هم ضد الشاكرين (آثما) أى داعيا الى اثم سواء كان مجرد داعي مطلق
الكفر أو مضاجبا له (أو كفورا) أى مباغيا للكفر وداعيا اليه وان كان صغيرا وعظيما
فى الدنيا فان الحق أكبر من كل كبير وقال قتادة أراد بالآثم والكفور أبا جهل وذلك انه

قوله أولها رفع هكذا
فى النسخ ولعله
أولها ما رفع يعنى
ما تقدم فى قوله
وقال على الخ

لما فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاه أبو جهل عنها وقال لئن رأيت محمد ابلى
لاطأ ن علي عنقه وقال مقاتل أراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة وكانا أتباعا
النبي صلى الله عليه وسلم يعرضان عليه الاموال والتزويج علي أن يترك ذكر النبوة عرض عليه
عتبة ابنته وكانت من أجل النساء وعرض عليه الوليد أن يعطيه من الاموال حتى يرضى
ويترك ما هو عليه فقرا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم السجدة
الى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرفا عنه وقال
أحدهما طننت ان الكعبة ستقع على (فان قيل) كانوا كلهم كفرة فلهذا معنى القسم في قوله تعالى
أو كفورا (أجيب) بأن معناه ولا تطع منهم را بكالم هو انهم داعيا لك اليه أو فاعلا لما هو كفر
داعيا لك اليه لانهم اما أن يدعوه الى مساعدتهم على فعل هو انهم أو كفرا أو غير انهم ولا كفر
فنهى أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث ثم قال (فان قيل) معنى أو ولا تطع أحدهما
فهلا جى بالاول وليكون نهيا عن اطاعتها جميعا (أجيب) بأنه لو قال ولا تطعها لكانا أن
يطيع أحدهما واذا قيل ولا تطع أحدهما علم أن الناهي عن طاعة أحدهما أنهى عن طاعتها
جميعا كما اذا نهى أن يقول لا بويه أف علم أنه نهى عن ضربهم ما بطريق الاولى (فان قيل)
انه صلى الله عليه وسلم ما كان يطيع أحدا منهم فافائدة هذا النهي (أجيب) بأن
المقصود بيان أن الناس محتاجون الى التنبيه والارشاد لاجل ما ترك فيه من الشهوة
الداعية الى النساء وان الواحد لو استغنى عن توفيق الله تعالى وارشاده لكان أحق الناس به
هو رسول الله صلى الله عليه وسلم المعصوم دائما أبدا ومتى ظهر لك ذلك عرفت ان كل مسلم
لابد له من الرغبة الى الله تعالى والتضرع اليه أن يصونه عن الشهوات (واذكر) أى
فى الصلاة (اسم ربك) أى المحسن اليك بكل جميل (بكرة) أى الفجر (وأصيلا) أى
الظهر والعصر (ومن الليل) أى بعضه والباقي للراحة بالنوم (فاسجد له) أى المغرب
والعشاء (وسجدة لسلاطيل) أى صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثه أو نصفه أو ثلثه
أو اذ كره بلسانك بكرة عند قيامك من منامك الذى هو المونة الصغرى وتذكر لك انه يحى
الموتى ويحشرهم جميعا وأصيلا أى عند انقراض نهارك وتذكر انقراض دينك ووطى
هذا العالم لاجل يوم الفصل وفى ذكر الوقتين اشارة الى دوام الذكر وذكر اسمه لازم لذكره
والذى عليه أكثر المفسرين الاول قال ابن عباس وسفيان كل تسبيح فى القرآن فهو صلاة
لان الصلاة أفضل الاعمال البدنية لانها أعظم الذكر لانها ذكر اللسان والجنان والاركان
فوظفت فيها أركان لسانية وحركات وسكات على هيات مخصوصة من عاداتها أن لا تفعل
الا بين يدي الملوك ولما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتعظيم والامر والنهي عدل
سبحانه الى شرح أحوال الكفار والمقردين فقال تعالى (ان هؤلاء) أى الذين يغفلون عن الله
من الكفار والمقردين (يحبون) أى محبة فبجد عندهم زيادتها فى كل وقت (العاجلة) لقصور
نظرهم وجودهم على المحسوسات التى الاقبال عليها فنشأ البسالة والقصور ومعدن

الامراض للقلوب التي في الصدور ومن تعاطى أسباب الامراض مرض وسى كفقروا
 ومن تعاطى ضد ذلك شقى وسى شاكرا (ويذرون) أى ويتركون (وراهم) أى قد امهم على
 وجه الاحاطة بهم وهم عنه معرضون كما يعرض الانسان عما وراءه وخلف ظهره ولا يعبون به
 وقوله تعالى (نوما) مفعول يذرون لا ظرف وقوله تعالى (ثقبلا) وصف له استعيره النقل لشدة
 وهوله من الشئ الثقيل الباهظ لحامله ونحوه ثقلت في السموات والارض (نحن خلقناهم)
 أى بمالنا من العظمة لا غيرنا (وشددنا) أى قويتنا (أسرهم) أى توصل عظامهم بعضهم ببعض
 وتوثيق عظامهم بالأعصاب بعد أن كانوا انطفاً مشاجين في غاية الضعف وأصل الاسر الرباط
 والتوثيق ومنه أسر الرجل اذا وثق بالقد وهو الاسار وفرس مأسور الخلق (واذا شئنا) أى
 بمالنا من العظمة أن نبذل ما نشاء من صفاتهم وذواتهم (بدلنا أمثالهم) أى جئنا بأمثالهم
 بدلا منهم اما بأن نملكهم ونأقيد لهم عن بطبع واما بتغيير صفاتهم كما شئنا في بعض الاوقات
 من المسخ وغيره وقوله تعالى (تبدلا) تأكيده قال الجلال المحلى ووقعت اذا موقع ان نحو
 ان يشأ يذهبكم لانه تعالى لم يشأ ذلك واذا المابقع وفي ذلك رد لقول الزمخشري وحقه أن يجي
 بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قومنا غيركم ان يشأ يذهبكم (ان هذه) أى السورة
 أو الآيات القرآنية (تذكرة) أى عظة للخلق فان في تصفحها تنبيهات للغافلين وفي تدبرها
 وتذكرها فوائد جمة للطالعين السالكين من ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على
 ما ألقى اليه سمعه (فن شاء) أى بأن اجتهد في وصوله الى ربه (اتخذ) أى أخذ يجهد في مجاهدة
 نفسه ومغالبة هواه (الى ربه) أى المحسن اليه الذي ينبغي له أن يحبه بجميع جوارحه وقلبه
 ويجهتد في القرب منه (سبيلا) أى طريقا واضحا مهلا واسعا بأفعال الطاعة التي أمر بها
 لاننا بينا الامور غاية البيان وكشفنا اللبس وأزلنا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراد
 الطريق غير مشيئةنا (وما نشأون) أى في وقت من الاوقات شيئا من الاشياء وقرأ أبو عمرو
 وابن عامر وابن كثير بالياء التحتية على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب واذا وقف حزمة سهل
 المشمزة مع المد والقصر وله أيضا البداهة واوامع المد والقصر (الا) وقت (أن يشاء الله) أى
 الملك الاعلى الذي له الامر كله والملك كله على حسب ما يريد ويقدر وقد صرح بهذا ما قال الاشعري
 وسائر أهل السنة من أن للعبد مشيئة تسمى كسبا لا تؤثر الا بمشيئة الله تعالى وانتمى مذهب
 القدرية الذين يقولون اننا خلقنا أفعالنا ومذهب الجبرية القائلين لافعل لنا أصلا ومثل المولى
 ذلك بن يريد قطع بطيخة فخذت سكينه وهياها وأوجد فيها أسباب القطع وأزال عنها موانعه
 ثم وضعها على البطيخة فهي لا تقطع دون أن يتحامل عليها التحامل المعروف لذلك ولو وضع عليها
 ما لا يصلح للقطع كطبة مثلاً لم تقطع ولو تحامل فالتحامل كالسكين خلقه الله تعالى وهياها بما أعطاه
 من القدرة للفعل فن قال أنا أخلق فعلى مستغلبة فهو كمن قال السكين تقطع بمجرد وضعها
 من غير تحامل ومن قال الفاعل هو الله من غير نظر الى العبد أصلاً كان كمن قال هو يقطع
 البطيخة يتحامل يده أو قسبة ملسا من غير سكين والذي يقول انه باشر بقدرته المهيأة لفعل

يخلق الله تعالى إلهافي ذلك الفعل كن قال ان السكين قطعت بالتصامل عليها بماذا أجرى الله سبحانه وتعالى عادته في الناس ولو شاء غير ذلك فعل ولا يخفى ان هذا هو الحق الذي لا مريية فيه ثم حلل ذلك باحاطته بمشيتهم بقوله تعالى (ان الله) أي المحيط علما وقدره (كان) أي أزلا وأبدا (علما) أي بما يشاء تامل كل أحد (حكما) أي بالغ الحكمة فهو يمنع منعاً حكيماً من أن يشاء غيره ما لم يأذن فيه فن علم في جبلته خيراً أعانه عليه ومن علم منه الشر ساقه اليه وحمله عليه وهو معنى قوله تعالى (يدخل من يشاء) أي عن علمه من أهل السعادة (في رحمته) أي بجنه وهم المؤمنون وقوله تعالى (والظالمين) أي الكافرين منصوب بفعل يفهمه قوله تعالى (أعد لهم) مثل أوعدو وكفأليطابق الجمل المعطوف عليها (عذاباً أليماً) أي مؤلماً فهم فيه خالدون أبداً لا يبدون وقول البضاوي تبعاً للزمخشري أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة هل أنى كان جزاؤه على الله الجنة وحريرا حديث موضوع

﴿سورة المرسلات مر فاكية﴾

في قول الحسن وعكرمة وعطاء ونيابر وقال ابن عباس وقتادة لا آيتنها وهي قوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون فغدينة

وقال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفاً على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وثمن معه نسير حتى أوينا إلى غار مني فزلت فبينما نحن تعلقها منسه وإن فاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقبتم شرها كما وقبت شركم اه والغار المذكور مشهور في منى وقد فرته ولله الحمد وعن كريب مولى ابن عباس قال قرأت سورة والمرسلات عرفاً فسمعتني أم الفضل امرأة العباس فبكت وقالت والله يا بني لقد أذكرتني بقرائك هذه السورة انها لا تخرمنا عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها في صلاة المغرب وهي خسون آية واحدى وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفاً (بسم الله) الملك الحق المبين (الرحمن) المذم على الخلق أجمعين (الرحيم) الذي خص بكرامته عباداً المؤمنين (والمُرسلات عرفاً) أي الرياح متتابعة كعرف الغرس يتلو بعضها بعضاً ونصبها على الحال هكذا ما عليه الجمهور من أنها الرياح قال تعالى وأرسلنا الرياح وقال تعالى ويرسل الرياح ودوى مسروق عن عبد الله قال هي الملائكة أرسلت بالعرف من أمر الله تعالى ونبيه والخبر والوحى وهو قول أبي هريرة ومقاتل والكلبي وقال ابن عباس رضى الله عنهما هم الانبياء عليهم السلام أرسلوا بلا إله الا الله وقال أبو صالح هم الرسل ترسل بما يعرفون به من المعجزات وقيل المراد السحاب لما فيها من نعمة ونعمة عارفة بما أرسلت اليه ومن أرسلت اليه (فالعاصفات) أي الرياح الشديدة (عصفاً) أي عظيم بما لها من النتائج الصالحة وقيل الملائكة تشبهت لسرعة جريها في أمر الله تعالى بالرياح وقيل الملائكة نصف بروح للكافرين يقال عصف بالشيء إذا أباده وأهلكه وناقة عصف أي نصف بر كائنها فقصى كأنها لو يرح في السرعة

وهصفت الحرب بالقوم أى ذهبت بهم وقيل يحتمل أنها آيات المهلكة كالزلازل
والخسوف (والناشر تنفسرا) أى الرياح اللينة تنشر المطر وقال الحسن هى الرياح التى يرسلها
الله تعالى بين يدي رحمة وقيل الامطار لانها تنشر النبات بمعنى تحييه وروى عن السدى
أنها الملائكة تنشر كتب الله تعالى وروى الضحاك أنها الصحف تنشر على الله تعالى بأعمال
العباد * (تنبيه) * انما قال الله تعالى والناشرات بالواو لانه استئناف قسم آخر (فالافاقات
فرقا) أى الرياح تنصرف السحاب وتبدده قاله مجاهد وعن ابن عباس هى الملائكة تفرق
الافاق والاوراق والآجال وقيل هم الرسل تفرقوا بين ما أمر الله تعالى به وما نهى عنه
أى ينوذلك وقيل آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام (فالمليقات
ذكر) أى الملائكة تنزل بالوحي الى الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وقيل هو جبريل عليه
السلام وحده سعى باسم الجمع تعظيما (فان قيل) ما المناسبة على هذا بين الرياح والملائكة
فى القسم (أجيب) بان الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم كالرياح وقيل
المراد به الرسل يلقون الى أهمهم ما أنزل عليهم وذكر ما مضى به ناصبه المليقات (عذرا أو نذرا)
مصدران من عذرا اذا محما الاساءة ومن أنذرا اذا خوف على فعل كالكفر والشكر ويجوز
أن يكون جمع عذير بمعنى المعذور وجمع نذير بمعنى الانذار وجمعى العاذر والمنذر ونهـ بهما
اتما على البديل من ذكر اعلى الوجهين الاولين أو على المقعولة واما على الوجه الثالث فعلى
الحال بمعنى عاذرين أو منذرين وقرأ أو نذرانا نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة بضم الذال
والباقون بسكونها وقوله تعالى (انما توعدون لواقع) جواب القسم ومعناه ان الذى توعدون
من محيى القيامة كائن لا محالة وقال الكلبي المراد ان كل ما توعدون به من الخير والشر لواقع
ثم بين وقت وقوعه فقال تعالى (فاذا النجوم) أى على كثرتها (طلعت) أى محيى نورها أو
ذهب نورها ومحق ذواتها وهو موافق لقوله تعالى انتشرت وانكسرت قال الزمخشري ويجوز
أن يحق نورها ثم تنتثر محوقة النور (واذا السماء) أى على عظمتها (فرجت) أى فتمت وشقت
فكانت أبوابا والفرج الشق وتظهر اذا السماء انشقت (واذا الجبال) أى على صلابتها
(نسفت) أى ذهب بها كلها بسرعة من نسفت الشئ اذا اخططقه أو نسفت كالحب اذا نسف
بالمسك ونحوه وبست الجبال بسا وكانت الجبال كشيء مهيل (واذا الرسل) أى الذين أنذروا
الناس ذلك اليوم فكذبوا (أقنت) قال مجاهد والزجاج المراد بهما التأنيت تبين الوقت
الذى فيه يحضرون للشهادة على أهمهم أى جعلت بليقات يوم معلوم وهو يوم القيامة والوقت
الاجل الذى يكون عنده الشئ المؤخر اليه فالعنى جعل لها وقت أجل للفصل والقضاء بينهم
وبين الامم كقوله تعالى يوم يجمع الله الرسل وقرأ أبو عمرو وبوا مضمومة والباقون بهمزة
مضمومة وهما الفتان والعرب تعاقب بين الراو والهزة كقولهم وكدت وكدت وكدت وقوله تعالى
(لاى يوم) أى عظيم متعلق بقوله تعالى (أجلت) وهذه الجملة معه وقوله لغير أى يظل
لاى يوم أجلت وهذا القول المضرع بوزان يكون جوابا لاذا وأن يكون حالا من هو فرع

أقمت أي مقولاً فيها لا يوم أجلت أي أخرت وهذا تعظيم لذلك اليوم وتعجيله وقوله تعالى
 (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وقيل اللام بمعنى إلى ذكره مكي قال ابن عباس يوم فصل
 الرحمن بين الخلائق كقوله تعالى أن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ثم أتبع هذا التعظيم تعظيماً
 آخر بقوله تعالى (وما أدراك يوم الفصل) أي ومن أين تعلم كنهه ولم تر مثله في شدة ومهابته
 وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة والكسائي وابن ذكوان بخلاف عنه باللام المحضة وقرأ ورش
 بين يمين والباقون بالفتح ثم أتبعه تهويلاً ثالثاً بقوله تعالى (ويل يومئذ) أي اذ يكون يوم الفصل
 (للمكذبين) أي بذلك قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه ويوم
 الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فإن لكل
 مكذب بشئ عذاباً بسوى عذاب تكذيبه بشئ آخر وبشيء كذب به هو أعظم جرماً من تكذيبه
 لغيره لانه أقبح في تعظيمه وأعظم في الرد على الله تعالى وانما يقسم لمن الويل على قدر ذلك
 وعلى قدر وفاقه وهو قوله تعالى جزاء وفاقا وقيل كرهه لمعنى تكرار التخويف والوعيد وروى
 عن النعمان بن بشير قال ويل واد في جهنم فيه ألوان العذاب وقالة ابن عباس وغيره وروى
 أنه عليه الصلاة والسلام قال عرضت على جهنم فلم أرفها وادياً أعظم من الويل وروى أيضاً
 أنه يجمع ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم وانما يسيل الشيء فيماء فل من الأرض وقد علم
 العباد في الدنيا أن شر المواضع ما استنقع فيها مياه الأدناس والاقذار والغسالات والجحف
 وماء الحمامات فذكر أن الوادي مستنقع صديد أهل الكفر والشرك ليعلم العاقل انه لا شئ أقدر
 منه قذارة ولا أثن منه تننا * (تنبيه) * ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به الدعاء ويومئذ ظرف
 للويل وللمكذبين خبره وقال الزنجشري فان قلت كيف وقع النكرة مبتدأ قلت هو في أصله
 مصدر منصوب ساد مستفعله لكنه عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه
 للمدعوع عليه ونحوه سلام عليكم واعترض بأن الذي ذكره ليس من المستوغات التي ذكرها
 النحويون وانما المسوغ كونه دعاء وفائدة العدول إلى الرفع ما ذكره (ألم نهك) أي بما للنامن
 العظيمة (الاولين) من لدن آدم عليه السلام إلى زمن محمد صلى الله عليه وسلم كتوم نوح وعاد
 ونحوه بتكذيبهم أي أهلكتهم (ثم تتبعهم الاخرين) أي ممن كذبوا ككفار مكة فنهكهم
 كما أهلكت الاولين ونسلك بهم سبيلهم لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) أي مثل ذلك الفعل
 الشنيع (نفعل بالجرمين) أي بكل من أجرم فيما يستقبل اما بالسيف واما بالهلاك
 (ويل يومئذ) أي اذ يوجد ذلك الفعل (للمكذبين) أي بآيات الله وأنبيائه قال البيضاوي
 فليس تكراراً وكذا أن أطلق التكذيب وأعلق في الموضعين بواحد لان الويل الاول بعذاب
 الآخرة وهذا الاهلاك في الدنيا مع أن التكرير للتوكيد حسن شائع في كلام العرب
 (ألم تخلقكم) أي أيها المكذبون بما للنامن العظيمة التي لا تغيرها عظمتهم (من ما مهين) أي
 ضئيف حقير وهو المني وهذا نوع آخر من تخويف الكفار وهو من وجهين الاول انه تعالى
 ذكرهم عظمتهم انعامه عليهم وكل ما كان نعمه عليه أكثر كان جنايته في حقهم أقبح وأخس الثاني

أنه تعالى ذكرهم أنه قادر على الابتداء والقادر على الانتهاء قادر على الاعادة فكما أنكرناه هذه
 الدلالة الظاهرة لاجرم قال تعالى في حقهم ويل يومئذ للمكذبين وهذه الآية تطبق قوله تعالى
 ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين وقرأ كل القراء بادغام القاف في الكاف وابقاء الصفة
 ولهم أيضا ادغام الصفة مع الحذف (فجعلناه) أي بما لنا من القدرة والعظمة بالانزال للماء
 في الرحم (في قرار) أي مكان (ممكن) أي حريز وهو الرحم (إلى قدر معلوم) أي وهو وقت
 الولادة كقوله تعالى إن الله عنده علم الساعة إلى قوله ويعلم ما في الأرحام (فقد رنا) أي ذلك
 دون غيرنا (فتم القادرون) نحن وقرأ نافع والكسائي بتشديد الدال فيصح على هذه القراءة
 أن يكون المعنى فقد رناه والباقيون بالتخفيف وقال على كرم الله وجهه ولا يبعد أن يكون
 المعنى في التخفيف والتشديد واحد الآن العرب تقول قدر وقد رعه الموت (ويل يومئذ) أي
 إذ كان ذلك (للمكذبين) أي بقدرتنا على ذلك أو على الاعادة وقوله تعالى (ألم نجعل) أي نصير
 بما شئنا بما لنا من العظمة (الأرض كفاتا) مصدر كفت بمعنى ضم وعاء ضامته (أحياء) أي على
 ظهرها في الدور وغيرها (وأمواتا) أي في بطنها في القبور وغيرها وقبل الأحياء والاموات ترجع
 إلى الأرض أي الأرض منقسمة إلى حي وهو الذي ينبت وإلى ميت وهو الذي لا ينبت وقبل
 كفاتا جمع كافت كصيام وقيام جمع صائم وقائم وقال الخليل تغليب الشيء ظهر البطن
 أو بطن الظهر ويقال انكفت القوم إلى منازلهم أي انقلبوا فغنى الكفات أنهم يتصرفون على
 ظهرها وينقلبون إليها فيدفعون فيها (وجعلنا) أي بما لنا من القدرة التامة (فيها) أي الأرض
 (رواسي) أي جبالا لولاها لمدت بأهلها ومن المجائب مراسيها من فوقها خلافا لمراسي
 السفن (شامخات) أي مرتفعات جمع شامخ وهو المرتفع جدا ومنه شمع بأفقه إذا تكبر جعل
 كتابه من ذلك ككنى العطف وصعرا الخلد كما قال لقمان لابنه ولا تصغر خلقك للناس
 (وأسقيناكم) أي بما لنا من العظمة (ماء) أي من الأنهار والعيون والقدرة والأتار وغير ذلك
 (قرانا) أي عبدنا يشربون منه ودوابكم وتسقون منه زرعكم وهذه الأمور أحجب من البعث
 روى في الأرض من الجنة سيجان وجحجان والنيل والفرات كل من أنها والجنة (ويل
 يومئذ) أي إذ تقوم الساعة (للمكذبين) أي بأمثال هذه النعم وقوله تعالى (انطلقوا) على
 إرادة القول أي يقال للمكذبين يوم القيامة انطلقوا (إلى ما كنتم به تكذبون) من العذاب
 يعني النار فقد شاهدتموها عيانا (انطلقوا إلى ظل) أي ظل دخان جهنم لقوله تعالى وظل من
 يحمر (ذي ثلاث شعب) أي تشعب لعظمه كما يرى الدخان العظيم يتفرق ذوائب وقيل
 يخرج لسان من النار فيصيط بالكفار كالسراذق وتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلمهم حتى
 يفرغ حسابهم والمؤمنون في ظل العرش وقيل إن الشعب الثلاث هي الضريع والزقوم
 والنسرين لأنها أوصاف النار وقوله تعالى (لا ظليل) أي كئيب يظلمهم من حر ذلك اليوم تكلم
 بهم وردلما يوههم لفظ الظل (ولا ينفي) أي ولا يرد عنهم شيئا (من الهم) أي لهب النار فليس
 كالظل الذي يقي حر الشمس وهذا تكلم بهم وتعرض بأن ظلمهم غير ظل المؤمنين والهمب ما يعا

على النار اذا اضطربت من أجرو وأصفر وأخضر (انها) أى النار (ترى) أى من شدة
الاشتعال (بشر) وهو ما نظير من النار (كالقصر) أى كل شررة ~~ك~~ القصر من البناء
في عظمه وارتفاعه قال ابن مسعود يعنى الحصون وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما فى قوله تعالى
ترى بشر كالقصر قيل هى الخشب العظيم المقطعة قال وكأنهم دالى الخشب فتنقطع ثلاثه
أذرع وفوق ذلك ودونه نذرها لئلا تنافك اسمها القصر وقال سعيد بن جبيرة والفضل هى
أصول النخل والشجر العظيم واحدها قصره مثل حجره وجر وقوله تعالى (كانه) أى الشرر
(جالات) قرأه حمزة والكسائى وحذف بغير ألف بعد اللام على التوحيد والباقون بالالف على
الجمع جمع جمالة وهى التى قرأها أولادهم جمع جل مثل حجارة وحجر وقوله تعالى (صفر) جمع
أصفر أى فى هيئتها ولونها وفى الحديث سرار النار أصفر كالقبر والعرب تسمى سودا لابل صفرا
لشوبه وادها بصفرة فقبل صفر فى الآية بمعنى سودا نذكر وفى شعر عمران بن حطان الخارجى
دعهم بأعلى صوتهما ورصمهم * بمنى الجبال الصفر نزاع الشوى

قال الترمذى وهذا القول ضعيف ومحال فى اللغة أن يكون من يشوبه شئ قليل فينسب كله الى
ذلك الشائب فالعجب عن قد قال هذا وقد قال الله تعالى جالات صفر فلا نسلم من هذا شئ فى اللغة
وقيل شبه الشرر بالجمالات لسرعة سيرها وقيل لمابعة بعضها بعضا (ويل يومئذ) أى اذ يكون
ذلك (للمكذبين) أى بهذه الامور العظيم (هذا) أى يوم القيامة (يوم لا ينطقون) أى شئ
من فرط الدهشة والحيرة وهذا نوع آخر من أنواع تخويف الكفار بين أنه ليس لهم عذر
ولا حجة فيما أتوا به من القبائح وهذا فى بعض المواضع فان يوم القيامة يوم طويل ذو مواطن
ومواقيت ينطقون فى وقت ولا ينطقون فى وقت ولذلك ورد الامر ان فى القرآن الذكر فى
بعضها يتكلمون ويتكلمون وفى بعضها ينغم على أفواههم فلا ينطقون وروى عكرمة أن ابن
عباس رضى الله تعالى عنه - من أسأله ابن الأزرع عن قوله تعالى - هذا يوم لا ينطقون ولا تسمع
الاهمسا وأقبل بعضهم على بعض يتسألون فقال ان الله تعالى يقول وان يومئذ يرد بك
كألف سنة عما تعدون فان لكل مقدار من هذه الايام ولوان من هذه الالوان وقال الحسن
فيه اضممار أى هذا يوم لا ينطقون فيه بحجة نافعة فجعل نطقهم كلاما لا ينفع ولا يسمع ومن
نطق بما لا ينفع فكأنه ما نطق كما يقال لمن تكلم بكلام لا يفيد ما قلت شيئا وقيل ان هذا وقت
جوابهم اخسوا فيها ولا تكلمون (ولا يؤذن لهم) أى فى العذر وقوله تعالى (فيعتذرون) عطف
على يؤذن من غير نسب عنه فهو داخل فى حيز النفي أى لا اذن فلا اعتذار (ويل يومئذ) أى
اذ كان هذا الموقف (للمكذبين) أى الذين لا تقبل منهم معذرة (هذا يوم الفصل) وهذا نوع آخر
من أنواع تهديد الكفار وتخويفهم أى يقال لهم هذا اليوم الذى يفصل فيه بين الخلائق فبين
الحق من المبطل (جمعناكم) أيها المكذبون من هذه الامة بما لنا من العظيمة (والاولين) من
المكذبين قبلكم فتماسبون وتعذبون جميعا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما جمع الذين
كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم والذين كذبوا النبين من قبل وقوله تعالى (فان كان لكم

كيد) أى حيلة في دفع العذاب عنكم (فكيدون) أى فاحتالوا لانفسكم وقاؤون ولن
 تجدوا ذلك تقريع لهم على كيدهم لدين الله تعالى وذويه وتسجيل عليهم بالعجب وقيل ان ذلك
 من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كقول هو عليه السلام فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون
 (ويل يومئذ) أى اذ يقال لهم هذا الكلام فيكون زيادة في عذابهم (للمكذبين) أى الراسخين
 في التكذيب في ذلك * ثم ذكر ضد المكذبين بقوله تعالى (ان المتقين) أى الذين اتقوا الشرك
 لانهم في مقابلة المكذبين (في ظلال) أى تكاثف أشجار اذ لا شمس يظل من حرها (وعيون)
 أى من ماء وعسل وابن خرقا قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه
 وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام وحفص بضم
 العين والباء قون بكسرهما (وفوا) كما عابشتون) في هذا اعلام بأن الماء كل والمشراب في الجنة
 بحسب شهواتهم بخلاف الدنيا فيعصب ما يعبد الناس في الاغلب وقوله تعالى (كلاوا واشربوا)
 في موضع الحال من ضمير المتقين في الطرف الذى هو في ظلال أى هم مستقرون في ظلال مقولا
 لهم ذلك وقوله تعالى (ههنا) حال أى متهنين (بما) أى بسبب ما (كنتم تعملون) من طاعات
 الله تعالى (انا) أى بالثامن العظمة (كذلك) أى كما جزينا المتقين هذا الجزاء العظيم (نجزى
 المحسنين) أى ثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وأعمالهم في الدنيا
 (ويل يومئذ) أى اذ يكون هذا النعيم للمتقين المحسنين (للمكذبين) أى يحض لهم العذاب المخلد
 ضد النعيم المؤبد وقوله تعالى (كلاوا وتمتعوا) خطاب للكفار في الدنيا (قليلا) أى من الزمان
 وغايته الى الموت وهو زمان قليل لانه زائل مع قصر مدته في زمن الآخرة وفي هذا تهديد لهم
 ويجوز أن يكون ذلك خطابا لهم في الآخرة ايذانا بأنهم كانوا في الدنيا أحق ما يقال لهم وكانوا
 من أهله نذ كبر اجمالهم السجدة بما جنوا على أنفسهم من اتيان المتاع القليل على النعيم والملا
 الخالد وهذا مجرى عليه الزمخشري أولا وذكر الاول ثانيا واقتصر الجلال المحلى على ما ذكره
 أولا وهو أولى قال بعض العلماء التمتع بالدينام افعال الكافرين والسعي لها من افعال
 الظالمين والاطمئنان اليها من افعال الكاذبين والسكون فيها على حد الاذن والاخذ منها على
 قدر الحاجة من افعال عوام المؤمنين والاعراض عنها من افعال الزاهدين وأهل الحقيقة
 أجل خطر من أن يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وجمعها وتركها * ثم علل ذلك مؤكدا بقوله
 تعالى لانهم ينكرون وصفهم بذلك (انكم مجرمون) ففيه دلالة على أن كل مجرم يتمتع بأيا ما قاتل
 ثم البقاء في الهلاك أبدا (ويل يومئذ) أى اذ تعذبون بأجر امكم (للمكذبين) حيث عرضوا
 أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم) أى لهؤلاء المجرمين من أى طائل كان
 (أركعوا) أى صلوا الصلاة التي فيها الركوع كما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما وأطلقوه عليها
 تسمية لها باسم جزئها وخص هذا الجزء لانه يقال على الخضوع والطاعة ولانه خاص بصلاة
 المسلمين (لا يركعون) أى لا يصلون قال الرازي وهذا ظاهر لان الركوع عن أركانها فيقنع تعالى
 ان هؤلاء الكفار من صفتهم أنهم اذا دعوا الى الصلاة لا يصلون ويجوز أن يكون اركعوا بمعنى

اخشعوا وتواضعوا لله بقبول وجهه واتباع دينه واطرخوا هذا الاستسكبار لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم وأن يكون بمعنى اركعوا في الصلاة اذ روى أنها نزلت في ثقف حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة فقالوا لا نجبي فانها مسبة علينا فقال صلى الله عليه وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود قال في القاموس جي تخبية وضع يديه على ركبتيه أو على الأرض أو انكسب على وجهه والتحية أن تقوم قيام الزايع واستدل بهذه الآية على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وأنهم حال كفرهم يستحقون الذم والعقاب بترك الصلاة لأن الله تعالى ذمهم حال كفرهم وعلى أن الأمر للوجوب لأن الله تعالى ذمهم بمجرد ترك الأمور به وهو يدل على أن الأمر للوجوب (فان قيل) انما ذمهم لكفرهم (أجيب) بأنه تعالى ذمهم على كفرهم من وجوه الأ أنه تعالى انما ذمهم في هذه الآية لتركهم الأمور به وقرأ هشام والكسائي بضم القاف والباقون بكسرها (ويل يومئذ) أي اذ يكون الفصل (للمكذبين) أي بما أمروا به قال الرازي انه تعالى لما بالغ في زجر الكفار من أول هذه السورة الى آخرها بهذه الوجوه العشرة المذكورة وحث على التمسك بالنظر والاستدلال والانقياد للدين الحق ختم السورة بالتعجب من الكفار وبين أنهم اذ لم يؤمنوا بهذه الدلائل القطعية مع تجليها ووضوحها (فبأي حديث بعده) أي القرآن (يؤمنون) أي لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله تعالى بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذي لم يشتمل عليه غيره واستدل بعض المعتزلة بهذه الآية على أن القرآن حادث لأن الله تعالى وصفه بأنه حديث والحديث ضد القديم والضدان لا يجتمعان فاذا كان حديثا وجب أن لا يكون قديما وأجيب بأن المراد منه هذه الالتفات ولا نزاع في أنها محدثة وقول البيضاوي تعالى لا تخشون الله الذي لا يخشون الله عليه وسلم قال من قرأ سورة والمرسلات كتب الله تعالى له أنه ليس من المشركين حديث موضوع

﴿سورة عم يسألون﴾

وتسمى سورة التباكية وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وسبع مائة وسبعون حرفا

(بسم الله) الذي له الملك كله (الرحمن) الذي عم الوجود بفضل (الرحيم) الذي تمحضت أولياؤه جنته وقوله تعالى (عم) أصله عن ما على أنه حرف جرد دخل على ما الاستفهامية وأدغمت النون في الميم وحذفت ألف ما كقوله فيم واستعمال الأصل قليل ومنه قول حسان

على ما قام يشتقي لئيم * كخزير يترغ في رماد

ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كانه قال عن أي شيء (يسألون) وهو قولك زيد ما زيد جعلته لانتقطاع قرينه وعدم نظيره كانه شيء خفي عليك فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الفول وما العنقا تريد أي شيء هو من الأشياء هذا أصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية ولذا لما وقف البري ألقى الميم هاء السكت بخلاف غنة والضمير في يسألون لأهل مكة كانوا يسألون عن البعث فيبعثهم وذلك أن النبي صلى

صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا
 ينسألون بينهم فيقولون ماذا جاء به محمد ويسألون الرسول والمؤمنين عنه استهزاء وقيل الضمير
 للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا ينسألون عنه أما المسلم فلizard ادخشي واستعدا وأما
 الكافر فلizard اداسه نزا * ثم ذكر أن نسألهم عما ذاق قال تعالى (عن النبا العظيم) قال مجاهد
 والاكثر هو القرآن دليله قوله تعالى قل هو بأعظيم وقال قتادة هو البعث (فان قيل) اذا
 كان الضمير يرجع للكافر فكيف يكون قوله تعالى (الذي هم) أى بضمايرهم مع ادعائهم أنها
 أقوى الضمائر (فيه مختلفون) مع أن الكفار كانوا متفقين على انكار البعث (أجيب) بأن الانسليم
 اتفاقهم على ذلك بل كان فيهم من ثبت المعاد الروحاني وهم جمهور النصارى وأما المعاد
 الجسماني فتم من من يقطع القول بانكاره ومنهم من يشك وأما اذا كان المتسأل عنه القرآن
 فقد اختلفوا فيه كثيرا وقيل المتسأل عنه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (كلا) ردع
 للمتسألين هزوا (سيعلمون) ما يجعل بهم على انكارهم له وقوله تعالى (ثم كلا سيعلمون) تأكيد
 وحي فيه بتم اللإيدان بان الوعيد الثاني أشد من الاول وقال الضحاك الاولى للكفار والثانية
 للمؤمنين أى سيعلم الكافرون عاقبة تكذيبهم وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم * ثم أومأ تعالى
 الى القدرة على البعث بقوله تعالى (ألم نجعل) أى بالنامن العظمة (الارض مهادا) أى فراشا
 كالهد للصبي وهو ما يهدله فينوم عليه تسمية للممهد بالمصدر كضرب الأمير (والجبال) أى
 التى تعرفون شدتها وعظمتها (أو نادا) أى ثبت بها الارض كما ثبت الخيام بالاورناد والاستفهام
 للتقرير فيستدل بذلك على قدرته على جميع الممكنات واذا ثبت ذلك ثبت القول ببعثة البعث وانه
 قادر على تخريب الدنيا بسمواتها وكوابها وارضها وعلى ايجاد عالم الآخرة * (تبيينه) * مهادا
 مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز أن يكون بمعنى الخلق فتكون حالا مقدرة
 (وخلقناكم) أى بما دل على ذلك من مظاهر العظمة (أزواجا) أى أصنافا ذكر وانا وانا وقيل
 ألوانا (وجعلنا) أى بالنامن العظمة (نومكم سباتا) أى راحة لا يدانكم قال الزجاج السبات أن
 ينقطع عن الحركة والروح فيه وقيل معناه جعلنا نومكم قطعاً لا عمالاً لكم وقيل المسبوت الميت
 من السبب وهو القطع لانه مقطوع عن الحركة والنوم أحد التوفيقين وقوله تعالى (وجعلنا)
 أى بالنامن العظمة (الليل) أى بعد ذهاب الضياء حتى كأنه لم يكن (لباسا) فيه استعارة أى
 يستركم عن العيون بظلمته كما اذا أردتم هربا من عدو أو بياناه أو اخفاء ما لا تحبون الاطلاع
 عليه من كثير من الامور قال الشاعر

وكم لظلام الليل عندي من يد * تخبر أن المناوبة تكذب

ولما جعل النوم مونا جعل البقطة معاشا فقال تعالى (وجعلنا) أى بالنامن القدرة التامة
 (النهار) أى الذى آتته الشمس (معاشا) أى حياة تبعثون فيه عن نومكم أو وقت معاش
 تتقلبون فيه في حوائجكم ومكاسبكم لتحصيل ما تعيشون به فمعاشا على هذا اسم زمان (وبيننا)
 بالنامن الملك التام (فوقكم سبعاً) أى سبع سموات وقوله تعالى (شدادا) جمع شديدة أى قوية

محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان لا فطور فيها ولا فروج وتظهره قوله تعالى وجعلنا السحاب سقفا محفوظا (وجعلنا) أي جعلنا من العظيمة مما لا يقدر عليه غيرنا (سراجا) أي مهنرا متلا لنا (وهاجا) أي وفادا وهي الشمس (وانزلنا) أي جعلنا من كمال الاوصاف (من المعصرات) أي السحاب اذا عصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقولك أجز الزرع أي جان أن يجز وأعصرت الجارية اذا دنت أن تحميم وعن الحسن وقادة هي السموات وتأويله أن الماء ينزل من السماء الى السحاب فكان السموات عصرت وقيل من الرياح التي جان لها ان تعصر السحاب وقيل الرياح ذوات الاعاصير وانما جعلت مبدأ للانزال لانها تنشي السحاب وتندثر أخلافه (ماء نجابا) أي منصبا بكثرة يقال نجبه ونج بنفسه وفي الحديث أفضل الحج العج والشج أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما متعيا بسيل غير باعني شج الكلام نجافي خطبته (لتخرج) أي بعهمة تنالتي ربطنا بها المسببات بالاسباب (به) أي بذلك الماء (حبا) أي نجما ذاحب عما يتقوت به كالخطة والشهير والارز (ونباتا) أي ما يعترف به كالنبت والخشيش كما قال تعالى كلا وارعوا أنعامكم والحبذ والعصف والريحان (وجنات) أي بساتين تجمع أنواع الاشجار والنبات المقتات وغيره (ألقافا) أي لثقة بالشجر جمع لفيف كشرى وأشراف وقيل هو جمع الجمع يقال جنة لفاء وجهه الف بضم اللام وجمع الجمع ألقاف وقيل لا واحده كالأوزاع والأخفاف وقيل الواحد ف قال صاحب الاقليد أنشدني الحسن بن علي الطوسي

جنة لف وعيش مفدق * ونداي كلهم - يرض زهر

وقال الزمخشري ولو قيل هو جمع ملققة بتقدير حذف الزوائد كان قولنا وجها (ان يوم الفصل) أي بين الخلائق (كان) أي في علم الله تعالى وفي حكمه كوننا لا بد منه (ميقانا) أي وقتا للنواب والعتاب أو وقتا لوقت به الدنيا وتنتهي عنه - مع ما فيها من الخلائق وقوله تعالى (يوم ينفخ في الصور) أي القرن بدل من يوم الفصل أو بيان له والنافخ اسرافيل عليه السلام أو من أذن الله تعالى له في ذلك (قتان) أي بعد القيام من القبور الى الموقف (أفواجا) أي جماعات مختلفة وعن معاذ أنه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور ثم أرسل عينيه باصكبا وقال تحشر عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسرون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عبا وبعضهم صما بكا وبعضهم يعضفون السننهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقدروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نادر وبعضهم أشد تناما من الجنب وبعضهم ملبسون جبانا يساغية من قطران لازقة بجلودهم ثم فسر هؤلاء بقوله فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعني الخيام وأما الذين على صورة الخنازير فأهبل السهت وأما المنكبون على وجوههم فأكله الربا وأما المغمى فإذ ين يجرعون في الحكم وأما الصم البكم فالمجهلون بأعمالهم وأما الذين

يصفون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم فعلهم وأما الذين قطعت أيديهم
 وأرجلهم فههم الذين يؤذون الجيران وأما المصلوبون على جذوع من نار فالسعاة الناس إلى
 المصلوبين وأما الذين أشد تناسل الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ويعذرون حق الله
 تعالى في أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء **١٠** وقد تكلم
 في صحة هذا الحديث نعوذ بالله تعالى من هؤلاء ونسأله التوفيق لنسأله لا حياءاً فإنه كريم جواد
 لا يرتد من سألته **(وفتحت السماء)** أي شقت لنزول الملائكة **(فكانت أبواباً)** فإن قيل هذه الآية
 تقتضي أن السماء بمجملتها تصير أبواباً أجيب بوجوه أولها أن تلك الأبواب لما كثرت صارت
 كأنها ليست إلا أبواباً مفصلة كقوله تعالى ونحرقنا الأرض عيوناً كأن كلهما عيون تنقبض ثانیها
 أنه على حذف ضاف أي فكانت ذات أبواب ثلثها أن الضمير في قوله تعالى فكانت أبواباً يعود
 إلى ضمير والتقدير فكانت تلك المواضع المفتوحة أبواباً وقيل الأبواب الطرق والمسالك أي
 تكسها فينتفع مكانها وتصير طرقات لا يسدها شيء وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بتخفيف التاء
 بعد الفاء والباقيون بتشديد ها **(وسيرت الجبال)** أي ذهب بها عن أماكنها **(فكانت سرباً)**
 أي لاشئ كما أن السراب كذلك يظنه الراي ماء وليس بماء قال الرازي إن الله تعالى ذكر أحوال
 الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينها بأن نقول أول أحوالها الابد كالهو وقوله تعالى وحملت
 الأرض والجبال فدكاكاً واحدة والحالة الثانية أن تصير كالعهن المنفوش وهو قوله تعالى
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش والحالة الثالثة أن تصير كالهباء وهو قوله تعالى وبست
 الجبال بسافاً **كانت هباء منبثاً** الحالة الرابعة أن تنسف لأنهم مع الأحوال المتقدمة قارة
 في مواضعها فترسل عليها الرياح فتتسفعها عن وجه الأرض فتطيرها في الهواء وهو قوله تعالى
 ويستلونها عن الجبال فتقلب نسفاً فيفسد ما فيها من نفعها **الحالة الخامسة** أن تصير سرباً أي لاشئ كما يرى
 السراب من بعد وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي بادغام تاء التانيث في السين والباقيون
 بالانظهار **(أن جهنم)** أي النار التي تلي أصحابها متجهة لهم بغاية ما يكرهون **(كانت مرصداً)**
 أي ترصد الكفار وموضع رصد مد فيه خزنة النار الكفار أو خزنة الجنة المؤمنين ليعرّسهم
 من فيجها في مرورهم عليها وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم أن على جسر جهنم
 سبع محابس يستل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فان جاء
 بها تامة جاز إلى الثاني فيستل عن الصلاة فلان جاء بها تامة جاز إلى الثالث فيستل عن الزكاة
 فان جاء بها تامة جاز إلى الرابع فيستل عن الصوم فان جاء به تاماً جاز إلى الخامس فيستل عن
 الحج فان جاء به تاماً جاز إلى السادس فيستل عن العمرة فان جاء بها تامة جاز إلى السابع فيستل
 عن المظالم فان خرج منها والافقال انظروا ان كل له تطوع أكلوا أعماله فاذا فرغ انطلق به
 إلى الجنة وأما الكافر فهو مستقر فيها كما قال تعالى **(لظاغين)** أي الكافرين **(مأبياً)** أي من جمعا
 يرجعون إليه وقرأ حمزة **(لأبئين فيها)** بغير ألف بين اللام والباء الموحدة والباقيون بألف
 وهم الغثان والاولى أبلغ قاله البضاوي وقوله تعالى **(أعقاباً)** جمع عقب والعقب الواحد

بمائون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة روى ذلك عن علي بن
أبي طالب رضي الله عنه وقال بجاهد الاحقاب ثلاثة وأربعون حثبا وقال الحسن ان الله
تعالى لم يجعل لأهل النار مدة بل قال لا تبغ فيها أحقابا فوالله ما هو الا أنه اذا مضى حقب دخل
آخر الى الأبد فليس للأحقاب عتة الا الخلود روى عن عبد الله انه قال لو علم أهل النار أنهم
يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي
الدنيا لحزنوا وقال مقاتل بن حبان الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة قال وهذه الآية
منسوخة نسختها فلن تزيدكم الا عذابا يعني ان العمد قد ارتفع والخلود قد دخل وعلى تقدير عدم
النسخ فهو من قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على خلود الكفار ويجوز أن يراد
لا تبغ فيها أحقابا (لا يذوقون) أي غير ذاتيقين (فيها) أي النار (بردا ولا شرابا الا سحبا وغسقا)
ثم يذوقون بعد الاحقاب غير الحميم والفساق من جنس آخر من العذاب ويجوز أن يكون جمع
حقب من حقب عامنا اذا قل مطره وخيره وحقب فلان اذا أخطأ الرزق فهو حقب وجمعه
أحقاب فينصب حال عنهم يعني لا تبغ فيها حقبين جهدين وقوله تعالى لا يذوقون فيها بردا
ولا شرابا تفسيره والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها بردا قال عطاء والحسن أي راحة
وروحا أي ينقص عنهم حر النار ولا شرابا يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها سحبا أي ماء
حار تاغية الحرارة وغسقا وهو ما يسيل من صديد أهل النار فانهم يذوقونه وروى عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما ان البرد النوم ومثله قال الكسائي وأبو عبيدة تقول العرب منع
البرد البرد أي أذهب البرد النوم قال الشاعر

فلو شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا

وقرأ جزء والكسائي وجعفر بن سليمان السين والباقون بتخفيفها وعن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما الفساق الزمهرير يحرقهم بهرده جوزوا بذلك (جزاء وفاقا) أي موافقا لعملهم قال
مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الكفر ولا عذاب أعظم من النار وقوله تعالى
(أنهم كانوا الابرجون حسابا) بيان لما وافقه هذا الجزاء أي لا يخافون أن يحاسبوا والمعنى أنهم
كانوا الابرجون بالبعث ولا أنهم يحاسبون (وكذبوا يا أيها الذين آمنوا) أي بما جاءت به الانبياء عليهم السلام
وقبل القرآن وقرأ (كذابا) غير الكسائي بالتشديد أي تكذبا قال القراء وهي لغة بيمانية
فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال وقال الرخشي وفعال في باب فعل كنه فاش في كلام
فصحاء من العرب لا يقولون غيره وسعني بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتها فاساراما مع بمثله
وقرأ الكسائي بالتخفيف مصدر كذب بدليل قول الشاعر

فصدقتها وكذبتها * والمرأى ينفعه كذابه

قال الرخشي وهو مثل قوله أئنتكم من الارض نبا يابغي وكذبوا يا أيها المنافق كذبوا كذبا
أو تنصب بكذبوا لانه يتضمن معنى كذبوا لانه كل مكذب بالحق كاذب وان جعلته بمعنى المكاذبة
فكأنه وكذبوا يا أيها المنافق كاذبا أو كذبوا بها مكاذبين لانهم اذا كانوا عند المسلمين كاذبين

وكان المشركون عندهم كاذبين في دينهم مكاذبة أولادهم يتكلمون بما هو افراط في التكذيب فقل
 من يغالب في أمر فبلغ فيه أقصى جهده (وكل شيء) أي من الاعمال وغيرها (أحسينها) أي
 لطيفها وقوله تعالى (كتابا) فيه وجهان أحدهما أنه مصدر في موضع احصاء والاحصاء
 والكتب يشاور كان في معنى المصبط ثانيهما أن يصحكون حاله في مكتوب في اللوح المحفوظ
 كقوله تعالى وكل شيء أحصيناه في كتاب مبين وقيل أراد ما تكتبه الملائكة المحررون بالعباد
 بأمر الله تعالى أيهم بالكتابة لقوله تعالى وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين والجملة اعتراض
 وقوله تعالى (فذوقوا فلن نزيدكم) أي شيناً من الآسنة في وقت من الاوقات (الاعذابا)
 تسبب من ~~تكميلهم~~ بالحساب وتكذيبهم بالآيات قال الرازي وفي هذه الآية تحصيلات
 منها أن لكذب ومنها الانتقام ومنها إعادة قوة تعالى فذوقوا بعد ذكر العقاب قال أبو بردة
 سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أشد آية في القرآن فقال صلى الله عليه وسلم قوله تعالى فذوقوا
 فلن نزيدكم الا عذابا أي كل انضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب
 وكلما خبت زدتهم سعيرا * ولما ذكر تعالى ما للكافرين أتبعه بذكر ما للمؤمنين فقال تعالى (إن
 للمتقين مغازرا) أي مكان فوز في الجنة وقوله تعالى (حدائق) أي باتين فيها أنواع الانتصار
 الممثلة بدل من مغازا بدل الاشغال والبعض أويان له وقوله تعالى (وأغنيا) أي كروما عطف
 على مغازا (وصكوا عب) أي بطوارى تكعب تدبهن جمع كاعب (أزبابا) أي على سنن
 واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وقيل الأتراب اللذات (وكأسادها) أي خروما شاة
 محالها في القتال وأنها من خمر والدهاق المترعة ودهق الحوض ملاء حتى قال قطبي وقال
 ابن عباس مترعة ملوأة وقال عكرمة صافية (لا يسمعون فيها) أي الجنة في وقت ما عند شرب
 الخمر وغيره من الأحوال (لقوا) أي لقطا يستحق أن يلقي بأن يكون ليس له معنى وقوله تعالى
 (ولا كذابا) قرأه بالتخفيف الكسائي وبالتشديد الباقون أي تكذبا من واحد لغيره
 بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب الخمر (جزاء من ربك) أي الحسن البلي كما أعطك جزاءهم بذلك
 جزاء وقوله تعالى (عطاء) بدل من جزاء وهو اسم مصدر وجعله الرخشي منصوبا بيميزه نصب
 المفعول به وردته أبو حيان بأنه جعل جزاء مصدر مؤن كذا المضمون بالجملة التي هي أن للمتقين قال
 والمصدر المؤن كذا لا يفعل لأنه لا يفعل بحرف مصدرى والفعل ولا تعلم في ذلك خلافا (حسابا) أي
 كافيا وإذ يقال أحسبت فلانا أي أعطيته ما يكفيه حتى قال حسيبي وقال ابن قتيبة أي عطاء
 كثير أو قيل بجزاء بقدر أعمالهم وقرأنا نفع وابن كثير وأبو عمرو (رب السموات والأرض وما
 بينهما الرحمن) برفع لب والرحمن وابن عامر وعاصم بخفضهما والآخران بخفض الأول ورفع
 الثاني أما لفظة تعالى أن أوجه أحداهما أن يكون رب خبر مبتدأ مضمرة أي هو رب الرحمن كذلك أو
 مبتدأ خبر ولا يلزم أن يكون ثانيها أن يجعل رب مبتدأ أو الرحمن خبر ولا يلزم أن يكون خبرا ثانيا أو مستأنفا
 ثالثا أن يكون ربة مبتدأ أو الرحمن فته ولا يلزم أن يكون خبرا ثالثا أن يكون ربة مبتدأ
 والرحمن مبتدأ ثان ولا يلزم أن يكون خبرا ثانيا أو الجمله خبر الأول والخبر الأول خبر الجمله وهو

فإى الاخش ويجوز أن يكون لا يملكون حالاً وتكون لازمة وأما جزمها فعلى البيان والتعنت
 أو يحمل رب السموات تابعاً للأول والرحمن تابعاً للثاني وأما جزم الأول فعلى التسبعية للأول ورفع
 الثاني فعلى الابتداء والخبر بالجلالة الفعلية وهى لا يملكون أى الخلق (منه) أى من الله تعالى
 (خطاباً) والضمير فى لا يملكون لأهل السموات والأرض أى ليس فى أيديهم ما يخاطب به الله
 وبأمره فى أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يصرفون فيه تصرف الملائكة فيزبون فيه
 أو ينقصون منه أو لا يملكون أن يخاطبوا بشئ من نقص العذاب أو زيادة فى الثواب إلا أن يجب
 لهم ذلك ويأذن لهم فيه وقوله تعالى (يوم) متعلق بلا يملكون أو لا يتكلمون (يقوم الروح
 والملائكة) وقوله تعالى (صفاً) حال أى مع طغيان الروح أعظم خلقاً من الملائكة وأشرف منهم
 وأقرب من رب العالمين وعن ابن عباس رضى الله عنه ما هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد
 العرش خلقاً أعظم منه فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفواً قامت الملائكة كلهم صفواً
 واحداً فيكون عظم خلقه مثلهم وقال الشعبي هو جبريل عليه السلام وقيل ملك موكل على
 الأرواح وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال الروح ملك أعظم من السموات ومن الجبال ومن
 الملائكة وهو فى السماء الرابعة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق من كل تسبيحة ملك
 يحيى يوم القيامة صفواً وحده وقال مجاهد وقتادة رضى الله عنهم الروح خلق على صورة بنى آدم
 وأيسوا بناس يقومون صفواً والملائكة صفاهولاً جند وهولاً جند وروى مجاهد عن ابن عباس
 رضى الله عنهم ما قال خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الامعة واحد منهم وقال
 الحسن رضى الله عنه هو بنو آدم ورواه قتادة عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال هذا ما كان
 يكتمه ابن عباس وقيل هو جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائكة لهم رؤس وأيد وأرجل
 يأكلون الطعام وقيل أرواح بنى آدم وقال زيد بن أسلم هو القرآن وقرأ وكذلك أوحينا اليك روحاً
 من أمرنا وإذا كان هولاء (لا يتكلمون) وهم من أفضل الخلق وأشرفهم وأكثرهم طاعة وأقربهم
 منه تعالى لا يملكون التكلم فما ظنك بمن عداهم من أهل السموات والأرض ويجوز رجوع
 الضمير للخلق أجمعين (الامن أذنه) أى فى الكلام إذا ناخصاً (الرحمن) أى الملك الذى لا تكون
 النعمة الامنه (وقال) قولاً (صواباً) فى الدنيا أى حقا من المؤمنين والملائكة وهما شريعتان
 أن يكون المتكلم مأذوناً فى الكلام وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع لغيره رضى لقوله تعالى
 ولا يشفعون الا لمن ارضى وقيل القول الصواب لا اله الا الله (ذلك) أى المشار إليه لبعده مكانته
 وعظم رتبته وعلو منزلته (اليوم الحق) أى الكائن لا محالة وهو يوم القيامة (فمن شاء اتخذ الى
 ربه) أى المحسن اليه (مآباً) أى مرجعاً وسبيلاً لطاعته ليسلم من العذاب فى ذلك اليوم فان الله
 تعالى جعل لهم قوة واختياراً ولكن لا يقدر أحد منهم على مشيئة شئ الا بمشيئة الله تعالى (انا) أى
 على ما لنا من العظمة (أندناكم) أى يا كفار مكة (عذاباً قريبا) أى عذاب يوم القيامة الا فى
 وكل أنت قريب وقوله تعالى (يوم) ظرف لعذاباً يصغته (ينظر المرء) أى كل امرئ ما كان
 موثقاً أو كافر انظر الامر يقفه (ما) أى الذى (قد مت يداً) أى كسبه فى الدين من خير وشر

وقال الحسن رضى الله عنه أراد بالمرء المؤمن أى يجد لنفسه عملاً وأما الكافر فلا يجد لنفسه
 عملاً فيمتنى أن يكون تراباً ولا نه تعالى قال (ويقول الكافر) فسلم أنه أراد بالمرء المؤمن وقيل هو
 الكافر لقوله تعالى أنا أنذرناكم فيكون الكافر ظاهراً وضع موضع الضمير زيادة الذم ومعنى
 ما قدمت يداه من الشر كقوله تعالى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك
 يجوز أن تكون استفهامية منصوبة بقدمت أى ينظر أى شئ قدمت يداه أو موصولة منصوبة
 ينظر يقال نظرت به معنى نظرت إليه والراجع إلى الصلة محذوف وقال مقاتل رضى الله عنه نزل
 قوله تعالى يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فى أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي ويقول الكافر (يا ليتنى
 كنت تراباً) فى أخيه الأسود بن عبد الأسد وقال الثعلبي سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول
 الكافر هنا إبليس وذلك أنه عاب آدم عليه السلام بأنه خلق من تراب واقضيه بأنه خلق من نار
 فإذا عاب يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه من الثواب والراحة ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب
 تمنى أنه كان بمكان آدم فيقول يا ليتنى كنت تراباً قال ورأيت فى بعض التفسير قال البغوى قال أبو
 هريرة رضى الله عنه فيقول التراب لا ولا كرامة لكل من جعلك مثلى وروى عن أبي هريرة رضى
 الله عنه أنه قال يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان ثم يقال للبهائم والطير كونوا تراباً عند
 ذلك يقول الكافر يا ليتنى كنت تراباً أى فلا أعذب وقيل معنى يا ليتنى كنت تراباً لم أبعث وقال
 أبو الزناد إذا قضى بين الناس وأمر بأهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار قيل لسائر الأمم
 وللمؤمنين الجنة عودوا تراباً فيعودون تراباً فعند ذلك يقول الكافر - يا إبراهيم يا ليتنى كنت تراباً
 وقال ليث بن أبي سليم مؤمنو الجنة يعودون تراباً وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهما
 مؤمنو الجنة حول الجنة فى ربض ورباب ولبسوا فيها والذى عليه الأكثر أنهم مكلفون مثابون
 ومعاقبون كبني آدم وقيل يحشر الله تعالى الحيوان غير المكلف حتى يقتص للبهائم من القرآن ثم
 يرده تراباً فيود الكافر حاله وما قاله البيضاءى تعالى لم يخش من أنه صلى الله عليه وسلم قال من
 قرأ سورة عم سقاها الله تعالى برد الشرب يوم القيامة حدث موضوع

﴿سورة النازعات مكية﴾

وهي خمس وأربعون آية ومائة وسبعون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفاً

(بسم الله) الذى أحاط علمه بالكائنات (الرحمن) الذى أنعم على سائر الموجودات (الرحيم) الذى
 خص أوليائه بالجنات (والنازعات) أى الملائكة تنزع أرواح الكفار (غرقاً) أى تنزع
 أرواحهم من أجسادهم بشدة كما يفرق النازع فى القوس ليلبلغ بها غاية المقعد منزعها حتى
 إذا كادت تخرج ردها إلى جسده فهذا عملهم بالكفار وقال على وابن مسعود رضى الله عنهما
 يريد نفس الكفار ينزعها ملك الموت من أجسادهم من تحت كل شجرة ومن تحت الأطلال
 وأصول القدمين نزعاً كالسفود ينزع من الصوف الرطب ثم يفرقها أى يرجعها إلى أجسادهم
 ثم ينزعها فهذا عملهم فى الكفار وقال السدى رضى الله عنه والنازعات هى القوس حين تفرق

وميكائيل وملاك الموت واسرافيل عليهم السلام فاما جبريل فوكل بالرياح والجنود واما ميكائيل
 فوكل بالقطر والنبات واما ملك الموت فوكل بقبض الارواح واما اسرافيل فهو ينزل بالامر
 عليهم وليس في الملايكة اقرب منه وبينه وبين العرش خمس مائة عام وقيل هي الكواكب
 السبع حكى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه وفي تدبيرها بالامور وجهان أحدهما تدبير
 طوعها وأقوالها والثاني في تدبير ما قضى الله تعالى فيها من تغليب الاحوال اقسام سبعها
 وتعالى بهذه الامور على قيام الساعة والبعث وانما حذف الدلالة ما بعده عليه وقوله تعالى أن
 يقسم بما شاء من خلقه واما العباد فلا يصح لهم أن يقسموا بغير الله تعالى وصفاته وقوله تعالى
 (يوم ترجف) أى تضطرب اضطرابا كثيرا من عمل (الراجعة) أى الصيحة منصوب بالجواب أى
 انبعاثها كقوله يوم ترجف الراجعة وهى النفخة الاولى بها يرجف كل شئ أى يتزلزل ويهتز
 لها كل شئ ويموت منها جميع الخلاق فوصفت بما يحدث منها (تبعها الرادفة) أى الصيحة
 التابعة لهل وهى النفخة الثانية ردت الاولى بينهما أربعون سنة وبالجملة حال من الراجعة
 واليوم واسع للنفختين وغيرهما فصع طرفيته للبعث الواقع عقب الثانية وقال قتادة رضى الله
 عنه هلم صيحات فالاولى قيمت كل شئ والاخرى تحي كل شئ باذن الله سبحانه وتعالى وقال عطية
 الراجعة القيامة والرادفة البعث روى عن أبى بن كعب رضى الله عنه أنه قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربيع الليل قام وقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءته الراجعة تتبعها
 الرادفة جاء الموت بما فيه (قلوب يومئذ) أى اذا قام الخلاق بالصيحة التابعة للاولى (واحدة)
 أى خاتمة قلقة مضطربة من الوجيف وهو مفة القلوب وقال مجاهد رضى الله عنه وجلة وقال
 السقز زائلة عن أما كنتم انظروا اذا القلوب لدى الحناجر (ابصارها) أى ابصار أصحابها فهم من
 الاستخدام (خاشعة) أى ذليلة من الخوف ولذا اضافها الى القلوب كقوله تعالى خاشعين من
 المذل (يقولون) أى أرباب القلوب والابصار فى الدنيا استهزاء وانكارا للبعث (أما المردودون)
 أى بعد الموت (فى الحفرة) أى فى الحياة التى كانوا قبل الموت وهى حالتها الاولى فخصر أحياء
 بعد الموت كما كانت قول العرب رجع فلان فى حافرة أى رجع من حيث جاء والحفرة عندهم اسم
 لا تبدأ بالنش وأقول المني وقال بعضهم الحفرة وجه الارض التى تحفر فيها قبورهم سميت حفرة
 بمعنى المنقورة كقوله تعالى عبثة واذية أى مرضية وقيل سميت حفرة لانهم استقر الجوف اراى
 المردودون الى الارض فسميت حفرها جديدا ثمى عليها وقال ابن زيد الحفرة النيار (أذا كانا)
 أى كمنها صابرة لنا (عظما منخرة) أى بالية متفتنة فحيا بعد ذلك وقرأ أنباء اذا فافع وابن
 عامر والكسنى بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى والباقيون بالاستفهام فيها وسهل نافع
 وابن كثير أبو عمرو والمبايوت بالتحقيق وأدخل بين الهمزة زتين فالون وأبو عمرو وهشام بخلاف
 عنه أنهما والباقيون نفسا أدخل وقرأ أنخرة حمزة وشعبة والكسنى بالالف بعد النون والباقيون
 بغير ألف ومعهم ما قلناه من الطمع والطامع والجنيد والحاذر معناه ما بالمالية وقرئ قوم بينهما
 فوالله النفخة البالية والخفرة المنقورة التى تفرقها الريح فتفرأى تصوت (قالوا) أى المنكرون

للبعث (تلك) أي رجعتنا العجيبة إلى الحياة (إذا) أي ان صحت (كرة) أي رجعة (خاسرة) أي ذات خسران أو خساراً محضاً والمعنى أن صحت فقص إذا خسروا شككينا وهو استنزاه منهم وعن الحسن رضي الله عنه أن خاسرة بمعنى كاذبة أي ليست كاشنة قال الله تعالى (فإنما هي) أي الرادفة التي تتبعها البعث (زجرة) أي صيحة بانتهار تتضمن الأمر بالقيام والسوق إلى الخسر والمنع من التخلف (واحدة) عبر بالزجرة لأنه أشد من النهي لأنها صيحة لا يتخلف عنها القيام أصلاً فكان كأنه بلسان قال عن تلك الصيحة أيها الأجساد البالية انتهى عن الرقاد وقوى إلى الميعاد بما حكمنا به من المعاد فقد انتهى زمن الحصاد وأن أوان الاجتماع لما قدم من الزاد فما خاسرة من ليس له زاد (فأذا هم) أي فتسبب عن تلك النعمة وهي الثانية أن كل الخلائق (بالساهرة) أي صاروا على وجه الأرض بعدما كانوا في جوفها والعرب تسمى القفلة ووجه الأرض ساهرة قال بعض أهل اللغة تراهم سموها ساهرة لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم قال سفيان رضي الله عنه هي أرض الشام وقال قتادة رضي الله عنه هي جهنم (فان قيل) بم يتعلق فإنما هي زجرة واحدة (اجيب) بأنه متعلق بمعدوف معناه لا تستمعوا لها فإنما هي زجرة واحدة يعني لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله تعالى فإنها سهلة هينة في قدرته تعالى وقال الزمخشري الساهرة الأرض البيضاء المستوية سميت بذلك لأن السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة أي جارية الماء وفي ضدّها نائمة قال الأشعث بن قيس

وساهرة بضحي السراب مجللاً * لا قطارها قد جبت مثلما

أولاً لأن سالكها لا ينام خوف الهلكة وقال الراغب هي وجه الأرض وقيل أرض القيامة وحقيقته التي يكثر الوطء بها كأنها سهرت من ذلك والاسهران عرفان في الاتق والساهور غلاف القمر الذي يدخل فيه عند كسوفه وروى الضمالي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الساهرة أرض من فلاة لم يعص الله عليها قط جعلها حيثنذ وقيل الساهرة اسم للأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلائق وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض وقال وهب بن منبه جبل بيت المقدس وقال عثمان بن أبي العاتكة أنه اسم مكان من الأرض بعينه بالشام وهو الصقع الذي بين جبل اربحما وجبل حسان يحده الله تعالى كيف شاء ثم إن الله تعالى سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (هل أتاك) بأشرف الخلق (حديث موسى) أي أليس قد أتاك حديثه فيسليك على تكذيب قومك ويهددهم عليه بأن يصيبهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم فإنه كان أقوى أهل الأرض بما كان لمن كره الجنود فلما أصر على التكذيب ولم يرجع ولا فاداه التأديب أغرقناه وآله ولم يبق منهم أحد أو قد كانوا لا يحصون عدداً بحيث قيل إن طليعته كانت على عدد بني إسرائيل ستمائة ألف فكيف بقومك الضعاف وقوله تعالى (إذا) أي حين (ناداه) منصوب بحديث لا بآتاك (به) أي المحسن إليه بالرسالة وغيرها (بالوادي المقدس) أي المطهر غاية الطهر يشريف الله تعالى لما نزل النبوة المفضلة للبركات وقوله تعالى (طوى) اسم الوادي وهو الذي طوى فيه الشرع من بني إسرائيل ومن أراد الله تعالى من خلقه وشرفه

بركات النبوة على جميع أهل الأرض المسلم بإسلامه وغيره برفع عذاب الاستئصال عنه فان
 العلماء قالوا ان عذاب الاستئصال ارتفع حين أنزلت التوراة وهو واد بالطور بين يديه ومصر
 وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وغير تنوين في الوصل والباقيون بالتنوين وقوله تعالى (أذهب الى
 فرعون) أى ملك مصر الذى كان يستعبد بنى اسرائيل على ارادة القول (انه طغى) أى تجاوز
 الحد في الكفر وعلا وتكبر وقال الرازى لم يبين أنه طغى في أى شئ فقبل تكبر على الله تعالى وكفر
 به وقبل تكبر على الخلق واستعبدهم وروى عن الحسن رضى الله عنه قال كان فرعون عالما من
 همدان وقال مجاهد رضى الله عنه كان من أهل اصطخر وعن الحسن أيضا كان من أصحابه يقال
 له ذوالظفر طوله أربعة أشبار وقوله تعالى (فقل) أى له (هل لك) أى هل لك سبيل (الى أن تزكى)
 أى تطهر من الكفر والطغيان قال ابن عباس رضى الله عنهم ما بأن تشهد أن لا اله الا الله وقال
 أبو البقاء لما كان المعنى أدعوك لاجابى وقال غيره يقال هل لك في كذا وهل لك الى كذا كما تقول
 هل ترغب فيه وهل ترغب اليه وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاي والاصل تزكى والباقيون
 بضعفها (وأهديك الى ربك) أى وأنبئك على معرفة المحسن اليك (فخشي) لان الخشية
 لا تكون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به وذكر الخشية لانها
 ملاك الامر من خشى الله تعالى أى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ومنه قوله صلى
 الله عليه وسلم من خاف أدبج ومن أدبج بلغ المنزل بدأ يخاطبته بالاستغفام الذى معناه العرض
 كما يقول الرجل لضيفه هل لك أن تنزل بنا وأردفه الكلام الرفيق ليستدعيه للتلف في القول
 ويستتره بالمدارة من علوه كما امر بذلك في قوله تعالى فقول لا لنا الآية وقال الرازى سائر
 الآيات تدل على انه تعالى لما نادى موسى عليه السلام ذكر له أشياء كثيرة فودى أن يترك الى قوله
 تعالى لنريك من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون انه طغى فدل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه
 طغى أنه من جملة ما ناداه به لا كل ما ناداه به وأيضاً فليس الغرض انه عليه السلام كان مبعوثاً
 الى فرعون فقط بل الى كل من كان في الطور الا أنه خصه بالذكر لان دعوته جارية بحجى كل القوم
 والقاء في قوله تعالى (فأراه) عاطفة على محذوف يعنى فذهب فأراه (الآية الكبرى) كقوله تعالى
 اضرب بعصاك الحجر فانفجرت اى فضرى فانفجرت واختلفوا في الآية الكبرى أى الصلاة
 العظمى وهى المعجزة فقال عطاء وابن عباس رضى الله عنهم هى العصا وقال مقاتل والكبرى رضى
 الله عنهما هى اليد البيضاء تبرى كالثمن والاول أولى لانه ليس في اليد انقلاب لونها وهذا
 حاصل في العصا لانها لما انقلبت حية لا بد وأن يتغير اللون الاول فاذن كل ما في البدن هو حاصل
 في العصا وأمور أخرى هى الحياة في الجرم الجادى وتزايد أجزائه وحصول القدرة الكبيرة
 والقوة الشديدة واتباعها أشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الأجزاء التى
 عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصا بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه
 كان معجزاً مستقلاً في نفسه فعملنا أن الآية الكبرى هى العصا وقال مجاهد رضى الله عنه هى
 مجموع العصا واليد وقبل فاق البحر وقبل جميع آياته التسع (فكذب) أى فتسبب عن رؤيته ذلك

أن كذب موسى عليه السلام (وعصى) الله تعالى بعد ظهور الآية وتحقق الامر وقيل كذب
 بالقول وعصى بالتمرد والتجبر (ثم أدبر) أي تولى وأعرض عن الايمان بعد المهل والامانة أعراضا
 عظيما بالتمادي على أعظم ما كان فيه من العظمة ان بعد خطوب جليله ثم شاهد طويته حال كونه
 (يسعى) أي يعمل بالفتاد في الارض وأنه لما رأى الذمبان أدبر مرعوبا يسعى أي يسرع في
 مشيته قال الحسن رضي الله عنه كان رجلا طيما شافيا وقوى عن موسى عليه السلام يسعى
 ويجهد في مكابدة أو أريد ثم أقبل يسعى كما تقول أقبل فلان يفعل كذا يعني أنشأ يفعل فوضع
 أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال (خسر) أي تسبب عن ادبائه انه جمع النجاسة للمعارضة
 وبنوده للقتال (فنادى) حينئذ بأعلى صوته قال حمزة الكرماني قال له موسى عليه السلام ان
 ربى أرسلني اليك لئن آمنت بربك تكون أربعمائة سنة في النعيم والسرور ثم موت فتندخل
 الجنة فقال حتى أستشيرها من فاستشاره فقال أنصير عبدا بعد ما كنت ربا فعند ذلك جمع بعث
 الشرط وجمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره (فقال أنا ربكم الاعلى) أي
 لأرب فوقى وقيل أراد ان الاصنام أرباب وأنابها وربكم وقيل أمر مناديا فنادى في الناس بذلك
 وقيل قام فيهم خطيبا فقال ذلك (فأخذ الله) أي أهلكه بالقرى الملك الاعظم الذي لا كف له
 (نكال) أي عقوبة (الآخرة) أي هذه الكلمة وهي قوله أنا ربكم الاعلى (والاولى) وهي قوله
 ما علمت لكم من اله غيرى قال ابن عباس رضي الله عنهما كان بين الكلمتين أربعون سنة
 والمعنى أمهله في الاولى ثم أخذ في الآخرة فعذبه بكلمته وقال الحسن رضي الله عنه نكال
 الآخرة والاولى هو ان أغرق في الدنار عذبه في الآخرة وعن قتادة رضي الله عنه الآخرة
 هي قوله أنا ربكم الاعلى والاولى تكذيبه لموسى عليه السلام ثم انه تعالى ختم هذه القصة بقوله
 تعالى (ان في ذلك) أي الامر العظيم الذي فعله فرعون والذي فعل به حين كذب وعصى (لعبرة)
 أي العظة (لمن يحشى) أي لمن يخاف الله تعالى لان الخشية أساس الخير كما مرث الاشارة اليه ثم
 خاطب تعالى منكري البعث بقوله تعالى (أأنتم) أي أيها الاحياء مع كونكم خلقا متعبيها (أشد)
 خلقا أي أخلقكم بعد الموت أشد في تقديركم (أم السماء) أي فن قدر على خلق السماء على
 عظمها من السعة والكبر والعلو والمنافع قدر على الاعادة وهذا كقوله تعالى خلق السموات
 والارض أكبر من خلق الناس والمقصود من الآية الاستدلال على منكري البعث وتطرية قوله
 تعالى وليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم ومعنى الكلام التقرير
 والتوبيخ وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وهشام بخلاف عنه بتصديق الاولى وتسهيل الثانية
 والباقون بفتحيهما وأدخل بينهما ألفا فالون وأبو عمرو وهشام والباقون بغير ادخال وقوله تعالى
 (بناها) بيان لكيفية خلقه اياها فالوقوف على السماء والابتداء بما بعدها وقوله تعالى (رفع
 سمكها) جملة مفسرة لكيفية البناء والسمك الارتفاع أي جعل مقدارها في سمكها معلوم مديدا
 رتبة امسيرة خمسائة عام (فتسواها) أي فعدلها مسدودة لئلا ليس فيها تفاوت ولا غلظ
 أو قمتها بما علم انهم اتهم به وأصلها من قولك تلوى فلان أمرة لا يبر (أو غلظ) أي أظلم (فعلها) أي

جعلهم مظلمين بغياب شمسها فأخفى ضياءها لما امتد ادخل الارض على كمال ما كانت الشمس
ظهرت عليه فصار لا يهتدى معه الى ما كان في حال الضياء وأضاف الليل الى السماء لان
الليل يكون بغروب الشمس والشمس تضاف الى السماء ويقال فجوم الليل لان ظهورها بالليل
وقوله تعالى (وأخرج ضياءها) فيه حذف أى ضفى شمسها وأضاف الليل والضفى اها باللام لانه
التي بينها وبينها ما لان الليل ظلها والشمس هي السراج المنقب في جوفها وانما عبر عن النهار بالضفى
لان الضفى أى كمل أجزاء النهار بالنور والضوء (والارض بعد ذلك) أى بعد المذكور كله (دحاها)
أى بسطها وهذه السكنى وبقيّة المنافع وكانت مخلوقة قبل السماء من غير خوف ولا معارضة بينها
وبين آية فصلت لانه خلق الارض أولاً غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحا الارض قال ابن عباس
رضي الله عنهم ما خلق الله تعالى الارض بأقواتها من غير أن يدحوها قبل السماء فسواها سبع
سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقيل معناه والارض مع ذلك دحاها كقوله تعالى عدل بعد ذلك
أى مع ذلك ومنه قواهم أنت احق وانت بعد هذا سبي الخلق وقيل بعد بمعنى قبل كقوله تعالى
واقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أى من قبل وروى عن ابن عباس رضي الله عنهم انه قال خلق
الله تعالى الكعبة ووضعها على الماء على اربعة اركان قبل ان يخلق الدنيا بأني عام ثم دحيت
الارض من تحت البيت (أخرج منها) أى الارض (مائها) أى بتغيير عيونها وأضافها اليها دليل
على أنه مودوع فيها (ومرعاها) أى النبات الذي يرى مما يأكله الناس والانعام من العشب
والشجر والتمر والحلب حتى النار والمالح لان النار من العيدان قال تعالى أفرأيت النار التي تورون
الآية والمالح من الماء واستعير الرى للانسان كما استعير الرع في قوله تعالى عن اخوة يوسف عليه
السلام نزع ونلعب والمرعى فى الاصل موضع الرعى * (تنبيه) * أخرج حال باضمار قد أى مخرجا
واضمار قد هو قول الجهم وروى خائف الكوفيين والاضطر (والجبال ارساها) أى انبتها على وجه
الارض لتسكن وتطيره قوله تعالى والجبال اوتاد وقوله تعالى (متاعاً) مفعول له لمقدراً أى فعل
ذلك منفعة أو مصدر لها مل مقدراً أى منعكم تنبها (لكم) وقوله تعالى (ولأنعامكم) جمع نعم وهى
الابل والبقر والغنم وذكر الانعام لكثرة الانتفاع بها (فاذا جاءت الطامة الكبرى) أى الداهية التى
تظم على الدواهى أى تعلو وتغلب وفى أمثالهم جرى الوادى فطم على القرى قال ابن عباس وهى
النفخة الثانية التى يكون معها البعث وقال الضحالة هى القيامة سميت بذلك لانها تظم على كل
شيء تقفمه وقال القاسم بن الوليد الهمدانى هو الساعة التى تساق فيها أهل الجنة الى الجنة
وأهل النار الى النار وقوله تعالى (يوم يندكر) أى تذكر أعظم (الانسان) أى الخلق الا نسر
بنفسه الغافل عما خلق له بدل من اذا (ماسى) فى الدنيا من خير أو شر يعنى اذا رأى اعماله
مدققة فى كتابه تذكرها وكان قد نسيها كقوله تعالى أحصاه الله ونسوه وما فى ماسى موصولة
أو مصدرية (وبيرز الجحيم) أى أظهرت النار المحرقة اظهاراً يذم المكشوف (لمن يرى) أى لكل
راه كقولهم قد تبين الصبح لمنى عينين يريدون لكل من له بصيرة وهو مشد في الامر المتكشف
الذى لا يخفى على أحد لكن الباطنى لا يتصرف بصره اليها فلا يراها كما قال تعالى لا يسمعون

حبسها وبجواب اذ قوله (فأما من طغى) أى تجاوز الحد في العدوان حتى كفر بربه (وأثر)
 أى قدم واختار (الحياة الدنيا) أى انهمك فيها ولم يستعقل آخره بالعبادة وتهذيب النفس
 (فإن العظيم) أى النار الشديدة التوقد العظيمة (هى) أى خاصة (المأوى) أى مأواه كما تقول
 للرجل غرض الطرف تريد طرفك وليست الالف واللام بدلا عن الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو
 صاحب المأوى وإنه لا يفيض الرجل طرف غيره تركت الاضافة * (تنبيه) * هى يجوز أن تكون
 فصلاً ومبتداً (وأما من خاف مقام ربه) أى قيامه بين يديه لعلمه بالمبدء وبالعباد وقال مجاهد
 خوفه في الدين ان الله تعالى عند موافقة الذنب فيقطع عنه تقديره وان خاف مقام ربه جنتان
 (ونهى النفس) أى الامارة بالسوء (عن الهوى) وهو اتباع الشهوات وزجرها عنها وضبطها
 بالصبر والتوطين على اتيار الخير (فإن الجنة) أى البستان لكل ما يشتهى (هى) أى خاصة
 (المأوى) أى ليس له سواها مأوى وحاصل الجواب أن العاصي في النار والطائع في الجنة قال
 الرازي هذان الوصفان مضافان للوصفين المتقدمين فقوله تعالى فأما من خاف مقام ربه ضمة
 قوله تعالى فأما من طغى ونهى النفس عن الهوى ضمة قوله تعالى وأثر الحياة الدنيا فكما دخل في
 ذنبك الوصفين جميع القبايح دخل في عذرين الوصفين جميع الطاعات وقال عبد الله بن مسعود
 أنتم في زمان يقود الحق الهوى وسيأتي زمان يقود الهوى الحق فتعزذوا بالله من ذلك الزمان
 * (تنبيه) * اختلاف في سبب نزول هاتين الآيتين ف قيل زلتا في مصعب بن عمير وأخيه روى
 الضمك عن ابن عباس قال أما من طغى فهو أخو مصعب بن عمير يوم يدروا أخذته الانصار
 فقالوا من أنت قال أنا أخو مصعب بن عمير فلم يشدوه في الوثاق وأكرموه وبيتوه عندهم فلما أصبحوا
 جئنا مصعب بن عمير حديثه فقال ما هو لي يا أخ شدة وأسيركم فإن أمه أكرما أهل البطحاء حليفا
 وما لا فاء ونقوه حتى تبعث أمه فداه وأما من خاف مقام ربه فمصعب بن عمير وفي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه والمشاقص جمع
 مشقص وهو السهم العريض فلما رآه صلى الله عليه وسلم متشظيا في دمه قال صلى الله عليه وسلم
 عند الله أحسن بك وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه لقد رأيت به وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن
 شر الناس لمن ذهب وعن ابن عباس أيضا زلت في رجلين ابى جهل بن هشام ومصعب بن عمير وقال
 السدي زلت الآية الثانية في أبى بكر الصديق رضى الله عنه وقال الكلبي هما عامتان * ولما سمع
 المشركون أخبار القيامة ووصفها بالآوصاف المهالمة مثل الطائفة الكبرى والصاخة والقارعة
 وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم استنزاء متى تكون الساعة نزل (يستلونك) أى أشرف الخلق
 (من الساعة) أى البعث الآخر لكثرة ما تنوعدهم به من أمرها (أبان مرساها) أى في أى
 وقت أرساؤها أى أقامتها أرادوا متى يقبها الله تعالى ويثبتها ويكونها أو أبان منشاها وما تستقرها
 كما أن مرسي السفينة تستقرها حيث تثنى اليه فأجابهم الله تعالى بقوله سبحانه (قيم) أى في أى
 نبي (أنت من ذكرها) أى من أن تذكر وقتها اللهم وتعلمهم به * (تنبيه) * فهم خبر مقدم وأنت مبتدأ
 مؤخر ومن ذكرها متعلق بما يتعلق به الخبر والمختص أنت في أى نبي من ذكرها أى ما أنت من

ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء وعن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا نهج من كثرة ذكره لها كأنه قيل في أي شغل وإهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها والمعنى أنهم يسألونك عنها فلم يرك على جوابهم لا تزال تذكرها ونسأل عنها (إلى ربك) أي المحسن إليك بأنواع النعم (منهاها) أي منتهى علمها لم يثبت علمها أحد من خلقه كقوله تعالى انما علمها عند ربى وقوله تعالى ان الله عنده علم الساعة قال القرطبي ويجوز أن يكون انكارا على المشركين في مسئلتهم أي فيم أنت من ذلك حتى يسألونك بيانه ولست ممن يعلمه روى معناه عن ابن عباس رضي الله عنهما وقبل الوقف على قوله تعالى فيم وهو خبر مبتدأ ضمير أي فيم هذا السؤال ثم يتدأ بقوله تعالى أنت من ذكرها أي أرسلناك وأنت خاتم الانبياء وآخر الرسل المبعوث في فم الساعة ذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها فكفاهم بذلك ليل على دنوها ومشافرتها ووجوب الاستعداد لها ولا معنى لسؤالهم عنها (انما أنت) أي بأشرف الرسل (منذر) أي انما بعثت لانهذار (من يخشاها) أي لتخويف من يخاف هولها وهو لا يناسب تعيين الوقت وتخصيص من يخشى لانه المتفجع به أي انما يتفجع بالنداء من يخافها وان كنت منذر الكل مكلف (كانهم) قال البغوي يعني كفار قريش (يوم يرونها) أي يعلمون قيام الساعة علمها هو كل رؤية ويرون ما يحدث فيها بعد سماع الصيحة وقيامهم من القبور ومع علمهم بآثار من زمانهم وما أتى فيه (لم يلبثوا) أي في الدنيا وفي القبور (الاعشى) أي من الزوال إلى غروب الشمس (أو ضحاها) أوصى عشية من العشايا وهو البكرة إلى الزوال والعشية بعد ذلك أضيف إليها الضحى لانها من النهار والاضافة تحصل بأدنى ملازمة وهي هنا كونها من نهار واحد فالمراد ساعة من نهار من أقوله وآخره لم يستكملوا نهارا تاما ولم يحجموا بين طرفيه وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الاخرة الا كالجعل أحدكم اصبعه في اليم فيلنظر به يرجع (فان قيل) هلا قاله الاعشى اوصى وما فائدة الاضافة (أجيب) بأن ذلك للدلالة على ان مدة لبثهم كنهم لم تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشية أو ضحاها فلما نزل اليوم اضافه إلى عشية فهو كقوله تعالى لم يلبثوا الا ساعة من نهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصلة (تنبيه) قرأ حديث موسى طوى طوى تركى فخشى وعصى يسى فنادى الاعلى والاولى يخشى ما سعى طوى الدنيا المأوى عن المأوى المأوى حمزة والكسائي بالامالة مخضة وورش وابو عمرو بين بين وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين وقرأ فآواه الآية الكبرى الطائفة الكبرى لمن يرى من ذكرها ابو عمرو وحمزة والكسائي بالامالة مخضة وقرأ ورش بين اللفظين والباقي بالفتح في الجميع وقول البضاوى تعالى لا تخشى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة والتراعات ~~حسان~~ من حبسه الله تعالى في القيوم والقيامة حتى يدخل الجنة قد رصلا مكتوبة حديث موضوع

﴿سورة يس مكتوبة نسي سورة القرة﴾

وهي اثنان وأربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وثلاثمائة وثلاثون حرفا

(بسم الله) الواحد القهار (الرحمن) الذي عظم بآعامه الابرار والفقهار (الرحيم) الذي خص
أوليائه برحمته في دار القرار (عبس) أي كبح وجهه النبي صلى الله عليه وسلم (ونولى) أي عرض
بوجهه لاجل (أن جاءه الاعشى) وهو ابن أم مكتوم وأم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر
ابن مخزوم واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي وذلك أنه
جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب
وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوههم إلى الاسلام وجاءه أن يسلم أولئك الاشراف الذين
كان يحاط بهم فيأتيهم الاسلام ويسلم بالامهم أتباعهم فتعلو كلمة الله تعالى فقال يا رسول الله
أقرتني وعلني مما علمك الله تعالى وكرز ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله
عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه
العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين يكلمهم فأنزل الله
تعالى هذه الآيات فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه واداراه قال مر حباب بن
عاتبني فيه ربي وييسط له رداءه ويقول له هل لك من حاجة واستخافه على المدينة مرتين في غزوتين
غزاهما قال أنس بن مالك رأيت يوم القادسية راكبا وعليه درع وله راية سوداء (وما يدريك) أي
أي شيء يجعلك داريا بحاله (لعله) أي الاعشى (يركي) فيه ادغام التاء في الاصل في الزاى أي يظهر
من الذنوب بما سمع منك وفي ذلك ايماء بأن اعراضه كان لتزكية غيره (أويذكر) فيه ادغام التاء في
الذال أي يتعظ وتنبه عن تركه وتذكره قوله تعالى (تستغفر الذكري) أي العظة المسموعة
منك وقرأ عاصم بنصب العين والباقون برفعها فن رفع فهو نسق على قوله تعالى أويذكر ومن
نصب فعلى جواب التبرج كقوله تعالى في غافر فاطلع إلى الموصي وقال ابن عطية في جواب
التمني لأن قوله تعالى أويذكر في حكم قوله تعالى لعله يركي واعترض عليه أبو حسان بأن هذا ليس
تنبيها وانما هو ترجح وأجيب عنه بأنه انما يريد التمني المقهوم وقت الذكرى وقرأ الذكري أبو عمر ووحدة
والكسائي بالامالة محضة وورش بين اللفظين والباقون بالنسخ وقيل الضمير في له للالكافري يعني
أنت طمعت في أن يتركى بالاسلام أويذكر فتقر به الذكرى إلى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت
فيه كان (أما من استغنى) أي بالمال وقال ابن عباس رضي الله عنهما استغنى عن الله وعن الايمان
بماله من المال (فأنت له) أي دون الاعشى (تصدى) أي تتعرض له بالاقبال عليه والمصادقة المعارضة
وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية في الاصل فيه والباقون بالتخفيف (وما)
أي فعلت ذلك والحال انه ما (عليك) أي وليس عليك بأس (الاي زكي) أي في أن لا يتركى بالاسلام
حتى يبعثك الحرص على اسلامه إلى الاعراض عن أسلم ان عليك الابلاغ (وأما من جاءك)
حال كونه (بسي) أي يسرع في طلب الخير وهو ابن أم مكتوم (وهو) أي والحال انه (يخشى)
أي الله أو الكفار في أذا هم على الاتيان اليك وقيل جاء وايس معه فأنفذ فهو يخشى الكبوة وقرأ
قالون وأبو عمر والسدي يسكون الهاء والباقون بضمها (فأنت عنه تلهي) فيه حذف التاء
الاستمر في الاصل أي تشاغل وقرأ وتولى الاعشى يركي من استغنى تصدى يركي بسي يخشى

لله في حوزة والكسافي بالامانة محضه وورثه وأبو عمرو بين وبين والفتح عن ورث قليل والباقيون
 بالفتح وقوله تعالى (كلاً) ردع عن العاتب عليه وعن معاودة مثله (فان قيل) ما فعله ابن أم مكتوم
 كان يستحق عليه التأديب والزجر فكيف عاتب الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم على تأديبه
 لانه وان كان اعى فقد سمع مخاطبته صلى الله عليه وسلم لا ذلك الكفار وكان بسماعه يعرف شدة
 اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بشأنهم فكان اقدامه على قطع كلامه صلى الله عليه وسلم لغرض
 نفسه قبل تمام كلام النبي صلى الله عليه وسلم معصية عظيمة وايضا فان الاهم يقدم على المهم وكان
 قد أسلم وتعلم ما يحتاج من أمر الدين وأما أولئك الكفار فلم يكونوا أسلموا وكان اسلامهم سبب
 لاسلام غيرهم فكان كلام ابن أم مكتوم كالسبب في قطع ذلك الحسير العظيم لغرض قليل وذلك
 يحرم وايضا فان الله تعالى ذم الذين ينادونه من وراء الحجرات فيجتردنداهم فهذا النداء الذي هو
 كالصارف للكفار عن الايمان أولى أن يكون ذنباً وايضا فاع هذا الاعتناء كيف لقب بالاغنى
 وايضا فان النبي صلى الله عليه وسلم له أن يؤدب أصحابه بما يراه مصلحة والتعيس من ذلك القبيل
 (أجيب) بأن ما فعله ابن أم مكتوم كان من سوء الادب لو كان عالماً بأن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم مشغولاً بغيره وأنه يرجو اسلامهم ولكنه لم يعلم بذلك وايضا الله سبحانه وتعالى انما غابته
 على ذلك حتى لا تنكسر قلوب الضعفاء وألم يعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني الكافر وقال
 ابن زيد انما عسى النبي صلى الله عليه وسلم لابن أم مكتوم وأعرض عنه لانه أشار الى الذي كان
 يقوده أن يكفه فدفعه ابن أم مكتوم وأبى إلا أن يتكلم مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان في هذا
 نوع جفاء منه ومع هذا نزل في حقه ذلك وأما ذكره بلفظ الاغنى فليس للتحقير بل كان بسبب
 عما يستحق أن يزيد نطقاً وتروفاً وتقريرا وترجيهاً ولقد نادى الناس بأدب الله تعالى في هذا
 تأديباً حسناً فقد روى عن سفيان الثوري رضى الله عنه أن الفقراء كانوا يجلسه أمراً وأما
 كونه صلى الله عليه وسلم كان ما ذنوبه في تأديب أصحابه فلان تقديمهم رجاؤهم ترجيح تقديم
 الاغنياء على الفقراء فلهذا السبب عتب قال الحسن رضى الله عنه لما تلا جبريل عليه السلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآيات عاود وجهه كأنه انسف فيه الرماذ ينتظر ما يحكم الله
 تعالى عليه فلما قال كلا سرتي عنه أى لا تفعل مثل ذلك وقد بينا نحن ان ذلك محمول على زلة
 الاولى ثم قال الله تعالى (انها) أى هذه السورة وقال مقاتل رضى الله عنه آيات القرآن وقيل
 القرآن وأنت لتأيت خبره وهو قوله تعالى (تذكرة) أى عظة للخلق يجب الاتعاظ بها والعمل
 بموجبها (فن شاف ذكره) أى كان حافظاً له غير ناس وذكر الضمير لان التذكرة في معنى الذكر والوعظ
 ثم ان الله تعالى أخبر عن جلالة ذلك عنده فقال سبحانه (في مصحف) أى متسحنة من اللوح
 المحفوظ وقيل هي كتب الانبياء عليهم السلام دليله قوله تعالى ان هذا في المصحف الاولى مصحف
 ابراهيم وموسى (مكرمة) أى عند الله تعالى (مرفوعة) أى في السماء السابعة أو مرفوعة
 المقدار (مطهرة) أى منزهة عن أيدي الشياطين لا يمسها إلا أيدي ملائكة كرام مطهرين كما قال
 تعالى (بأيدي سفرة) أى كنية ينفخون بها من اللوح المحفوظ وهم الملائكة الكرام الكاتبون

واحد هم سافر يقال سفرت أي كتبت ومنه قيل لا كتاب سفر وجمعه أسفار وقيل هم الرسل من
 الملائكة واحد هم سفرو وهو الرسول وسفر القوم هو الذي يسبحي بينهم بالصلح وسفرت بين القوم
 إذا أصبلت بينهم ثم أنشئ تعالى عليهم بقوله سبحانه (كرام) أي على الله تعالى وروى الضحاك عن
 ابن عباس رضي الله عنهما في كرام قال مكرمون أن يكونوا مع ابن آدم إذا دخلوا بوجهه أو برز
 لغائط وقيل يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم وقوله (بررة) جمع بار كساحر وسحرة وفاجر
 وبغرة والبار هو الصادق المطيع ومنه بر فلان في عيئه أي صدق وفلان يبر خالقه أي بطبعه فغنى
 بررة مطيعين صادقين لله تعالى في أعمالهم * ولما ذكر تعالى ترفع صناديد قريش على فقراء المسلمين
 عجب عباده المؤمنين من ذلك فقال سبحانه (قتل الأذنان) أي لمن الكافر وقوله تعالى (ما
 أ كفره) استفهام توبيخ أي ما أشد نغيبته للحق وبجده له وعناده فيه لانكاره البعث وإشراكه
 بربه وغير ذلك مما جعله على الكفر وقوله تعالى (من أي شيء خلقه) استفهام تقرير ثم بينه بقوله
 تعالى (من نطفة) أي ماء يسير جذاً لا من غيره (خلقته) أي أوجده مقدراً على ما هو عليه من
 التخطيط (فقدرة) أي علة ثم مضى إلى آخر خلقه فكانه قيل وأي سبب في هذا الترفع مع أن
 أوله نطفة مذرة وآخره جيفة قدرة وهو فيما بين الوقتين حامل عذرة فإن خلقه الإنسان فخلق أن
 يستدل بها على وجود الصانع لأنه يستدل بها على أ- والبعث والحشر قيل نزلت في عتبة بن
 أبي لهب والظاهر العموم (فان قيل) الدعاء على الإنسان انما يليق بالعاجز فالقادر على الكل
 كيف يليق به ذلك والتعجب أيضاً انما يليق بالجاهل بسبب الشيء فالعالم به كيف يليق به ذلك
 (أجيب) بأن ذلك ورد على أسلوب كلام العرب لبيان استحقاتهم لأعظم العقاب حيث أنوا
 بأعظم القبايح كقولهم إذا تعجبوا من شيء قاله الله ما أحسنه وأخزاه الله ما أظلمه والمعنى اجهبوا
 من كفر الإنسان بجميع ما ذكرنا به هذا وقيل الاستفهام استفهام تحقير له فذكر أول مراتبه
 وهو قوله تعالى من نطفة خلقه ولا شك أن النطفة شيء حقير مهين ومن كان أصله ذلك كيف يتكبر
 وقوله تعالى فقدرة أي أطواراً وقيل سواء كقوله تعالى ثم سوا الرجال وأقدر كل عضو في الكيفية
 والكمية بالقدر اللائق لمصلته كقوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديراً ثم ذكر المرتبة الوسطى
 بقوله تعالى (ثم بعد انتهاء المدة) (السييل) أي طريق خروجه من بطن أمه (يسره) أي سهله
 أمره في خروجه بأن فتح له الرحم وألهمه الخروج منه ولا شك أن خروجه من أضيق المسالك
 من أعجب العجائب يقال انه كان رأسه في بطن أمه من فوق ورجلاه من تحت فإذا جاء وقت
 الخروج انقلب فن الذي أعطاه ذلك الإلهام المراد ومنه قوله تعالى وهذا النجدين أي التمييز
 بين الخير والشر وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سبيل الشفاء والسعادة وقال ابن زيد
 سبيل الإسلام قال أبو بكر بن طاهر يسر على كل أحد ما خلقه له وقد روي عنه لقوله صلى الله عليه
 وسلم كل ميسر لما خلق له ثم ذكر المرتبة الأخيرة بقوله تعالى (ثم أماته) وأشار إلى إيجاب المبادرة
 بالتجهيز بالناء المعقب في قوله تعالى (فأفبره) أي جعله في قبره مستمراً كما طه ولم يجعله بمن يلقى على
 وجه الأرض تأكله الطير وغيرها (ثم إذا شاء أنشره) أي أحياء بعد موته للبعث ومفعول مثله

يمحذوف أى شاء انشاءه وأنشره جواب اذا وقرأ قالون وأبو عمر والبرزى بإسقاط الهمزة الاولى
 مع المذوال والقصور سهل النائية ورش وقيل ولهما أيضاً ابد الهماء والباقون بتعقيقهما وقوله
 تعالى (كَلَّا) ودع للانسان عما هو عليه وقيل معناه احقاق قال الاول الزنجشري وتبعه
 البيضاوى وقال الثانى الجلال المحلى (لما يقض) أى يفعل (مأمره) به ربه من الايمان ونزول
 التكبر وقيل لم يوف بالميثاق الذى أخذ عليه فى صلب آدم عليه السلام وقيل المعنى ان ذلك
 الانسان الكافر لم يقض مأمره به من التأمل فى دلائل الله تعالى والتدبر فى عجائب خلقه ولما
 كانت عادة الله تعالى جارية فى القرآن انه كلما ذكر دلائل الانسان ذكر عقوباته دلائل الاقارب
 من ذلك بما يحتاج اليه الانسان بقوله تعالى (فلينظر الانسان) أى يوقع النظر التام بكل شئ يقدر
 على النظر به من بصره وبصيرته (الى طعامه) أى الذى هو قوام حياته كيف هيأ له أسباب المعاش
 ليس تعذيباً لله عاده قال الحسن ومجاهد فلينظر الى طعامه الى مدخله ومخرجه وروى عن
 الضعلاء انه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ضعلاء ما طعامك قلت يا رسول الله اللحم
 واللبن قال فشرابك ماذا قلت الماء قد علمته قال فان الله تعالى ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً
 للدينار وروى عن ابن عمر ان الرجل يدخل الغلاء فينظر ما يخرج منه فيأتيه الملك فيقول انظر الى
 ما تحايث به الام صار وقرأ (اناصيننا) أى بما لنا من العظمة (الماء) عاصم وحزق والكسائى
 بفتح الهمزة على أنه بدل اشتمال معنى أن صب الماء سبب فى اخراج الطعام فهو مشتمل عليه
 بهذا التقدير وأنه على تقدير لام العلة أى فلينظر لانام حذف الحافض وقال البغوى انما بالفتح
 على تكرير الحافض مجازة فلينظر الى أنا وقرأ الباقون بالكسر على الاستئناف تعديد النعمة
 تعالى عليه وقوله تعالى (صَبَّأً) تأ كيد والمراد بالماء المطر ولما كان الانسان محتاجاً الى جميع
 ما فى الوجود ولو نقص منه شئ اختل امره وبدأ اولاً بالسماوى لانه اشرف وبأما المادى هو حياة
 كل شئ تنبيهه على ابتداء خلقه شئ بالارض التى هى كالانثى بالنسبة الى السماء فقال تعالى
 (ثم) أى بعد مهلة من انزال الماء (شققنا) أى بما لنا من العظمة (الارض) أى بالنبات
 الذى هو فى غاية النعف عن شئ اضعب الاشياء فكيف بالارض اليابسة وقوله تعالى
 (شققنا) أى بفتح الشق من الشق ما هو كالتفسير له فقال تعالى (فأنبتنا) أى بما لنا من القدرة التامة
 (فيها) أى بسبب الشق (حباً) أى فجاءت عبرا وسلطاناً وما يحصد ويدخر وقد علم ذلك لانه كالاصل
 فى التغذية (وعباً) وذكره بعد الحب لانه هذا من وجهه وفاء كنه من وجهه (وقضياً) قال ابن
 عباس رضى الله عنهم اهو الرطب لانه يقتضب من الخلل أى يقطع ويرجمه بعضهم لذكره بعد
 الحب لانهم ما يقتربان كثيراً وقيل القى الرطب وقيل كل ما يقتضب من القول لبني آدم وقيل هو
 الرطبة والمقضب أرضه معنى يحصد يقضه اذا قطعه لانه يقتضب مرة بعد اخرى وقال الحسن
 القضب الطيف للدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت يكون فيه حرافة وغضاضة فيه
 اصلاح المزاج وقوله تعالى (ونخل) جمع نخلة وكل من هذه الاشجار مخالف للآخرى الشكل
 والاول وغير ذلك مع المرافقة فى الارض والسقى وقوله تعالى (وحداثاً غلباً) جمع أغلب وغلباء

لحم في أحر وجرا أي بسايتين كثيرة الانشجار والاصل في الوصف بالغلب الرقاب يقال رجل
أغلب وامرأة غلباء غلباء الرقبة فاستعير قال عمرو بن معد يكرب

يمشي به أغلب الرجال كأنهم * بزل كسين من الكعيل جلالا

وقال مجاهد ومقاتل الغلب الملتفة الشجر بعضه في بعض وقال ابن عباس رضي الله عنهما
الطوال وقبل غلاظ الانشجار (وفا كهة) وهي مائتا كلة الناس من ثمار الانشجار كالتين والخواخ
قال النووي في منهاجه ويدخل في فا كهة وطب وعنب ورقمان وأترج ورطب ويابس أي
كالترو والزيب قال قلت وليمون ونبق وبطيخ ولب فستق وبندف وغيرها في الاصح (وأبا) وهو
مائتا كلة الدواب لانه يوب أي يؤتم ويتجمع اليه وقال عكرمة الفا كهة مايا كلة الناس والاب
مائتا كلة الدواب وقيل التبن وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الاب فقال أي
سما تطلق وأي أرض تغلني اذا قلت في كتاب الله تعالى ما لا علم لي به وعن عمر رضي الله عنه أنه
قرأ هذه الآية فقال كل هذا عرفنا في الاب ثم رفض عصا كانت بيده ثم قال هذا العمر الله
التسكف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدري ما الاب ثم قال اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب
وما لا تدعوه (فان قيل) هذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته
(أجيب) بأنه لم يذهب الى ذلك ولكن القوم كانت أكثرهم متهمعا كفة على العمل وكان التشاغل
بشي من العلم الذي لا يهمل به تكلفا عندهم فأراد أن الآية مسوقة عندهم في الامتنان على
الانسان بمطعمه واستدعاهم شكره وقد علم من خوى الآية أن الاب بعض ما أنبته الله تعالى
للانسان متاعا له أولا نعامه فعليك بما هو أهم من النهوض بالشكر لله تعالى على ما بينك ولم
يشكل مما قد من نعمه ولا تشاغل عنه بطلب معنى الاب ومعرفة النبات الخاص الذي هو
اسم له واكتف بالمعرفة الجلية الى أن تبين لك من مشكلات القرآن (متاعا) أي العشب أي
منفعة أو عتبا كما تقدم في السورة قبلها (لكم) أي الفا كهة (ولانعامكم) وتقدم أيضا في
السورة التي قبلها معرفة الانعام والحكمة في الاقتصار عليها ولما ذكر تعالى هذه الاشياء وكان
المقصود منها ثلاثة أولها الدلائل الدالة على التوحيد وثانيها الدلائل الدالة على القدرة والمعاد
وثالثها أن هذا الاله الذي أحسن الى عبده بهذه الانواع العظيمة من الاحسان لا يليق بالعاقل
أن يتردد على طاعته وأن يتكبر على عبده أتبع ذلك بما يكون كالموكد لهذه الاغراض وهو
شرح أحوال القيامة فان الانسان اذا سمعها خاف فبدعوه ذلك الخوف الى التأمل في الدلائل
والايمان بها والاعراض عن الكفر وبدعوه أيضا الى ترك التكبر على الناس والى اظهار
التواضع فقال تعالى (فاذا جاءت) أي كانت ووجدت لان كل ما هو كائن لا يقك وجاء اليك
(الصاحخة) أي صيحة القيامة وهي النفخة الثانية التي تصيح الاذن أي نعمها الشدة وقعها
مأخوذة من صخه بالجر أي صكه به وقال الزمخشري صخ طحيته مثل أصاخ فوصفت النفخة
بالصاخة مجازا لان الناس يصخون لها وقال ابن العربي الصاخة التي تورث الصمم وانها المسعفة
وهذا من ديع الصاخة كقوله

أصغى سرهم أيام فرقهم • وهل سمعتم بسر يورث الصلما

وجواب اذا اخذ وف دل عليه قوله تعالى فاذا جاءت الصاخة اى اشتغل كل واحد بنفسه وقوله تعالى (يوم يقر المرء) يدل من اذا (من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه) أى زوجته (وبنيه) لا شغلها بغيره مدفوع اليه ولعله أنهم لا يغفون عنه شيأ كقوله تعالى يوم لا يغنى مولى عن مولى شيأ فيقر المرء من هؤلاء الذين كان يقر اليهم في دار الدنيا ويستجير بهم ~~ل~~ كثرة ما يشغلهم وبدا بالآخ لانه أدناهم مرتبة في الحب والذب ثم بالآتم لانها كانت مشاركة له فى الآلف ويلزم من حمايتها أكثر مما يلزم للآخ وهو لها آلف وعليها آحن وعليها أرق وأعطف ثم بالآب لانه أعظم منها فى الآلف لانه أقرب منها فى النوع وللولد عليه من المعاطفة ما له من مزيد النفع أكثر من قبله ثم بالصاحبة لان الزوجة التى هى أهل لان تعصب الصق بالفؤاد وأعرق فى الوداد وكان الانسان أذب عنها عند الشدائد ثم بالولد لان له من المحبة والمعاطفة بالسرو والشارورة فى الامر ما ليس لغيره ولذلك يضيع عليه رزقه وعمره فتقدم أدناهم مرتبة فى الحب والذب فادناهم على سبيل الترقى وآخر الآوجب فى ذلك فالآخ وجب بخلاف ما فى سورة سأل فكانه قيل بقر المرء من أخيه بل من أمه بل من أبيه بل من صاحبه بل من بنيه وقيل يقرهم حذرا من مطالبتهم بالتبعات يقول الآخ لم تواسنى بمالك والابوان قصرن فى برنا والصاحبة أطعمتنى الحرام وفعلت ومنعت والبنون لم تعلمنا ولم ترشدنا وقيل آول من يقر من أخيه هابيل ومن أبويه ابراهيم عليه السلام ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح • ولما ذكر القراء تابعه سيبه فقال تعالى (لكل امرئ) وان كان أعظم الناس مروءة (منهم يومئذ) أى اذ تكون هذه الدواهي العظام والشدائد والآلام (شأن) أى امر عظيم وقوله تعالى (يغنيه) حال أى يشغله عن شأن غيره وعن سودة رضى الله تعالى عنها روى النجاشي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الناس حفاة عراة غرلا أى بالقلقة قد أبلجهم العرق وبلغ شعور الآذان فقلت يا رسول الله واسوأنا يتظر بعضنا الى بعض فقال صلى الله عليه وسلم قد شغل الناس لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقال قتيبة يغنيه أى يصرفه عن قرابته ومنه يقال أغنى عنى وجهك أى اصرفه وقال أهل المعانى يغنيه أى ذلك الهم الذى حصل له قدملا صدره فلم يبق فيه منسع لهم آخر فصار شيها بالغنى فى أنه ملك شيأ كثيرا • ولما ذكر تعالى حال القيامة فى الهول بين ان المكلفين على قسمين سعداء وأشقياء فوصف سبحانه السعيد بقوله تعالى (وجوه يومئذ) أى اذ كان ما تقدم من القراء وغيره (مسفرة) أى مضيئة متمللة من أسفر الصبح اذ أضاء وعن ابن عباس من قيام الليل لما روى فى الحديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالتهار وبين الضعفاء من آثار الوضوء وقيل من طول ما عبرت فى سبيل الله تعالى (ضاحكة) أى مسرورة فرحة قال الكلبى يعنى بالفراغ من الحساب (مسبشرة) أى بما آناه الله تعالى من الكرامة ثم وصف الشقي بقوله تعالى (وجوه يومئذ) أى اذ وجد ما ذكر (عليها غبرة) أى غبار (ترهقها) أى تعالوها (قفرة) أى سواد كالداخان ولا يرى أوحش من

اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما يرى في وجوه الزنوج اذا اغبرت (اولئك) أي
 المبداء البغضاء الذين يصنع بهم هذا (هم) أي خاصة (الكفرة الفجرة) جمع الكافر والفاجر
 وهو الكاذب والمفتري على الله تعالى فجمع تعالى الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الضجور
 الى المكفر وقول البيضاوي تعالى يخشى أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة عبس وقول
 جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر حديث موضوع وكان من حق البيضاوي أن لا يعبر
 بقال بل يعن كالمخشوي أو نحوها ويأتي مثله في نظائره

﴿سورة التكويد﴾

وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وأربع مائة وأربعة وثلاثون حرفاً

(بسم الله) الذي أحاط عليه بالكائنات (الرحمن) الذي عم بجلوه سائر البريات (الرحيم) الذي
 خص حزبه بنعيم الجنات واختلف في معنى قوله تعالى (إذا الشمس) أي التي هي أعظم آيات
 السماء الظاهرة وأوضحها الشمس (كورت) فقال ابن عباس أظلت وقال قتادة ذهب ضوءها
 وقال سعيد بن جبيرة غورت وقال مجاهد اضمحلت وقال الزجاج لفت كما تلف العمامة يقال
 كرت العمامة على رأسي أو كورها كورا وكورتها تكويراً اذا لففتها وأصل التكويد جمع
 بعض الشيء الى بعض فعناه أن الشمس يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل به ذلك ذهب
 ضوءها قال ابن عباس يكور الله تعالى الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في المحرثم يبعث
 عليها ريحاً تدور اقتصره ما قصه من ناراً وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس
 والقمر يكوران يوم القيامة * (تنبيه) * ارتفاع الشمس على القاعية ورافعها فعل مضمر
 يفسر كورت لان اذا انقلب الفعل لمات من معنى الشرط (واذا النجوم) أي كلها بكورها
 وصغارها (انكدرت) أي انقضت وتساقت على الارض قال تعالى واذا الكواكب انتثرت
 والامل في الانكدار الانصباب قال الجليل في مدحه لعمر بن معد يكرب
 اذا الكرام ابتدروا الباع ابتدر * تقضى البازي اذا البازي كسر
 • أبصر خربان فضاء فأنكدر *

أي فانهض وسقط والخربان جمع خرب وهو ذك الحباري والباع يستعمل في الكرم يقال
 فلان كريم الباع والمعنى أن الكرام اذا ابتدروا فعل المكرمات بدورهم عمرو أي أسرع
 كانقضاء البازي وروي عن ابن عباس أن النجوم قناديل معلقة بين السماء والارض
 بسلاسل من نور بأيدي الملائكة عليهم السلام فاذا مات من في السموات ومن في الارض
 تساقطت تلك الكواكب من أيدي الملائكة لانه مات من كان يمسكها (واذا الجبال) التي هي
 في العالم السفلي كالنجوم في العالم العلوي وهي أصاب ما في الارض (سمرت) أي ذهب بها
 عن وجه الارض فصارت هباء منبثاً وصارت الارض كالخاء صفراً (واذا الغفار) أي المنوق
 الجوامل جمع عسراء كالنفاس جمع نفاس وهي التي تأتي على سحابة مشرقة أشهر ثم هو اسمها الى

أن تضع أقدام السنة وهي أنقر ما يكون عند أهلها روى أنه صلى الله عليه وسلم مر في أصحابه
 بمشاة من النوق ففرض بصره فقبل له هذه أنفس أهله والنافل لا تنظر إليها فقال قد من الله
 من ذلك ثم تلا ولا تمدن عينيك الآية (عطلت) أي تركت مسيبة منهم فلا راع أو عطلها أهلها
 عن الحلب والعصر لاشتغالهم بأنفسهم أو السحاب عطلت عن المطر والعرب تشبه السحاب
 بالحامل والاول على وجه المثل لأن في القيامة لا تكون ناقة عشراء والمصطفى أن يوم
 القيامة بحالة لو كان للرجل ناقة عشراء لعطلها واشتغل بنفسه (واذا الوحوش)
 أي دواب الارض التي لا تأنس بأحد التي تطن أنها لا عبرة بها ولا التفات اليها فاطنك بغيرها
 (حشرت) أي جعت بعد البعث ليقتصر لبعضها من بعض ثم تصير ترابا قال قتادة يحشر
 كل شيء حتى الذباب للقصاص وقيل اذا قضى بينهما دت ترابا فلا يبقى منه الا ما فيه سرود
 لبني آدم واجباب بصورته كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس حشرها موتها يقال اذا
 أجمعت السنة بالناس وأموالهم حشرهم السنة وقرأ (واذا البحار سجرت) أي على
 كثرتها ابن كثير وأبو عمرو بتخفيف الجيم والباقون بتشديدها قال ابن عباس أوقدت
 فصارت ناراً تضطرم وقال مجاهد فجر بعضها في بعض العذب والمخ فصارت البحار كلها بحرا
 واحدا وقال القسيري يرفع الله تعالى البحار الذي ذكره ما ذكره ذلك البرزخ فتجرت مبله
 البحار فعمت الارض كلها وصارت بحرا واحدا وروى أبو العباس عن أبي بن كعب قال ست
 آيات قبل يوم القيامة بينها الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبيناهم كذلك اذ تناثرت
 النجوم فيبيناهم كذلك اذ وقعت الجبال على الارض فحزرت واضطربت وفزعت الجن الى
 الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطير والوحش وما يجتمعهم في بعض فذلك قوله
 تعالى واذا الوحوش حشرت أي اختلطت واذا البحار سجرت قال الجن للانس نحن نأتبكم
 بالبحر فرائط لقوا الى البحر فاذا هو نار تاج قال فيبيناهم كذلك اذ نص دعت الارض صدعة
 واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فيبيناهم كذلك اذ يجتمع الريح
 فأماتهم وعن ابن عباس قال هي اثنا عشرة خلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر
 من بعد (واذا النفوس) أي من كل ذي نفس من الناس وغيرهم (زوجت) أي قرنت بأجسادها
 وروى ابن جرير عن ابن عباس قال لا يقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة
 ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقال الحسن وقادة الحق كل امرئ
 بشيعة اليهود باليهود والنصارى بالنصارى وقال عطاء بن رباح نفوس المؤمنين بالحواريين
 وقرنت نفوس الشياطين بالكافرين (واذا الموردة) أي البحارية المدفونة حية كان الرجل
 في الجاهلية اذ ولد له بنت فإراد أن يستحم بالسم اجبة من صوف أو غيرها من الجاهل والفقير
 في البادية وإن أراد قتلها تركها حتى اذا كانت سدسية فيقول لا تمها طيبها وذيها حتى اذهب
 بها الى أحباتها وقد حفر لها بئرا فحضرها في البئر فيقول لها انظري فيما لم يدر فيها
 من خلفها ويهبل عليها ليراها حتى تستوي بالارض وقال ابن عباس كانت الحامل

إذا قربت ولادتها حشرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فإذا ولدت بتنازعت بهما إلى الحفرة
وإذا ولدت ولدا حبسته وكانوا يفعلون ذلك مخلوف لحوق العاريهم من أجلهم أو الخوف من
الاملاق كما قال تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق وكانوا يقولون إن الملائكة بنات الله
فألقوا البنات به فهو أحق بهن وكان صمصمة بن ناجبة ممن منع الوأد وفيه افتخر
الفرزدق في قوله

ومنا الذي منع الوائدات • واحبا الوئيد فلم تؤاد

(سئل بأي) أي بسبب أي (ذنب) يأبى الجاهلون (قتلت) أي استحققت به عندكم القتل
وهي لم تبشر سوا لكونهم لم تصل إلى حد التكليف (فان قيل) ما معنى سؤالها عن ذنبها الذي
قتلت به وهلاسل الوائد عن موجب قتلهما (أجيب) بأن سؤالها وجوابها بتكليف لقتلها
فهو التبكيت في قوله تعالى لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي الهين من دون
الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق وروى أن قيس بن عاصم جاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني وأدت ثمان بنات كنتي في الجاهلية فقال صلى الله
عليه وسلم أغتق عن كل واحدة منهن رقبة قال يا رسول الله اني صاحب ابل فقال له صلى الله عليه
وسلم أهد عن كل واحدة منهن بدنة ان شئت وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة التي
تقتل ولدها تأتي يوم القيامة متعلقا ولدها يدها ملطخا بدمائه فيقول يا رب هذه أمتي وهذه
قتلتني (وإذا العصف ثنرت) أي فحمت بعد أن كانت مطوية والمراد عصف الاعمال التي
كسبت الملائكة فيها أعمال العباد من خير وشر تطوى بالموت وتنشر في القيامة فيقف كل
انسان على مصيفته فيعلم ما فيها فيقول ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها
وروى عن عمر أنه كان إذا قرأها قال البئساق الامر يا ابن آدم وروى أنه صلى الله عليه
وسلم قال يحضر الناس حفاة عمرا فقالت أم سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس بأم سلمة قالت
وما يشغلهم قال ثمر العصف فيها ما قبل الذر وما قبل الخردل وقرأ نافع وابن عامر وعاصم
بضم السين والباقون بتشديد هاء على تكرير النشر للمبالغة في تفريع العاصي وتشهير المطيع
وقبل لتكرير ذلك من الانسان (وإذا السماء) أي هذا الجفسر كله أفرد له لأنه يعلم بالقدرة على
بعضه القدرة على الباقي (كشطت) أي نزعت عن أماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة والقطاة
عن النوى قال القرطبي يقال كشطت البعير كشطان زعت جلده ولا يقال سلخت لأن العرب
لا تقول في البعير الا كشطته أو جلده والمعنى أزيلت عما فوقها وقال القرطبي طويت (وإذا
الجحيم) أي النار الشديدة التآج (سعرت) أي أبجحت فأضمرت للكفار وزيد في أعمالهم يقال
سعرت النار وأسعرتها روى أنه صلى الله عليه وسلم قال أوقد على النار ألف سنة حتى احترت
ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة
واحترت بهذه الآية من قال النار مخلوقة الا أن لأنه يدل على أن سعيرها مطلق يوم القيامة
وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم بتشديد العين والباقون بضمها (وإذا الجنة) أي البستان

ذوالاشجار الملقفة والرياض المجيبة (أزلقت) أي قربت لاهلها ليدخلوها وقال الحسن
 انهم يقرئون منها الا أنها تزول عن موضعها وقال عبد الله بن زيد زينت والزاني في كلام العرب
 القربة وقوله تعالى (علمت نفس) جواب اذا أول السورة وما عطف عليها أي علمت كل نفس من
 النفوس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة فالنسكبر فيه مثله في فترة خير من جرادة ودلالة
 هذا السياق للهول على ذلك يوجب اليقين فيه (ما) أي كل شيء (أحضرت) من خير وشر روى
 عن ابن عباس وعمر أنهما قرآ قلوبا بلغة علمت نفس ما أحضرت قال لا هذا أجريت القصة قال
 الرازي ومعلوم ان العمل لا يمكن احضاره فالمراد ان ما أحضرت في صحائفها أو ما أحضرت
 عند المحاسبة وعند الميزان من آثار تلك الاعمال وعن ابن مسعود أن فارتا قرأها عنده
 فلما بلغ علمت نفس ما أحضرت قال واقطع ظهره (فلا أقسم) لا مزيدة أي أقسم (بالخنس
 الجوار الكنس) هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس
 بضم النون أي ترجع في مجراها وراءها بينا ترى النجم في آخر البرج اذ كثر راجعا الى أوله
 وتكنس بكسر النون تدخل في كناسها أي تغيب في المواضع التي تغيب فيها خفوسها رجوعها
 وكنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنيار فتغيب
 عن العيون وتكنس بالليل أي تطلع في أما كنها كالوحي في كنسها (والليل) أي الذي هو محل
 ظهور النجوم وزوال خفوسها وذهاب كنوسها (إذا عسعس) قال البغوي قال الحسن أقبل
 بظلامه وقال آخرون أدبر تقول العرب عسعس الليل وسعسع اذا أدبر ولم يبق منه الا القليل
 (والصبح اذا تنفس) أي امتدحت حتى يصير النهار ينال النهار اذا زاد تنفس ومعنى التنفس
 خروج التسميم من الجوف وفي كيفية الجمار قولان الاول انه اذا أقبل الصبح أقبل باقباله
 روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على الجمار فقبل تنفس الصبح الثاني أنه شبه الليل المظلم
 بالأكروب المزون الذي حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة فهنا ما طلع الصبح فكانه
 تخلص من ذلك الحزن فعبّر عنه بالتنفس وقوله تعالى (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم)
 هو المقسم عليه والمعنى انه لقول رسول عن الله تعالى كريم على الله تعالى أي انتفت عنه وجوه
 المذام كلها ونبت له وجوه الحماد كلها وهو جبريل عليه السلام وأضاف الكلام اليه لانه قاله
 عن الله عز وجل (ذي قوة) أي شديد القوى روى الفصحاء عن ابن عباس أنه قال من قوته
 قلعه مذات قوم لوط بقوادم جناحه فرفعه الى السماء ثم قلبها وأبصر ايليس يكلم عيسى عليه
 السلام على بعض عقاب الارض المقدسة فتفخه بجناحه فتفخه ألقاه الى أقصى جبل بالهند
 وصاح صيحة بتمود فأصبحوا جاثين ويم مط من السماء الى الارض وبصعد في أسرع من
 الطرف (عند ذي العرش) أي الملك الاعلى المحيط عرشه بجميع الكواكب الذي لا عند
 في الحقيقة الا هو الله سبحانه وتعالى وقوله تعالى (مكين) أي ذي مكانة متعلق به عند أي
 ذي منزلة ومكانة ليس عندية بجهة بل عندية اكرام وتشريف كقوله تعالى أنا عند المنكمرة
 قلوبهم وقيل قوى في أداء مطاعة الله تعالى وتزلة الاخلال بها (مطاع ثم) أي في السموات

قال الحسن فرض الله تعالى على أهل السموات طاعة جبريل عليه السلام كما فرض على أهل الأرض طاعة محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس من طاعة جبريل عليه السلام الملائكة أنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان افتح له ففتح فدخلها فرأى ما فيها (أمين) أي بليغ الأمانة على الوحي الذي يجي به فقبل الرسول هو محمد صلى الله عليه وسلم فالمعنى حينئذ قوة على تبليغ الوحي مطاع أي بطيعه من أطاع الله تعالى (وما صاحبكم) أي الذي طألت محبته لكم وأنتم تعلمون أنه في غاية الكمال حتى أنه ليس له وصف عندكم إلا الامين وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا عطف على أنه إلى آخر المقسم عليه وأغرق في النفي فقال تعالى (بمجنون) أي كازعمهم في قوله بل جاء بالحق وصدق المرسلين فما القرآن الذي يتلوه عليكم قول مجنون ولا قول متوسط في العقل بل قول أعقل العقلاء وأكمل الكمل * (تنبيه) * استدلل بذلك بعضهم على فضل جبريل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم حيث عقد فضائل جبريل عليه السلام واقتصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما قال البيضاوي ضعيف إذا المقصود منه نفي قولهم إنما يعلمه بشر وقولهم أفترى على الله كذبا وقولهم أم به جنة لا تعد يد فضله والموازنة بينهما (ولقد رآه) أي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على صورته التي خلق عليها وله ستمائة جناح (بالافق البين) أي البين وهو الافق الاعلى الذي عند سدرة المنتهى حيث لا يكون لبس أصلا ولا يكون للشيطان على ذلك المكان سبيل فعرفه حتى المعرفة وقال مجاهد وقتادة بالافق الاعلى من ناحية المشرق وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام اني أحب أن أراك على صورتك التي تكون فيها في السماء قال لن تقوى على ذلك قال بلى قال فأين تشاء أن أتجسد لك قال بالابطح قال لا يعني قال فبئى قال لا تسعنى قال فبعرفت قال ذلك بالحرى أن يسهى فواعده فخرج النبي صلى الله عليه وسلم للوقت فاذا هو بجبريل قد أقبل من جبل عرفات بمحششة وكلكاة قد ملا ما بين المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خر مغشبا عليه قال فتحول جبريل عن صورته فضعه إلى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لورأت أسرافيل ورواحه تحت العرش ورجلاه في الضوم السابعة وإن العرش لهلى كاهله وأنه ليتضاءل أحياء تامن مخافة الله تعالى حتى يصير مثل الوصح يعني العصفور حتى ما يحمل عرش ربها لا عظمتها وقيل إن محمد صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بالافق المئين وهو قول ابن مسعود وقد مر ذلك في سورة القصم (وما) أي وسمعه ورآه والحال أنه ما (هو) أي محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) أي ملغاب من الوحي وخبر السماء ورؤية جبريل وغير ذلك مما أخبر به وقرأ (بظنين) ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بإقطاء المسئلة من الظنة وهي التهمة أي فليس بعتمهم والباطلون بالاضاد وما أنفستهم من الضن وهو البطل أي فليس بضيل بالوحي فيروى بعضهم أن أول ما علمه فلا يعلمكم كما كنتم من الكاهن ما كنتم حتى يأخذ عليه حلوا ناوه في مصحف عبد الله بالظلاء وفي مصحف أبي بالضاد وكذا صلى الله عليه وسلم يقرأ

بهما قال الزمخشري واقتان الفصل بين الصاد والظاء واجب ومعرفة مخرجهما مما لا يتمنه
 للقارئ فان أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين وان فرقوا فربما غلب صواب ويذهبون
 بعيدا فان مخرج الصاد من أصل حافة اللسان وما يليه من الأضراس من يمن اللسان أو يساره
 وكان عمر بن الخطاب أضبط يعمل بكلتا يديه وكان يخرج الصاد من جاني لسانه وهي أحد
 الألف الشجرية أخت الجيم والذيق. وأما الظاء فخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا
 العليا وهي أحد الألف الذوقية أخت الذال والهاء ولواستوى الحرفان لما ثبتت في هذه
 الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جيلين من جبال العلم والقراءة ولما اختلف المعنى
 والاشتقاق والتركيب فان قلت فان وضع المصلي أحد الحرفين مكان صاحبه قلت هو كوضع
 الذال مكان الجيم والهاء مكان السين لان التفاوت بين الصاد والظاء كالنفاوت بين أخواتهما
 اه كلامه بحروفه (وما هو) أي القرآن الذي من جملة معجزاته الأخبار بالمغيبات وأغرق
 في النفي بالتأكيده بالباء فقال تعالى (يقول شيطان) أي مسترق للسمع فيوجهه إليه كما يوجهه
 إلى بعض الكهنة (رجيم) أي مرحوم مطرود بعيد من الرحمة وذلك ان قريشا كانوا يقولون
 ان هذا القرآن يحى به شيطان فيلقبه على لسانه يريدون بالشيطان الأبيض الذي كان يأتي
 النبي صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل يريد أن يفتنه فنفى الله تعالى ذلك وقوله تعالى (فأين)
 منصوب بقوله تعالى (تذهبون) لانه طرف مبهم وقال أبو البقاء أي إلى أين نخذف الجارأي
 فأى طريق نلكون في انكاركم القرآن واعراضكم عنه وفي هذا استئلال لهم
 فيما يسلكون من أمر النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن كقولك لتارك الجادة أين تذهب (ان)
 أي ما هو) أي القرآن الذي أتاكم به الرسول (الاذكر) أي عظة وشرف (للعالمين) من انس
 وجن وملاك وقوله تعالى (لمن شاء منكم) يدل من العالمين باعادة الجار (أن يستقيم) باتباع الحق
 قال أبو جهل الأمر البنا ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم وهذا هو القدر وهو رأس القدرية
 فنزل (وما نشأون) الاستقامة على الحق (الا أن يشاء الله) أي الوقت أن يشاء الملك الأعظم
 الذي بيده كل شئ مشيئتكم الاستقامة عليه (رب العالمين) أي مالك الخلق وفي هذا اعلام
 ان أحدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شررا الا بخذله ونقل البغوى في أول السورة
 بإسناده إلى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن ينظر في يوم القيامة
 فليقر إذا الشمس كورت وأما قول البيضاوي تعالى الزمخشري أنه صلى الله عليه وسلم قال من
 قرأ سورة التكوير أعاده الله أن يفخمه حين تنشر محبته فليدب موضوع

﴿سورة انفطار مكية﴾

وهي تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله) الذي خلق كل شئ فقدره تقديرا (الرحمن) الذي دبر الكلمات تدبيرا (الرحيم) الذي
 أرسل رسوله بالخلق نذيرا (إذا السماء انشعبت) أي على شدة حكمها وانساقها وارتفاعها (انظرت)

أى انشقت انزول الملائكة كقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام (واذا الكواكب) أى
 النجوم الصغار والكواكب باركها الغراء الزاهرة المتوقدة توقد النار المرصعة ترصيع المسامير
 (استثرت) أى تساقطت متفرقة لأن عند انتقاض تركيب السماء تنثر النجوم على الأرض
 (واذا البحار) المتفرقة فى الأرض وهى ضابطة لها أتم ضبط لنفع العباد على كثرتها (لجرت)
 أى فتح بعضها فى بعض فاختلف العذب بالمخ وزال البرزخ الذى بينها فصارت البحار بجزر واحدا
 وروى أن الأرض تشق الماء بعداء تلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسجير عند الحسن
 فى قوله تعالى وإذا البحار سجرت وقال هنا لجرت بفت (واذا القبور) أى مع ذلك كله (بعثت)
 أى قلبت يقال بعثه وبخمه بالعين والحاء قال الرنخشى وهما من كان من البعث والبعث
 مع راء مضمومة اليه ما أى فهماء معنى والمعنى قلب أعلاها أسفلها وأقلب باطنها ظاهرها وخرج
 ما فيها من الموقى أحياء وقيل التبعتها أخرج ما فى بطنها من الذهب والفضة ثم تخرج الموقى بعد
 ذلك وجواب إذا أول السورة وما عطف عليه (علت نفس) أى كل نفس وقت هذه المذكورات
 وهو يوم القيامة (ما قدمت) من عمل (وأخرت) أى جميع ما علمت من خيرا وشرا وغيرهما
 (فان قيل) أى وقت من القيامة يحصل هذا العلم قال الرازى أما العلم الإجمالى فيحصل فى أول
 زمان الحشر لأن المطيع يرى آثارا لمعاداة والعاصى يرى آثارا للشقاوة فى أول الأمر وأما
 العلم التفصيلى فانهما يحصل عند قراءة الكتب والمحاسبة وقوله تعالى (يا أيها الإنسان) أى
 البشر الاتس بنفسه الناسى لما يغنيه خطاب لمنكرى البعث وروى عطاء عن ابن عباس أنها
 نزلت فى الرايد بن المغيرة وقال الكلبي ومقاتل نزلت فى أبي الشريق ضرب النبي صلى الله عليه
 وسلم فلم يعاقبه الله تعالى فى أول أمره وقيل تناول جميع العصاة لأن الاعتبار بعموم اللفظ
 لا بخصوص السبب (ما غرت برك) أى ما خدعك وسؤل لك الباطل حتى ترصت ما أوجب
 عليك المحسن اليك وأثبت بالمحرمات (الكريم) أى الذى له الكمال كله المقضى لأن لا يهمل
 العالم ولا يروى بين المحسن والمسى هذا إذا جلتنا الإنسان على جميع العصاة فان حملناه على
 الكافر وهو ظاهر الآية فالله فى ما الذى دعا إلى الكفر وانكار الحشر والنشر (فان قيل)
 كونه كريما يقتضى أن يغفر الإنسان بكرمه لانه جواده طاق والجواد الكريم يستوى عنده
 طاعة المطيع وعصيان المذنب وهذا يوجب الاعتذار كما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله
 تعالى عنه أنه صبح بغلام له مرات فلم يلبه فنظر فاذا هو بالباب فقال له لم لا تحيىنى فقال لتقضى بملك
 وأمنى عقوبتك فاستحسن جوابه وأعنته وقالوا أيضا من كرمه أذهب علماته وإذا ثبت أن كرمه
 يقتضى الاعتذار به فكيف جعله مهتما ناعما من الاعتذار (أجيب) بأن حق الإنسان أن لا يغفر
 بـ كرم الله تعالى عليه حيث خلقه حيا وتفضل عليه فهو من كرمه لا يعاجل بالعقوبة بسطا
 فى مدة التوبة وتأخير الجزاء إلى أن يجمع الناس للجزاء فالخاصل أن تأخير العقوبة لأجل
 الكرم وذلك لا يقتضى الاعتذار به هذا التفضل فانه منكر خارج عن حد الحكمة ولهذا قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها غفرة جهله وقال عمر غفره وجهله وقال الحسن

غزة والله شيطانه الخبيث أي زين له المعاصي وقال له افعل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أو لا وهو تفضل عليك آخر احتي وزطه وقبل للفضيل بن عياض أن أقامك الله يوم القيامة وقال لك ما غرتك بربك الكريم ماذا تقول له قال أقول غرتني ستمورك المرخاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطيئة الاعتذار بالاستعتراف ليس باعتذار كما يظنه الطماع ويظن به قصاص الحشوية ويروون عن أئمتهم انما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرتني كرم الكريم وقال مقاتل غرته عفو الله حيث لم يعاقبه أول مرة وقال السدي غرته رفق الله تعالى به وقال قتادة سبب غرور ابن آدم تسويل الشيطان وقال ابن مسعود ما منكم من أحد الا سيخلو الله تعالى به يوم القيامة فيقول ما غرتني يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا ألجبت المرسلين (الذي خلقك) أي أو جعلك من العدم مهيا بتقدير الاعضاء (فسواله) عقب تلك الاموار بتصوير الاعضاء والمنافع بالفعل (فعلمك) أي جعلك كل شيء من ذلك سلما مودعا فيه قوة المنافع التي خلقه الله تعالى لها (تقيده) قوله تعالى الذي يحتمل الاتباع على البذل والبيان والنعت والقطع الى الرفع والنصب واعلم أنه سبحانه وتعالى لما وصف نفسه بالكريم ذكر هذه الامور الثلاثة كالدلالة على تحقيق ذلك الكرم فقوله سبحانه الذي خلقك أي بعد أن لم تكن لاشك أنه كرم لانه وجوده والوجود خير من العدم والحياة خير من الموت كما قال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم وقوله تعالى فسواله أي جعلك مستوى الخلقة سالم الاعضاء غايته في الكرم كما قال تعالى أكرمت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواد الرجل أي معتدل المخلق والاعضاء وقال ذو النون المصري أي سخر لك المكونات أجمع وما جعلك مسخر الشيء منها ثم أنطق ابالك بالذكرو قلبك بالصغل وروحك بالمرقة ومثلها بالايمن وشرفك بالامر والنهي وفضلك على كثير من خلق تفضيلا وقرأ عاصم وحزرة والكسائي بخفيف الدال والباقون بالتشديد بمعنى جعلك متناسبا لاطراف فلم يجعل احدى يديك أو رجلك أطول ولا احدى عينيك أو سمع فهو من التعديل وهو كقوله تعالى بلى قادرين على أن نسوي بنانه وقال عطاء بن ابن عباس جعلك قائما معتدلا حسن الصورة لا كالبهيمة المخصية وقال أبو علي الفارسي عدلك خلقك في أحسن تقويم مستويا على جميع الحيوان والنبات وواصل الكمال الى عالم يصل اليه شيء من أجسام هذا العالم وأما قراءة التخصيف فتشمل هذا اي عدل بعض اعضائك ببعض ويحتمل أن يكون من العدول اي صرفك الى ما شاء من الهيات والاشكال ونقل القفال عن بعضهم انه ما لقنان بمعنى واحد (في أي صورة) اي من الصور التي تعرفها والتي لا تعرفها من الدواب والطيور وغير ذلك من الحيوان وغيره وما في قوله تعالى (ما شاء) مزيدة وفي أي متعلق بركب في قوله تعالى (وركبك) اي بركبك في أي صورة اقتضت مشيئته وحكمته من الصور المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصير والدكورة والاولوية والنسب يعض الاطراف وخلاف النسب (فان قيل) هذا عطف هذه الجمل على كمالها (اجيب) بأنها بيان لمعدلاتها ويجوز أن تتعلق بمذوق أي ركبك صاحبها في بعض

الأمور وعمله النص على الحال ان علق بمذوف ويجوز ان يتعلق بعد ذلك ويكون في أي معنى
 التجهب أي فعد ذلك في صورة مجيبة ثم قال ما شاء ربك من التراكيب يعني تركيبا حسنا وقوله
 تعالى (كلا) ردع عن الاعتزاز بكرم الله تعالى والتعلق به وهو موجب الشكر والطاعة الى
 عكسهما الذي هو الكفر والمعصية وقوله تعالى (بل تكذبون) أي يا كفار مكة (بالدين) اضرب
 الى ما هو السبب الاصل في اغترارهم والمراد بالدين الجزاء على الاحمال والاسلام (وان) أي
 والحال ان (عليكم) أي عن أفعالهم من جندنا من الملائكة (لحافظين) أي على أعمالكم بحيث
 لا يخفى عليهم منها جليل ولا حقير (كراما) أي على الله تعالى (كاتبين) أي لهذه الاعمال في الصحف
 كما تكتب الشهود ومنكم العهد ليقع الجزاء على غاية التعرير (تنبيه) * هذا الخطاب وان كان
 خطاب مشافهة الا ان الامة أجمعت على عموم هذا الخطاب في حق المكلفين وقوله تعالى حافظين
 جمع يحتمل أن يكونوا حافظين لجميع بني آدم من غير أن يختص واحد من الملائكة بواحد من بني
 آدم ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن يكون الموكل بكل
 واحد منهم جمعاً من الملائكة كما قيل اثنان بالليل واثنان بالنهار او كما قيل انهم خمسة واختلفوا
 في الكفار هل عليهم حفظة فقيل لا لان أمرهم ظاهر وعملهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون
 بسماهم وقيل عليهم حفظة وهو ظاهر قوله تعالى بل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين وقوله
 تعالى وأما من أوفى كتابه بشماله وقوله تعالى وأما من أوفى كتابه وراء ظهره فأخبر أن لهم
 كتابا وان عليهم حفظة (فان قيل) فأي شيء يكتب الذي عن يمينه ولا حسنة له (أجيب) بأن
 الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون صاحبه شاهدا على ذلك وان لم يكتب وفي هذه الآية
 دلالة على أن الشاهد لا يشهد الا بعد العلم لوصف الملائكة بكونهم حافظين كراما كاتبين (يعلمون)
 أي على التجدد والاستمرار (مانفعلون) فدل على أنهم يكونون عالمين بما احتق انهم يكتبونها فاذا
 كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة وفي تعظيم الكتبة تعظيم لامر الجزاء فانه عند الله من
 جلائل الأمور ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه وفيه انذار وتهويل للعصاة ولطف
 بالمؤمنين وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما أشدها من آية على الغافلين * ولما وصف تعالى
 الكرام الكاتبين لأعمال العباد ذكر أحوال العالمين وقسمهم قسمين وبدا بقسم أهل السعادة
 فقال تعالى (ان الأبرار) أي المؤمنين الصادقين في إيمانهم بإداء فرائض الله تعالى واجتناب
 معاصيه (لن نعيم) أي محيط بهم أبد الآبدين وهونعيم الجنة الذي لا نهاية له * ثم ذكر قسم أهل
 الشقاوة بقوله تعالى (وان العجبار) الذين من شأنهم الخروج عما ينبغي الاستقرار فيه من رضا
 الله تعالى الى خطئه وهم الكفار (لن عذاب) أي نار عجزقة تنور غاية التوقد فهم فيها أبد
 الآبدين (يسألونها) أي يدخلونها ويقاسون حرها (يوم الدين) أي يوم الجزاء وهو يوم القيامة
 (وما هم عنها) أي الجحيم (بنفائين) أي مخرجين ويجوز ان يراد بصلون النار يوم الدين وما يغيبون
 عنها قبل ذلك في قبورهم وقيل أخبر الله تعالى في هذه السورة أن لابن آدم ثلاث حالات حالة
 الحياة التي يحفظ فيها عمله وحالة الآخرة التي يجازى فيها واسالة البرزخ وهو قوله تعالى وما هم

عنها باغبين وروى أن سليمان بن عبد الملك قال لابي حازم المدني لست شعري ما لنا عند الله
قال اعرض عمالك على كتاب الله هذه الى فانك تعلم مالك عند الله تعالى قال فأتى أبجد ذلك في كتاب
الله قال عند قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم الآية قال سليمان فأتى رجعة الله تعالى قال قريب من
الحسين ثم عظم سبحانه وتعالى ذلك اليوم فقال (وما أدراك) أي وما أعلمك وان اجتمعت في
تطلب الدراية به (ما يوم الدين) أي أي شئ هو في طوله وهوله وقطاعته وزلاله ثم كره تجمالك أنه
فقال تعالى (ثم ما أدراك) أي كذلك (ما يوم الدين) أي ان يوم الدين الذي يبحث لاندولك دراية
داركنه في الهول والشدة وكيفما تصورته فهو فوق ذلك وعلى أضعافه والتكرير لزيادة التهويل
ثم أجل تعالى القول في وصفه فقال سبحانه (يوم لا تعلمك) أي بوجه من الوجوه في وقت ما (نفس)
أي أي نفس كانت (لنفس شياً) أي قل أو جل وقرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع يوم على أنه خبر مبتدأ
مضمر أي هو يوم وجود الرخصتري أن يكون بدلا لما قبله يعني يوم الدين والباقيون بالغت باضمار
أعنى أو اذكر (والامر) أي كاه (يومئذ) أي اذ كان البعث للجزاء (الله) أي ملك الملوك
لا امر لغيره فيه فلا يملك الله تعالى في ذلك اليوم أحدا شياً كما ملكهم في الدنيا وقول البيضاوي
تبعاً للرخصتري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة انفطرت كتب الله له بعدد كل
قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة حديث موضوع

❖ (سورة المطففين مدنية) ❖

في قول الحسن وعكرمة ومقاتل قال مقاتل وهي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس
وقادة مدينة الايمان آيات وهي قوله تعالى ان الذين أخرجوا الى آخرها فهو مكى وقال الكلبي
وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة ولعل هذا هو سبب الاختلاف وقال ابن مسعود والنضال
مكية وهي ست وثلاثون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وسبع مائة وثمانون حرفاً

(بسم الله) الذي من توكل عليه كفاه (الرحمن) الذي عمّ جوده الابرار والعصاة (الرحيم)
الذي خص أهل طاعته بهداه (وبل) مبتدأ وسوغ الابتداه كونه دعاء وهو اتم كلمة عذاب
أو هلاك ثابت عظيم في كل حال من أحوال الدنيا والآخرة أو واد في جهنم وقوله تعالى
(المطففين) خبره والتطفيف الجسر في الكيل والوزن لأن ما يجسر شئ طفيف حقير قال الزجاج
وانما قيل للمذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان الا الشئ
اليسير الطفيف وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكانوا من
أجف الناس كيلاً فنزلت فأحسنوا الكيل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم
وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله ما خمس قال ما تنقص قوم العهد الاسلط الله تعالى عليهم
عدوهم ولا حكموا بغير ما أنزل الله الا فتافهم الفقر ولا ظهرت فيهم الفاحشة الا فتافهم الموت
ولا طفقوا المكيال الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم المطر وقال
السدي قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان

يكيل بأحد هسماويك بالآخر فقلت وقيل كان أهل المدينة تجارا يطففون وكانت بياعتهم
المنابذة والملاسة والمخاطرة فقلت وعن علي أنه من رجل زين الزعفران وقد أريج فقال له أقم
الوزن بالقسط ثم أريج بعد ذلك ما شئت كأنه أمر بالتسوية أولا ليعتادها ويفصل الواجب من
الذلل وعن ابن عباس أنكم معشر الاعاجم وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيال
والميزان وخص الاعاجم لانهم يجمعون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرمين كان أهل
مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول اتق الله وأوف الكيل
فإن المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن حتى إن العرق يلجمهم إلى أنصاف آذانهم وعن
عكرمة أشهد أن كل كيال ووزان في النار فقبل له إن أسبك كيال أو وزان فقال أشهد أنه في النار
وعن أبي التمس الحواشي من رزقه في رؤس المكاييل وألسن الموازين ثم بين تعالى المطففين
منهم بقوله تعالى (الذين إذا آكلوا) أي عالجوا الكيل (على الناس) أي كانوا من كلوا
لا يخافون شيئا ولا يراعون أحدا بل صارت الآية والوفاحة لهم ديننا (يستوفون) أي إذا
كلوا منهم وأبدل على مكان من للدلالة على أن آتيا لهم من الناس اكتيال بضرهم ويتعامل
فيه عليهم ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لأفادة الخصوصية أي
يستوفون على الناس خاصة وأما أنفسهم فيستوفون لها وقال الفراء من وعلى يتعاقبان في هذا
الموضع لانه حق عليه فإذا قال اكتلت عليك فكانه قال أخذت ما عليك وإذا قال اكتلت
منك فكقوله استوفيت منك (وإذا كالوهم) أي كالوا الناس أي حقهم أي مالهم من الحق
(أو وزنوهم) أي وزنواهم فحذف الجار وأوصل الفعل كما قال القائل
ولقد جنيتك أكوأ وعسا قلا * ولقد نهيتك عن نبات الأوبر

وقال آخر والحريص يصيدك لا الجواد يعني جنيت لك ويصيدك ويقال وزنتك حقك وكتلتك
طعامك أي وزنت لك وكتلت لك ونصحتك ونصحت لك وكسبتك وكسبت لك والا كوجع كجاة
والعساقل ضرب منها وأصله عساقل لأن واحد ها عساقل كعصفور فحذف الياء للضرورة
وبنات أو برض من الكجاة ردى (يخسرون) جواب إذا وهو يتعدى بالهمزة يقال خسر
الرجل وأخسره أنا مفعوله محذوف أي يخسرون الناس متاعهم وقيل يخسرون أي يتقصرون
بلغة فارس أي يتقصرون الكيل أو الوزن وقوله تعالى (الأيظن أولئك) أي الأخساء البعداء
الأراذل (أنهم مبعوثون ليوم) أي لأجله أوفيه وزاد التحويل بقوله تعالى (عظيم) التذكيرا
وتعجيلا من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطر عليهم يسألهم ولا يخشون تعجيبا منهم
مبعوثون ومحاسبون على مقدار النذرة والخردة وقيل ألقن يعني اليقين وقوله تعالى (يوم) يجوز
نصبه بمبعوثون أو بإضمار أعني أو بدل من محلي يوم فخاص به يعثون (يقوم الناس) أي من قبورهم
(لرب العالمين) أي الخلائق لأجل أمره وجرائمه وحسابه وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رثعه إلى أن يصلف أذنيه وعن
المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا كان يوم القيامة أذيت الشمس من

العبد حتى تكون قديم بل أو اثنين قال سليم لا أدري أي الميئين يعني مسافة الارض أو الجبل
 الذي تكمل به العين قال قصصهم الشمس فيكونون في العرق بقدر أعمالهم فمنهم من يأخذ إلى
 عقيقه ومنهم من يأخذ إلى ركبية ومنهم من يأخذ إلى حقويه ومنهم من يلجمه الجمل أو فرأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يشير بيده إلى فيه يقول الجمل الجملما وعن قتادة أو فيا ابن آدم
 كما تحب أن يوفى لك وأعدل كما تحب أن يعذل لك وعن الفضيل بن عيسى الميزان سواد الوجوه يوم
 القيامة وعن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له قدمت ما قال الله في المطففين أراد بذلك
 أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال
 المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الانكار والتعجب وكلمة الظن ووصف اليوم بالعظيم وقيام
 الناس فيه لله تعالى خاضعين ووصفه ذاته رب العالمين بأن يبالغ اعظم الذنب وتفاقم الاثم
 في التطفيف وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية
 والعديل في كل أخذ واعطاء بل في كل قول وعمل وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله
 تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين بكى فحسبا وامتنع من قرأته ما بعده وعن بعض المفسرين أن
 لفظ التطفيف يتناول التطفيف في الوزن والكيل وفي اظهار العيب واخفائه وفي طلب
 الانصاف والاتصاف ويقال من لم يرض لآخيه المسلم ما يرضاه لنفسه فليس بنصف والمعاشرة
 والصحة في هذه المادة والذي يرى عيب الناس ولا يرى عيب نفسه من هذه الجملة ومن طلب
 حق نفسه من الناس ولا يعطيهم حقوقهم كما يطلبه وقوله تعالى (كلا) ردع أي ليس الامر على
 ما هم عليه فليتردعوا وهناتم الكلام وقال الحسن كلا ابتداء متصل بما بعده على معنى حقا
 وجري الحلال المحلى وأكثرا المفسرين على الأقل (ان كتاب الفجار) أي كتب اعمال الكفار
 وأظهر موضع الاضمار تعميما وتعليقا بالحكم بالوصف واختلف في معنى قوله سبحانه وتعالى (التي
 هي) فقبل هو كتاب جامع وهو ديوان الشريكون الله تعالى فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة
 والنسقة من الجن والانس وقيل هو مكان تحت الارض السابعة وهو محمل ابليس وجنوده
 وقال عبد الله بن عمر هي في الارض السابعة السفلى فيها ارواح الكفار وعن البراء قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هي سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت
 العرش وقال الكلبي هو حفرة تحت الارض السابعة خضراء خضرة السموات منها يجعل كتاب
 الفجار فيها وقال وهب هي آخر سلطان ابليس وعن كعب الاحبار ان روح الفاجر يبعث في الكافر
 يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يهبط بها إلى الارض فتأبى الارض ان تقبلها
 فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى سبعين وهو موضع جسد ابليس وذلك اسمته بها
 ويشهدا الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون وقال عكرمة بن
 معين أي في خسار وضلال (وما أدراك) أي جعلك داويا وان اجتمعت في ذلك (ما سبعين) وقال
 الزجاج أي ليس لك ذلك ما كنت تعلمه أنت ولا قومك وقوله تعالى (كتاب مرقوم) ليس نصيرا
 لسبعين بل هو بيان للكتاب المذكور في قوله تعالى ان كتاب الفجار أي هو كتاب مرقوم أي مخطور

بين الكتابة مكتوب فيه أعمالهم مثبت عليهم كالمقام في الثوب لا ينسى ولا يمحي حتى يجازون به أو يعلم يعلم من رآه أنه لا خبير فيه وقبل الرقم الختم بلغة جبر واقصر على هذا الجلال المحلى وقال قتادة رقم عليه بشر كانه علم بعلامته يعرف بها أنه كافر والمعنى ان ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى بحسينا فعبلا من السجن وهو الحبس والتضييق في جهنم أولانه مطروح تحت الارض كما مر (فان قيل) سجين هل هو اسم أو صفة (أجيب) بأنه اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لانه ليس فيه الاسباب واحد وهو التعريف (ويل) أى أعظم الهلاك (يومئذ) أى اذ تقوم الناس لماتة تدم (للمكذبين) أى بذلك أو بالحق وقوله تعالى (الذين يكذبون يوم) أى بسبب الاخبار يوم (الدين) أى الجزاء الذى هو سر الوجود بدل أو بيان للمكذبين ثم أخبر عن صفة من يكذب يوم الدين ثلاث صفات ذكر أولها بقوله تعالى (وما) أى والحال أنه ما (يكذب به) أى بذلك اليوم (الا كل معتد) أى متجاوز عن النظر غال في التقليد حتى استقصى قدرة الله تعالى وعلمه فاستحال منه الاعادة ثم ذكر الصفة الثانية بقوله تعالى (أنهم) أى منهم من في الشهوات المهرجة بحيث اشتغل عما وراءها وحمله على الانكار لماعداها ثم ذكر الصفة الثالثة بقوله تعالى (اذا تلى عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الاولين) أى الحكايات سطرت قديما جمع أسطور بالضم وذلك لقرطجه له واعراضه عن الحق فلا تنفعه شواهد النقل كما لا تنفعه دلائل العقل وهذا عام في كل موصوف بذلك وقال الكلبى هو الوليد بن المغيرة وقيل هو النضر بن الحرث وقوله تعالى (كلا) ردع وزجر أى ليس هو أساطير الاولين وقال الحسن هنا حقا كما مر (بل وان) أى غلب وأحاط وغطى تغطية الغيم السماء (على قلوبهم) أى كل من قال هذا القول (ما كانوا يكسبون) أى كما يركب الصدأ من اصرارهم على الكبار وتسويق التوبة حتى طبع على قلوبهم فلا تقبل الخير ولا تميل اليه روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا أذنب ذنبا نكتت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها واذا زاد رادت حتى تعلو قلبه فذلكم الران الذى ذكره الله تعالى في كتابه المبين وقال أبو معاذ الران أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع على القلب وهو أشد من الران والاقفال أشد من الطبع وهو أن يقفل على القلب قال تعالى أم على قلوب أقفالها وقال الحسن هو الذنب على الذنب حتى تحيط الذنوب بالقلب ويغشى فيموت القلب قال صلى الله عليه وسلم اياكم والمحقرات من الذنوب فان الذنب على الذنب يوقد على صاحبه جهنما ضخمة وعن الحسن الذنب بهد الذنب يسود القلب يقال ران عليه الذنب وغان عليه ربنا وغينا والغين الغيم ويقال ران فيه النور رمخ فيه ورائت به الخمرة ذهبت به وقرأ حمزة وشعبة والكنكسائي بالامالة محضة والباقون بالفتح وسكت حفص على اللام وثقة الطيفة من غير قطع والباقون بغير سكت وقوله تعالى (كلا) ردع عن الكذب الران على قلوبهم وقيل بمعنى حقا كما مر (أنهم عن ربهم) أى الحسن اليهم (يومئذ لمجنون) أى فلا يرونه بخلاف المؤمنين فانهم يرونه كما ثبت لك في الاحاديث المعينة وقال الحسن لو علم الراهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد

لرهقت أنفسهم في الدنيا وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب أعداءه فلم يزوه فنجلى لأوليائه
 حتى رآه وفي قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة على أن أولياء الله يرون الله تعالى
 ومن نقي الرؤية كالرخصى جعله غيباً لا لا يستخفاف بهم وهاهنا هم لانه لا يؤذن على الملوك الا
 اللوجها والمكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الاذئاب المهانون عندهم وعن ابن عباس
 وقناة محجوبون عن رحمة وعن ابن كيسان عن كرامته (ثم انهم) أي بعد ما شاء الله تعالى من
 امهالهم (المالوا بالحليم) أي لداخل النار المحرقة (ثم يقال) أي تقول لهم الخزنة (هــ د آ) أي
 العذاب (الذي كنتم به تكذبون) أي في دار الدنيا وقوله تعالى (كلا) ردع عن التكذيب وقيل
 معناها حقا كما مر وقال البيضاوي تكرير للاقول ليعقب بوعدا البرار كما عقب بوعيد الفجار
 اشعار بأن التطفيف بقودوا لا يفاء بوزدع عن التكذيب (ان كتاب الابرار) أي كتب اعمال
 المؤمنين الصادقين في ايمانهم (انني عليين) وعليون علم لديوان الخير الذي دقن فيه كل ما علمته
 صلواته النظيم منقول من جمع فصيل من العلو كصحين من السجين سمي بذلك امالانه سبب
 الارتفاع الى اعمال الدرجات في الجنة واما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون
 تذكريماله وتعظيما وروى ان الملائكة تصعد بعمل العبد فيسبغون به فاذا انتهوا به الى ما شاء الله
 من سلطانه أوحى اليهم انكم الحفظة على عبدى واما الرقيب على ما في قلبه وانه أخلص عمله
 فاجعلوه في عليين وقد غفرت له وانه تصعد بعمل العبد فيسبغون به فاذا انتهوا به الى ما شاء الله
 أوحى اليهم انتم الحفظة على عبدى واما الرقيب على قلبه وانه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في صين
 وعن البراء مرفوعا عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة
 خضراء معلق تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيها وقال كعب وقناة هو قاعة العرش البني وقال
 عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضمك سدره المنتهى وقال بعض أهل المعاني علوه بعد علو
 وشرف بعد شرف ولذلك سميت باليا والنون قال القراء هو اسم موضع على صيغة الجمع لا واحدة
 من لفظة مثل عشرين وثلاثين (وما أدرألك) أي جعلك داريا وان بالغت في انهمص (ما غلبون)
 أي ما كتاب عليين هو (كتاب) أي عظيم (مرفوم) أي فيه ان فلانا من من النار رقيما له من
 رقم ما أجه وأجمله (يشهده المقربون) يحضرونه فيشهدون على ما فيه يوم القيامة أو يحفظونه
 ولما عظم كتابهم عظم منزلتهم بقوله تعالى (ان الابرار اني نعيم) أي في الجنة ثم بين ذلك النعيم
 بأمر ثلاثة أولها قوله تعالى (على الارائك) أي الاسرة في الجلال ولا يسمى اربكة الا اذا كان
 كذلك والجلال بكسر الحاء جمع محملة وهي بيت يزبن بالثياب والستور والاسرة قاله الجوهري
 (يتظرون) أي الى ما شاء امة أعينهم اليه من مناظر الجنة والى ما أولاهم الله تعالى من النعمة
 والكرامة والى أعدائهم يعذبون في النار وما تحجب الجلال بأبصارهم عن الادراك وقال
 الرازي يتظرون الى ربهم بدليل قوله تعالى (تعرف) أي أيها الناظر اليهم (في وجوههم) عند
 رؤيتهم (نضرة النعيم) أي بهجته وحسنه ورونقه كما ترى في وجوه الاقضية وأهل الترفه
 أو الخطاب امال النبي صلى الله عليه وسلم أو لكل ناظر وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في

القلب وهذا هو الامر الثاني وأما الثالث فهو قوله تعالى (يسقون من رحيق) أى خوصافية
 طيبة وقال مقاتل الخمر البيضاء وقال الرازى لعله الخمر الموصوف بقوله تعالى لانها اغول
 (تختوم) أى ختم ومنع من أن تفسد إلى أن يفسد ختمه الا برار وقال القفال يحتمل أن يكون ختم
 عليه تذكيرا للعبادة على ما يجوز به العادة من ختم ما يكرم ويصان وهذا الخمر أخرى تجرى
 أنهارا لقوله تعالى وأنهار من خمر لذة للشاربين الا أن هذا المختوم أشرف من الجارى (ختمه
 مسك) أى آخر شربه يفوح منه مسك فاختوم الذى له ختام أى آخر شربه وختم كل شئ القراغ
 منه وقال قتادة يمزج لهم بالكافور ويختم بالمسك وقال ابن زيد ختمه عند الله مسك وقبل طيبه
 مسك وقبل تختم أو اتيه من الاكواب والاباريق بمسك مكان الطينة (وفى ذلك) أى الامر العظيم
 البعيد التناول وهو العيش والنعيم أو الشراب الذى هذا وصفه (فلينافس) أى فليترغب غاية
 الرغبة بجميع الجهد والاختيار (المنافسون) أى الذين من شأنهم المنافسة وهو أن يطلب كل
 منهم ان يكون ذلك المنافس فيه لنفسه خاصة دون غيره لانه نفيس جدا والنفيس هو الذى
 تجرص عليه نفوس الناس وتتعالى فيه والمنافسة فى مثل هذا بكثرة الاعمال الصالحة والنيات
 الخالصة وقال مجاهد فليعمل العاملون تطهيره قوله تعالى لمثل هذا فليعمل العاملون وقال مقاتل
 ابن سليمان فليدفع المتسارعون وقال عطاء فليستبق المتسبقون وقال الزمخشري فليرتقب
 المرتقبون والمعنى فى الجميع واحد وأصله من الشئ النفيس الذى تجرص عليه نفوس الناس
 ويريد كل أحد لنفسه وينفيس فيه على غيره أى يضن (ومزاجه) أى ما يمزج به ذلك الرحيق (من
 نسيم) وهو علم لعين بعينها سميت بالنسيم الذى هو مصدر سمنه اذا رفعه لانها تأتيهم من فوق على
 ما روى انه يجرى فى الهواء سمنه فتصب فى أواني أهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلأت
 أمسكت وقوله تعالى (عينا) نصب على المدح وقال الزجاج نصب على الحال (يشرب بها) أى
 يشربها على طريقة المزج منها (المقربون) وضمن يشرب معنى يلتذفهم يشربون صرفا وتزج
 سائر أهل الجنة (ان الذين أجروا) أى قطعوا ما امر الله به ان يوصل وهم رؤساء قريش (كأنوا
 من الذين آمنوا) وهم فقراء الصحابة عمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين
 (بضهكون) أى استهزأ بهم (واذا هموا) أى المؤمنون (بهم) أى بالذين أجروا (تخاضعون)
 أى يشيرا الجرمون الى المؤمنين بالحق والحاجب استهزأ بهم وقيل يميز بعضهم بعضا ويشيرون
 بأعينهم قبل جاهلى بن أبي طالب رضى الله عنه فى نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون
 وضحكوا وتفاخروا ثم رجعوا الى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الاصلح وضحكوا منه فغزلت قبل أن
 يصل على الله النبي صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا) أى رجع الذين أجروا برغبتهم
 فى الرجوع واقبالهم عليه من غير تكره (إلى أهلهم) أى منازلهم التى هى عامرة بجماعتهم وقرأ
 حزة والكسافى فى الوصل بضم الهاء والميم وأبو عمرو يكسر الهاء والباقيون بكسر الهاء وضم
 الميم (انقلبوا) حالة كونهم (فأكفينا) أى مثل الذين بما كان من مكنتهم ورفعتهم التى أوصلتهم الى
 الاستقامة وبغيرهم قل ابن جرير روى عنه عليه الصلاة والسلام ان الذين يدانهم يوسوسون

غريبا كما يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر في أخرى يكون المؤمن فيهم اذل من
 الامة وفي أخرى العالم فيهم اثنان من جيفة جازف الله المستعان وقرأ حصن بغير الف بين الغاء
 والكاف والباقون بالالف قبل هما بمعنى وقيل فكهن فرحين وفاكهن ناعمين وقيل فاكهن
 أصحاب فاكهة ومزاح (واذا راوهم) أي رأى الجرمون المؤمنين (قالوا) أي الجرمون (أن
 هؤلاء) أي المؤمنين (الضالون) أي لايمانهم محمد صلى الله عليه وسلم يرون أنهم على شيء وهم على
 ضلال في تركهم التمتع الحاضر بسبب شيء لا يدري هل له وبودام لا قال الله تعالى (وما) أي
 والخال أنهم ما (ارسلوا) أي الكفار (عليهم) أي على المؤمنين (حافظين) أي موكلين بهم يحفظون
 عليهم أحوالهم ويمنون على أعمالهم ويشهدون برشدكم وضلالهم وهذا حكمهم وقيل هو
 من جملة قول الكفار وانهم اذا راوا المسلمين قالوا ان هؤلاء ضالون وانهم لم يرسلوا عليهم
 حافظين انكار الصلة بهم اياهم عن الشرك ودعائهم الى الاسلام وبتهم في ذلك وقوله تعالى
 (فاليوم) منصوب بضمككون ولا يضر تقديمه على المبتدأ لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذا
 ليس بخلاف زيد قام في الدار لا يجوز في الدار زيد قام ومعنى فاليوم أي في الآخرة (الذين
 آمنوا) ولو كانوا في أدنى درجات الايمان (من الكفار يضحكون) وفي سبب هذا الضحك
 وجوده منها أن الكفار كانوا يضحكون على المؤمنين في الدنيا بسبب ما هم فيه من الضرب والبؤس
 وفي الآخرة يضحك المؤمنون على الكافرين بسبب ما هم فيه من الهوان والمغار بعد العزة
 والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفة ومنها أنهم علموا أنهم كانوا في الدنيا على غير شيء
 وأنهم باعوا الباقي بالفاني ومنها أنهم يرون أنفسهم قد فازوا بالنعيم المقيم ونالوا بالتعب اليسير
 راحة الابد ومنها قال أبو صالح يقال لاهل النار وهم فيها اخرجوا ونفع لهم أبوابها فاذا راوها
 وقد فقت أبوابها أقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون يتظرون اليهم فاذا انتهوا الى أبوابها
 غلقت دونهم بفعل ذلك بهم مرارا فذلك سبب الضحك ومنها أنهم اذا دخلوا الجنة وأجلسوا
 على الاوائك يتظرون الى الكفار كما قال تعالى (على الاوائك) أي الاسرة العالية (يتظرون)
 اليهم كيف يعذبون في النار ويرفعون أصواتهم بالويل والنبور ويلعن بعضهم بعضا (تنبيه) *
 يتظرون حال من يضحكون أي يضحكون ناظرين اليهم والى ما هم فيه من الهوان وقال كعب
 بن الجفة والنار كوى اذا أراد المؤمن أن يتظر الى عدوه كان في الدنيا اطلع عليه من تلك
 البكوى كما قال تعالى فاطلع فرأى في سواء الجحيم فاذا اطلعوا من الجنة على أعدائهم وهم يعذبون
 في النار ضحكوا قال الله تعالى (هل ثوب الكفار) أي هل جوزوا (ما كانوا يفعلون) أي جرأه
 استهزأهم بالمؤمنين ومعنى الاستهزاء ههنا التفرير وتوبيه وأنبه بجي واحد اذا جازاه قال أوس
 ساجزك أو يميزك عن متوب * وحسبك ان ينني عليك وتحمدي
 وقرأ الكسائي وهشام يادغام اللام في الشاء والباقون بالاطهار وقول البيضاوي تبعها
 للزنجشري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة المطففين سقاها الله تعالى من الرحيق
 الخمر يوم القيامة حديث موضوع

﴿سورة الانشقاق مكية﴾

وهي ثلاث وأخمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربعمائة وأربعة وثلاثون حرفا

(بسم الله) الذي شقق الارض بالنبات (الرحمن) الذي عمّ جوده أهل الارض والسموات (الرحيم) الذي خص أهل طاعته بالجنات وقوله تعالى (إذا السماء) أي على مالها من الاحكام والعظمة (انشقت) كقوله تعالى إذا الشمس كورت في اضممار الفعل وعدمه وفي اذا هذه احتمالات أحدهما أن تكون شرطية والثاني أن تكون غير شرطية فعلى الأقول في جوابها أوجه أحدها أنه محذوف ليهذه المذهب كل مذهب أو اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويز والانقطار وهو قوله تعالى علمت نفس الثاني جوابها ما دل عليه فلاقيه الثالث أنها يا أيها الانسان على حذف التثنية وعلى كونها غير شرطية فهي مبتدأ وخبرها اذا الثانية والواو مزيدة تقديره وقت انشقاق السماء رقت مدام الارض أي يقع الامر ان في وقت قاله الاخفش وقيل انه منصوب مفعولا به باضممار اذكر وانشقاقها بالغمام وهو من علامات القيامة كقوله تعالى ويوم تنشق السماء بالغمام وعن علي تنشق من الهجرة قال ابن الاثير الهجرة هي البياض المعترض في السماء والسراب من جانبها (وأذنت) أي سمعت وأطاعت في الانشقاق (لربها) أي لتأثير قدرته حين أراد انشقاقها انقياد المطواع الذي ورد عليه الامر من جهة المطاع فأنت له وأذن ولم ياب ولم يمنع كقوله أتينا طائعين (وحقت) أي حق لها أن تسمع وتطيع بأن تنقاد ولا تمنع يقال حق بكذا فهو محقق وحقيق (وإذا الارض) أي على مالها من الصلابة (مدت) أي زيد في سعتها كذا الاديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل كما قال تعالى فاعاصفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وعن ابن عباس مدت مدا الاديم العكاظي لأن الاديم اذا مدت زال كل انشاء فيه وأمت واستوى (وألفت) أي أخرجت (مافيه) من الكنوز والموق كقوله تعالى وأخرجت الارض أنثقالها (وتخلت) أي خلت منها حتى لم يبق في بطنها شيء وذلك يؤذن بعظم الامر كما تلقي الحامل ما في بطنها عند الشدة ووصفت الارض بذلك توسعا والافا التحقيق أن الله تعالى هو المخرج لتلك الاشياء من الارض وقوله تعالى (وأذنت لربها وحقت) تقدم تفسيره وهذا ليس بتكرار لان الاول في السماء وهذا في الارض وتقدم جواب اذا من جملة ما قيل فيه وما عطف عليه أنه محذوف دل عليه ما بعده تقديره لم يبق الانسان عمله وذلك كله يوم القيامة * واختلف في الانسان في قوله تعالى (يا أيها الانسان) أي الا خمس بنفسه النامي لا مرربه (انك كادح) فقبل المراد جفس الانسان كقولك يا أيها الرجل فكأنه خطاب خص به أحد من الناس قال القفال وهو أبلغ من العموم لانه قائم مقام التخصيص على مخاطبة كل واحد منهم على التعيين بخلاف اللفظ العام وقبل المراد منه رجل بعينه فقبل هو محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انك كادح في ابلاغ رسالات الله تعالى وارشاده باده وتحمل الضرر من الكفار فأبشرك فأنك تلقي الله تعالى بهذا العمل وقال

ابن عباس هو أبي بن خلف وكده هو جدّه واجتهاده في طلب الدنيا وايداء النبي صلى الله عليه وسلم والاصرار على الكفر والكدر جهد النفس في العمل والكدر فيه حتى يؤثّر فيها من كدر جلدّه اذا خدشه ومعنى كادح (الى ربك) أي جاعدا الى لقائه وهو الموت أي هذا الكدر يستمر الى هذا الزمن وقال القفال تقديره انك كادح في دنياك (كدحا) نصير الى ربك وقوله تعالى (فلاقبه) يجوز أن يكون عطف على كادح والسبب فيه ظاهر وأن يكون خبر مبتدأ مضمّر أي فأنت ملاقيه وقيل جواب اذا والضمير في ملاقيه اما للرب أي ملاقي حكمه لامفر لك منه واما للكدر الآن الكدر عمل وهو عرض لا يبقى فلاقاه بمنعته فالمراد جراه كد حاكم من خيرا وشرّ وقال الرازي المراد ملاقة الكتاب الذي فيه بيان تلك الاعمال ويؤكده هذا قوله تعالى بعده (فأما من أوفى كتابه) أي كآب عمله الذي كتبته الملائكة (بيمينه) أي من أمامه وهو المؤمن المطيع (فسوف يحاسب) أي يقع حسابه بوعده لا خلف فيه وان طال الامد لا يظهر الجبروت والكبرياء والقهر (حسابا يسيرا) هو عرض عمله عليه كما فسر في حديث الصحابين وفيه من نوقش الحساب هلك وفي رواية من حوسب عذب قالت عائشة اليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال انما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب وانما حوسب حسابا سهلا لانه كان يحاسب نفسه فلا تقع له المخالفة الا ذهولا فلا اجل ذلك تعرض أعماله فيقبل حسناتها ويعفى عن سيئها (وينقلب) أي يرجع بنفسه من غير مزعج برغبة وقبول (الى أهله) أي الذين أهلهم في الجنة من الجوار العين والادميات والذريات اذا كانوا مؤمنين (مسرورا) أي قد أوفى جنة وحور افانه كان في الدنيا في أهله مثقفقا من العرض على الله يحاسب نفسه حسابا يسيرا مع ما هو فيه من تكدي الالهل وضيق العيش (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) وهو الكافر تغل بمناء الى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه (فسوف يدعوا) أي بوعده لا خلف في وقوعه (ثورا) يقول يا ثورا والثبور الهلاك كقوله تعالى دعوا هنالك ثورا (وبصلى سعيرا) أي يدخل النار الشديدة وقرأ أبو عمرو وعاصم بفتح الباء وسكون الصاد وتخفيف اللام والباقون بضم الباء وفتح الصاد وتشديد اللام وقرأ حمزة والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللقظين واذا فتح ورش غلط اللام واذا أمال رقق والباقون بالفتح (انه كان) أي بما هو له كالجبل (في أهله) أي عشرته في الدنيا (مسرورا) قال القفال أي منه ما مستريح من التعب بأداء العبادات واحتمال مشقة الفرائض من الصلاة والجهاد مقدم على المعاصي آتيا من الحساب والثواب والعقاب لا يخاف الله تعالى ولا يرجوه فأبدله الله تعالى بذلك السرور غما قويا لا ينقطع وقيل ان قوله تعالى انه كان في أهله مسرورا كقوله تعالى واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فأكهين أي متنعمين في الدنيا مجيبين بما هم عليه من الكفر بالله تعالى والتكذيب بالبعث فيصمكون عن آمن بالله تعالى وصدق بالحساب كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (انه ظن) أي لضعف نظره (أن) محقة من الثقلية واسمها محذوف أي أنه (لن يحور) أي لن يرجع الى الله تعالى

نكذبنا بالمعاد يقال لا يجوز ولا يجوز أي لا يرجع ولا يتغير قال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يجوز ماد ابعد اذهو ساطع

وعن ابن عباس ما كنت أدري ما معنى يجوز حتى سمعت أعرابية تقول لبنتها لما حوزى أي
الرجعي وقوله تعالى (يلى) ايجاب لما بعد التني في ان يجوز أي يلى لجورن (ان ربه) أي الذي
ابتدأ انشاء ورباه (كان) أي أزل أو بدأ (به بصيرا) أي من يوم خلقه الى يوم بعثه أو بأعماله
لا ينساها وقال عطاء بصيرا بما سبق عليه في أم الكتاب من الشقاوة * واختلفوا في الشفق

في قوله تعالى (فلا أقسم بالشفق) فقال مجاهد هو النهار كله وقال عكرمة ما بقي من النهار
وقال ابن عباس وأكثر المفسرين هو الحمرة التي تبقى في الافق بعد غروب الشمس وقال قوم
هو البياض الذي يعقب تلك الحمرة * (تنبيه) * سمي بذلك لرقته ومنه الشفقة على الانسان رقة
القلب عليه واللام في لأ أقسم مزيدة للتأكيد (والليل) أي الذي يغلبه وبذبه (وطهرسق) أي
ما جمع وضم يقال وسقه فانسق واستوسق قال الشاعر * مستوسقان لو يجدن ساقا *
ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومضاه وما جمعه وسره وآوى اليه

من الدواب وغيرها (والقمر) أي الذي هو آتته (اذا انسق) أي اذا جتمع واستوى ليله أربع
عشرة وقال قتادة استدرو هو افتعل من الوسق * (تنبيه) * قد اختلف العلماء في القسم
بهذه الاشياء هل هو قسمهم أو بخالفها فذهب المتكلمون الى أن القسم واقع بره وان كان
محدوفا لأن ذلك معلوم من حيث ورود الخطر بأن يقسم بغير الله تعالى أو بصفة من صفاته
وقد مر أن ذلك يكره في حق الانسان فإن الله تعالى يقسم بمشاهد من خلقه وجواب القسم

قوله فان الله تعالى

يقسم الخ هذا

لا يصلح الانعلا

لقابل القول الذي

ذكره فليتنامل اه

(لتركبن) أي أيها الناس أصله تركبون حذفون الرفع لتوالي الامثال والواو الالتقاء
الساكنين وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بفتح الباء الموحدة على خطاب الانسان والباقون
بضمها على خطاب الجمع وهو معنى الانسان اذا المراد به الجنس أي تركبن أيها الانسان (طبقا)
بجاءوا (عن طبق) أي حالا بعد حال قال عكرمة وضبيع ثم نطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن
ابن عباس الموت ثم البعث ثم العرض وعن عطاء مرة فقير مرة غنيا وقال أبو عبيدة تركبن
سنن من كان قبلكم وأحوالهم لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لتبعني سنن من كان قبلكم
شبرا شبرا وذا را عاذرا عا حتى لو دخلوا جحيم لضرب لتبعنهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى

قال فن وقوله تعالى (فمالهم) أي الكفار (لا يؤمنون) استغفاهم انك لا ترى أي مانع لهم من
الايمن أو أي حجة لهم في تركه بعد وجود برهينه (و) مالهم (اذا قرئ) أي من أي نازي قراءة
مشروعة (عليهم القرآن) أي الجامع لكل ما ينفعهم في دينهم وأحوالهم الصالح بين كل
ملتبس (لا يسجدون) أي لا يخضعون بأن يؤمنوا به لا يهازله أو لا يهينونه فخاله مقابل أو
لا يسجدون لتلاوته لما روى انه صلى الله عليه وسلم قرأ واحجدا واقترب فوجد من معه من
المؤمنين وقرأ بين قطعت رؤسهم فنزلت وعن أبي هريرة أنه قال سمعت نافع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اقرأ باسم ربك واذا السماء انفتحت وعن نافع قال قلت مع أبي هريرة العفة فقرأ

إذا السماء انشقت فسهدها هذه قال حدثت به ما خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم
 فلا زال أحجدها حتى ألقاه وليس في ذلك دلالة على وجوبها فهي مندوبة. وعن الحسن هي
 واجبة واحتج أبو حنيفة على وجوب السجود بأنه تعالى ذم من هجم ولم يسجد. وعن ابن عباس
 ليس في انفصل سجدة وما روى عن أبي هريرة بخلافه. وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر
 وعثمان فسجدوا. (بل الذين كفروا يكذبون) أي بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يعنون) أي
 بما يجتمعون في صدورهم ويعمرون من التكبر والحسد والبغى والبغضاء أو بما يجتمعون
 في مصفهم من الكفر والتكذيب وأعمال السوء ويدخرون لأنفسهم من أنواع العذاب. وقوله
 تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) أي مؤلم استهزأ بهم أو أن البشارة بمعنى الاخبار أي أخبرهم
 وقوله تعالى (إلا استثناء منقطع أي لكن) (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تحقيقة لايمانهم
 (لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع ولا منقوص ولا ممنون به عليهم وقول البضاوي تبعا
 للزمخشري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ إذا السماء انشقت أعاده الله تعالى أن
 يعطيه كتابه وراه ظهره حديث موضوع

(سورة البروج مكية)

وهي اثنتان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع مائة وخمسة وخمسون حرفا

(بسم الله) الذي أحاط علمه بالكائنات (الرحمن) الذي عم جوده سائر المخلوقات (الرحيم)
 الذي خص أهل السعادة بالجنات وقوله تعالى (والسما) أي العالمة غاية العلو المحكمة غاية
 الأحكام (ذات البروج) قسم أقسم الله تعالى به وتقدم الكلام على ذلك مرارا في البروج
 أقوال فقال مجاهد هي البروج الاثنا عشر شبت بالقصور لانهما تنزلها السيارات وقال
 الحسن هي النجوم وقيل هي منازل القمر وقال عكرمة هي قصور في السماء وقيل عظام
 الكواكب سميت بروجها ظهورها وقيل أبواب السماء وقوله تعالى (واليوم الموعود) قسم
 آخر وهو يوم القيامة قال ابن عباس وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه
 واختلفوا في قوله سبحانه وتعالى (وشاهد مشهود) فقال أبو هريرة وابن عباس الشاهد يوم
 الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم
 عرفة والشاهد يوم الجمعة مخرجه الترمذي في جامعه قال القشيري فيوم الجمعة تشهد على
 حامله بما عمل فيه قال القرطبي وكذا سائر الأيام والليالي لما روى أبو نعيم الحافظ عن معاوية
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم يأتي على العبد الا نادى فيه يا ابن آدم أنا مخلق
 جسد يد وأنا فمات عمل عليك شاهد فاعمل في خيرا أشهدك به غدا فاني إذا مضيت لم تترني أبدا
 ويقول الليل مثل ذلك حديث غريب وعكى القشيري عن عمر أن الشاهد يوم الاضحية وقال
 ابن المسيب الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وروى عن علي الشاهد يوم عرفة
 والمشهود يوم النحر وقال مقاتل أعضاء الانسان هي الشاهد لقوله تعالى يوم تشهد عليهم

ألسنتهم الآية وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الامة والمشهود سائر الامة لقوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا الآية وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى انا
 ارسلناك شاهدا وقيل آدم وقيل الحفظة الشاهد والمشهود اولاد آدم وقيل غير ذلك وكل ذلك
 صحيح * واختلف في جواب القسم فقال الجلال المحلى جواب القسم محذوف صدوره أى لقد
 (قتل) أى لعن (أصحاب الاخدود) وقال الزمخشري محذوف ويدل عليه قوله قتل أصحاب
 الاخدود وكانه قبل أقسم بهذه الاشياء أنهم ملعونون يعنى ككفار قريش كما لعن أصحاب
 الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم
 واستظهر هذا البياض والاكخدود هو الشق المستطيل فى الارض كالنهر وجمعه أخاديد
 واختلف فيهم فعن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان ملك فيمن كان قبلكم وكان
 له ساحر فلما كبر قال للملك انى قد كبرت فابعث الى غلاما أعلمه السحر فبعث اليه غلاما وكان
 فى طريقه اذا سلك اليه راهب فقعده اليه وسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر من به راهب
 فقعده اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من عند الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا
 أتى أهله ضربوه فشكل الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى واذا خشيت
 أهلك فقل حبسنى الساحر فيبنيها هو كذلك اذا أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم
 أعلم الراهب أفضل أم الساحر فأخذ حجرا ثم قال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من
 أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى تمضى الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فأتى الراهب
 فأخبره فقال له الراهب أى بنى انت اليوم أفضل منى قد بلغ من أمرى ما أرى وانك ستبلى
 فان ابتليت فلا تدل على فكان الغلام يبرى الاكهم والابرص ويدوى الناس من سائر الادواء
 فسمع جلس الملك وكان قد عمى فأتاه به دابة كثيرة فقال هذا لك أجمع ان أنت شفيتنى فقال انى
 لا أشفى أحدا انما يشفى الله فان أمنت به دعوت الله تعالى فشفاك فأتى بالله فشفاه الله تعالى
 فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك قال ربى قال ربك رب غيرى
 قال ربى وربك الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجى بالغلام فقال له الملك أى بنى
 قد بلغ من سحرى ما تبرئ الاكهم والابرص وتفعل وتفعل قال انى لا أشفى أحدا انما يشفى
 الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجى بالراهب فقال ارجع عن دينك فأبى فدعا
 بالمشافه فوضع المشافه فى مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه ثم جى بجليس الملك فقبل له ارجع
 عن دينك فأبى ففعل به كل راهب ثم جى بالغلام فقبل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر
 من أصحابه وقال اذهبوا به الى جبل كذا فاصعدوا به فاذا بلغتم ذروته فان رجع عن دينه
 والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الى جبل فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فرجع بهم الى الجبل
 فسقطوا وجاء يمشى الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله فدفعه الى نفر
 من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه فى قرقور وتوسطوا به الجرفان رجع عن دينه والا
 فاقدفوه فذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت السبعين بهم فقرقروا وجاء يمشى

الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله تعالى فقال للملك انك لست بقاتلي حتى
تفعل ما أمرتك قال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصابني على جذع ثم خذ سهماً من
كفاني ثم ضع السهم في كبد القوس وقل بسم الله رب الغلام ثم ارمني فانك اذا فعلت ذلك قتلتني
فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهماً من كفاني ووضع السهم في كبد القوس
ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على صدغه موضع السهم
فمات فقال الناس أماناً برب الغلام أماناً برب الغلام ثلاثاً فألقى الملك فضيل له أرايت ما كنت تحذر
قد والله نزل بك حذرنا قد آمن الناس فأمر بالاختدود بأفواه السكك فخذت واضرم النيران
وقال من لم يرجع عن دينه فأحرقوه فيها أو قيل له اقحم قال ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي
لها فتقاعست ان تقع فيها فقال الصبي يا أمه اصبري فانك على الحق فاقحمت قال البغوي هذا
حديث صحيح وقيل ان الصبي قال لها قعي ولا تقاعسي وقيل ما هي الا غمضة فصبرت وذكر
محمد بن اسحق عن وهب بن منبه أن رجلاً كان قد بقي على دين عيسى فوقع على فجران فأجابوه
فسار اليه ذونواس اليهودي بمجنود من جبر وخبرهم بين النار واليهودية فأبوا عليه فخذوا اخايد
وأحرقوا اثني عشر ألفاً في الاخايد وقيل سبعين ألفاً غلب ارباط على الين فخرج ذونواس
هارباً واقحم البحر بفرسه فغرق قال الكلبي وذونواس قتل عبد الله بن التامر رضى الله عنه
وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر ان خربة احترقت في زمن عمر فوجدوا عبد الله بن
التامر واضعا يده على ضربة في رأسه اذا اميطت يده عنها أنبت دماً واذا تركت ارتدت مكانها
وفي يده خاتم من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فكذب ان أعيدوا عليه الذي وجدتم عليه * وعن
ابن عباس قال كان بنجران ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن ثمر جليل في الفترة قبل
أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان
أبوه سلمه الى معلم يعلمه السحر فكره ذلك الغلام ولم يجذب من طاعة أبيه فجعل يختلف الى المعلم
وكان في طريقه راهب حسن الصوت فأعجبه ذلك وذكر قرييما من معنى حديث صهيب الى ان
قال الغلام للملك انك لا تقدر على قتلي الا أن تفعل ما أقول قال فكيف اقولك قال تجمع أهل
مملكته وأنت على سريرك فترميهم بسهم على اسم الهى ففعل الملك فقتله فقال الناس لا اله الا الله
عبد الله بن التامر لادين الا دينه فغضب الملك وأغلق باب المدينة وأخذ أفواه السكك وأخذ
أخذوداً وملاء ناراً ثم عرضهم رجالاً في رجع عن الاسلام تركه ومن قال ديني دين عبد
الله بن تامر ألقاه في الاختدود وأحرقه وكان في مملكته امرأة فأسلمت فيمن أسلم
ولها أولاد ثلاثة أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك والا ألقيتك وأولادك
في النار فأبى فأخذ ابنها الاكبر فألقاه في النار ثم قال لها ارجعي فأبى فأخذوا الصبي منها ليقوه
في النار ففهم المرأة بالرجوع فقال لها الصبي يا أمه لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق
ولا بأس عليك فألقى الصبي في النار وألقبت أمه على اثره * وعن علي أنهم حين اختلفوا
في أحكام الجوس قال هم أهل كتاب ومكانوا متمسكين بكتابهم وكانت الخمر قد أحلت لهم

قتلوا لبعض ملوكهم فسكرو فوقع على أخيه فلما أصابهم وطلب المخرج فقالت له المخرج
 ان تخطب الناس فقول يا أيها الناس ان الله تعالى أحل لكم نكاح الاخوات ثم خطبهم بعد
 ذلك أن الله تعالى حرمه فخطب فلم يقبلوا منه فقالت اسط فيهم السوط فلم يقبلوا فأمرت
 بالاخاديد وايقاد النيران وطرح من أبي فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى بقوله قتل أصحاب
 الاخدود وعن مقاتل كانت الاخاديد ثلاثة واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى
 بفارس حرقوا بالنار أما التي بالشام فهو ابطاموس الرومي وأما التي بفارس فختنصر وأما التي
 بأرض العرب فهو يوسف ذونواس فأما التي بفارس والشام فلم ينزل الله تعالى فيها قرأوا أو أنزل
 في التي كانت بنجران وذلك ان رجلا مسلما من يقرأ الانجيل أجرو نفسه في عمل وجعل يقرأ
 الانجيل فرأت بنت المستاجر النور بضي من قراءة الانجيل فذكرت ذلك لابيها فرفقه فزأفسأله
 فلم يخبره فلم يزل به حتى أخبره بالدين والاسلام فتابعه هو وسبعة وثمانون انسانا ما بين رجل
 وامرأة وهذا بعد ما رفع عيسى عليه السلام الى السماء فسمع ذلك يوسف ذونواس فخذلهم
 في الارض وأرقد فيها فعرضهم على الكفر فن أبى أن يكفر فذقه في النار ومن رجع عن دين
 عيسى لم يذقه وأن امرأة جاءت معها ولد صغير لا يكلم فلما قامت على شفير الخندق نظرت الى
 ابنها فرجعت عن النار فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما كانت في الثالثة
 ذهبت ترجع فقال لها ابنها يا أمه اني أرى أمامك نارا لا تطفأ فلما سمعت ذلك فذأفاجيها
 أنفسهم ما في النار فجعلها الله وابنها في الجنة فذذف في النار في يوم واحد سبعة وسبعون انسانا
 فذلك قوله تعالى قتل أصحاب الاخدود وقوله تعالى (النار) بدل اشتغال من الاخدود وقوله
 تعالى (ذات الوقود) وصفها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكبير وابدان
 الناس واللام في الوقود للجنس وقوله تعالى (أذهبهم عليها قعود) ظرف لقتل أي لعنوا حين
 أحرقوا بالنار فاعدين حولها ومعنى عليها على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله
 وبات على النار النسي والمخلق وكان قول حررت عليه تريد مستعلما المكان الذي يدنو منه
 فكانوا يتعدون حولها على الكراسي وقال القرطبي عليها (وهم على ما يغلون بالمؤمنين)
 بالله من تعذيبهم باللقاء في النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم (شهود) أي يشهد به بعضهم لبعض
 عند الملك بأنه لم يقصر فيما أمر به أو شهود بمعنى حضور اذ روى ان الله تعالى أنجي المؤمنين
 الملقين في النار قبض أو واحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى القاعدين فأحرقهم قال
 الرازي يمكن أن يكون المراد بأصحاب الاخدود القاتلين ويمكن أن يكون المراد بهم المقتولين
 والمشهور أن المقتولين هم المؤمنون وروى ان المقتولين هم الجبابرة روى انهم لما ألغوا
 المؤمنين في النار عادت النار على الكفرة فأحرقهم ونجي الله المؤمنين منها سالين والى هذا
 القول ذهب الربيع بن أنس والواحدى وثأقوله تعالى فلهم عذاب جهنم أي في الآخرة
 ولهم عذاب الحريق أي في الدنيا فان نسر أصحاب الاخدود بالهاتلين فيكون قوله تعالى قتل
 أصحاب الاخدود دعاء عليهم كقوله تعالى قتل الانسان ما أكفره وإن نسر المقتولين كذا للمعنى

قوله وقال القرطبي
 عليها كذا في جميع
 النسخ وفيه سقط
 فراجع

ان المؤمنين قتلوا بالنار فيكون ذلك خبر الادعاء والمقصود من هذه الآية تثبيت قلوب المؤمنين
واخبارهم بما كان يلقاه من قبلهم من الشدائد وذكر لهم النبي صلى الله عليه وسلم قصة
الغلام ليصبروا على ما يلقون من اذى الكفار ليتأسوا بهذا الغلام في صبره على الاذى والصلب
وبذل نفسه في اظهار دعوته ودخول الناس في الدين مع صغر سنه وكذلك صبر الراهب على
التمسك بالحق حتى نشر بالمشار وكذلك أكره الناس لما آمنوا بالله تعالى (وما تقموا) أى
وما انكروا وكرهوا (منهم) من الخلات وكان ذنباً ونقصاً (الأن يؤمنوا) أى
يجتهدوا الايمان مستمرين عليه (بالله) أى الذى له السكال كله (العزيز) فى ملكه الذى يغلب من
أراد ولا يغلبه شئ (الحميد) أى المحيط بجميع صفات الكمال فهو رقيب من أطاعه أعظم ثواب
وينقم عن عصاه بأشد العذاب وهذا استثناء على طريقة قول القائل

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * جهن فلول من قراع الكتائب

أى من ضراجهما والكتائب بالثأل المشناة جمع كتيبة وهى الجيش وقال ابن الرقيات

ما تقموا من بنى أمية إلا أنهم يحلون ان غضبوا

وتطيره قوله تعالى هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله * ولما ذكر تعالى الاوصاف التى يستحق بها أن
يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزاً غالياً قادراً يخشى عقابه جيداً منعه ما يجب الحمد على نعمه ويرجى
ثوابه فترد ذلك بقوله تعالى (الذى له) أى خاصة (ملك السموات والارض) أى على جهة العموم
مطلقاً فكل من فهم ما يحق عليه عبادته والخشوع له تقريراً لأن ما تقموا منهم هو الحق الذى
لا ينقمه الا مبطل منهم فى الغنى وإن الناقين أهل لانتقام الله تعالى منهم بعدذاب لا يعده عذاب
(والله) الملك الاعظم الذى له الاحاطة الكاملة (على كل شئ شهيد) فلا يغيب عنه شئ وهذا
لأن الله علم ما فعلوا وهو مجازيهم عليه * ولما ذكر قصة أصحاب الاخدود أتبعها ما ينقزع من
أحكام الثواب والعقاب فقال تعالى (ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات) أى أحرقوهم بالنار
يقال فتت الشئ اذا أحرقت والعرب تقول قتل فلان الدرهم والدينار اذا أدخله الكور لينظر
جودته وتطيره يوم هم على النار فيقنون قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال
وهذا أولى لأن اللفظ عام والحكم عام والتخصيص ترك للظاهر من غير دليل * ولما كانت التوبة
مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان عبر سبحانه بأداة التراخي فقال تعالى (ثم ليتوبوا) أى عن
كفرهم وعافعلوا (فلهم عذاب جهنم) أى يكفرهم (ولهم عذاب الحريق) أى عذاب احرأهم
المؤمنين فى الآخرة وقبل فى الدنيا بأن خرجت النار فأحرقتهم كما تقدم ومفهوم الآية أنهم
لنوابوا الخرجوا من هذا الوعيد وذلك يدل على أن الله تعالى يقبل التوبة من القاتل المتعمد
خلاف ما يروى عن ابن عباس رضى الله عنهما * ولما ذكر سبحانه وعيد الجرمين ذكر ما أعد
للمؤمنين بقوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى أقروا بالايمان من المقدوفين فى النار وغيرهم من كل
طائفة فى كل زمان (وعملوا الصالحات) تحقيقاً لايمانهم (لهم جنات) أى بساكنة تفضل الله
تعالى (تجري من تحتها) أى تحت غرفها وأمرت بها جميعاً أما كنهن (الانهار) يتلذذون ببردها

في تقرير ذلك الخبر الذي صبروا عليه في الدنيا ويزول عنهم برؤية ذلك مع خضرة الجنان جميع
المضار والاحزان (ذلك) أي الأمر العالي الدرجة العظيم البركة (الفوز) أي الظفر بجميع
المطالب (الكبير) وهو رضا الله تعالى لا دخول الجنة وقال تعالى ذلك الفوز ولم يقل تلك لأن ذلك
إشارة إلى أخبار الله تعالى بمحصول الجنان وتلك إشارة إلى الجنة الواحدة وأخبار الله تعالى عن
ذلك يدل على كونه راضياً (أن بطش ربك) أي أخذ الحسن اليك المربي لك المدبر لأمرك الجبارة
والظلمة (لشديد) كقوله تعالى وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد
قال الميرداني بطش ربك جواب القسم والبطش هو الأخذ بعنف فاذا وصف بالشدة فقد
نضاعف * ولما كان هذا البطش لا يتأتى إلا لكامل القدرة دل على كمال قدرته واختصاصه
بذلك بقوله تعالى مؤكداً المأله من الإنكار (انه هو) أي وحده (يبدئ) أي يوجد ابتداء أي
خلق أراد إلى أي هيئة أراد (ويعيد) أي ذلك المخلوق عند البعث وروى عكرمة قال عجب
الـكفار من أحياء الله تعالى الأموات أي فزلت وتمال ابن عباس رضي الله عنهما يبدئ لهم
عذاب الحريق في الدنيا ثم يعيده عليهم في الآخرة وهذا اختيار الطبري وقيل يبدئ البطش
ويعيده فيبطش بهم في الدنيا والآخرة أو دل باقتداره على الإبداء وإعادة على شدة بطشه أو
أوعد الكفرة بأن يعيدهم كما بدأهم ليعبطش بهم أذل يشكروا نعمة الإبداء وكذبوا بالعادة (وهو)
أي وحده (الغفور) أي السور لعباده المؤمنين وقرأ فآلون وأبو عمرو والكسائي يسكون الهاء
والباقون بضمها وقوله تعالى (الودود) مبالغة في الود قال ابن عباس رضي الله عنهما هو
المتودد لعباده بالمغفرة وعن الميرد هو الذي لا ولد له وأنشد

وأركب في الودع ريانة * ذلول الجماع لقا حودودا

أي لا ولد لها تحن إليه وقيل هو فعل بمعنى مفعول كالركوب والحلوب بمعنى المركوب والمهلوب
وقيل يغفر ويود أن يغفر (ذوالعرش) أي خالقه ومالكه أي ذوالملك والساطان كما يقال فلان
على سرير ملكه وإن لم يكن على سرير ويقال ثل عرشه أي ذهب سلطانه أو السرير الدال على
اختصاص الملك بالملك وانفراده بالتدبير والسيادة والسياسة الذي به قوام الأمور وقرأ
(الجميد) حزة والكسائي يجر الدال على أنه نعت للعرش أو لربك في قوله تعالى إن بطش ربك قال
مكي وقيل لا يجوز أن يكون نعت للعرش لأنه من صفات الله تعالى اه وهذا ممنوع لأن مجد العرش
علوه وعظمه كما قاله الزمخشري وقد وصف العرش بالكريم في آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع
الدال على أنه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن
منع قال لأنهم في معنى خبر واحد أي جامع بين هذه الأوصاف الشريفة أو كل منها خبر مبتدأ
مضمرة والمجد هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه
بذلك (فعال) أي على سبيل التكرار والمبالغة (المأريد) قال الفضل أي يفعل ما يريد على ما يراه
لا يعترض عليه أحد ولا يغايبه غالب فيدخل أوليائه الجنة لا يمنعه مانع ويدخل أعداءه النار
لا ينصرهم منه ناصر ويعمل العصاة على ما يشاء إلى أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة إذا شاء

فهو يفعل ما يريد وعن أبي اليسر دخل ناس من الصحابة على أبي بكر الصديق رضي الله عنه
يعودونه فقالوا ألاتيك بطبيب قال قد رأيته قالوا فماذا قال لك قال قال اني فعال لما أريد وقال
الزمخشري فعال خبر مبتدأ محذوف وانما قال فعال لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة وقال
الطبري رفع فعال وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لا عراب الغفور الودود * (تنبيه) * دلت
هذه الآية أن جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى قال بعضهم ودلت على أن الله تعالى لا يجب
عليه شيء لانها دالة على أنه يفعل ما يريد (هل) أي قد (أنالك) أي بأشرف الرسل (حديث) أي
خبر (الجنود) أي الجوع الكافرة المكذبة لانيائهم وقوله تعالى (فرعون وغود) يجوز أن
يكون بدلان الجنود واستشكل كونه بدلا لانه لم يكن مطابقا للمبدل منه في الجمعية وأجيب
بأنه على حذف مضاف أي جنود فرعون وأن المراد فرعون وقومه واستغنى بذكرهم
لانهم أتباعه ويجوز أن يكون منصوبا باضمار أعني لانه لم يطابق ما قبله وجب قطعه والمعنى انك
قد عرفت ما فعل الله تعالى بهم حين كذبوا رسلهم كيف هلكوا بكفرهم فتوهم ان لم يؤمنوا بك
فعل بهم كما فعل بهؤلاء فاصبر كما صبر الانبياء قبلك على أمهم (بل الذين كفروا) أي من هؤلاء الذين
لا يؤمنون بك (في تكذيب) لك لا يرفعون عنه ومعنى الانسراب أن حالهم أعجب من حال هؤلاء
فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا أشد من تكذيبهم وانما خص فرعون وغود لان
غود في بلاد العرب وقصتهم عندهم مشهورة وان كانوا من المتقدمين وأمر فرعون كان
مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم وكان من المتأخرين في الهلاك فدل بهما على أمثالهما وقوله
تعالى (والله) أي والحال ان الملك الذي له الكمال كله (من ورائهم محيط) وفيه وجوه أحدها أن
المراد وصف اقتداره عليهم وأنهم في قبضته وحصره كالحماط اذا أحيط به من ورائه ينسند عليه
مسلكه فلا يجدهم ربا يقول الله تعالى فهم كذا في قبضتي وأنا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم
بالعذاب على تكذيبهم أياك فلا تجزع من تكذيبهم أياك فليسوا يفوقوني اذا أردت الانتقام منهم
ثانيها أن يكون المراد من هذه الاحاطة قرب اهلاكهم كقوله تعالى وظنوا أنهم أحيط بهم
فهو عبارة عن مشاركة الهلاك ثالثها انه تعالى محيط بأعمالهم أي عالمهم فيجازيهم عليها (بل
هو) أي هذا القرآن الذي كذبوا به وهو لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (قرآن) أي
جامع لكل منفعة جليلة بالغ الذروة العليا في كل شرف (مجيد) أي شريف وحيد في اللفظ
والمعنى وليس كما زعم المشركون انه شعر وكهانة (في لوح) هو في الهواء فوق السماء السابعة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان في صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد
عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل ومدق بوعيده واتبع رسله أدخل الجنة قال واللوح لوح من
درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت
ودفناه ياقوتة حمراء وقله نور وكلامه نور معقود بالعرش وأصله في حجر ملك وقرأ (محفوظ) بالرفع
نافع على انه نعت لقرآن والياقوت بالجر على انه نعت للوح وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن عيسى
العرش وقال البغوي وهو أم الكتاب ومنه تنسخ الكتب محفوظ من الشياطين ومن الزيادة فيه

والنقصان وقول البضاوى تعالى تعالى يخشى انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة البروج أعطاه الله تعالى بعد ذلك يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات حديث موضوع

﴿سورة الطارق مكية﴾

وهي سبع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وسبعون حرفاً

(بسم الله) مالك الخلق أجمعين (الرجن) الذي عمّ جوده المؤمنين والكافرين (الرحيم) الذي وخص رحمته بعباده المؤمنين وقوله تعالى (والسما والطارق) قسم أقسم الله تعالى به وقد أكثر الله تعالى في كتابه العزيز ذكر السماء والشمس والقمر لأن أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبه * ولما كان الطارق يطلق على غير النجم أبهمه أولاً ثم عظم القسم به بقوله تعالى (وما أدرأه) أي أعلمك بأشرف خلقنا وان حاولت معرفة ذلك وبالف في الفحص عنه (ما الطارق) وهذا مبتدأ وخبر في محل المفعول الثاني لا درى وما بعد ما الأولى خبرها وفيه تعظيم لشأن الطارق وأصله كل آت ليل ومنه النجوم لطووعها ليلاً وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي وشعبة وابن ذكوان بخلاف عنه بالأالة محضة وقرأ ورش بين اللفظين والباقون بالفتح ثم فسر الطارق بقوله تعالى (النجم الثاقب) أي الماضي لثقبه الظلام بضوئه فينفذ فيه كما قيل درى لأنه يدرؤه أي يدفعه والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرحم بها وقال محمد بن الحسين هو زحل وقال ابن زيد هو الثريا وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو الجدى وقال علي هو نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يرجع وفي الصحاح الطارق النجم الذي يقال له كوكب الصبح قال الماوردي وأصل الطرق الدق ومنه سميت المطرقة وسمى النجم طارقالا لأنه يطرق الجنى أي يقتله روى أن أبا طالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بخبز ولبن فبينما هو جالس يأكل إذ انقضت فجم فامتلات الأرض نورا ففزع أبو طالب وقال أي شئ هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا نجم رى به وأنه آية من آيات الله تعالى فجب أبو طالب فنزلت السورة وقال مجاهد الثاقب المتوهج وجواب القسم (ان كل نفس) أي من النفوس مطلقا لا سيما نفوس الناس (لما عليها) أي بخصوصها (حافظ) وقرأ ابن عامر وعاصم بتشديد الميم والباقون بضعفها فعلى تخفيفها تكون مزيدة وان محققة من النقلة واسمها محذوف أي انه واللام فارقة وعلى تشديد هاء فان نافسة * ولما بعنى الا والحافظ هو المهيم الرقيب وهو الله تعالى وكان الله على كل شئ رقيبا وكان الله على كل شئ مقبلا أو ملك يحفظ علمها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر وروى الرخشي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وكل بالمومن مائة وستون ملكا يذوبون عنه كما يذوب أحدكم عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد إلى نفسه طرفه عين اختطفته الشياطين * ولما ذكر تعالى أن على كل نفس حافظا أتبعه بوصية الانسان بالنظر في حاله فقال تعالى (فليمنظر الانسان) أي الا أنس بنفسه الناظر في عطفه نظرا في أمره ونشأته

الاولى حتى يعلم أن من أنشأه قادر على اعادته فيعمل ليوم الاعادة والجزاء ولا يعل على حافظه
 الامايسرته في عاقبته وقوله تعالى (ممن خلق) استفهام أي من أي شيء وجوابه (خلق) أي
 الانسان على ايسر وجه وأسهل بعد خلق آية آدم عليه السلام من تراب وأمه حواء رضى الله
 تعالى عنهما من ضلعه (من ماء دافق) أي مدفوق فاعل بمعنى مفعول كقوله تعالى عيشة راضية
 أو دافق على التسبب أي دى دفق أو اندفاق وقال ابن عطية يصح أن يكون الماء دافقا لان بعضه
 يدفق بعضا أي يدفعه فنه دافق ومنه مدفوق والدفق الصب أي مصبوب في الرحم ولم يقل تعالى
 من ماءين فانه من ماء الرجل وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما لا متزاجهما في الرحم فصارا
 كالماء الواحد واتحادهما حين ابتدئ في خلقه (يخرج من بين الصلب) أي للرجل وهو عظام
 الظهر (والترائب) أي للمرأة جمع تربية وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وعن
 عكرمة الترائب ما بين ثدييها وقيل الترائب التراقي وقيل أضلاع الرجل التي أسفل الصدر وحكى
 الزجاج أن الترائب أربعة أضلاع من ثمنه الصدر وأربعة أضلاع من يسرة الصدر وقال ابن
 عادل جاء في الحديث أن الولد يخلق من ماء الرجل يخرج من صلبه العظم والعصب ومن ماء المرأة
 يخرج من ترايبها اللحم والدم وحكى القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجتمع في الاثنين
 وهذا لا يعارضه قوله تعالى من بين الصلب والترائب لانه ينزل من الدماغ الى الصلب ثم يجتمع
 في الاثنين قال المهدي ومن جعل يخرج من بين صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير للانسان
 والضمير في قوله تعالى (انه) للخالق المدلول عليه بخلق لانه معلوم أن لخالق سواه سبحانه وتعالى
 وفي الضمير في قوله تعالى (على رجعه) وجهان أحدهما انه ضمير الانسان أي بعثه بعد موته
 (لقادر) وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما والثاني انه ضمير الماء أي يرجع المني في الاحليل
 أو الصلب وهذا قول مجاهد وعن الضحالة أن المعنى انه على رد الانسان من الكبر الى الشباب
 ومن الشباب الى الكبر وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج اقادر وقال الماوردي
 يحتمل انه قادر على أن يعيده الى الدنيا بعد بعثه الى الآخرة لان الكفار يسلون فيها الرجعة
 وقوله تعالى (يوم) منصوب برجعه ومن يجعل الضمير في رجعه للماء وفسره برجعه الى مخرجه من
 الصلب والترائب أو الاحليل وحاله الاولى نصب الطرف بضمير أي واذكروم (تبلى) فتغير
 وتكشف (السرائر) أي ما أسر في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الاعمال
 وذلك يوم القيامة وبلاؤها تعبر فيها وتصفحها والتمييز بين ما طاب منها وما خبت وعن الحسن انه سمع
 رجلا يشهد سبقي لها في مضر القاب والحشا * سريرة وذو يوم تبلى السرائر
 فقال ما أغفله عافى والسما والطارق وقال عطاء بن رباح ان السرائر فرائض الاعمال كالصوم
 والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فانها سرائر بين الله تعالى وبين العبد ولو شاء العبد لقال
 صمت ولم يصم وصليت ولم يصل واعتسلت ولم يغتسل فيحسب حتى يظهر من أذاها عن ضميرها
 وقال ابن عمر يبدى الله تعالى كل سر فيكون زيننا في وجوه وشيئا في وجوه يعنى فن أذاها كان
 وجهه مشرقا ومن لم يؤدّها كان وجهه أغبر (قوله) أي لهذا الانسان المنه كره للبعث الذي

أخرجت سرائره* وأعرف في النقي والتعميم فقال تعالى (من قوة) أي منعة في نفسه يتمتع بها
(ولأنه ناصر) أي ينصره من عذاب الله تعالى فيدفعه عنه ثم ذكر تعالى قسما آخر فقال تعالى
(والسما) أي التي تقدم الأقسام بها ووصفها بما يؤيد العلم بالبعث فقال تعالى (ذات الرجوع)
أي التي ترجع بالدوران إلى الموضع الذي تحرل عنه فترجع الأحوال التي كانت
وتصرفت من الليل والنهار والشمس والقمر والكواكب والفصول من الشتاء وما فيه من برد
ومطر والصيف وما فيه من حر وصفاه وسكون وغير ذلك وقيل ذات النفع وقيل ذات الملائكة
الرجوعهم فيها بأعمال العباد وقيل ذات المطر لعوده كل حين أو لما قيل من أن السحاب تحمل الماء
من البحار ثم ترجعه إلى الأرض وعلى هذا يجوز أن يراد بالسما السحاب (والأرض) أي
مسكنكم الذي أنتم ملابسوه ومعاينوه كل وقت (ذات الصدع) أي تنصدع عن النبات والشجر
والثمار والأنهار والعيون نظيره قوله تعالى ثم شققنا الأرض شقا الآية والصدع بمعنى الشق لانه
يصدع الأرض فتصدع به فكأنه قال تعالى والأرض ذات النبات وقال مجاهد ذات الطرق
التي تصدعها المشاة وقيل ذات الحرث لانه يصدعها وقيل ذات الأموات لاصداعهم عنها للثبور
قال الرازي واعلم انه تعالى كما جعل كيفية خلقه الحيوان دلالة على معرفة المبدأ والمعاد ذكر
في هذا القسم كيفية خلقه النبات فقوله تعالى والسما ذات الرجوع كالاب وقوله تعالى والأرض
ذات الصدع كالآثم وكلاهما من النعم العظام لأن نعم الدينام ووقوفه على ما ينزل من السماء
مكرر وعلى ما ينبت من الأرض كذلك ثم أردف هذا القسم بالقسم عليه وهو قوله تعالى (انه
لقول فصل) وفي هذا الضمير قولان أحدهما ما قاله الفخار وهو أن المعنى أن ما أخبرتكم به من
قدرتي على أحيائكم يوم تبلى السرائر قول فصل وحق والثاني انه عائد على القرآن أي القرآن
فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان قال الرازي والاول أولى لأن عود الضمير إلى المذكور
السالف أولى انتهى وأكثر المفسرين على الثاني والفصل الحكم الذي يتصل به الحق من
الباطل ومنه فصل الخصومات وهو قطعها بالحقكم الجزم ويقال هذا قول فصل فاطع للشر
والنزاع معناه جد لقوله تعالى (وما هو) أي في باطنه ولا ظاهره (بانهزل) أي باللعب والباطل بل
هو جد كله لا هوادة فيه ومن حقه وقد وصفه الله تعالى بذلك أن يكون مهيبا في الصدور ومعتظا
في القلوب يترفع به قارنه وسامعه أن يلم بهزل أو يتفكه بزاح وأن يلقي ذهنه إلى أن جبار
السموات والأرض يحاط به في أمره وينهاه ويعده ويوعده حتى أن لم يستفزه الخوف ولم تتبالغ
فيه الخشية فإدنى أمره أن يكون جادا غير هازل فقد نفى الله تعالى عن المشركين ذلك في قوله
تعالى ونضحكون ولا نبتكون وأنتم سامدون والغوا فيه هذا على عود الضمير للقرآن وعلى جعله
للاول فيكون الشخص خاتما جلامن ذلك الذي تبلى فيه السرائر (انهم) أي الكفار أعداء
الله تعالى (يكيدون كيدا) أي يكررون بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكرا واختلف في ذلك
الكيد فقيل القاء الشبهات كقولهم ان هي الأحياء الدنيا من يحيي العظام وهي رميم أجعل
الآلهة الها واحدا وما أشبه ذلك وقيل قصدهم قتله لقوله تعالى وإذ يمتكركم الذين كفروا

الآية وأما قوله تعالى (وأكيد) أي أنا بتمام اقتداري (كيداً) فاختلف فيه أيضاً فقبل معناه اجازتهم جزاء كيدهم وقيل هو ما وقع الله تعالى بهم يوم يدوم من القتل والاسر وقيل استدراجهم من حيث لا يعلمون وقيل كيد الله تعالى لهم بنصره واءلاء درجته تسمية لاحد المتقابلين باسم الآخر كقوله تعالى وجزا سبعة سبعة مثلها وقول الشاعر

الا لا يجهلن أحد علينا * فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وكقوله تعالى نسوا الله فانساهم بخادعون الله وهو خادعهم * ولما كان هذا معلماً بأنهم عدم الاعتبار بهم قال تعالى مسبغاً عنه تهديد لهم (فهل الكافرين) أي فهل يا أشرف الخلق هؤلاء البعداء ولا تستعجل بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم باهلاً كهـم فانا لا نجل لان العجلة وهي ايقاع الشيء في غيروقه الالبقي به نقص وقوله تعالى (أمهلهم) تأكيد حسنة مخالفة للفظ أي أنظرهم (رويدا) أي قليلاً وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رويدا وارواد على الترخيم وقد أخذهم الله تعالى بيد رونه نسخ الامهال بالامر بالجهد والقتال وقول البضاوى تبعاً للزمخشري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الطارق أعطاه الله تعالى بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات حديث موضوع

﴿سورة الاعلى مكية﴾

في قول الجمهور وقال الضحاك المدينة قال النووي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخبرات وهي تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان وأربعة وثلاثون حرفاً

(بسم الله) عالم الغيب فلا تخفى عليه خافية (الرحمن) الذي عمّ جوده كل انس وجن وملاك ودابة (الرحيم) الذي خص أوليائه بعرفتهم احسانه * واختلاف في قوله سبحانه وتعالى (سبح اسم ربك) فالأكثر على ان المعنى نزه ربك المحسن اليك بعد ايجادك على صفة الكمال عملاً باليق به فاسم زائد كقول لبيد * الى الحول ثم اسم السلام عليكما * وقيل عظم ربك (الاعلى) والاسم زائد كما مر قصد به تعظيم المسمى وذكر الطبري ان المعنى نزه اسم ربك الاعلى عن أن نسبى به أحد اسواه وقيل نزه تسمية ربك وذكره الآية أن تذكره الا وانت خاشع معظم لذكره وقال الرازي معنى سبح اسم ربك الاعلى أي نزهه عن كل ما يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه أما في ذاته فان تعقد أنها ليست من الجوهر والاعراض وأما في صفاته فان تعقد أنها ليست محدثة ولا متناهية ولا ناقصة وأما في أفعاله فان تعقد أنه سبحانه مالك مطلق لا اعتراض لاحد عليه في أمر من الامور وأما في أسمائه فان لا تذكره سبحانه الا بالاسماء التي لا توهم نقصاً بوجه من الوجوه سواء ورد الاذن فيها أم لم يرد وأما في أحكامه سبحانه فان تعلم أنه ما كلفنا لنفع يعود اليه بل لمحض المالكية قال البغوي ويحتمل هذا من يجعل الاسم والمسمى واحداً لا أن أحداً لا يقول سبحانه الله وسبحان اسم ربنا انما يقول سبحانه الله وسبحان ربنا فكان معنى سبح اسم

وربك سبح ربك اه وكون الاسم عين المسمى أو غيره قد ذكرته في مقدمتي على البسطة والمجدة
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما سجد أي صل بأمر ربك وذهب جماعة من الصحابة والتابعين على
 أن المراد قل سبحان ربّي الأعلى وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ
 سبح اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربّي الأعلى وعن عقبه بن عامر أنه لما نزلت فسبح باسم ربك
 العظيم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزل سبح اسم ربك الأعلى
 قال اجعلوها في سجودكم وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك وروى أن أقول من قال
 سبحان ربّي الأعلى ميكائيل * ولما أمر تعالى بالتسبيح فكان سائلا قال الاشتغال بالتسبيح انما
 يكون بعد المعرفة فالدليل على وجود الرب تعالى فقال تعالى (الذي خلق) أي اوجد من العدم
 فله صفة اليجاد لكل ما اوداه لا يعسر عليه شيء (فسوى) أي مخلوقه وقال الرازي يحتمل أن يريد
 الناس خاصة ويحتمل أن يريد الحيوان ويحتمل أن يريد كل شيء خلقه تعالى فمن جملة على الإنسان
 ذكر للتسوية وجوها أحدها اعتدال قامته وحسن خلقه كما قال تعالى لقد خلقنا الإنسان
 في أحسن تقويم وأثنى على نفسه بسبب خلقه إياه بقوله تعالى فبارك الله أحسن الخالقين ثانيها
 كل حيوان مستغذ لنوع واحد من الأعمال فقط وأما الإنسان فإنه خلق بحيث يمكنه أن يأتي
 بجميع الأعمال بواسطة الآلات ثالثها أنه تعالى هيأ له التكليف والقيام بأداء العبادات وقال
 بعضهم خلق في أصلاب الآباء وسوى في أرحام الأمهات ومن جملة على جميع الحيوانات فعماء أنه
 أعطى كل حيوان ما يحتاج إليه من الآلات والأعضاء ومن جملة على جميع المخلوقات كان المراد
 من التسوية هو أنه تعالى قادر على كل الممكنات عالم بجميع المعلومات يخلق ما أراد على وفق
 إرادته موصوفاً بالأحكام والاتقان مبرأ عن النقص والاضطراب وقرأ (والذي قدر) الكسائي
 بتخفيف الدال والباقون بالتشديد قال البغوي وهما بمعنى واحد أي أوقع تقديره في أجناس
 الأشياء وأنواعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وآجالها وغير ذلك من أحوالها
 فجعل البطش للبدو والمشي للرجل والسمع للأذن والبصر للعين ونحو ذلك (فهدي) قال مجاهد
 هدى الإنسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وهدى الانعام لراعيها وقال مقاتل
 والكافي في قوله تعالى فهدي عزف خلقه كيف يأتي الذكر الأنثى كما قال تعالى في سورة طه
 أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي الذكر والأنثى وقال عطاء جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له وقيل
 قدر أوقاتهم وأرزاقهم وهداهم لمعاشهم ان كانوا أناسا ولراعيهم ان كانوا وحوشا وقال السدي
 قدره مدة الجنين في الرحم ثم هداه إلى الخروج من الرحم ومن ذلك هدايات الإنسان إلى مصالحه
 من أغذيته وأدويته وأمور دينه ودينه والهوامات البهائم والطير وهوام الأرض إلى معاشها
 ومصلحتها قال ان الأنبياء إذا أتى عليها ألف سنة عمت وقد ألهمها الله تعالى أن تسمع عنبيها بورق
 الرزياخ الغض فيرد إليها بصرفها فرما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوى تلك
 المسافة على طولها وعرما حتى تهجم في بعض النساء على شجرة الرزياخ لا تخطئها فتعك بها
 عنبيها فترجع باصرة بإذن الله تعالى وقيل فهدي أي دلهم بأفعاله على توحيده وكونه عالما قادرا

والاستدلال بالخلق والهداية معتمد الانبياء قال ابراهيم عليه السلام الذي خلقني فهو يهدين
وقال موسى عليه السلام لفرعون ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى • ولما ذكر سبحانه
ما يختص بالناس اتبعه ما يختص بالحيوان فقال تعالى (والذي أخرج المرعى) أي أنبت ما ترعاه
الدواب وقال ابن عباس رضي الله عنهما المرعى الكلاء الأخضر (لجعلله) أي بعد أطوار من
زمن أخرجه بعد خضرته (غناه) أي جافاه شياً (أحوى) أي أسود باسماً قال الزمخشري ويجوز
أن يكون أحوى حالاً من المرعى أي أخرجه أحوى أي اسود من شدة الخضرة والرى لعله غناه
بعد حويه وقال ابن زيد هذا مثل ضربه الله تعالى للكفار لذهاب الدنيا بعد نضارتها وقوله تعالى
(سنقرئك فلا تنسى) بشارته من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بإعطاء آية بينة وهي أن يقرأ
عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أتم لا يكتب ولا يقرأ فيحفظه ولا ينساه فهو نفي أخبر الله
تعالى أن نبيه صلى الله عليه وسلم لا ينسى وقيل نهى والالف مزيدة للقاصلة كقوله تعالى السبيل
أي فلا تفعله كرامة وتكريره ثلاثاً ينساه ومنعه مكي لأنه لا ينهى عماليس باختياره (وأجيب) بأن
هذا غير لازم إذا المعنى النهى عن تعاطي أسباب التسيان وهو شائع قال الرازي وهذه الآية
تدل على المعجزة من وجهين الأول أنه كان رجلاً أميناً يحفظه لهذا الكتاب المطول من غير دراسة
ولا تكرار خارق للعادة فيكون معجزاً الثاني أن هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا الخبر
عن أمر عجيب مخالف للعادة سبق في المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبراً فيكون معجزاً
وفي المشية في قوله تعالى (الامشاء الله) أي الملك الذي له الأمر كله وجوه أحدها التبرك بهذه
الكلمة كقوله تعالى ولا تقولن شيئاً لى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله فكانه تعالى يقول لى
عالم بجميع المعلومات وعالم بعواقب الأمور على التفصيل ومع ذلك لا أخبر بوقوع شيء في المستقبل
الامع هذه الكلمة فأتى وأتمك بأشرف الخلق أولى بها ثانياً قال الفراء أنه تعالى ما شاء أن
ينسى محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً إلا أن المقصود من ذكر هذا الاستثناء بيان أنه تعالى لو أراد أن
يصيره ناسياً لذلك لقد ر عليه كقوله تعالى ولئن شئت لنذهبن بالذى أوحينا اليك ثم انقطع عنه
تعالى ما شاء ذلك ونظيره قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك مع أنه صلى الله عليه وسلم ما أشرك
البتة ففائدة هذا الاستثناء أن الله تعالى يعرفه قدرته حتى يعلم أن عدم التسيان من فضل الله
تعالى وإحسانه لا من قوته ثالثاً أن الله تعالى لما ذكر هذا الاستثناء جاوز صلى الله عليه وسلم
في كل ما ينزل عليه من الوحي أن يكون ذلك هو المستثنى فلا جرم بالغ في التثبت والتحفظ في جميع
المواضع فكان المقصود من ذكر الاستثناء بقاءه صلى الله عليه وسلم على التيقظ في جميع الأحوال
رابعاً أن ينساه بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل
عليه السلام خوفاً للتسيان فكانه قيل له لا تجعل بها أنك لا تنسى ولا تعب نفسك بالجهر بها
(أنه) أي الذى هم ما شاء ~~ممكن~~ (يعلم الجهر) أي القول والفعل (وما يجتنى) أي منها ومن
ابن عباس رضي الله عنهما ما في قلبك ونفسك وقال محمد بن حاتم يعلم إعلان الصدقة وإخفاءها
وقبل الجهر ما حفظته من القرآن في صدره وما يجتنى ما نسخ من صدره وقوله تعالى (ونيسرك)

للسري) عطف على سنقر ذلك فهو داخل في حيز التنقيص وما بينهما من الجملة اعتراض قال
الخصال والسري هي الشريعة السري وهي الخنيقة السهلة وقال ابن مسعود السري
الجنة أي يسر إلى العمل المؤدى إلى الجنة وقيل السري الطريقة السري وهي أعمال الخير
والأمر في قوله تعالى (فذكر) للنبي صلى الله عليه وسلم أي فذكر بالقرآن (ان نفع الذكرى)
أي الموعظة وان شرطية وفيه استبعاد لتذكرهم ومنه قول القائل

لقد أسمعتم لو ناديت حيا * ولكن لأحياء من تنادي

ولأنه صلى الله عليه وسلم قد استقرغ مجهوده في تذكيرهم وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى
الاعتوا وطغيانا وكان صلى الله عليه وسلم يتلظى حسرة ونلها فاويزاد جهدا في تذكيرهم وحرصا
عليه فقبل ان نفع الذكرى وذلك بعد الزام الحجة بتكرير التذكير وقيل ان بمعنى اذ كقوله تعالى
وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين أي اذ كنتم مؤمنين وقيل بعده شيء محذوف تقديره ان نفع
الذكرى وان لم تنفع كقوله تعالى سرايل نقيمكم الحارثى والبرد قاله الفراء والنحاس وقيل ان
بمعنى ما لا بمعنى الشرط لأن الذكرى باقية بكل حال * ثم بين تعالى من تنفعه الذكرى بقوله سبحانه
(سيدر) أي بوعده لا خلف فيه (من يخشى) أي يخاف الله تعالى فهي كآية فذكر بالقرآن من
يخاف وعيد وان كان النبي صلى الله عليه وسلم يجب عليه تذكيرهم فنفعهم الذكرى أم لم تنفعهم
وقال ابن عباس نزلت في ابن أم مكتوم وقيل في عثمان بن عفان قال الماوردي وقد تذكر من
يرجوه إلا أن تذكر الخاشع أبلغ فلذلك علقها بالخشية دون الرجاء وقال القشيري المعنى
عم أنت بالتذكير والوعظ وان كان الوعظ انما ينفع من يخشى ولكن يحصل لك ثواب الدعاء
(فان قيل) التذكير انما يكون بشيء قد علم وهو لا لم يزالوا كفارا معاندين (أجيب) بأن ذلك
لظهوره وقوة دليله كانه معلوم لكنه يزول بسبب التقليد والفساد * (تنبيه) * السبين في قوله
تعالى سيدر كيمحق أن تكون بمعنى سوف وسوف من الله تعالى واجب كقوله تعالى سنقر ذلك
فلا تنسى ويمحق أن يكون المعنى ان من خشي فانه يتذكر وان كان بعد حين بما يستعمله من
التدبر والنظر * ولما بين تعالى من يتنفع بالذكرى بين من لا يتنفع بها بقوله تعالى (ويتجنبها) أي
الذكرى أي يتركها جانبا لا يلتفت اليها (الاشقي الذي يلقى النار) وهو الكافر (فان قيل)
الاشقي يستدعي وجود شقي فكيف قال هذا القسم (أجيب) بأن لفظ الاشقي من غير مشاركة
كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وحسن مقبلا وقوله تعالى وهو أهون عليه
وقال الرازي الفرق ثلاثة العارف والمتوقف والمعاد فالسعيد هو العارف والمتوقف به بعض
الشقاوة والاشقي هو المعاند وقال الزمخشري الاشقي هو الكافر لانه أشقى من الفاسق أو الذي
هو أشقى الكفرة لتوغلها في معاداة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة
وعقبة بن ربيعة واختلف في قوله تعالى (الكبرى) أي العظمى على وجوه أحدها قال الحسن
هي نار جهنم والصغرى نار الدنيا ثانيا ان في الآخرة غيرا ودرجات متفاضلة فكأن الكافر
أشقى العصاة فكذلك صلى أعظم النيران ثالثا ان النار الكبرى هي النار السفلى فهي نصيب

انكفار كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار (فان قيل) قوله تعالى (ثم لا يموت
 فيها ولا يحيى) يقتضى ان ثم حالة غير الحياة والموت وذلك غير معقول (أجيب) عن ذلك بوجهين
 أحدهما لا يموت فيستريح ولا يحيا حياة تنفعه كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا ينجف عنهم
 من عذابها وهذا جاء على مذهب العرب يقولون للمبتلى بالبلاء الشديدا هو حي ولا هو ميت
 ثانيهما ان نفس أحدهم في النار في حلقة لا تخرج فيموت ولا ترجع الى موضعها فيحيا
 * (تنبيه) * قوله تعالى ثم للترخي بين الرتب في الشدة * ولما ذكر تعالى وعبد من أعرض
 عن النظر في دلائل الله تعالى أتبعه بالوعد لاضده فقال تعالى (قد أفلم) أى فاز بكل مراد (من
 تركى) أى تطهر من الكفر بالايان لما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قد أفلم من تركى أى شهد أن لا اله الا الله وخلع الانداد وشهد أنى رسول الله وقيل تطهر
 للصلاة أو أدى الزكاة (وذكر اسم ربه) أى بقلبه ولسانه مكبرا (فصل) أى الصلوات الخمس قال
 الزمخشري وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة لان الصلاة
 معطوفة عليها وقال قتادة تركى عمل صالحا وعن عطاء نزلت في صدقة الفطر قال ابن سيرين
 قد أفلم من تركى قال خرج فصلى بعد ما أدى زكاة الفطر وصلى صلاة العيد قال بعضهم
 لأدري ما وجه هذا التأويل فان هذه السورة مكبة ولم يكن بمكة عيبد ولا زكاة فطر وأجاب
 البغوى بأنه يجوز أن يكون النزول سابقا على الحكم كقوله تعالى وأنت حل بهذا البلد
 والسورة مكبة وظهر أثر الحل يوم الفتح قال صلى الله عليه وسلم أحلت لى ساعة من نهار وقيل
 المراد زكاة الاعمال لازكاة الاموال أى تركى أعماله من الرياء والتقصير وروى عن عطاء
 أنه قال ان هذه الآية نزلت في عثمان وذلك انه كان بالمدينة منافقا له نخلة مائة الى دار رجل
 من الانصار اذا هبت الريح تساقط منها بسرور وطب في دار الانصارى فبأكل هو وعياله من ذلك
 نخاصمه المنافق فذكر الانصارى ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأرسل خلف المنافق وهو لا يعلم
 نفاقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان أخاك الانصارى ذكر ان بسرور وطب بك يقع في منزله
 فبأكل هو وعياله منه فهل لك أن أعطيك نخلة في الجنة بدلها قال أبيع عاجلا بأجل لا أفعل
 فذكروا ان عثمان قد أعطا حائطا من نخل بدل نخلته يقول فيه قد أفلم من تركى وفي المنافق
 ويتجنبها الاشقي وقال الضمك نزلت في أبى بكر وقرأ (بل تؤثرون الحياة الدنيا) أبو عمرو بياء
 الغيبة والباقيون ببناء الخطاب ومعناه على القراءة الاولى بل يؤثرون الاشقون وعلى القراءة
 الثانية بل تؤثرون أيها المسلمون الاستكثار من الدنيا الدينية بالعز الحاضر مع أنها شروفاية
 اشتغالها بالاجل حضورها كالحيوانات التي هي مقيدة بالمحسوسات على الاستكثار من
 الثواب (والآخرة) أى والحال ان الدار التي هي غاية القصد المبرأة عن العيب المترهنة
 عن الخروج عن الحكمة (خير) أى من الدنيا (وأبى) لانها تستعمل على السعادة الجسمانية
 والروحانية والدنيا ليست كذلك فالآخرة خير من الدنيا ولان الدنيا لذاتها مخلوطة بالآلام
 والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفانى وعن عمر

ما الدنيا في الآخرة الا كنفخة أرب وعن ابن مسعود أنه قرأ هذه الآية فقال أتدرون
 لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لأن الدنيا أحضرت وعمل لنا طعمها لو شربها
 ونساؤها ولذاتها وبهجتها وان الآخرة نعت لنا وزويت عنا فأحببنا العاجل وتركنا
 الآجل والاشارة في قوله تعالى (ان هذا في الصحف الاولى) الى قوله قد أفلح من ترك الى قوله
 خبر وأبقى أي هذا الكلام وارد في تلك الصحف وقيل الى ما في السورة كلها وهو رواية عن
 عن ابن عباس وقال الضحاک ان هذا القرآن في الصحف الاولى ولم يرد ان هذه الالفاظ بعينها
 في تلك الصحف وانما معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف ثم بين تلك الصحف وهي المنزلة
 قبل القرآن بقوله تعالى (صحف ابراهيم) وقدمه لان صحفه أقرب الى الوعظ كما نطق به حديث
 أبي ذر (وموسى) وختم به لان الغالب على كتابه الاحكام والمواعظ فيه قليلا ومنها الزواجر
 البليغة كاللعن لمن خالف أو امر التوراة التي أعظمها البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وروى
 عن أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم أنزل الله تعالى من كتاب فقال مائة
 وأربعة كتب منها على آدم عشر صحف وعلى شيث خمسون صحيفة وعلى اخنوخ وهو اديس
 ثلاثون صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف والتوراة والانجيل والزبور والفرقان وقيل في صحف
 ابراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا على شأنه وعن عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين اللتين يوتر بهما بسج اسم ربك الاعلى
 وقل يا أيها الكافرون وفي التوراة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
 وقرأ الاعلى فسوى فهو الذي المرعى أحوى فلا تنسى وما يخفى من يخشى الاشق
 ولا يخفى من تركى فصلى الدنيا وأبقى الاولى وموسى حزمة والكسائي بالامالة محضة
 وقرأ ورش وأبو عمرو بين وبين والفتح عن ورش قلل أما الاعلى الذي والاشق الذي اذا وقف
 عليهم اقالامالة وان وصلا فلا امالة والباقون بالفتح وقرأ الذكري الكبرى أبو عمرو والكسائي
 بالامالة محضة وقرأ ورش بين اللقطين والباقون بالفتح وقول البيضاوى ثعبان الزمخشري
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل
 حرف أنزله الله تعالى على ابراهيم وموسى ومحمد عليهم السلام حديث موضوع

﴿سورة الفاتحة مكية بالاجماع﴾

وهي ست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفا

(بسم الله) علام الغيوب (الرحمن) كاشف الكروب (الرحيم) الذي خص أوليائه بالعفو
 عن الذنوب وقوله سبحانه وتعالى (هل أتاك حديث الفاتحة) فيه وجهان أحدهما ان هل بمعنى
 قد أي قد جاء لنيا أشرف الخلق حديث الفاتحة كقوله تعالى هل أتى على الانسان حين من
 الدهر قال قطرب والثاني انه استفهام على حاله وتسميه أهل البيان التشويق والمعنى ان لم يكن
 أتاك حديث الفاتحة فقد أتاك وهو معنى قول الكلبي والفاتحة الداهية التي تغشى الناس

بشدائدها وتلبسهم أهوالها وهي القيامة من قوله يوم يغشاهاهم العذاب وقيل هي النار من قوله
تعالى ونغشى وجوههم النار ومن فوقهم غواش وقيل المراد النخعة الثانية للبعث لانها تنغشى
الخلق وقيل النافذة أهل النار يغشونها ويقحمون فيها (وجوه) أى كثيرة جدا كاتنة (يومئذ)
أى يوم أذغشيت (خاشعة) أى ذليلة من الخلل والفضيحة والخوف من العذاب والمراد
بالوجوه فى الموضوعين أصحابها (عامله ناصبة) أى ذات نصب ونعيب قال سعيد بن جبيرة عن
قنادة تكبرت فى الدنيا عن طاعة الله تعالى فأعلمها الله تعالى وأنصبها فى النار يجر السلاسل
الثقال وجل الاغلال والوقوف حفاة عراة فى العرصات فى يوم كان مقداره ألف سنة وقال
ابن مسعود تخوض فى النار كما تخوض الابل فى الوحل وقال الحسن لم تعمل لله فى الدنيا
ولم تنصب له فأعلمها وأنصبها فى جهنم وقال ابن عباس هم الذين أنصبوا أنفسهم فى الدنيا على
معصية الله تعالى على الكفر مثل عبدة الاوثان والربان وغيرهم لا يقبل الله تعالى منهم
الاما كان خالصا وعن على أنهم الخوارج الذين ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
تخفرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يعرفون من الدين
كما يعرف السهم من الرمية الحديث وقرأ (نصلى) أبو عمرو وشعبة بنهم الناء القوقية
على ما لم يسم فاعله والباقون يفتحها على تسعية الفاعل والضهير على كلتا القراءتين للوجوه
والمعنى تدخل (بارامية) أى شديدة الحر قد أجبت وأوقدت مدة طويلة ومنه حتى النهار
بالكسر أى اشتد حره وحكى الكسائي اشتد حتى الشمس وجوها بمعنى قال صلى الله عليه
وسلم أوقد عليها ألف سنة حتى اجترت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة
حتى اسودت فهي سوداء مظلمة وقيل المصلى عند العرب أن يحفر واحضيرا فيجمعون فيه
جورا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فاما ماشوى فوق الجمر او على القلى أو فى التور
فلا يسمى مصليا ولما بين تعالى مكانهم ذكر شرايهم فقال تعالى (تسقى من عين آية) أى
شديدة الحرارة كقوله تعالى من جيم أن أى متناه فى الحرارة روى انه لو وقعت منها قطرة على
جبال الدنيا لاذابتها ولما ذكر تعالى شرايهم أنعم به كطعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام
الامن ضريع) قال مجاهد هونيت ذر شوك لاطى بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج
سحبه الضريع وهو أخبث طعام وأبشعه قال الكلبي لا تقربه دابة اذا يبس وقال ابن زيد
أما فى الدنيا فان الضريع الشولة اليابس الذى ليس له ورق وهو فى الآخرة شوك من نار وجاء
فى الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ فى النار يشبه الشولة أمر من الصبر وأنتم نحن
الجيفة وأشد حر من النار قال أبو الدرداء والحسن إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع
حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيمغاثون بالضريع ذى غصة فيذكرون
انهم كانوا يجيزون القصص فى الدنيا بالماء فيستقون فيه طينهم ألف سنة ثم يسقون من عين
آية لاهية ولا هيثة فلما أدنوا من وجوههم سلم جلود وجوههم وشواها فاذا وصل بطونهم
قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميمًا قطع أمعاءهم قال بعض المفسرين فلما زالت هذه

الآية قال المشركون إن أبلنا التسن على الضريع وكذبوا في ذلك فإن الأبل إنما ترعى ما دام رطباً وبسعى شرباً فإذا يبس لا يأكله شيء قال ذوؤيب يصف حجاراً

رعى الشريق الريان حتى إذا ذوى * وصار ضريراً بان عنه النخائص

والنصوص من الآن التي لا لبس لها * ولما قالوا ذلك أنزل الله تعالى تَكْذِبُهَا لَهُمْ (لا يسمن ولا يفتنى) أي يكفي كفاية مبتدأة (من جوع) فلا يحفظ الصحة ولا يمنع الهزال فتني السمن والشبع عنه وعلى تقدير أن يصدقوا فيكون المعنى أن طعامكم من ضريع ليس من جنس ضريعكم إنما هو ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع (فان قيل) كيف قيل ليس لهم طعام الأمن ضريع وفي الحاقه ولا طعام الأمن غسيلين (أجيب) بأن العذاب ألوان والمعذبون طبقات ففهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة الغسيلين ومنهم أكلة الضريع لكل باب منهم جزاء مقسوم * ولما ذكر تعالى وعبد الكفار اتبعه بشرح أحوال المؤمنين فقال تعالى (وجوه يومئذ) أي يوم تغشى الناس ووصفها بصفات الأولى قوله تعالى (ناعمة) أي ذات بهجة وحسن كقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أو مستنعة قال مقاتل في نعمة وكرامة الصفة الثانية قوله تعالى (لسعياً) أي في الدنيا بالاعمال الصالحة (راضية) أي في الآخرة بثواب سعيها حين رأت ما أذاهم إليه من الكرامة الصفة الثالثة قوله تعالى (في جنة) ثم وصف الجنة بصفات الأولى قوله تعالى (عالية) أي عليه المحل والقدر الصفة الثانية قوله تعالى (لا يسمع فيها لاغية) قرأ بالتاء الفوقية نافع مضمومة لاغية بالرفع وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالباء التحية مضمومة لاغية بالرفع لقيامها مقام الفاعل والباقون بالتاء الفوقية مفتوحة لاغية بالنصب فيجوز أن تكون التاء للخطاب أي لا تسمع أنت وأن تكون للتأنيث أي لا تسمع الوجوه والغو قال ابن عباس الكذب والبهتان والكفر بالله تعالى وقال قتادة لا باطل ولا إثم وقال الحسن هو الشتم وقال القراء الحلف الكاذب والأولى كما قيل لا يسمع في كلامهم كلمة ذات لغو وإنما يتكلمون بالحكمة وحمد الله تعالى على ما رزقهم من النعيم الدائم وهذا أحسن الأقوال قاله الفقهاء وقال الكلبي لا يسمع في الجنة حالف بين لبرة ولا فجرة الصفة الثالثة قوله تعالى (فيها) أي الجنة (عين جارية) قال الزمخشري يريد عيوناً في غاية الكثرة كقوله تعالى علت نفس وقال الفضال فيها عين شراب جارية على وجه الأرض في غير أخذ ودوتجري لهم كما أرادوا الصفة الرابعة قوله تعالى (فيها سرور مرفوعة) أي عالية في الهواء قال ابن عباس ألواحها من ذهب مكحلة بالزبرجد والدروياقوت مرتفعة في السماء ما لم يجي أهلها فإذا أرادوا أن يجلسوا عليها تواضعت ثم ترتفع إلى مواضعها الصفة الخامسة قوله تعالى (وأكواب موضوعة) جمع كوب وهي الكبران التي لا عرى لها قال قتادة فهي دون البريق وفي قوله تعالى موضوعة وجوه أحدها أنها معدة لأهلها كالرجل يلتمس من الرجل شيئاً فيقول هو ههنا موضوع بمعنى معدة ثانيها موضوعة على حافات العين الجارية كلما أرادوا الشرب وجدوها مملوءة من الشراب ثالثها موضوعة بين أيديهم لاستخسانهم أيها بسبب كونها من ذهب أو فضة أو من جواهر

وتلذذهم بالشرب فيها رابعها أن يكون المراد موضوعه عن حد الكبرأى هي أوساط بين
الكبر والصغر كقوله تذر وهاتقديرا الصفة السادسة قوله تعالى (وغارق) وهي الوسائط
واحدها غرقه بضم النون والراء وكسرهما لغتان أشهرهما الأولى وهي وسادة صغيرة قالت
نحن بنات طارق * نثني على النمارق

(مصفوفة) أي واحدة الى جنب واحدة أخرى قال الشاعر

كهولاً وشباناً حساناً وجوههم * لهم سرر مصفوفة وغارق

الصفة السابعة قوله تعالى (وزراي) وهي جمع زرية بفتح الزاي وكسرهما لغتان مشهورتان
وهي بسط عراض فائرة وقال ابن عباس هي الطنافس التي لها خمل أي وبر رقيق واختلف
في قوله تعالى (مبثوثة) فقال قتادة مبسوطه وقال عكرمة بعضها فوق بعض وقال الصراء
كثيرة وقال القتيبي مفرقة في المجالس قال القرطبي وهذا أصح فهي كثيرة متفرقة ومنه قوله
تعالى وبث فيها من كل دابة * وما ذكر تعالى أمر الدارين نجب الكفار من ذلك فكذبوه
وأنكروه فذكرهم الله تعالى صنعه وقدرته بقوله تعالى (أفلا ينظرون) أي المنكرون لقدرته
سبحانه وتعالى على الجنة وما ذكر فيها والنار وما ذكر فيها أي نظرا اعتبار (الى الابل) ونبه على
أنه عجيب خلقها بما ينبغي أن تتوفر الدعاوى على الاستفهام والسؤال عنه بأداة الاستفهام
فقال تعالى (كيف خلقت) أي خلقا عجيبا دال على كمال قدرته وحسن تدبيره حيث خلقها
للنموس بالاثقال وجرها الى السلاسل النائية فجعلها تترك حتى تحمل عن قرب وبسر ثم تنهض
بما حلت وسخرها منقادا لكل من اقتادها بأزمته لا تعارض ضعيفا ولا تنازع صغيرا وبرأها
طوال الاعناق لتنوء بالاوقار وعن بعض الحكماء انه حدث عن البعير ويبيع خلقه وقد نشأ
في بلاد الابل بها فتفكر ثم قال يوشك أن تكون طوال الاعناق وحين أرادها أن تكون سفائن
البر صبرها على احتمال العطش حتى ان ظمأها التصبر على عشرين فصاعدا ليشاق لها قطع البراري
والمقاوم مع ما لها من منافع آخر ولذلك خصت بالذكرا لبيان الآيات المثبتة في الحيوانات التي هي
أشرف المركات وأكثرها صنعا ولانها أعجب ما عند العرب من هذا النوع لانها ترمي كل شئ
نابت في البراري والمقاوم زما لاترعاه سائر البهائم وعن سعيد بن جبير قال لقيت شريحا القاضي
فقلت له أين تريد قال أريد الكأسه قلت وما تصنع بها قال انظر الى الابل كيف خلقت
(تنبيه) * الابل اسم جمع واحد بعير وناقه وجل ولا واحد لها من لفظها وقال المبرد الابل
هنا القطع العظيمة من السحاب قال الثعلبي ولم أجده لذلك أصلا في كتب الأئمة وقال
الماوردي وفي الابل وجهان أظهرهما انها الابل والثاني انها السحاب فان كان المراد بها
السحاب فلما فيها من الآيات والدلالات الدالة على قدرته والمنافع العامة لجميع خلقه وان كان
المراد بها الابل فلان الابل أجمع للمنافع من سائر الحيوانات لان ضرر الحيوانات أربعة حلوبة
وركوبة واكولة وحولة والابل تجمع هذه الخلال الأربع فكانت النعمة بها أعم
وظهورا لقدرته فيها آتم وقيل للحسن القليل أعظم في العجوبة فقال العرب بعيدة العهد بالليل

ثم هو لا يؤكل لحمه ولا يركب ظهره ولا يحلب دمه (والى السماء) التى هى من جملة مخلوقاتنا
(كيف رفعت) أى رفعها بعد ابلاها من التوب غير عمد على مالها من السعة والصكبر والنقل
والاحكام وما فيه من الكواكب والغرائب والعجائب (والى الجبال) أى الشاغرة وهى أشد
الارض (كيف نصبت) نصبا ثابتا فهى راسية لا تميل ولا تزول كما قال تعالى وجعلنا فى الارض
رواسى أن عبيدكم (والى الارض) أى على سعتها (كيف سطحت) سطحا بهيئته ونوامتها فهى
مهادة للتقلب عليها واستدل بعضهم بذلك على أن الارض ليست بكرة قال الرازى وهو ضعيف
لان الكرة اذا كانت فى غاية العظمة تكون كل قطعة منها كالسطح (فان قيل) كيف حسن
ذكر الابل مع السماء والجبال والارض ولا مناسبة (أجيب) بان من فسر هابا بالسحاب
فالمناسبة ظاهرة وذلك على طريق التشبيه والمجاز ومن فسر هابا بالابل فالمناسبة بينها وبين السماء
والارض والجبال من وجهين أحدهما ان القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا
ويسرون عليها فى أدينتهم وبواديهم مستوحشين ومنقردين عن الناس والانسان اذا انفرد
أقبل على التفكير فى الاشياء لانه ليس معه من يحادثه وليس هناك ما يشغل به سمعه وبصره
فلا بد من أن يجعل دأبه التفكير فاذا تفكر فى تلك الحمال فأقول ما يقع بصره على البعير الذى
هو راكبه فيرى منظر أعجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظرا يمينا وشمالا لم ير غير الجبال
وان نظرا الى تحت لم ير غير الارض فمن كانه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد حتى
لا يتحملة داعية الكبر والحسد على ترك النظر ثانياهما ان جميع المخلوقات دالة على الصانع جل
قدرته الا أنها أقسامان منها ما للشهوة فيه حظ كالوجه الحسن والبساتين المزينة والذهب
والفضة فهذه مع دلالتها على الصانع قد يمنع استحسانها عن كمال النظر فيها ومنها ما لا حظ
فيه للشهوة كهمه هذه الاشياء فأمر بالنظر فيها اذا ما منع من كمال النظر فيها وقال عطاء
عن ابن عباس كأن الله تعالى يقول هل يقدر أحد أن يخلق مثل الابل أو يرفع مثل السماء
أو ينصب مثل الجبال أو يسطح مثل الارض غيرى * ولما بين تعالى الدلائل على صحة التوحيد
والمعاد قال سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم (فذكر) أى بنم الله تعالى ودلائل توحيده وعظمهم
بذلك وخوفهم يا أشرف الخلق (انما أنت مذكر) فلا عليك أن لا ينظروا ولم يذكروا او ما عليك
الا البلاغ كما قال تعالى ان عليك الا البلاغ (لست عليهم عسيطر) أى بساط قتلهم وتكرهم
على الايمان كقوله تعالى وما أنت عليهم بجبار وهذا قبل الامر بالجهاد وقرأ هشام بالسبعين
وقرأ حمزة بخلاف عن خلف باشمام الصاد كالزاي والباقون بالصاد ان الخاصة وقوله تعالى (الامن
نولى) استثناء منقطع أى لا يمكن من نولى عن الايمان (وكرر) أى بالقرآن (فيعذبه الله) أى
الذى له الكمال كله بسبب تكبره عن الحق ومخالفته لامر الله (العذاب الاكبر) أى عذاب
الآخرة لانهم عذبوا فى الدنيا بالجوع والقطع والقتل والاسر وقيل استثناء متصل
فان جهاد الكفار وقتلهم تسليط فكانه أو عذبهم بالجهاد فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة
وقيل هو استثناء من قوله تعالى فذكر الامن انقطع طمعه من ايمانه ونولى فاستحق العذاب

الاكبر وما بينهما اعراض (ان الينا) أى خاصة بآلنا من العظمة (اياهم) أى رجوعهم بعد البعث (ثم ان علينا) أى خاصة بآلنا من القدرة والتبره عن نقص العيب والجور وكل نقص لا على غيرنا (حسابهم) أى جزاءهم فلا تتركه أبداً وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فإنه كان يشق عليه تكذيبهم (فان قيل) ما معنى تقديم الطرف (أجيب) بأن معناه التشديد في الوعيد وان آياهم ليس الا الى الجبار المقدر على الانتقام وان حسابهم ليس الاعليه وهو الذي يحاسب على النقيض والقطمير وقول البيضاوي بما للزخشمري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الفاشية حاسبه الله حساباً يسيراً حديث موضوع

(سورة الفجر مكية)

وقبل مدينة وهو تسع وعشرون آية وقبل ثلاثون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسمائة وسبعة وتسعون حرفاً

(بسم الله) الملك المعبود (الرحمن) الذي عم خلقه بالكرم والجود (الرحيم) الذي سدد أهل عنايته بفضلهم والخليم الودود وقوله تعالى (والفجر) أى فجر كل يوم قسم كما أقسم بالصبح في قوله تعالى والصبح اذا أسفر والصبح اذا تنفس وقال قتادة هو فجر أول يوم من المحرم تنفجر منه السنة وقال الضحاك فجر ذى الحجة وقبل ذلك على مضاف محذوف أى وصلاة الفجر وقبل ورب الفجر وتقدم ان الله تعالى يقسم بمشاه من مخلوقاته واختلف في قوله تعالى (وليل عشرين) فقال مجاهد وقتادة هو عشرين ذى الحجة وقال الضحاك هو العشر الاقل من رمضان وعن ابن عباس انه العشر الاخير من رمضان وعن يمان بن رباب هو العشر الاقل من المحرم الذى عاشرها يوم عاشوراء وصومه فضل عظيم (فان قيل) لم نذكر الليالي من بين ما أقسم به (أجيب) بأن ذلك للتعظيم (والشفع) أى الزوج (والوتر) أى الفرد وقبل الشفع الخلق كله - قال الله تعالى وخلقناكم أزواجا والوتر هو الله تعالى قاله أبو سعيد الخدرى وقال مجاهد ومسروق الشفع الخلق كله قال الله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين الكفر والايان والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبحر والجو والشمس والقمر والجن والانس والوتر هو الله تعالى قل هو الله أحد وقال قتادة هما الصلوات منها شفع ومنها وتر روى ذلك عن عمران بن حصين مرفوعاً وعن ابن عباس الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وقال الحسين بن الفضل الشفع درجات الجنة لانهم ائمان والوتر دركات النار لانهم اسبغ دركات وسئل أبو بكر الوراق عن الشفع والوتر فقال الشفع تضاد أو صاف المخلوقين من العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله سبحانه وتعالى عز بلا ذل وقدر بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وحياة بلا موت وعن عكرمة الوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر واختاره النحاس وقال هو الذى سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عرفة وتزلانه تاسعها ويوم النحر شفع لانه عاشرها

وقال ابن الزبير الشفع الحادي عشر والثاني عشر من أيام منى والوتر الثالث عشر وقال
 الفخام الشفع عشر ذي الحجة والوتر أيام منى الثلاثة وقبل الشفع والوتر آدم عليه السلام كان
 وترًا فشفع بزوجه حواء حكاه القشيري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقرأ حزة
 والكسائي بكسر الواو والباقون بقضها وهما الفتان الفخ لغة قريش ومن والاهما والكسر
 لغة تميم وقوله تعالى (والليل إذا يسر) قسم خامس بعدما أقسم بالليل العشر على الخصوص
 أقسم به على العموم ومعنى يسر سار وذهب كما قال الله تعالى والليل إذا دبر وقال قتادة إذا
 جاء وأقبل وقبل معنى يسر أي يسرى فيه كما يقال ليل نائم ونهار صائم ومنه قوله تعالى بل مكر
 الليل والنهار وقرأ نافع وأبو عمرو بإثبات الياء بعد الراء وصلالا وقفوا وأثبتها ابن كثير في الحالين
 وحذفها الباقيون في الحالين لسقوطها في خط المصحف الكريم وإثباتها هو الأصل لأنها لام
 فعل مضارع مرفوع ومن فرق بين حالتي الوقف والوصل فلان الوقف محل استراحة وسئل
 الاخفش عن اللفظ في سقوط الياء فقال الليل يسرى ولكن يسرى فيه فهو مصروف فلما صرفه
 تجنبه حظه من الاعراب كقوله تعالى وما كانت أمك بغيا ولم يقل بغية لأنه صرفه عن بغية
 وهذه الاسماء كلها محرورة بالقسم والجواب محذوف تقديره لتعذيبك يا كفار مكة بدليل قوله تعالى
 ألم تر كيف فعل ربك بعاد الى قوله تعالى فصب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمصاد
 وما بين ما اعترض وقوله تعالى (هل في ذلك) أي القسم والمقسم به (قسم) أي حلف أو محلوف
 (لذي حجر) استقها م معناه التقرير كقولك ألم أنم عليك اذا كنت قد أنعمت والمراد منه
 التأكيدي لما أقسم به واقسم عليه كمن ذكر حجة بالغة ثم قال هل فيما ذكره حجة والمعنى ان من كل
 ذال علم ان ما أقسم الله تعالى به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو
 حقيق بأن يقسم به لدلائله على خالقه والحجر العقل لأنه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي كما ينبغي
 عقلا ونهية لأنه يعقل وينهى وحصة من الاحصاء وهو الضبط وقال القراء يقال انه لذو حجر اذا
 كان قاهر النفس ضابطا لها وقوله تعالى (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن
 المراد به العموم والمراد بالرؤية العلم أي ألم تعلم يا أشرف رسلنا (كيف فعل ربك) أي المحسن
 اليك بأنواع النعم (بعاد ارم) وهو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام ثم انهم جعلوا
 لفظ عاد اسم القبيلة كما يقال لبني هاشم هاشم وبني تميم تميم ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم
 تسمية لهم باسم جدتهم ولبن بعدهم عاد الاخيرة فارم في قوله تعالى عاد ارم عطف بيان لعاد
 وايدان بأنهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها وقوله تعالى (ذات)
 أي صاحبة (العماد) فينتظر فيه ان كانت صفة للقبيلة فالمعنى انهم كانوا ذوي اهل عد
 وطوال الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة وقيل ذات البناء الرفيع وان كانت صفة للبلدة
 فالمعنى انها ذات أساطين وروى انه كان لعاد اثنان شداد وشديد فلكا وقهر اثم مات شديد
 وخلص الامر لشديد اذ فلان الدنيا ودانت له ملوكها فسمي بذكر الجذبة فقال ابني مثله اقبى ارم
 في بعض صحاري عدن في الثمان مائة سنة وكان عمره ثمان مائة سنة وهي مدينة عظيمة قصورها من

الذهب والفضة وأساطينهم من الزبرجد والياقوت وفيها أضاف الاستنار والانهار المظردة ولما
تم بناوها سار إليها أهل عداكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة نبت الله تعالى عليهم صحيفة
من السماء فهاكوا وعن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحملها فمادر عليه
همائم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب بن جوف فساله فقال هي ازم ذات
العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحرأشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال
يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ان قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وقوله تعالى (التي
لم يخلق مثلها في البلاد) صفة أخرى لارم فان كانت للقبيلة فلا يخلق مثل عادي البلاد عظم
أبرام وقوة قال الزحدرى كان طول الرجل منهم أربع مائة ذراع وكان يأتي العنزة العظيمة
فيحملها فيقلها على الحى فيهلكهم وروى عن مالك انه كانت ثمرهم مائة سنة لا يرون فيها جنازة
وان كانت للبلدة فلم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا والمقصود من هذه الحكاية زجر
الكفار فان الله تعالى بين انه أهلكهم بما كفروا وكذبوا الرسل مع الذى اختصوا به من هذه
الوجوه فلان تكونوا مثل ذلك أي الكفار اذا أقمت على كفركم مع ضغفكم أولي وقد ذكركم
الله تعالى ثلاث قصص هذه القصة الاولى وأما الثانية فهي في قوله تعالى (وعود الذين جابوا)
أى قطعوا (الحجر) جمع خضرة وهي الجرو واتخذوها بيوتا كقوله تعالى وتختون من الجبال
بيوتا بالواد) أى وادى القرى قبل أول من نحت الجبال والصخور والرخام عود وبنوا ألعا
وسبع مائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة (تنبه)
أثبت البناء ورش ابن كثير وصلا وأثبتهم وقصا بن كثير بخلاف عن قبل وأما القصة الثالثة
فهى في قوله تعالى (فرعون) أى وفعل فرعون (ذى الاوتاد) واختلف في تسميته بذلك على
وجهين أحدهما انه سمي بذلك على كثرة جنوده ومضاريهم التى كانوا يضربون بها اذ ارتكوا
والثانى انه كان يتدأ أربعة أوتاد يشد اليها يدي ورجلي من يعذبه وعن عطاء عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهم ما أن فرعون اغتاسم ذى الاوتاد لانه كانت امرأة وهى امرأة خازنه
حز قبل وكان مؤمنا كتم ايمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فبينما هى ذات يوم
تمشط رأس بنت فرعون اذا سقط المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون
وهل لك غيب أبى فقالت الهى واله أياك واله السموات والارض واحدا لا شريك له فقالت
فدخلت على أيتها وهى تبكى قال ما يبكيك فقالت المشاطة امرأته خازنك تزعم ان الهك والهها
واله السموات والارض واحدا لا شريك له فأرسل اليها تسألها عن ذلك فقالت صدقت فقتل لها
ويحك اكفرى بالهك وأقرى بأبى الهك قالت لا أقبل فذهبا بن أربعة أوتاد ثم أرسل عليها
الحيات والعقارب وقال لها اكفرى بالله والاعذبك بهذا العذاب شهرين فقالت له لو عذبتنى
سبعين شهرا ما كفرت بالله وكان لها ابتان بخا بابتها الكبرى فذبحها على فيها وقال لها
اكفرى بالله والاذبح الصغرى على فيك وكانت وضعا فقالت لو ذبحت من فى الارض على
فى ما كفرت بالله عذروا رجل فأتى بابتها فلما انضجت على صدرها وأراد ذبحها جرت المرأة

فأنطق الله تعالى لسان ابنتها فتكلمت وهي من الاربعة الذين تكلموا أطفالا وقالت يا ماء
لا تجزعي فإن الله تعالى قد بنى لك بيتا في الجنة فاصبري فانك تفضين الى رجة الله تعالى وكرامته
فذهبت فلم تلبث ان ماتت فاسكنها الله تعالى الجنة قال وبعث في طلب زوجها حزقييل
فلم يقدر واول عليه فقيل لفرعون انه قد زوى في موضع كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه
فاتهما اليه وهو يصلي ويليه صفوف من الوحوش خلقه يصلون خلقه فلما رايا ذلك انصرفا
فقال حزقييل اللهم أنت تعلم اني كتبت ايماني مائة سنة ولم يظهر علي أحد فأيماهذين الرجلين
أظهر علي فجعل عقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى
فرعون فأما أحدهما فاعتبر وآمن وأما الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال له
فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان قد عني به فقال حق ما يقول هذا قال لا مارأيت كما قال
شيء فأعطاه فرعون فأجرل وأما الآخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأتين
أجل نسائه بنى اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون بالماشطة فقالت
وكيف يسعني أن أصبر على ما يأتي من فرعون وأنا مسلمة وهو كافر فينبأهني كذلك توأمر
نفسها اذ دخل عليها فرعون فجلس قريبا منها فقالت يا فرعون أنت أشرا الخلق وأخبثه عمدت
الى المشاطة فقتلتها فقال لعل بك الجنون الذي كان بها قالت ما بي من جنون وان الهى والهها
والهك واله السموات والارض واحد لا شريك له ففرق ما عليها وضرم - وأرسل الى أبوها
فدعاها فقال لها ما ألتريان أن الجنون الذي كان بالمشاطة أصابها قالت أعوذ بالله من ذلك
اني أشهد أن ربي وربك ورب السموات والارض واحد لا شريك له فقال أبوها يا آسية أنت
من خير نساء العمالق وزوجك اله العمالق قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقا
فقول له أن يتوجني تاجا تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله فقال لها ما
فرعون أخرجاه عني فذهبا بين أربعة وتاديع ذنبا ففتح الله لها بابا الى الجنة ليمرون عليها ما يصنع
بها فرعون فعند ذلك قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله
تعالى روحها وأدخلها الجنة وروى عن أبي هريرة أن فرعون وتدلأمر أنه أربعة وتاديع جعل
على صدورها حرا واستقبل بها عين الشمس فرفعت رأسها الى السماء وقالت رب ابن لي عندك بيتا
في الجنة ففرج الله تعالى عن بيتها في الجنة فرأته وقوله تعالى (الذين طغوا) أى تجبروا
(في البلاد) في محل نصب على الذم ويجوز أن يكون مراد على هم الذين طغوا في البلاد
أو مجرورا على وصف المذكورين عاد وثمود وفرعون فالضمير يرجع لعاد وثمود وفرعون وقيل
يرجع الى فرعون خاصة (فأكثروا) أى طغاتهم (فيها الفساد) أى بالقتل والكفر والمعاصي
قال القفال وبالجملة فالفساد ضد الصلاح فكما أن الصلاح يتناول جميع أقسام البر فالفساد
يتناول جميع أقسام الاثم فمن عمل بغير أمر الله تعالى وحكم في عبادته بالظلم فهو مفسد (فصب)
أى أنزل انزالا هو في غاية القوة (عليهم) أى في الدنيا (ربك) أى المحسن اليك بكل جميل (سوطا)
أى نوع (عذاب) وقال قتادة يعنى ألوانا من العذاب صبه عليهم وقال أهل المعاني هذا على

الاستعارة لأن السوط عندهم غاية العذاب وقال القراء هي كلمة تقولها العرب لكل نوع من
 أنواع العذاب وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذي يعذبون به فجرى إلى كل عذاب إذا كان
 فيه غاية العذاب وقال الزجاج جعل سوطهم الذي ضربهم به العذاب وعن الحسن أنه كان
 إذا أتى على هذه الآية قال إن الله تعالى عنده أسواط كثيرة فأخذهم بسوط منها وقال قتادة
 كل شيء عذب الله تعالى به فهو سوط عذاب وشبهه بسوط السوط الذي يتواتر على المضروب
 فيه لك (إن ربك) أي الحسن اليك بالرسالة (للمرصاد) أي يرصد أعمال العباد لا يفوته منها شيء
 ليجازيهم عليها والمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد مفعال من رصده كالمقات من وقته
 وهذا مثل لارصاد العصاة بالعقاب وانهم لا يفوتونه وعن بعض العرب أنه قيل له أين ربك فقال
 بالمرصاد وعن عمرو بن عبيد أنه قرأ هذه السورة عند المنصور حتى بلغ هذه فقال إن ربك
 بالمرصاد يا أبا جعفر عرض له في هذا النداء بأنه بعض من نوءه بذلك من الجبارة قال الرمنشيري
 فله دره أي أسد فراس كان بين نوبيه يدق الطلعة بانكاره ويقصع أهل الأهواء والبدع
 باحتجاجه وقوله تعالى (فأما الإنسان) متصل بقوله تعالى إن ربك بالمرصاد فكأنه قيل
 أن الله تعالى يريد من الإنسان الطاعة والسعي للعاقبة وهو لا يهتم إلا بالعاجلة وما يلذ به ونعمه
 فيها (إذا ما ابتلاه) أي اختبره بالنعمة (ربه) أي الذي أبدعه وأحسن إليه بما يحفظ وجوده
 ليظهر شكره أو كفره (فأكرمه) أي جعله عزيزاً بين الناس وأعطاه ما يكرموه به من الجاه
 والمال (ونعمه) أي جعله متلذذاً بترفها بما وسع الله تعالى عليه وقوله تعالى (فيقول) أي
 سروراً بذلك واقتضارا (ربي أكرم من) أي فضلي بما أعطاني خبر المبتدأ الذي هو الإنسان
 ودخول الفاء لما في أمان معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير
 كأنه قيل فأما الإنسان فقال لربي أكرم من وقت الابتداء بالإنعام فيظن أن ذلك عن استحقاق
 فيرتفع به وكذا قوله تعالى (وأما إذا ما ابتلاه فقدر) أي ضيق (عليه رزقه) التقدير وأما
 الإنسان إذا ما ابتلاه ربه أي بالقتل أو أذى نفسه (فيقول) أي الإنسان بسبب الضيق (ربي
 أهانني) فيهم لذلك ويضيق به ذرعا ويكون أكبرهم وهذا في حق الكافر لقصور نظره وسوء
 فكره فيرى الكرامة والهوان بكثرة الخط في الدنيا وقلته وقال الكلبي ومقاتل نزلت في أمية بن
 خلف الجمحي الكافر وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في عتبة بن ربيعة وقيل أبي بن خلف
 (فان قيل) كيف سعى كلا الأمرين من بسط الرزق وتغييره ابتلاء (أجيب) بأن كل واحد منهما
 اختبار للعبد فإذا بسط له فقد اختبر حاله أي شكر أم يكفر وإذا قدر عليه فقد اختبر حاله أي صبر
 أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة ونحوه قوله تعالى ونحوكم بالشر والخير فتنة (فان قيل) هلا
 قال فأهانته وقد رزقه كما قال فأكرمه ونعمه (أجيب) بأن البسط أكرام من الله تعالى
 لعبده بأنعامه عليه تفضلاً من غير سابقة وأما التقدير فليس باهانته لأن الإخلال بالتفضل
 لا يكون أهانة وإنما كنز كمال الكرامة وقد يكون المولى مكرماً ومهيناً وغير مكرم ولا مهين
 وإذا أهدى لنزله هدية قلت أكرمني بالهدية ولا تقول أهانني ولا أكرمني إذا لم يهد اليك (فان

قيل) فقد قال تعالى فأكرمه فصحيح اكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه كما أنكر
 قوله أهانن وذمه عليه (أجيب) بوجهين أحدهما انما أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه لانه قاله
 على قصد خلاف ما صححه الله تعالى عليه وأثبتته وهو قصدته الى أن الله تعالى أعطاه ما أعطاه
 اكرامه مستحقا ومستوجبا على عادة افتخارهم وجلالة اقدارهم عندهم كقوله انما أوثقته على
 علم عندى وانما أعطاه الله تعالى على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة بما لا يعتد
 الله تعالى الابن وهو التقوى دون الانساب والاحساب التى كانوا يفتخرون بها ويرون
 استحقاق الكرامة من أجلها نائيهما ان ينساق الانكار والذم الى قوله ربى أهانن يعنى انه اذا
 تفضل عليه بالخير واكرمه اعترف بتفضل الله واكرامه واذا لم يتفضل عليه يسمى ترك التفضل
 هوا نا وليس بهم وان قال الزنجشرى وبعض هذا الوجه ذكر الاكرام فى قوله تعالى فأكرمه وقرأ
 ما ابتلاه فى الموضوعين حجة بالامامة محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللقطين والباقون بالفتح وقرأ
 ربى أكرمن ربى أهانن نافع بآيات الباء فيها وصلا لا وقفها وقرأ البرى بآياتها فيها وقفها وصلها
 وعن أى عمرو وفيهما فى الوصل الاثبات والحذف عنه فى الوصل أعذل والباقون بالحذف وقفها
 ووصلها وقرأ ابن عامر فقد رزقه رزقه بنشدن الدال والباقون بخفضها وهما لغتان معناهما
 ضيق وقيل قدر بمعنى قتر قدر أعطاه ما يكفيه ثم رزقه الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام
 وان الفقرا هانة بقوله تعالى (كلا) أى ليس الاكرام بالغنى والاهانة بالفقر انما هما بالاطاعة
 والمعصية وكفار مكة لا ينتهون لذلك (بل) لهم فعل أشر من هذا القول وهو انهم (لا يكرمون
 اليتيم) أى لا يحسنون اليه مع غناهم ولا يعطونه حقه من الميراث قال مقاتل كان قدامة بن
 مظعون يتيما فى حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عن حقه فترات (ولا يحضون) أى يحضون حسنا
 عظيما (على طعام) أى اطعام (المسكين) فيكون اسم مصدر بمعنى اطعام ويجوز أن يكون على
 حذف مضاف أى على بذل أو على اعطائه وفى اضافته اليه اشارة الى انه شريك الغنى فى ماله بقدر
 الزكاة (وبأكلون) على سبيل التجرد والاستقرار (التراث) أى الميراث والتأنى التراث بذل
 من اولاده من الورثة (أكلما) أى ذالم واللم الجمع الشديد يقال لمت الشئ لما أى جمعه
 جمعا قال الخطيب

اذا كان لما يتبع الذم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحنا

والجمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا يورثون النساء والصبيان وبأكلون انصباهم وبأكلون
 ما جمعه المورث من حلال وحرام عالين بذلك فيملون فى الاكل بين حلاله وحرامه ويجوز أن يذم
 الوارث الذى ظفر بالمال مهلا مهلا من غير أن يعرق فيه جيبه فيسرف فى اتقائه وبأكله أكلا
 واسعا جامعا بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والاشربة والقواكه كما يفعل البطالون * ولما
 دل على حب الدنيا بأمر خارج دل عليه فى الانسان فقال تعالى (ويحجون) أى على سبيل
 الاستقرار (المال) أى هذا النوع من أى شئ كان وأكلا بالمصدر والوصف فقال تعالى
 (حباجا) أى كثيرا شديد افع الحرام والشر ومنع الحقوق وقوله تعالى (كلا) ردع لهم عن

ذلك وانكار لتعلمهم ثم أخبر تعالى عن ثلثهم على ما سلف منهم حين لا يتقوه هم فقال عز من
 قائل (أأذكت الأرض) أى حصل ذكها ورجها وزلزلتها تسويةها فتكون كالاديم الممدود
 بشدة المط لا عوج فيها بوجه (دكاكا) أى مرتبة - دمرة وكسر كل شئ على ظهرها من جبل وبناء
 وشجر فلم يبق على ظهرها شئ وينعدم (وجاء ربك) قال الحسن أمره وقضاؤه (والملك) أى
 الملائكة وقوله تعالى (صفا صفا) حال أى مصطفين أى ذوى صفوف كثيرة فتنزل ملائكة
 كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس (وجي) أى بأسهل أمر (يومئذ)
 أى اذ وقع ما ذكر (بجهنم) أى النار التي تتجه من يصلها كقوله تعالى وبرزت الجحيم وبروى
 انها المنزلة تقير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه
 فاخبروا عليها فجاءه فاحتمضه من خلفه وقبل ما بين عاتقه ثم قال يابى الله بأبى أنت وامى ما الذى
 حدث اليوم وما الذى غيرك قتلا عليه الآية فقال له على كيف يجاء بها قال يجي بهم اسبعون ألف
 ملك يقودونهم اسبعين ألف زمام فتشرد بشرده لوتركت لا حرق أهل الجمع ثم تعرض لى جهنم
 فتقول مالك ولى يا محمد ان الله تعالى قد حرم لحن على فلا يبق أحد الا قال نفسى نفسى الامجد
 صلى الله عليه وسلم فيقول رب أمتى أمتى وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فعاد جهنم
 بسبعين ألف زمام كل زمام يد ألف ملك لها قغيظ وزفير حتى تنصب على يسار العرش وقوله
 تعالى (يومئذ) أى يوم يجاء بجهنم بدل من اذ وجوابها (يتذكر الانسان) أى يتذكر الكافر
 ما فرط أو يعط لاذ يعلم قبح معاصيه فيندم عليها (وأنى له الذكرى) أى ومن أين له منفعة الذكرى
 قال الزمخشري لا بد من حذف مضاف والافسين يتذكر وبين وأنى له الذكرى تناف وتناقض
 * (تنبيه) * انى خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر وله متعلق بما يتعلق به الظرف وقرأ وأنى حمزة
 والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين وقرأ الدورى عن أبى عمرو بالامالة بين
 بين والباقون بالفتح وقرأ الذكري أبو عمرو وحمزة والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بين بين
 والباقون بالفتح (يقول) أى يقول مع تذكره (يا) للتنبيه (لبنى قدمت لحياى) أى فى حياى
 فاللام عني فى أو قدمت الايمان والخير لحياة لا موت فيها أو وقت حياى فى الدنيا (فيومئذ) أى
 يوم يقول الانسان ذلك وقرأ (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) الكسائي بفتح
 الذال والياء على البناء للمفعول والباقون بكسرهما على البناء للفاعل فأما قراءة الكسائي فضعف
 عذابه ووثاقه للكافر والمعنى لا يعذب أحد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه وأما على قراءة
 الباقيين فالضعف فيه ما لله تعالى أى لا يكل عذابه الى غيره أو الى بانية المتولين العذاب بأمر
 الله تعالى * ولما وصف الله تعالى حال من اطمان الى الدنيا وصف حال من اطمان الى معرفة
 وعبوديته وسلم أمره اليه فقال تعالى (يا أيها النفس المطمئنة) قال الحسن أى المؤمنة الموقنة
 وقال مجاهد الراضية بقضاء الله تعالى وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما شواب الله تعالى
 وقال ابن كيسان المخلصة وقال ابن زيد التي بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع
 ويقال لها عند الموت (ارجعى الى ربك) أى الى أمره وأرادنه وقال ابن عباس رضى الله تعالى

قيل (قد قال تعالى فأكرمه فصبح اكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه كما أنكر
 قوله أهانن وذمه عليه) (أجيب) بوجهين أحدهما انما أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه لانه قاله
 على قصد خلاف ما صححه الله تعالى عليه وأثبتته وهو قصده الى أن الله تعالى أعطاه ما أعطاه
 اكرامه مستحقا ومستوجبا على عادة افتخارهم وجلالة اقدارهم عندهم كقوله انما أوثنته على
 علم عندى وانما أعطاه الله تعالى على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة مما لا يعنى
 الله تعالى الابيه وهو التقوى دون الانساب والاحساب التى كانوا يقفرون بها ويرون
استحقاق الكرامة من أجلها نائيهما ان ينساق الانكار والذم الى قوله ربى أهانن يعنى انه اذا
 تفضل عليه بالخير واكرمه به اعترف بتفضل الله واكرامه واذا لم يتفضل عليه يسمى ترك التفضل
 هوا نا وليس بهم وان قال الزمخشري وبعضه هذا الوجه ذكر الاكرام فى قوله تعالى فأكرمه وقرأ
 ما ابتلاه فى الموضوعين حزة بالامامة محضة وقرأ ورش بالفتح وبين اللظنين والباقون بالفتح وقرأ
 ربى أكرمن ربى أهانن نافع بآيات الباطن فيها وصلالا وقفا وقرأ البرى بآياتهم فيها - ما وقفوا وصلالا
 وعن أى عمرو وفيهما فى الوصل الآيات والحذف عنه فى الوصل أعدل والباقون بالحذف وقفا
 ووصلالا وقرأ ابن عامر فقد ر عليه رزقه بنشد الدال والباقون بتخفيفها وهما لغتان معناهما
 ضيق وقيل قدر بمعنى قتر قدر أعطاه ما يكفيه ثم رذ الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام
 وان الفقرا هانة بقوله تعالى (كلا) أى ليس الاكرام بالغنى والاهانة بالفقر انما هما بالاطاعة
 والمعصية وكفار مكة لا ينتبهون لذلك (بل) لهم فعل أشر من هذا القول وهو انهم (لا يكرمون
 النبي) أى لا يحسنون اليه مع غناهم ولا يعطونه حقه من الميراث قال مقاتل كان قدامة بن
 مظعون يتيم فى حجر أمية بن خلف فكان يدفعه عن حقه فزات (ولا يحضون) أى يحضون حشا
 عظيما (على طعام) أى اطعام (المسكين) فيكون اسم مصدر بمعنى الاطعام ويجوز أن يكون على
 حذف مضاف أى على بذل أو على اعطاء وفى اضافته اليه اشارة الى انه شريك لغنى فى ماله بقدر
 الزكاة (وبأكلون) على سبيل التجدد والاستقرار (التراث) أى الميراث والتألف فى التراث بدل
 من واولانه من الورثة (أكلالما) أى ذالم واللم الجمع الشديديقال لممت الشئى لما أى جمعه
 جمعا قال الخطيب

اذا كان لما يتبع الذم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحين

والجمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا يورثون النساء والصبيان وبأكلون انصباهم وبأكلون
 ما جمعه المورث من حلال وحرام عالين بذلك فيملون فى الاكل بين حلاله وحرامه ويجوز أن يذم
 الوارث الذى ظفر بالمال مهلا من غير أن يعرق فيه جيبته فيسرف فى انفاقه وبأكله أكل
 واسعاجا معا بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والاشربة والفواكه كما يفعل البطالون ولما
 دل على حب الدنيا بأمر خارج دل عليه فى الانسان فقال تعالى (ويحجون) أى على سبيل
 الاستقرار (المال) أى هذا النوع من أى شئ كان وأكده بالمصدر والوصف فقال تعالى
 (حجاجا) أى كثيرا شديدا مع الحرص والشدة ومنع الحقوق وقوله تعالى (كلا) ردع لهم عن

ذلك وانكار ما فعلهم * ثم أخبر تعالى عن تلافهم على ما سلف منهم حين لا يتقوههم فقال عز من
 قائل (أذا دكت الأرض) أى حصل دكها ورجها وزلزلتها تسويتها فتكون كالاديم المدود
 بشدة المط لا عوج فيها بوجه (دكا دكا) أى مرة بعد مرة وكسر كل شئ على ظهرها من جبل وبناء
 وشجر فلم يبق على ظهرها شئ وينعدم (وباء ربك) قال الحسن أمره وقضاؤه (والملك) أى
 الملائكة وقوله تعالى (صفا صفا) حال أى مصطفين أى ذوى صفوف كثيرة فتنزل ملائكة
 كل سما فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس (وبحي) أى بأسهل أمر (يومئذ)
 أى اذ وقع ما ذكر (بجهنم) أى النار التي تنجم من يصلاها كقوله تعالى وبرزت الجحيم وبروى
 انها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه
 فاخبروا عليا فجاء فاحتضنه من خلفه وقبل ما بين عاتقه ثم قال يا بني الله بأبي أنت وإمي ما الذي
 حدث اليوم وما الذي غرتك قتلا عليه الآية فقال له على كيف يجاء بها قال يجي بها سبعون ألف
 ملك يقودونها بسبعين ألف زمام فتشرد بشرده لوتركت لا حرق أهل الجمع ثم تعرض لى جهنم
 فتقول مالك ولي يا محمد ان الله تعالى قد حرم لحمك على فلا يبقى أحد الا قال نفسى نفسى الامجد
 صلى الله عليه وسلم فيقول رب أنتى أمتى وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فعاد جهنم
 بسبعين ألف زمام كل زمام بيد ألف ملك لها تعبط وزفير حتى تنصب على يسار العرش وقوله
 تعالى (يومئذ) أى يوم يجاء بجهنم بدل من اذ وجوا بها (يتذكر الانسان) أى يتذكر الكافر
 ما فرط أو يعط لانه يعلم قبح معاصيه فيندم عليها (وأنى له الذكرى) أى ومن أين له منفعة الذكرى
 قال الزمخشري لا بد من حذف مضاف والافسين يتذكر وبين وأنى له الذكرى تناف وتنقض
 * (تنبيه) * انى خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر وله متعلق بما يتعلق به الظرف وقرأ وأنى حمزة
 والكسائي بالامالة محضة وقرأ أورش بالفتح وبين اللفظين وقرأ الدورى عن أبي عمرو بالامالة بين
 وبين والباقون بالفتح وقرأ الذكرى أبو عمرو وحمزة والكسائي بالامالة محضة وقرأ أورش بين بين
 والباقون بالفتح (يقول) أى يقول مع تذكره (يا) للتسبيح (لبنى قدمت لحياى) أى فى حياى
 فاللام بمعنى فى أو قدمت الايمان والخير لحياة لا موت فيها أو وقت حياى فى الدنيا (فيومئذ) أى
 يوم يقول الانسان ذلك وقرأ (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) الكسائي بفتح
 الذال والشاء على البناء للمفعول والباقون بكسرهما على البناء للفاعل فأما قراءة الكسائي فضمير
 عذابه ووثاقه للكافر والمعنى لا يعذب أحد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه وأما على قراءة
 الباقي فالضمير فيها الله تعالى أى لا يكل عذابه الى غيره وأما رواية المتولين العذاب بأمر
 الله تعالى * ولما وصف الله تعالى حال من اطمان الى الدنيا وصف حال من اطمان الى معرفته
 وعبوديته وسلم أمره اليه فقال تعالى (يا أيها النفس المطمئنة) قال الحسن أى المؤمنة الموقنة
 وقال مجاهد الراضية بقضاء الله تعالى وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما ثواب الله تعالى
 وقال ابن كيسان المخلصة وقال ابن زيد التي بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع
 ويقال لها عند الموت (ارجى الى ربك) أى الى أمره واراذه وقال ابن عباس رضى الله تعالى

عنهم الى صاحبك وجسدك وقال الحسن الى ثواب ربك (راضية) أى بما أوتيته (مرضية)
 أى عند الله تعالى بعملك أى جماعة بين الوصفين لانه لا يلزم من أحدهما الآخر وهما ما لان
 قال القفال هذا وان كان أمرافى الظاهر فهو وخبر فى المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت
 مطمئنة رجعت الى الله تعالى فى القيامة بسبب هذا الامر (فادخلنى) أى فى جملة (عبادى)
 أى الصالحين والوافدين على الذين هم أهل الاضافة الى أوفى اجساد عباده التى خرجت
 فى الدنيا منها (وادخلنى جننى) أى معهم هى جنة عدن وهى أعلى الجنان ويحىى الامر بمضى الخبر
 كثيرا فى كلامهم كقولهم اذا لم تسخ فاصنع ما شئت وقال سعيد بن زيد قرأ رجل عند النبي صلى
 الله عليه وسلم هذه الآية فقال أبو بكر ما أحسن هذا يا رسول الله فقال له ان الملك سيقوله لك
 يا أبا بكر وقال سعيد بن جبير مات ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بالطائف فجاء طائر لم ير على
 خلقه طائر قط فدخل نعشه فلم ير خراجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدرى
 من تلاها يايتها النفس الآتية وروى الضعفاء انها نزلت فى عثمان حين وقف بثر رومة وقبل
 فى خبيب بن عدى الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فقال اللهم ان كانى عندك
 خير فحول وجهى نحو قبلكم فحول الله تعالى وجهه نحوها فلم يستطع أحد ان يحوله وقبل نزلت
 فى حمزة بن عبد المطلب قال الرخشي والظاهر العموم وقول البيضاوى تبعاله ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر غفر له ومن قرأها فى سائر الايام
 كانت له نورايوم القيامة حديث موضوع

(سورة البلد مكية)

وهى عشرون آية واثنان وعشرون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفا

(بسم الله) الملك الذى لا اراد لاهمه (الرحمن) الذى عم سائر خلقه بفضله (الرحيم) الذى خص
 أهل طاعته بجنته واختلف فى لافى قوله تعالى (لا أقسم) فقال الاخفش انها مزيدة أى أقسم
 كما تقدم فى قوله تعالى لا أقسم بيوم القيامة وقد أقسم به سبحانه وتعالى قال الشاعر
 تذكرت ليلى فاعتزنى صبا به * وكاد صميم القلب لا يتقطع
 أى يتقطع ودخل حرف لاصلة وكقوله تعالى ما منعك أن لا تسجد وقد قال تعالى فى ص ما منعك
 أن تسجد وازاجز الاخفش أيضا ان تكون بمعنى الا قبيل هى نقي صميم والمعنى لا أقسم به هذا
 البلد اذ لم تكن فيه بدخرو وجك منه حكام مكي وأجمعوا على أن المراد بالبلد فى قوله تعالى (بهذا
 البلد) أى الحرام وهو مكة وفضلها معروف فانه تعالى جعلها حراما آمنا وقال تعالى ومن دخله
 كان آمنا وجعل مسجده قبله لاهل المشرق والمغرب فقال تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم
 شطره وأمر الناس بحج البيت فقال تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع وقال تعالى واذ
 جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا وقال تعالى واذنوا بالابراهيم مكيان البيت وقال تعالى وعلى
 كل ضامر يأتين من كل فج عميق وشرف مقام ابراهيم عليه السلام بقوله تعالى واتخذوا من

مقام ابراهيم صلى وحرم صيده وجعل البيت المعمور بازائه ودحيت الارض من تحتها فهذه الفضائل وأكثر منها انما اجتمعت في مكة لاجرم أقسم الله تعالى بها (وأنت) أي يا أشرف المخلوق (حل) أي حلال لك ما لم يحل لغيرك من قتل من تريد عن يدى أنه لا قدرة لاحد عليه (بهذا البلد) بأن يحل لك فتقاتل فيه وقد أنجز الله له هذا الوعد يوم الفتح وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد بعدى ولم تحل لي الاساعتين نهرا فلا يعصده شجرها ولا يحترق خلاها ولا ينقر صيدها ولا تحل لقطتها الا لتشد لها فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه اقيمونه وقبورنا ويوتنا فقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر وظنير وأنت حل في معنى الاستقبال قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون ومثله واسع في كلام العرب تقول لمن نعد له الا كرام والحباء لانك ميت وهو في كلام الله تعالى واسع لان الاحوال المستقبلية عنده كالخاضرة المشاهدة وكفالك دليلا فاطعاعلى انه للاستقبال وان نفسه به بالحال محال أن السورة بالاتفاق مكية وأين الهجرة من وقت نزولها فباب الفتح والجملة اعترض بين المقسم به وما عطف عليه واختلف في قوله تعالى (والدوم اولد) فقال الزمخشري هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ولده اقسام يبلده الذي هو مسقط رأسه وحرم ابيه ابراهيم ومنشأ ابيه اسمعيل وعين ولده وبه وقال البغوي هما آدم وذريته وقيل كل والدو ولده (فان قيل) هلا قيل ومن ولد (أجيب) بأن فيه ما في قوله تعالى والله أعلم بما وضعت أي بأى شئ وضعت يعنى موضوعا عجيب الشأن أو ان ما به معنى من والذي عليه أكثر المفسرين هما آدم وذريته لانهم أعجب ما خلق الله تعالى على وجه الارض لما فهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والدعاة الى الله تعالى والانصار ولدينه وأمر الملائكة بالسجود لآدم وعلمه الاسماء كلها ولقد قال الله تعالى ولقد كرمنا بنى آدم وقيل هما آدم والصالحون من ذريته وأما الطالحون فكانهم بها ثم كما قال تعالى ان هم الا كالانعام بل هم أضل صم بهم عى فهم لا يرجعون والمقسم عليه قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان) أي الجنس (في كبد) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما أى شدة ونصب وعنه أيضا في شدة من حمله ولادته ورضاعه ونبت اسنانه وسائر أحواله وعن عكرمة منتصبا في بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة فهذا امتنان عليه في الحقيقة ولم يخلق الله تعالى دابة في بطن أمها الا منكبة على وجهها الا ابن آدم فانه منتصب اتصلا وقال ابن كيسان منتصبا في بطن أمه فاذا أراد الله تعالى أن يخرج به من بطن أمه قلب رأسه الى رجله أمه وقال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدة الآخرة وقال عيان لم يخلق الله تعالى خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق قال بعض العلماء أول ما يكابد طمع سرته ثم اذا قط قاطا وشد رباطا يكابد الضيق والتعب ثم يكابد الارضاع ولو فانه ضاع ثم يكابد نبت اسنانه ثم يكابد القطام الذى هو أشد من اللطام ثم يكابد

الخنثى والاولاج ثم المعلم وصولته والمؤذنب وسياسته والاستاذ وهيبته ثم يكابد شغل
 التزويج وشغل الاولاد والخدم وشغل المسكين والجيران ثم الكبير والهرم وضعف الركب
 والقدم في مصائب يكثر تعدادها من صداع الرأس ووجع الاضراس ورمد العين وهم الحدين
 ووجع السن وآلم الاذن ويكابد مخنثا في المال والنفس من الضرب والجس ولا يعصى عليه يوم
 الايقاس فيه شدة ثم يكابد بعد ذلك مشقة الموت ثم بعده سؤال الملك وضغطة القبر وظلمته ثم
 البعث والعرض على الله تعالى الى ان يستقر به القرار اما في الجنة واما في النار فذل هذا على
 ان له خالقا دبره وقضى عليه بهذه الاحوال ولو كان الامر اليه ما اختار هذه الشدائد فليقتل امر
 خالقه وقال ابن زيد المراد بالانسان هنا آدم عليه السلام وقوله تعالى في كبد أي في وسط السماء
 وقال مقاتل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الاشدين واسمه أسيد بن كدة بن جهم وكان شديدا اقويا
 بضع الاديم العكاظي تحت قدميه فيقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فيجذب به عشرة فيتمزق
 الاديم من تحت قدميه ولا تزول قدماه ويبقى موضع قدميه وكان من اعداء النبي صلى الله عليه
 وسلم وفيه نزل (يحيى) أي أبطن الانسان قوى قريش وهو ابو الاشدين بقوته (أن) مخففة من
 الثقبلة واسمها محذوف أي انه (لن يقدر عليه) أي خاصة (أحد) أي من اهل الارض او السماء
 فيقبله حتى انه يماند خالقه والله تعالى قادر عليه في كل وقت وقيل نزلت في المغيرة بن الوليد
 الخزرجي (يقول) أي يعجز بقوته وشدة (أهلك) أي على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (مالا
 لبد) أي كثيرا بعضه على بعض (يحيى) أي هذا الانسان العنيد بقله عقله (أن) أي انه (لم يره
 أحد) قال سعيد بن جببر أي أظن ان الله تعالى لم يره ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيه
 أنفقه وقال الكلبي انه كان كاذبا في قوله انه أنفقه ولم ينق جميع ما قال والمعنى أظن ان الله
 تعالى لم يرد ذلك منه فيعلم مقدار نفقته وقرأ (يحيى) في الموضعين ابن عامر وعاصم وحجة يفتح
 السين والباقون بكسرهما ثم ذكره نعمه عليه ليغتر بقوله تعالى (ألم نجعل) أي بالام من القدرة
 التامة (له عينين) يصميهما المربيات والانعطال عليه أكثر ما يريد شققناهما وهو في الرحم
 في ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لا تزيد احداهما على الاخرى شيئا وقد رنا البياض والسواد
 والسهولة والزرقه وغير ذلك على ما ترون وأودعناهما البصر على كيفية يعجز الخلق عن ادراكها
 (ولسانا) يترجم به عن ضمائره (وشفتين) يستريحهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب
 والنفخ وغير ذلك قال قتادة نعم الله تعالى عليه متظاهرة فيه تزيدها كي يشكره قال البغوي وجاء
 في الحديث ان الله تعالى يقول يا ابن آدم ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه
 بطبعين فأطبق وان نازعك بصرك الى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبعين فأطبق
 وان نازعك فركك الى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبعين فأطبق (وهديناه)
 أي آتينا من العقل (التجدين) قال اكثر المفسرين بيناه طريق الخير والشر والهدى والجلال
 والحق والباطل كقوله تعالى انا هديناه السبيل اما شكر اوتامنا كفورا وصارنا جلعنا له من
 ذلك سمعا بصيرا عالما فاصبر موضعا للتكليف روى الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال يا أيها

قوله أي الاشدين
 هكذا في النسخ بصيغة
 التنبيه وفي حاشية
 الجمل والاشد هكذا
 بالافراد في كثير من
 نسخ هذا الشرح
 وكثير من عبارات
 المفسرين وفي بعض
 نسخ هذا الشرح
 وكثير من التفسير
 الاشدين بصيغة
 التنبيه فليحذر اه

الناس هملوا الى ربكم فان ما قل وكفى خيرهما كثروا الهى يا أيها الناس انما هملوا فجدوا نجد
خير ونجد شر فلم يجعل نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير قال المنذرى النجد هنا الطريق
وقال ابن عباس رضى الله عنهما ايناه الشديين وهو قول سعيد بن المسيب والفضال وأصله
المكان المرتفع (فلا اقحم العقبة) أى فهلا أنفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب
واطعام المساكين والايام بل غط النعم وكف بالنعم والمعنى ان الاتفاق على هذا الوجه هو الاتفاق
المرضى النافع عند الله تعالى لأن بهلك ما لا لبد فى الرياء والفخر وعداوة النبي صلى الله عليه
وسلم فيكون على هذا الوجه كند ربح فيها صرا أصابت حث قوم الآية وقيل معناه لم يقصمها
ولا جاوزها ولا اقحم الدخول فى الامر الشديد وذكر العقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة
النفس والهوى والشيطان فى أعمال البر فجعله كالذى يتكلم معود العقبة بقول الله تعالى
لم يحمل على نفسه المشقة بعق الرقبة والاطعام وهذا معنى قول قتادة وقيل انه شبه نقل الذنوب
على مرتكبها بعقبة فاذا أعتق رقبة وأطعم المساكين كان كمن اقحم العقبة وجاوزها وروى
عن ابن عمر أن هذه العقبة جبل فى جهنم وقال الحسن هى عقبة شديدة فى النار دون الجسر
فاقحموا بطاعة الله تعالى ومجاهدة النفس وقال مجاهد فى الصراط يضرب على متن جهنم
كذلك السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة صعودا وهبوطا واستواء وان يجنيه كذاليب وخطاطيف
كانهم شول السعدان فنجح مسلم ونجح مخدوش ومكر دس فى النار من كوس وفى الناس من يمر
كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل
يسير ومنهم من يزحف زحفا ومنهم الزالون ومنهم من يكر دس فى النار وقال ابن زيد فهلا سلك
طريق النجاة وقوله تعالى (وما أدراك) أى أعلمك أيها السامع لكلامنا الراغب فيما عندنا (ما
العقبة) تعظيم لشأنها والجلالة اعتراض قال سفيان بن عيينة كل شئ قال فيه وما أدراك فانه
أخبر به وما كان قال وما يدريك فانه لم يخبر به ثم بين سبب جوارها بقوله تعالى (فك) أى الانسان
(رقبة) أى خالصهما من الرق وذلك بأن يعتق رقبة فى ملكه أو يعطى مكاتباً بمصرفه فى فك رقبته
روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من
النار حتى فرجه بفرجه وقال الزمخشري وفى الحديث أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
دلى على عمل يدخلنى الجنة قال تعتق التسعة وتفك الرقبة قال أوليس اسواء قال لا اعتاقها أن
تفر دبعة لها وفكها أن تعين فى تخليصها من قود أو غرم والعق والصدقة من أفضل الأعمال
وعن أبي حنيفة أن العتق أفضل من الصدقة وعن صاحبيه الصدقة أفضل قال الزمخشري
والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم العتق على الصدقة وقال عكرمة يعنى فك رقبته من
الذنوب وقال المناورذى ويحتمل أنه أراد فك رقبته وخلّص نفسه باجتناب المعاصى وفعل
الطاعات ولا يجمع الحسب من هذا التأويل وهو أشبه بالصواب (أو أطعم) أى دفع الاطعام لشئ له
قابلية ذلك (فى يوم ذى مغفرة) أى جماعة والسغب البلوع (بقيما) أى انسانا صغيرا الأب له (ذا
مقربة) أى ذا قرابة لك بأن كان يملك ويملك قرابة يقال فلان ذو قرابى وذو مقربى (أو مستكين)

وهو من له مال أو كسب يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه (ذات مرتبة) أي لصوق بالتراب لفقره
يقال ترب إذا افتقر ومعناه التصق بالتراب وأما ترب فاستغنى أي صار ذاهلاً كالتراب في الكثرة
كما قيل أثرى وعنه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ذات مرتبة الذي مأواه المزابيل قال ابن عباس
رضي الله عنهما هو المطروح على الطرق الذي لا يت له وقال مجاهد هو الذي لا يقبض من التراب
لباس ولا غيره وقال قتادة أنه ذو العيال واحتج بهذه الآية على أن المسكين يملك شيئاً لأنه لو كان
لا يملك شيئاً لكان تقييده بقوله تعالى ذات مرتبة تكريراً وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة برفع
الكاف وجر رقة وكسر همزة اطعام وفتح العين وبعدها ألف ورفع الميم منقولة والباقون فك
نصب الكاف رقة بالنصب أطم بفتح الهمزة والعين والميم بغير تنوين ولا ألف بين العين والميم
(فان قيل) قوله تعالى فلا اتقهم العقبه الى آخره ذكر لامرأة واحدة قال الفراء والزجاج والعرب
لا تكاد تفرد لامع الفعل الماضي حتى تعيد لا كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى (أجيب) بأنه انما
أفرد هال لالة آخر الكلام على معناه فيجوز أن يكون قوله تعالى (ثم كان من الذين آمنوا) قائماً
مقام التكرير فكانه قال فلا اتقهم العقبه ولا آمن وقال الزجاج هي متكررة في المعنى لأن
معنى فلا اتقهم العقبه فلا فلك رقة ولا أطم مسكيناً ألا ترى أنه فسر اتقهم العقبه بذلك قال ابو
حيان ولا يتم له هذا الا على قراءة فلك فعلاً ماضياً وعن مجاهد أن قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا
يدل على أن لا يجعلى لم ولا يلزم التكرير مع لم فان كررت لا كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى فهو كقوله
تعالى لم يسرفوا ولم يقتروا * (تنبيه) * ثم كان معطوف على اتقهم وثم للترتيب الذكري والمعنى كان
وقت الاتقهم من الذين آمنوا وقال الزجاج جاء به لتراخي الايمان وتباعد في الرتبة
والفضيلة عن العتق والصدقة لافي الوقت لان الايمان هو السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل
صالح الا به (وتواصوا) أي وصبروا وأوصى بعضهم بعضاً (بالصبر) أي على الطاعة وعن المعصية
والهن التي يتسلل بها المؤمن (وتواصوا بالمرحمة) أي بالرحمة على عباده بأن يكونوا متراحين
متعاطفين أي بما يؤدى الى رحمة الله تعالى (أولئك) أي الموصوفون بهذه الصفات (أصحاب
الجنة) أي الجانب الذي فيه الجن والبركة والنجاة من كل هلكة قال محمد بن كعب أي الذين يؤتون
كتبهم بأيمانهم وقال يحيى بن سلام لانهم ميامين على أنفسهم وقال ابن زيد لانهم أخذوا من شق
آدم الايمن وقال ميمون بن مهران لان منزلتهم عن اليمين وقال الزجاج شري الجنة اليمين أو اليمين
(والذين كفروا) أي استروا ما تظهروا لهم صرائف بائسهم من العلم (بآياتنا) أي على مالها من
العظمة بالاضافة اليها والظهور الذي لا يمكن خفاؤه من القرآن وغيره (هم أصحاب المشأمة)
أي الحصلة المكتسبة للشؤم والحرمان قال محمد بن كعب أي الذين يؤتون كتبهم بشعائهم وقال
يحيى بن سلام لانهم مشائيم على أنفسهم وقال ابن زيد لانهم أخذوا من شق آدم الايسر عليه
السلام وقال ميمون لان منزلتهم عن اليسار وقال الزجاج شري المشأمة الشمال أو الشؤم قال
القرطبي ويجمع هذه الاقوال أصحاب الجنة هم أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة هم أصحاب النار
(عليهم) أي خاصة (نار مؤصدة) أي مطبقة وقرأ ابو عمرو وحفص وحزرة بالهمزة والباقون بغير

همزة أى بواو ساكنة وهما القنان يقال أصدت الباب وأصدته إذا أغلقته وأطبقتة وقبل معنى
المهموز المطبقة وغیر المهموز المغلقة وإذا وقف حمزة أبدل على أصله وقول البضاوى تبعها
لأن مخشري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة لا أقسم بهذا البلد أعطاه الله الأمان
من غضبه يوم القيامة حديث موضوع

(سورة الشمس مكية)

وهي خمس عشرة آية وأربع وخمسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله) الذي له الاسماء الحسنی (الرحمن) الذي بعلم السر وأخفى (الرحيم) الذي خص
خواصه بالفردوس الاعلى وقوله تعالى (والشمس) أى الجماعة بين النفع والضّر بالنور والحر
(ونفخاها) قسم وقد تقدم الكلام على أن الله تعالى يقسم بما شاء من مخلوقاته وقيل التقدير ورب
الشمس الى تمام القسم واختلاف في قوله تعالى ونفخاها فقال مجاهد والكبي ضوءها وقال قتادة
هو النهار كله وقال مقاتل هو حرها وقال لقوله تعالى في طه ولا تضقى أى لا يؤذيك الحر وقال
البريدى انبساطها قال الرازى انما أقسم بالشمس لكثرة ما يتعلق به من المصالح فان أهل العالم
كانوا كالاموات في الليل فلما ظهر الصبح في المشرق صار ذلك الضوء كل روح الذي تنفخ فيه
الحياة فصارت الاموات أحياء ولا تزال تلك الحياة في القوة والزيادة الى غاية كمالها وقت الضموة
وذلك يشبه استقرار أهل الجنة (والقمر) أى المكسب من نورها كما كان أنوار النفوس من
أنوار العقول (إذا تلاحا) أى تبعها وذلك اذا سقطت رؤى الهلال قال الليث يقال تلوّت فلانا
انتهت عنه وقال ابن زيد اذا غربت الشمس في النصف الاقل من الشهر تلاها القمر بالطول وفي
آخر الشهر تلاها بالغروب وقال القراء تلاها أى أخذ منها يعنى أن القمر يأخذ من ضوء الشمس
وقال الزجاج تلاها أى حين استوى ودار وكن مثلها في الضياء والنور وذلك في الليالى البيض
(والنهار) أى الذى هو محل الانتشار فيما جرت به الاقدار (إذا جلاها) أى الشمس بارتفاعه
لان الشمس تجلّ في ذلك الوقت تمام الانجلاء وقبل الضمير للظلمة أو للدنيا وللارض وان لم يعبر
لها ذكر كقولهم أصبحت باردة يريدون الغداة وأرسلت يريدون السماء (والليل) أى الذى هو ضد
النهار فهو محل السكون والانتقاض (إذا يغشاها) أى يغطيها بظلمته فتغيب وتظلم الا فاق وقيل
الكتابة للارض أى يغشى الدنيا بالظلمة فتظلم الا فاق فالكتابة ترجع الى غير مذكور وروحى يغشاها
مضارعادون ما قبله وما بعده من اعاءة للفواصل اذ لو أتى به ما ضا بالكان التركيب اذا غشها فتفوت
المناسبة للظلمة بين الفواصل والمقاطع (تنبيه) اذا فى الثلاثة بحر الظرفية والعالم
فيما فعل القسم (والسما وما) أى ومن (بناها) أى خلقها على هذا السقف المحكم أقسم تعالى
بنفسه وبأعظم مخلوقاته وقوله تعالى (والارض) أى التى هي فراشكم (وما) أى ومن (طعها)
أى بسطها وسطعها على الماء كذلك وكذا قوله تعالى (ونفس) أى أى نفس جمع فيها سبحانه العالم
بأسره (وما) أى ومن (سواها) أى عدلها على هذا القانون الاحكامكم في أعضائها وما فيها من

الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك (فان قيل) لم تذكر النفس (أجيب) بوجهين أحدهما
انه يريد نفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم عليه السلام كما انه قال تعالى وواحدة من
النفوس ثانیة ما انه يريد كل نفس ونكره للتعكير على الطريقة المذكورة في قوله تعالى علمت
نفس وانما أوثرت ما على من فيما ذكر لارادة الوصفية بما ضمنا وان لم يوصف بلفظها اذ المراد
انما تقع على نوع من يعقل وعلى صفته ولذلك مثلوا بقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم وقدروها
بانكحوا الطيب وهذا تنفرد به ما دون من وهذه الاسماء كلها مجرورة على القسم أقسم الله تعالى
بأنواع مخلوقاته المتضمنة للمنافع العظيمة حتى يتأمل المكلف فيها ويشكر عليها لان الذي يقسم
الله تعالى به يحصل به روح في القلب فتكون الدواعي الى تأمله أقرب (فألهما) أى النفس
(فجورها وتقواها) قال ابن عباس رضى الله عنهما اين لها الخير والشر وعنه علمها الطاعة
والعصية وعن ابي صالح عزها ما تاتي وماتت وقال سعيد بن جبيرة لزمها فجورها وتقواها وقال
ابن زيد جعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتعقوى وخذلانه اياها للفسور واختار الزجاج هذا وجعل
الالهام على التوفيق والخذلان قال البغوي وهذا بين ان الله تعالى خلق في المؤمن التقوى
وفي الكافر الفجور وعن ابي الاسود الدبلي قال قال لي عمران بن حصين أ رأيت ما يعمل الناس
اليوم ويكادحون فيه أشيئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أو فيما يستقبلونه مما آتاهم به
نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم قلت بل شئ قضى عليهم ومضى عليهم فقال أفلا يكون
خلما قال ففرغت منه فزعاشديدا وقلت انه ليس شئ الا وهو خلقه وملاك يده لا يستل عما يفعل
وهم يستلون فقال لي سددك الله انما سألتك لاختبر عقلك ان رجلا من جهينة أو من زينة أتى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت ما يعمل الناس ويكادحون فيه أشيئ قضى
الله عليهم من قدر سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم وأكذب به الحجة فقال في شئ قد مضى
عليهم قال فقلت فقيم العمل الآن قال من كان الله خلقه لاحدى المتزلتين بهيته الله لها وتصديق
ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وعن جابر قال جاء مراقبة
ابن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كما نخلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت
به الاقلام وجرت به المقادير أو فيما يستقبل قال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير
قال فقيم العمل قال اعملوا وكل ميسر لما خلق له واختلف في جواب القسم فأكثر
المفسرين على أنه (قد أفلم) أى نظف بجميع المرادات والاصل لقد وانما حذف لطول الكلام
وقيل انه ليس بجواب وانما جى به تابع لقوله تعالى فألهما فجورها وتقواها على سبيل
الاستطراد وليس من جواب القسم في شئ والجواب محذوف تقديره لم يدمد من الله عليهم أى
أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على نوح لانهم قد كذبوا صالحا أو
لتيقن وقيل هو على التقديم والتأخير من غير حذف والمعنى قد أفلم (من زكاه) أى طهرها من
الذنوب ونماها وأصلها ما تصفة عظيمة ما يسره الله تعالى له من العلوم النافعة والاعمال
الصالحة (وقد خاب) أى خسر (من دماها) أى أغواها اغوا عظيما أو فسدها وأهلكتها

بجبات الاعترافات ومساوى الاعمال وقبائح السيئات والشمس وضحاها وقاعل زكاها
ودساها ضمير من وقيل ضمير البارى سبحانه أى قد أفلح من زكاها بالطاعة وقد خاب من دساها أى
خسرت نفس دساها الله تعالى بالمعصية وأنكر الزمخشري على صاحب هذا القول المنافرة مذهبه
ولكن قال بعض المفسرين الحق انه خلاف الظاهر لا كما قاله الزمخشري وقال ابن عباس رضى
الله عنهما خابت نفس أضلها الله تعالى وأغواها وأصل الزكاة النمو والزيادة ومنه زكى الزرع اذا
كثر ريعه ومنه تزكية القاضى الشاهد لانه يرفعه بالتعديل وأصل دساها دسها من التدسيس
وهو اخفاء الشيء فأبدل من السبب الثانية والمعنى أخفها وأخفى محلها بالكفر والمعصية وعن
زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من الهجر والكسل
والجمل والجن والهيم وفى رواية والهيم وعذاب القبر اللهم آت نفسى تقواها أنت خير من زكاها
أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن نفس لا تشبع ومن قلب لا يمتنع
ومن دعوة لا يستجاب لها (كذبت غود) وهم قوم صالح كذبوا رسولهم صالحا عليه السلام
وأنت فعلهم لضعف أنزكذيبهم لأن كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آيتهم (بطغواها) أى
أوقعت التكذيب لرسولها بكل ما أتى به عن الله تعالى أى طغيانها وقيل ان الباء للاستعانة قال
الزمخشري مثلها فى كذب بالقلم والطغوى من الطغيان فصلا بين الاسم والصفة فى فعلى من
بنات الباء بأن قلبوا الباء واو فى الاسم وتركوا القلب فى الصفة فقالوا امرأتنا وصديا يعنى
فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمنى بجرأته على الله تعالى وقيل كذبت بما أوعدت به من
عذاب ذى الطغوى كقوله تعالى فأهلكوا بالطاغية (اذ) أى تحقق تكذيبهم أو طغيانهم
بالفعل حين (أبعث أشقاها) أى قام وأسرع وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا عليه
السلام أبعث أشقى القوم وهو قد ابن سالف وكان رجلا أشقى أنزق قصيرا فقهر الناقة وعن
عبد الله بن زمعة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذ أبعث أشقاها أبعث لها رجل عزيز عارم متبع فى أهله مثل أبى زمعة
وقوله عارم أى شديد متنع قال الزمخشري ويجوز أن يكونوا جماعة والتوحيد لتسويتك فى الفعل
التفضيل اذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (تنبيه) اذ من صوب بكذبت
أو بطغواها (فقال لهم) أى بسبب الاتيئات أو التكذيب الذى دل على قصدهم لها بالاذى
(رسول الله) أى صالح عليه السلام وعبر بالرسول لأن وظيفة البلاغ والتحذير الذى ذكر
هنا ولذلك قال تعالى مشير ابجذف العامل الى ضيق الحال عن ذكره لعظم الهول وسرعة
التعذيب عند مسها بالاذى وزاد فى التعظيم بإعادة الجلالة (ناقة الله) أى الملك الأعظم الذى له
الامركة وهى منصوبة على التحذير كقولك الاسد الاسد والصبي الصبي باضمار اتقوا واحذروا
ناقة الله (وسقياها) أى وشربها فى يومها وكان لها يوم ولهم يوم لانهم لما اقترحوا الناقة
فأخرجها لهم من الحضرة جعل لهم شرب يوم من ثمرهم ولها شرب يوم فشق عليهم وازافة
الناقة الى الله تعالى اضافة تشريف كبيت الله (فكذبوه) أى صالحا عليه السلام بطغيانهم

في وعيدهم بالعذاب (فَعَقَرُوهَا) أي عقرها الاشقى بسبب ذلك التكذيب وأضيف الى السكلى لانهم رضوا بفعله وان كان العاقر جماعة فواضح وقال قتادة بلغنا انه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكركم وأنشاهم وقال القراء عقرها اثنان والعرب تقول هذان أفضل الناس وهذا خبر الناس وهذه المرأة أشقى القوم ولهذا لم يقل أشقيها (فدمدم) أي فأطبق (عليهم ربهم) أي الذي أحسن اليهم فغمرهم احسانه فقطعه عنهم بسبب تكذيبهم فأهلكهم وأطبق عليهم العذاب يقال دمدمت عليه القبر أطبقته عليه (بذنبهم) أي بسبب كفرهم وتكذيبهم وعقرهم الناقه وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما دمدم عليهم ربهم بذنبهم أي بجرهم وقال القشيري وقيل دمدمت على الميت التراب أي سويته عليه فالمعنى على هذا فجعلهم تحت التراب (فسواها) أي فسوى عليهم الارض فجعلهم تحت التراب وعلى الاول فسوى الدمدمه عليهم أي عهم بما لم يفلت منهم احدا وقرأ (ولا يخاف) نافع وابن عامر بالقاء والباقون بالواو والقائه فتعنى التعقيب والواو يجوز أن تكون للعال وأن تكون للاستئناف الاخبارى وضمير القاعل في يخاف الاظهر عوده على الله تعالى لانه أقرب مذكور وهو قول ابن عباس ويؤيده قراءة القاء المسببة عن الدمدمه والتسوية والهاء في قوله تعالى (عقباها) ترجع الى الفعل وذلك لان تعالى يفعل ذلك بحق وكل من فعل فعلا بحق فانه لا يخاف عاقبة فعله وقيل المراد تحقيق ذلك الفعل والله تعالى أجمل من أن يوصف بذلك وقيل المعنى انه تعالى بالغ في الانذار اليهم بما لفة كمن لا يخاف عاقبة عذابهم وقيل يرجع ذلك الى رسولهم صالح عليه السلام أي لا يخاف عقي هذه العقوبة لانذاره اياهم ونجاء الله وأهلكهم وقال السدي يرجع الضمير الى أشقاها أي انبعث لعقورها والحال انه غير خائف عاقبة هذه القلة الشنعاء وقرأ الكسائي جميع رؤس أي هذه السورة بالامالة محضة وقرأها أبو عمرو وبين وبين وقرأ ورش بالفتح وبين اللفظين وأمال حمزة مثل الكسائي الا تلاها وضحاها ففتحها ما والباقون بالفتح وانفقوا على فتح فقرورها وقول البضاوى تبع اللز مخمري انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر حديث موضوع

(سورة الليل مكية)

وهي احدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

(بسم الله) الملك الحق المبين (الرحمن) الذي عمّ رزقه العالمين (الرحيم) الذي خص بجنته المؤمنين وقوله تعالى (والليل) أي الذي هو آلة الظلام (إذا يغشى) قسم وقد مر الكلام على ذلك ولم يذكر تعالى مفعولا لا العلم به فقبل يغشى بظلمته كل ما بين السماء والارض وقيل يغشى النهار وقيل الارض وقيل الخلاق قال قتادة أول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلاً وأسود مظلمة والنور نهاراً مضياً مبصراً وقوله تعالى (والنهار) أي الذي هو سبب انكشاف الامور (إذا تجلى) أي تكشف وظاهر قسم آخر قال الرازي أقسم بالليل الذي يأمري

فيه كل حيوان الى ما واه ونسكن انطلق عن الاضطراب ويعتاشهم النوم الذي جعله الله تعالى راحة لبدانهم وغذاء لروحهم ثم أقسم بالنهار اذا تجلي لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان في الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذي تحرّك فيه الناس لمعايشهم وتحرّك الطير من أوكارها والهوام من مكانها فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لبطلت الراحة لكن المصلحة في تعاقبهما كما قال تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة وقال تعالى وسهر لكم الليل والنهار (وما) بمعنى من أي ومن (خلق الذكر والانثى) أي فيكون قد أقسم بنفسه أو مصدرية أي وخلق الله الذكر والانثى وجازا ضمرا باسم الله تعالى لانه معلوم لاقراده بالخلق اذا خلقت سواء والذكر والانثى آدم وحواء عليهما السلام أو كل ذكر وأنثى من سائر الحيوانات والخنفى وان أشكل أمره عندنا فهو عند الله تعالى غير مشكل معلوم بالذكورة أو الانوثة فلو حلف بالطلاق أنه لم يلق يومه ذكر أو أنثى وقد لقي خنثى مشكلا كان حاشا لانه في الحقيقة ذكر أو أنثى وان كان مشكلا عندنا وقبل كل ذكر وأنثى من الآدميين فقط لاختصاصهم بولاية الله تعالى وطاعته وقوله تعالى (ان سعيكم) أي عملكم (لشتى) جواب القسم والمعنى ان أعمالكم تختلف فعامل اللجنة بالطاعة وعامل النار بالعصية ويجوز ان يكون مجذوبا كما قيل في نظائره المتقدمة وشتى واحدة شتيت مثل مريض ومرضى وانما قيل للتحليل شتى لتباين ما بين بعضه وبعضه أي ان عملكم المتباين بعضه من بعض لشتى لان بعضه ضلال وبعضه هدى أي فيكم مؤمن وبر وكافر وفاجر ومطيع وعاص وقيل لشتى أي تختلف الجزاء فنسبكم مثاب بالجنة ومعاقب بالنار وقيل لختلف الاخلاق فنسبكم راحم وقاس وحليم وطائش وجواد وبخيل قال بعض المفسرين نزات هذه الآية في أبي بكر وأبي سفيان بن حرب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها أي مهلكها وقوله تعالى (فأما من أعطى) أي وقع منه اعطاء على ما حدّته له وأمرناه به (وانتي) أي وقعت منه التقوى وهي ايجاد الواقيات من الطاعات واجتناب المعاصي خوفا من سطواتنا (وصدق بالحسنى) تفصيل مبين لتشتيت المساعي واختلاف في الحسنى فقال ابن عباس أي بلاه الا الله وقال مجاهد بالجنة لقوله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وقال زيد بن أسلم الصلاة والزكاة والصوم (فسيبسه) أي نهشته بما لنا من العظيمة بوعده لا خلف فيه (للبسرى) أي لاسباب الخير والصلاح حتى يسهل عليه فعلها وقال زيد بن أسلم للبسرى أي اللجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس منقوسة الا كتب الله تعالى عدلها فقال القوم يا رسول الله أفلا تسكل على كتابنا فقال صلى الله عليه وسلم بل اعلموا بكل ميسر لما خلق له ائمان من أهل السعادة فانه يسر لعمل أهل السعادة وائمان من سكان من أهل الشقاوة فانه ميسر لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فائمان أعطى واتي وصديق بالحسنى فسيبسه للبسرى (وائمان بخيل) أي أوجد هذه الحقيقة الخبيثة ففزع ما أمر به ونذّب اليه (واستغنى) أي طلب الغنى عن الناس وعما وعنده من الثواب أو وجد به ما زعت له نفسه الخائبة

وظنونه الكاذبة فلم يحسن الى الناس ولا عمل للعقبى (وكذب) أى أوقع التكذيب لمن يستحق
التصديق (بالحسن) أى فأنكرها وكان عامدا مع المحسوسات كالبهام (فسيئسره) أى نهشته
(للعسرى) أى للخلعة المؤدية الى العسرة والشدة كدخول النار وعن ابن عباس قال نزلت
في أمة بن خلف وعنه فسيئسره للعسرى أى سأحول بينه وبين الايمان بالله ورسوله وعنه
أبضا وأمانم بجل أى بماله واستغنى عن ربه وكذب بالحسن أى بالخلف الذى وعده الله تعالى
في قوله سبحانه وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وقال مجاهد وكذب بالحسن أى بالجنة وعنه
بلا اله الا الله ويجوز فى ما فى قوله تعالى (وما يغنى عنه ماله) أن تكون نائمة أى لا يغنى عنه ماله
شما وأن تكون استغفها من انكارها أى أى شئ يغنى عنه ماله (أذا تردى) قال أبو صالح أى اذا
سقط فى جهنم وقيل هو كناية عن الموت كما قال القائل

نصيبك مما تجمع الدهر كله * رداً أن تطوى فيهما وحنوط

* ولما عرفهم سبحانه أن سعيهم شئ وبين ما للمحسنين من اليسرى وما للمسيئين من العسرى
أخبرهم بأن عليه بيان الهدى من الضلال بقوله تعالى (إن علينا) أى بآلنا من القدرة
والعظمة (للهدى) أى للارشاد الى الحق بموجب قضائنا أو بمقتضى حكمتنا فبين طريق الهدى
من طريق الضلال ليمثل أمر نابالوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثانى وقال الفراء معناه
إن علينا للهدى والاضلال فحذف المعطوف كقوله تعالى سرايل تقيكم الحز وهو معنى قول
ابن عباس يريد أرسداً وإياى للعل بطاعتي وأحول بين أعدائى أن يعملوا بطاعتي وهو معنى
الاضلال وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله تعالى سبيله كقوله تعالى وعلى الله
قصد السبيل (وإن لنا الآخرة والاولى) أى لنا ما فى الدنيا والآخرة فنعطى فى الدارين
ما نشاء لمن نشاء فمن طلب ما من غير نافذة أخطأ الطريق وعن ابن عباس قال ثواب الدنيا والآخرة
وهو كقوله تعالى من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة (فأئذرتكم)
أى حذرتكم وخوفتكم بأىها المخالفون للطريق الذى بينته (نارا تلتقى) بمحذوف إحدى
التامين من الاصل أى تتهلب وتتوقد وتتوهج يقال تلتفت النار تلتظيا ومنه سميت جهنم
لظي وقرأ البرزى فى الوصل بتشديد التاء وهو عسر لالتقاء الساكنين على غير حدتهما وهو نظير
قوله تعالى اذ تلقونه والباقون بغير تشديد (لا يصلاها) أى لا يقاسى شدتها على طريق الزوم
والانغماس (الا الاشى) أى الذى هو فى الذروة من الشقاوة وهو الكافر فان القاسق
وان دخلها لم يلزمها ولذلك سماه أشقى ووصفه بقوله تعالى (الذى كذب) النبى صلى الله عليه
وسلم (وتولى) أى عن الايمان أو كذب الحق وأعرض عن الطاعة والأشقى بمعنى الشقى كقوله
لست فيها بأوحد أى بواحد والمحصر مؤول لقوله تعالى ويفقر ملدون ذلك لمن يشاء فيكون
المراد الصلى المؤبد (وسيجنبها) أى النار الموصوفة بوعدا لا خلف فيه (الآتى) أى الذى اتى
الشرك والمعاصى فانه لا يدخلها فضلا أن يدخلها ويصلاها ومفهوم ذلك على التفسير الاول
أن من اتى الشرك دون المعصية لا يجنبها ولا يلزم ذلك صلها ولا يخالف المحصر السابق أو الآتى

بمعنى التقي على وزن مآثر (الذي يؤتى ماله) أي بصرفه في وجوه الخير لقوله تعالى (يتزكى)
 فانه بدل من يؤتى أو حال من فاعله فعلى الأول لا يحمل له لانه داخل في حكم الصلة والصلة
 لا يحمل لها وعلى الثاني محله نصب قال البغوي يعني أبابكر الصديق رضي الله عنه في قول
 الجميع قال ابن الزبير كان يتباع الضعفة فيعتقهم فقال له أبو أي بنى لو كنت تتباع من يمنع
 ظهوره فقال منع ظهري أريد فأزل الله تعالى وسيجنيها الاتقى إلى آخر السورة وذكر محمد
 ابن اسحق قال كان بلال لبعض بني جح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمامة وكان صادق
 الاسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف يجرحه اذا حبت الشمس فيطرحه على ظهره يبطئه
 مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر محمد
 فيقول وهو في ذلك أحد أحد قال محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر
 يوم ما وهم يصنعون به ذلك وكانت دار أبي بكر في بني جح فقال لامية ألا تتقي الله تعالى في هذا
 المسكن قال أنت أفسدته فأقتله مما ترى قال أبو بكر أفل عندى غلام أسود أجلد منه وهو
 على دينك أعطيك قال قد فعلت فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذته فأعتقه وكان قد أعتق ست
 رقاب على الاسلام قبل أن يهاجر وبلال سابعهم وهم عاصم بن هبيرة شهيد درا وأحدًا وقتلى
 يوم بئر معونة شهيدًا وأعتق أم حميس فأصيب بصرها حين أعتقها فقالت فريش ما أذهب
 بصرها إلا اللات والعزى فقالت كذبوا بيت الله مانضر اللات والعزى ولا تتفعان فردا لله
 فعلى بصرها وأعتق النهدية وابنتها وكاتب الأمراء لبي عبد الله افرزهم ما وقد بعثهم ماسدتها
 يحطبان لها وهي تقول لهما والله لا أعتقكما أبدا فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت
 أفسدتهما فأعتقتهما قال فيكم ظلت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهما حتران ومزيجارية
 من بني المرسل وهي تعذب فاتباعها فأعتقها وقال سعيد بن المسيب بلغني أن أمية بن خلف
 قال له أبو بكر في بلال أتبعه قال نعم أتبعه بقسطاس عبد لا بي بكر صاحب عشرة آلاف دينار
 وغلمان وجوار ومواش وكان مشركا حمله أبو بكر على الاسلام على أن يكون ماله له فأبى فأبغضه
 أبو بكر فلما قال له أمية أتبعه بغلامك قسطاس اعتقه أبو بكر وباعه به وروى الضعالة عن
 ابن عباس قال عذب المشركون بلالا وبلال يقول أحد أحد فخر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 أحد يعني الله تعالى بنحيتك ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بي بكر يا أبكر أن بلالا يعذب في الله
 فعرف أبو بكر الذي يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف إلى منزله فأخذ رطلا من ذهب
 ومضى به إلى أمية بن خلف فقال له أتبعني بلالا قال نعم فاشتره فأعتقه فقال المشركون ما فعل
 ذلك أبو بكر يلال الألب كانت لبلال عنده فأزل الله تعالى (وما لاحد عنده) أي أبي بكر
 (من نعمة تجزى) أي يد يكافئه عليها وقوله تعالى (الابتغاء) استئنا منقطع أي لم يفعل ذلك
 مجازاة لاحد سيد كانت له عنده لكن فعله ابتغاء (وجه ربه) أي المحسن اليه (الاعلى) وطلب
 رضاه ويجوز أن يكون متصلا عن محذوف مثل لا يؤتى إلا ابتغاء وجه ربه الاعلى لا لكفاة
 ذهنة (ولسوف يرضى) أي بما يعطى من الثواب في الجنة وهو عن علي قال قال رسول الله

قوله ابن هبيرة هكذا
 في التسخ والنزى
 في حاشية الجلب ابن
 هبيرة قالوا والهاه

صلى الله عليه وسلم رحم الله أبابكر زوجي ابنته وحملي الى دار الهجرة وأعتق بلالا والاية
تشم من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويناب وقرأ حزة والكسائي يغشى تجلي والاشقي لشي
من أعطى واتى وصديق بالحسن واستغنى بالحسن تردي للهدى والاولى تلطى الاشقي وتؤتى
الاتى يتركي تجزي الاعلى رضى بالامالة محضة في جميع ذلك وأمال ورش جميع ذلك بين بين
والفتح عنه قليل وله في من أعطى الفتح وبين اللقطين سواء وأمال أبو عمرو بين بين الامن أعطى
لانه ليس برأس آية والباقون بالفتح وقرأ أبو بكر وحزة والكسائي اليسرى للعسرى بالامالة
محضة وورش بين اللقطين والباقون بالفتح وأمال حزة والكسائي يصلاها محضة ولورش الفتح
وبين اللقطين واذا فتح غلط اللام واذا أمال رققها وأمال الاشقي والاتى فلا يعلان الاتى الوقت
دون الوصل وقول البيضاوي بما لا يخشى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة
والليل أعطاه الله تعالى حتى يرضى وعافاه من العسر ويسره اليسر حديث موضوع

﴿سورة الضحى﴾

وهي احدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وسبعون حرفا ولما نزلت كبر النبي صلى الله عليه
وسلم فسن التكبير آخرها وزوى الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله أكبر أو
لا اله الا الله والله أكبر

(بسم الله) الملك ذي الجلال والاكرام (الرحمن) الذي عم به منته الخاص والعام (الرحيم)
الذي خص أهل وده باتمام الانعام وقوله تعالى (والضحى) قسم وقدمت الكلام على ذلك وخصه
بالقسم لانها الساعة التي كلم الله تعالى فيها موسى عليه السلام وأتى السجدة فيها سجدا وهو
صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها لقوله تعالى وأن يحشر الناس ضحى وقال البغوي
أراد النهار كله بدليل أنه قاله بالليل في قوله تعالى (والليل) أي الذي به تمام الصلاح
(اذا ضحى) أي سكن وركد ظلامه يقال ليلة ساجية ساكنة الريح وقيل معناه سكون الناس
والاصوات فيه ويصحى البحر سكنت أمواجه وطرف ساج فاتر وقال قتادة أقسم بالضحى
الذي كلم الله تعالى فيه موسى وبليلة المعراج التي عرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل)
ما الحكمة في أنه تعالى قدم هنا الضحى وفي السورة التي قبلها الليل (أجيب) بأن لكل منهما
أثر عظيم في صلاح العالم والليل فضله سبق لقوله تعالى وجعل الظلمات والنور والنهار
فضله النور فقد تم سبحانه هذا نارة وهذا أخرى كالركوع والسجود في قوله تعالى اركعوا
واسجدوا وقوله تعالى واسجدوا واركعوا مع الراكعين أو أنه قدم الليل في سورة أبي بكر لان
أبابكر سبقه كثر وقدم الضحى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم لانه نور محض ولم يتقدمه مذهب
أو أن سورة والليل سورة أبي بكر وسورة الضحى سورة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يجعل بينهما
واسطة ليعلم أنه لا واسطة بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر رضي الله تعالى عنه (فان قيل)
ما الحكمة في كونه العظمى ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بحملته (أجيب) بأن في ذلك

اشارة الى ان ساعة من نهار توازن جميع الليل كما ان محمدا صلى الله عليه وسلم يوازن جميع
 الانبياء عليهم السلام وايضا الضحى وقت السرور والليل وقت الوحشة ففيه اشارة الى ان
 سرور الدنيا اقل من سرورها وان هموم الدنيا ادم من سرورها فان الضحى ساعة والليل ساعات
 ويروى ان الله تعالى لما خلق العرش اطلت محامدة سوداء ونادت ماذا امطر فأجبت ان اضطرى
 السرور ساعة فلهذا ترى الهموم والاحزان دائمة والسرور قليلا ونادرا وقدم ذكر الضحى
 واخر الليل لانه يشبه الموت وقوله تعالى (ما ودعك) أى تركك يا أشرف الرسل تركك تحصل به
 فرقة كفرقة المودع ولو على أحسن الوجوه الذى هو من ادم المودع (بك) أى الحسن اليك
 جواب القسم (وما قل) أى وما أبغضك بغضا ما وتركت الكاف لانه رأس آية كقوله تعالى
 والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أى الله * (نبية) * اختلقوا فى سبب نزول هذه الآية على
 ثلاثة أقوال أحدها ما روى البخارى عن جندب بن سفيان قال اشكى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليبتين أو ثلاثا فجاءت أم جميل امرأة أبى لهب فقالت يا محمد انى لارجوان يكون
 شيطانك قد تركك لم أره قريك منذ ليبتين أو ثلاث فترات ثانياها ما روى أبو عمرو وقال أبطأ
 جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم حتى شق عليه فجاءه وهو واضع جبهته على
 الكعبة يدعوه وأنزل عليه الآية ثالثها ما روى أن خولة كانت تخدم النبي صلى الله عليه
 وسلم فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فباتت النبي صلى الله عليه وسلم
 أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث فى بيتي ان جبريل عليه السلام
 لا يأتيني قالت خولة فكنت فأهويت بالكعبة فحتمت السرير فاذا جروميت فأخذته فألقيته
 خلف الجدار فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته
 الرعدة فقال يا خولة ذريني فأنزل الله تعالى هذه السورة * ولما نزل جبريل عليه السلام
 سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن التأخير فقال أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة
 رابعها ما روى ان اليهود سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وذى القرنين وأصحاب
 الكهف فقال صلى الله عليه وسلم سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس عنه الوحي الى
 أن نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا أن ينشاء الله
 فأخبره بما سئل عنه وفى هذه القصة نزلات ما ودعك ربك واختلقوا فى مدة احتباس الوحي عنه
 فقال ابن جرير اثنا عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقال مقاتل أربعون يوما
 قالوا وقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فأنزل الله تعالى هذه السورة فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل عليه السلام انى كنت اليك
 أشد شوقا ولكنى عسى ما موروا أنزل الله تعالى وما تنزل الا بأمر ربك (والأخرة) التى هى
 المقصود من الوجوه بالذات لانها باقية خالصة عن ثواب الكندر (خير لك) أى لما فيها من
 الكرامات لك (من الأولى) أى الدنيا القانية التى لا مروت فيها خالص وقد تعالى بقوله سبحانه
 لك لانها ليست خيرا لكل أحد قال البقاعى ان النائم على أربعة أقسام منهم من

الخيري الدارين وهم أهل الطاعة الأغنياء ومنهم من له الشرفهم ما وهبهم الكفرة الفقراء
 ومنهم من له صورة خيري الدنيا وشر في الآخرة وهم الكفرة الأغنياء ومنهم من له صورة
 شر في الدنيا وخير في الآخرة وهم المؤمنون الفقراء وروى البغوي بسنده عن ابن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا
 (ولسوف يعطيك) أي بوعده لا خلف فيه وإن تأخرو عنه بما أفهمته الاداة (ربك) أي المحسن
 اليك بسائر النعم في الآخرة من الخيرات عطاء جزيل (فترضى) أي به فقال صلى الله عليه وسلم
 إذا لأرضي وواحد من أمتي في النار وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه
 وسلم رفع يديه وقال اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله تعالى يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له أنا
 سترضيك في أمتك ولانسؤك وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة
 مستجابة فيجعل كل نبي دعوته وإن اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة من
 مات لا يشرك بالله شيئاً وعن عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا ناتي آت
 من عند ربّي يخبرني بآني أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فأخبرت الشفاعة فهي نائلة
 من مات ولم يشرك بالله شيئاً وعن شريح قال سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول انكم
 معشر أهل العراف تقولون أرجى آية في القرآن قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله وأنا أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك
 فترضى وفي هذا موعد لما أعطاه الله تعالى في الدنيا من الفتح والظفر بأعدائه يوم بدر يوم
 فتح مكة ودخول الناس في الدين أو أجازوا الغلبة على قريظة والنضير واجلائهم وبث
 عساكره وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المداين
 وهدم بأيديهم من ممالك الجبابرة وأنهبهم من كنوز الأكاكسة وما قذف في قلوب أهل الشرق
 والغرب من الرعب وتهيب الأسلام وفتوا الدعوة واستيلاء المسابن ولما أعطاه في الآخرة
 من الثواب الذي لا يعلم كنهه إلا الله تعالى قال ابن عباس له في الجنة ألف قصر من لؤلؤ
 أبيض ترابه المسك (فان قيل) ما هذه اللام الداخلة على سوف (أجيب) بأنه لام الابتداء
 المؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وذلك أنها لا تخلو من أن
 تكون لام قسم أو ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الامعنون التوكيد في أن
 تكون لام ابتداء ولا لام الابتداء لا تدخل الاعلى الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ
 وخبر وأن يكون أصله ولانت سوف يعطيك (فان قيل) ما معنى الجمع بين حرفي التأكيّد
 والتأخير (أجيب) بأن معناه ان العطاء كائن لا محالة وإن تأخر لما في التأخير من المصلحة على
 أنه تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بالحال التي كان عليها فقال جل ذكره (ألم يجدك) وهو
 استفهام تقرر رأي وجدك (يتيمًا) وذلك ان أباه مات وهو حين قد أتت عليه ستة أشهر وقيل
 مات قبل ولادته وماتت أمه وهو ابن ثمان سنين (فأوى) أي بأن ضحكك إلى عمك أبي طالب
 فأحسن تربيتك وعن مجاهد هو من قول العرب درة يتيمه إذا لم يكن لها نظير فالعني أم يجدك

يتبعوا واحدا في شركك لانظيرك قالوا لا الله تعالى بأصحاب يحفظونك ويحفظونك وهذا خلاف
 الظاهر من الآية ولهذا قال الزمخشري ومن بدع التفسيراته من قولهم درة تبعة وأن المعنى
 ألم يجدك واحدا في قريش عديم النظير قالوا (فان قيل) كيف ان الله تعالى بمن يعصمه والمن
 بها لا يلبق ولهذا اذم فرعون في قوله لموسى عليه السلام ألم نريك فينا وليدا (أجيب) بأن ذلك
 يحسن اذا قصد به تقوية قلبه ووعده بدوام النعمة فامتنان الله تعالى زيادة نعمة بخلاف
 امتنان الآدمي واختلفوا في قوله تعالى (ووجدك ضالا فهدى) فأكثر المفسرين على أنه
 كان ضالا عما هو عليه الآن من الشريعة فهداه الله تعالى اليها وقيل الضلال بمعنى الغفلة
 كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى أى لا يغفل وقال تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم
 وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال الضحالك المعنى لم تكن تدري القرآن وشرائع الاسلام
 فهذا الى القرآن وشرائع الاسلام وقال السدي وجدك ضالا أى في قوم ضلال فهداهم
 الله تعالى بك وأفهدك الى ارشادهم وقيل وجدك ضالا عن الهجرة فهداك اليها وقيل
 ناسيا شأن الاستئناس حين سئلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فذكر لك كقوله
 تعالى أن تضل احدا ما وقيل وجدك طالبا للقبلة فهداك اليها كقوله تعالى قد نرى قلبك
 وجهك في السماء الآية ويكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل وجدك
 ضالعا في قومك فهداك اليهم ويكون الضلال بمعنى المحبة كما قال تعالى قالوا ان الله انك انى
 ضلالك القديم أى في محبتك قال الشاعر

هذا الضلال أشاب مني المقرقا * والعارضين ولم أكن منحققا

عجبالعزة في اختيار قطيعتى * بعد الضلال خيلها قد أخلقا

وروى الضحالك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو مصبي صغير
 فراه أبو جهل منصرفا من أغنامه فردّه الى عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه أبى طالب في قافلة ميسرة عبد خديجة فيبينا همورا كب
 ذات ليلة مظلمة ناقة فجاء ابليس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق فجاء جبريل عليه
 السلام فنفخ ابليس نفخة وقع منها الى أرض الحبشة وردّه الى القافلة فن الله تعالى عليه بذلك
 وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدري من أنت فعرفك نفسك وحالك وقال كعب ان حليلة
 لما قضت حق الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب فسمعت
 عنده باب مكة هنيا لك يا بطحاما مكة اليوم يرد اليك النور والبهاء والجمال قالت فوضعت له صلح
 شأتى فسمعت هدة شديدة فالتفت فلم أراه فقطعت معشر الناس أين الصبي فقالوا لم نر شيئا فقصت
 واحمداه فاذا شيخ فان يتوكأ على عصا فقال اذهبي الى الصنم الاعظم فان شاء أن يردك اليك فعل
 ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال يا رب لم تزل متسك على قريش وهذه السعدية تزعم
 أن ابنها قد ضل فرقة ان شئت فامككب على وجهه وتساقطت الاصنام وقالت اليك عنا
 أبها الشيخ فهلا تكلم على يد محمد فأتى الشيخ عصاه وارعد وقال ان لا ينك ربنا لا ينصحه فاطليبه

على . هل فأنخشرت قريش إلى عبد المطلب وطلبوه في جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب
بالكعبة سبعة أشهر وعرض على الله تعالى أن يرده وقال

يا رب ردّ ولدي محمدا * ارده ربي واصطنع عندي يدا

فسمعه وأمناد ينادى من السماء معاشر الناس لا تضجوا فإن لمحمد ربا لا يخذله ولا يضيعه
وان محمد ابواى غمامة عند شجرة السمر فـ ار عبد المطلب هو ورقة بن نوفل فاذا النبي صلى الله
عليه وسلم قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان وبالورق وفي رواية ما زال عبد المطلب يرّد البيت
حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه وهو يقول ألا تدرى ماذا جرى
من ابنك فقال عبد المطلب ولم فقال انى أنخت الناقة وأركبته خلفى فأبت الناقة أن تقوم
فلما أركبته أمامى قامت الناقة قال ابن عباس رده الله تعالى إلى جده بيد عذوة كما فعل موسى
عليه السلام حين حفظه عند فرعون وقيل وجد له ضالالة المعراج حين أنصرف عنك
نجبريل وأنت لا تعرف الطريق فهدى إلى ساق العرش وقال بعض المتكلمين اذا وجدت
العرب شجرة منفردة من الارض لا شجرة معها سموها ضالة فمضى بها إلى الطريق فقال الله
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا أى لأحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد
فهديت بك الخلق إلى وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غير فقوله تعالى ووجدك
ضالا فهدى أى وجد قومك ضالا فهداهم بك وقيل غير ذلك قال الزنجشري ومن قال كان
على أمر قوم أو بعين سنة فإن أراد أنه كان على خلقهم من العلوم السمعية فتم وان اراد انه
كان على كفرهم ودينهم فمعاذ الله والانباء عليهم الصلاة والسلام يجب أن يكونوا معصومين
قبل النبوة وبعدها من الكبار والصغار الشائنة فما بال الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا أن
نشرك بالله من شئ وكفى بالعبي نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر (ووجدك عائلا) أى فقيرا
(فأغنى) قال مقاتل فرض النجاء أعطاه من الرزق واختاره القراء وقال لم يكن غنى عن كثرة المال
ولكن الله تعالى أرضاه بما أعطاه وذلك حقيقة الغنى قال صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة
العرض ولكن الغنى عن النفس وقال صلى الله عليه وسلم قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه
الله بما آتاه وقيل أغناك بما خديجة وترية أى طالب ولما اختل ذلك أغناه بمال أبي بكر
ولما اختل ذلك أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم روى الزنجشري أنه صلى الله عليه وسلم قال
جعل رزقى تحت ظلى رعى وقال الرازى العاتل ذو العيلة ثم أطلق على الفقير ويجوز
أن يراد ووجدك ذاعمال لا تقدر على التوسعة عليهم فمأغناك بما جعل لك من ربح التجارة
ثم من كسب الغنائم وروى البغوي بإسناد العلي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم سألت ربي مسئلة وددت انى لم أكن سأله قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود
ملكك عظيما وآتيت فلانا كذا وفلانا كذا قال يا محمد ألم أجعلك نبيا فآتيتك قلت بلى يا رب قال
ألم أجعلك ضالا فهديتك قلت بلى يا رب قال ألم أجعلك عائلا فأغنيتك قلت بلى يا رب وفي رواية
ألم أيسر لك صيدك ووضعت عنك وزرك قلت بلى يا رب ثم أوصاه باليسرى والمساكين

والفقراء فقال تعالى (فَأَمَّا الْيَتِيمَ) أي هذا النوع (فَلَا تَقْهَرْ) قال مجاهد لا تحقر اليتيم فقد كنت
يتيما وقال الفقراء لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضغفه كما كانت العرب تفعل في أموال اليتامى
تأخذ أموالهم وتقلبهم حقوقهم وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال خير بيت في المسلمين بيت فيه
يتيم يحسن إليه وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه ثم قال باصبعه أنا وكافل اليتيم في الجنة
هكذا وهو يشير باصبعه * (تنبيه) * اليتيم منصوب بتقهره واستدل ابن مالك على أنه لا يلزم
من تقديم المعمول تقديم العامل ألا ترى أن اليتيم منصوب بالمجرم وقد تقدم على الجازم ولو تقدم
على لا لا منع لأن المجرم لا يتقدم على جازمه كالمجرور لا يتقدم على جازمه وفي الآية دلالة على
اللطف باليتيم وبره والاحسان إليه وقال صلى الله عليه وسلم من ضم يتيما وكان في نهقه وكفاه
مؤته كان له بحجاب من النار يوم القيامة وقال من مسح برأس يتيم كان له بكل شجرة حسنة وقال
قتادة كن لليتيم كالاب الرحيم (فان قيل) ما الحكمة في أن الله تعالى اختار لنبيه صلى الله عليه
وسلم اليتيم (أجيب) بوجوه أحدها أن يعرف حرارة اليتيم فيرق باليتيم ثانيا بإشارته في الاسم
فبكرمه لأجل ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم إذا سميت الولد محمدا فأكرموه ووسعوا له في المجلس
ثالثا ليستند من أقول عمره على الله تعالى فيشبه إبراهيم عليه السلام في قوله حسبي من سؤالي
عليه بحالي رابعها أن اليتيم تظهر عيوبه فلما لم يجدوا عيبا لم يجدوا فيه مطنعا خامسا جعله
يتيما ليعلم كل أحد أن فضيلته ابتداء من الله تعالى لا من تعليم لأن من له أب فانه يؤذيه ويعله
سادسا اليتيم والفقير نقص في العادة فيكونه صلى الله عليه وسلم مع هذين الوصفين من أكرم الخلق
كان ذلك قلبا للعادة فيكون معجزة (وأما السائل) أي الذي أحوجته العيلة أو غيرها إلى السؤال
(فلا تنهر) أي فلا تجرى يقال نهره وأنهره إذا زجره وأغلظ عليه القول ولكن رده ودأب جلا
قال إبراهيم بن أدهم نعم القوم السؤال يعملون زادنا إلى الآخرة وقال إبراهيم النخعي السائل
يريدنا إلى الآخرة يجيء إلى باب أحدكم فيقول هل تبعثون إلى أهلكم بشئ وقيل المراد بالسائل
هنا الذي يسأل عن الدين وروى الزمخشري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رددت السائل
ثلاثا فلم يرجع فلا عليك أن تزجره وقيل أما أنه ليس السائل المستجدي ولكن طالب العلم
إذا جاءه فلا تنهره (وأما بنعمة ربك) أي المحسن إليك بالنبوة وغيرها (فحدث) بها فان التحدث
بها شكرها وإنما يجوز لغيره صلى الله عليه وسلم مثل هذا إذا قصد به اللطف وأن يقتدى به غيره
وأن على نفسه الفتنة والستر أفضل ولو لم يكن في الذكر إلا التشبه بأهل الرياء والسعة لكان
والمعنى أنك كنت يتيما وضالًا ولا عاقلًا والذات الله وهذا ذو الغناك فهم ما يمكن من شئ فلا تنس
نعمة الله عليك في هذه الثلاث واقتد بالله فتعطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو انه ورأيت
كيف فعل الله تعالى بك وترحم على السائل وتفقده بمعروفك ولا تزجره عن بكك كما رحمت بك
فأضال بعد الفخر وحدث بنعمة الله كلها ويدخل تحتها هدايته الضلال وتعليقه الشرائع والقرآن
مقتديا بالله تعالى في أن هدا من الضلالة وقال مجاهد تلك النعمة هي القرآن والتعبد به
أن يقرأ ويقرئ غيره وعنه أيضا تلك النعمة هي النبوة أي بلغ ما أنزل إليك من ربك وقيل تلك

النعمة هي ان وفقك الله سبحانه وتعالى فراعبت حق التيمم والسائل فحدث به بالمقتدى بك
غيرك وعن الحسن بن علي قال اذا علمت خيرا فحدث به اخوانك ليقتدوا بك الا ان هذا لا يحسن
الا اذا لم يتضمن رياء ووطن ان غيرة يقتدى به كما علم مما مر وروى ان شخصا كان جالسا عند النبي
صلى الله عليه وسلم فرآه وث الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم الك مال قال نعم فقال له صلى الله
عليه وسلم اذا آتاك الله مالا فليرأه عليك وروى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله جليل يحب
الجمال ويحب ان يرى أثر النعمة على عبده (فان قيل) ما الحكمة في ان الله تعالى اخرج حق نفسه
عن حق التيمم والسائل (أجيب) بكائه يقول أنا أغني الاغنياء وهم محتاجان وحق المحتاج
أولى بالقديم واختار قوله سبحانه وتعالى فحدث على قوله تعالى فأخبر ليكون ذلك حديثا هه
لا ينساه ويعيده مرة بعد أخرى وقرأ والضحى مبي على الاولى فترضى فأوى فهو دى فأغنى
حزرة والكسائي بأماله محضة لكن حزة لم يل سبي وأمال ورش وأبو عمرو وبين وبين وانفتح عن ورش
قيل والباقرن بالفتح وروى أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بلغ الضحى
كبيرين كل سورتين الى أن يختم القرآن ويفصل بينهما ما بسكتة وكان المعنى في ذلك ان الوحي
تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا ما فقال ناس من المشركين قد ودعه صاحبه وقلاه
فنزلت هذه السورة فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر قال مجاهد قرأت على ابن عباس رضى الله
تعالى عنهم ما فامرني به وأخبر أنه صلى الله عليه وسلم أمر به وبعض القراء لا يكبر لان ذلك ذريعة
الى الزيادة في القرآن وقال القرطبي القرآن ثبت نفسه بالتواتر وسوره وآياته وحروفه بغير زيادة
ولا نقصان فالتكبير ليس بقرآن وقول البيضاوي تعالى لم يخسر من النبي صلى الله عليه وسلم
قال من قرأ سورة والضحى جعله الله فين يرضى لمحمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله بعدد
كل تيمم وسائل حديث موضوع

﴿سورة الم نشرح مكية﴾

وهي ثمان آيات وتسع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف

(بسم الله) الظاهر الباطن الملك العلام (الرحمن) الذي هم المخلوقين بالانعام (الرحيم) الذي
خص أوليائه بدار السلام وقوله تعالى (الم نشرح) استفهام تقرير أي شرحنما بما يليق بعظمتنا
(لك) بأشرف المخلوق (صدر لك) بالنبوة وغيرها حتى وسع مناجاتنا ودعوة المخلوق أوفسحناه بما
أودعنا فيه من الحكم والعلوم وأزلفنا عنه الضيق والخرج الذي كان يكون معه العمى والجهل
وعن الحسن بن علي حكمة وعلم وقبل انه إشارة الى ما روى ان جبريل عليه السلام أتى النبي صلى
الله عليه وسلم في صباه أو في يوم المشاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه إيماناً وعلماً (فان قيل)
لم قال تعالى صدر لك ولم يقل قلبك (أجيب) بان محل الوسوسة هو الصدر كما قال تعالى يوسوس
في صدور الناس فأزال تلك الوسوسة وأبدلها بدارها أي الخير فذلك خص الشرح بالصدر دون
القلب وقال محمد بن علي الترمذي القلب محل العقل والمعرفة والشيطان يجيى الى الصدر الذي

هو حسن القلب فاذا اوجده سلكا آثاره وثبت جنده فيه وبث فيه الهموم والغموم والحرص
 فيضيئ القلب حيفة ذولا يجمل للطاعة لذة ولا للاسلام حلاوة فاذا طرد العدو في الابتداء حصل
 الامن وانتشرح الصدر (فان قيل) لم قال تعالى ألم نشرح لك صدرك ولم يقل ألم نشرح صدرك
 (أجيب) بوجهين أحدهما كانه تعالى يقول لام بلام فانت انما تفعل جميع الطاعة لاجلى
 وأنا ايضا جميع ما أفعله لاجلك فاني سمأت فيه تنبيها على ان منافع الرسالة عادة اليك لاجلك
 لا لاجلنا واختلف في قوله تعالى (ووضعنا) أي بما لنا من العظمة (عنك وزرك) فقال
 الحسن ومجاهد حططنا عنك الذي سلف منك في الجاهلية وهو قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر وقال الحسين بن الفضل يعني الخطا والسهو وقيل ذنوب أتتكم وأضافها
 اليه لاشتغال قلبه بها (الذي أنقض) أي أنقل (ظهرك) قال أبو عبيدة خففنا عنك أعباء النبوة
 والقيام بهما حتى لا تثقل عليك وقيل ~~كان~~ في الابتداء ينقل عليه الوحي حتى يكاد يرمى
 نفسه من شأه إلى ان جاءه جبريل عليه السلام وأزال عنه ما كان يخاف من تفسير العقل
 وقيل عصمناك من احمال الوزر وحفظناك قبل النبوة في الاربعين من الازمان حتى نزل عليك
 الوحي وأنت مطهر (ورفعنا) أي بما لنا من القدرة السامة (للك ذكرك) روى الفضال عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما قال يقول الله عز وجل لا ذكرت الا ذكرت معي في الاذان والاقامة
 والتشهد ويوم الجمعة على المنابر ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة وأيام التشريق وعند الجمار
 وعلى الصفا والمروة وفي خطبة النكاح ومشارك الارض ومغابها ولو أن رجلا عبد الله تعالى
 وصدق بالجنة والنار وكل شئ ولم يشهد ان محمدا رسول الله لم يتفجع بشئ وكان كافرا وقيل أعلينا
 ذكرك فذكرناك في الكتب المنزلة على الانبياء قبلك وأمرناهم بالبشارة بك ولادين الاودينك
 يظهر عليه وقيل رفعنا ذكرك عند الملائكة في السماء وفي الارض عند المؤمنين ورفع في الآخرة
 ذكرك بما نه طيبك من المقام المحمود وكرام الدرجات وقال الفضال لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز
 خطبة الا به وقال مجاهد يعني التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت

أعز عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح وبشهاد
 وضم الاله اسم النبي الى اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن أشهد
 وشكاه من اسمه ليحمله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وقبل رفع ذكره بأخذ ميثاقه على النبيين والزمامم الايمان به والاقرار بفضله وقيل عام في كل
 ما ذكره هذا أولى وكم من موضع في القرآن يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك قوله تعالى
 والله ورسوله أحق أن يرضوه وقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله فقد فاز وقوله تعالى وأطيعوا
 الله وأطيعوا الرسول ولما كان المشركون يعبرونه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيق
 حتى سبق إلى وهمه انهم يرغبوا عن الاسلام لاقتقار أهل واحتقارهم ذكر ما أنتم الله عليه من
 جلائل النعم ثم وعده اليسر والراح بعد الشدة فقال تعالى (فانزع الحسرة) أي ضيق الصدر
 والوزر المنقض للظهور وضلال القوم وايدائهم (يسرا) أي كالشرح والوضوح والتوفيق

للاعتدال والطاعة فلا تياس من روح الله اذا امر الشياطين بك فان مع العسر الذي اتم فيه يسرا
(فان قيل) ان مع العسبة فامعنى اصطحاب العسر واليسر (اجيب) بأن الله تعالى اراد ان
يصيهم يسرا بعد العسر الذي كانوا فيه زمان قريب فقرب اليسر المتروك حتى جعله كالقارن
للعسر زيادة في التسليية وتقوية القلوب وقوله تعالى (ان مع العسر يسرا) استئناف وعد الله
تعالى بأن العسر متبوع بيسر آخر كثواب الآخرة كقولك للصائم فرحة ثم فرحة أى فرحة عند
الافطار وفرحة عند لقاء الرب ويجوز أن يراد باليسر من ما يتيسر من الفتح في أيام رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما يتيسر لهم أيام الخلفاء وقيل تكرير (فان قيل) ما معنى قول ابن عباس رضى
الله عنه وابن مسعود رضى الله عنهم ما لن يغلب عسر يسرين وقد روى مرفوعا أنه صلى الله عليه
وسلم خرج ذات يوم وهو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين (اجيب) بأن هذا جل على الظاهر
وبناء على قوة الرجاء وان موعد الله لا يحمل الاعلى أو فى ما يحتمل اللفظ وأبلغه والقول عشه أنه
يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكرير للاولى كما كرر في قوله تعالى ويل يويل للذين يكذبون لتقرير
معناها في النفوس وتأكيدنها في القلوب وكما تكررا المفرد في قولك زيد زيد وأن تكون الاولى
عدة بأن العسر مردف بيسر لا محالة والثانية عدة مستأنفة بأن العسر متبوع بيسر فهما يسران
على تقدير الاستئناف وانما كان العسر واحدا لانه لا يتخلو اما أن يكون تعريفة للعهد وهو
العسر الذي كانوا فيه فهو هو لان حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد ما لا ان مع زيد ما لا وأما
أن يكون للجنس الذي يعلمه كل أحد فهو أيضا وأما اليسر فتكر متناول لبعض الجنس فاذا
كان الكلام الثانى مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاقل بغير اشكال أو بأن
لن يغلب عسر الدنيا اليسر الذي وعند الله المؤمنين فيها واليسر الذي وعدهم في الآخرة وانما
يغلب أحدهما وهو اليسر الدنيا فأما اليسر الآخرة فدائم غير زائل أى لا يجتمعان في الغلبة كقوله
صلى الله عليه وسلم شهر اعياد لا ينقصان أى لا يجتمعان في النقصان (فان قيل) فامعنى هذا التكرير
(اجيب) بأنه للتفخيم كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيما وأى يسر روى عن ابن مسعود رضى
الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان العسر في حجر ضب لتبعه اليسر حتى
يخرجه وللطبراني عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان العسر في حجر لادخل اليسر
حتى يخرجه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية ولما عدد تعالى على نبيه صلى الله عليه
وسلم نعمه السابقة ووعده الاثمة حثه على الشكر والاجتهاد في العبادة بقوله تعالى (فاذا
فرغت) قال ابن عباس رضى الله عنهما فرغت من صلواتك المكتوبة (فانصب) أى انصب
في الدعاء وقال ابن مسعود رضى الله عنه فاذا فرغت من القرائن فانصب في قيام الليل وقال
الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وقال الحسن وزيد بن أسلم اذا فرغت
من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وصل وقال ابن حبان عن الكلبى اذا فرغت من تليع
الرسالة فانصب استغفر لذنبك وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه انى أكره ان أرى
أبيدكم فادعوا لى عمل الدنيا ولا فى عمل الآخرة (والى ربك) أى المحسن اليك بفضائل النعم

خصوصاً على كرفي هاتين السورتين (فارغب) أي اجعل رغبتك اليه خصوصاً ولا تسأل
الافضل متوكلاً عليه وقبل تضرع اليه راغباً في الجنة راغباً من النور عصمتنا الله تعالى وأحبنا
منها بحمد صلى الله عليه وسلم وآله وقول البيضاوي تبعاً للزحشري أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من قرأ ألم نشرح فكأنما لجأني وأنا مقم ففرج عني حديث موضوع

(سورة التين والزيتون مكتبة)

وقال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة مدنية وهي ثمان آيات
وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسون حرفاً

(بسم الله) الذي له الملك كله (الرحمن) الذي وسع الخلاق عدله (الرحيم) الذي خسر أوليائه
بتوفيقه فظهر عليهم جوده وفضله وقوله تعالى (والتين والزيتون) قسم وتقدم فظاهر ذلك
أقسم بهم لأنهم جميعتان من بين أصناف الأشجار المثمرة روى أنه أهدى للنبي صلى الله عليه
وسلم طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه كلوا فلو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه
لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فأنتم تقطع البواسير وتنتفع من النقرس ومزماري جبل
بشجرة الزيتون فأخذ منها قضيباً واستأذنه وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم
السؤال الزيتون من الشجرة المباركة يطيب القوم ويذهب بالحفرة وسمعه يقول هي سواكي
وسوال الأبياء من قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو تينكم هذا الذي تأكلون
وزيتونكم هذا الذي تصرون منه الزيت وقال عكرمة هما جبلان من الأرض المقدسة يقال
لهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا لأنهما منبعا للتين والزيتون وقيل التين جبل ما بين
حلاوان وهمدان والزيتون جبال الشام لأنهما منبعا لهما كانه قيل ومخبات التين والزيتون وقال
محمد بن كعب التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد أبيها وقال الفضال مسجدان
بالشام وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وحسن القسم بهم
لأنهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد نوح عليه السلام الذي بناه على الجودي والزيتون
مسجد بيت المقدس (وطور سينين) أي الجبل الذي نأجى عليه موسى عليه السلام به عز وجل
وسينين وسينا اسمان للموضع الذي هو فيه فأضيف الجبل إلى المكان الذي هو فيه وقال مقاتل
والكلبي سينين كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين وسينا بلغة النبط ولم ينصرف سينين كما لا ينصرف
سينا لأنه جعل اسماً للبقعة أو الأرض ولو جعل اسماً للمكان أو المنزل أو اسم مذكر لا ينصرف لأنك
سميت مذكراً بعد ذكر وانما أقسم بهذا الجبل لأنه بالشام وهي الأرض المقدسة وقد بارك فيها قال
الله تعالى إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ولا يجوز أن يكون سينين نعتاً للطور لأن إضافة
اليه (وهذه البلاد الأمين) أي الآمن من أمن الرجل أمانة فهو أمين وهي مكة حرسها الله تعالى
لأنها الحرم الذي يأمن الناس فيه في الجاهلية والإسلام لا ينفر صيده ولا يعصد ورقه أي شجره
ولا تلحقه قطعته الا تشد أو المأمون فيه يأمن فيه من دخله قال الزحشري ومعنى القسم بهم

الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر منها من الخير والبركة بسبب كفى الانبياء
 والصالحين فثبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم عليه السلام ومولد عيسى عليه السلام
 ومنشوء الطور المكان الذي نودي به موسى عليه السلام ومكة البيت الذي هو دى للعالمين
 ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه اه وقوله تعالى (لقد خلقنا) أى قدرنا
 وأوجدنا بالنامن العظمة والقعدة التامة (الانسان) جواب القسم والمراد بالانسان الجنس
 الذى جمع فيه الشهوة والعقل وفيه من الانس بنفسه ما ينسبه أكثره منه الشامل لآدم عليه
 السلام وذريته وقيل زلت في منكرى البعث وقيل في الوليد بن المغيرة وقيل كلد بن أسيد
 وقوله تعالى (في أحسن تقويم) صفة لهذوف أى في تقويم أحسن تقويم وقال أبو البقاء
 في أحسن تقويم في موضع الحال من الانسان وأراد بالتقويم القوام لان التقويم فعل وذلك
 وصف الخالق لا المخلوق ويجوز أن يكون التقدير في أحسن قوام التقويم فحذف المضاف
 ويجوز أن تكون في زائدة أى قومناه أحسن تقويم اه وأحسن التقويم أعدله لانه تعالى خلق
 كل شئ منسكاً على وجهه وخلق الانسان مستويا وله اسان ذلق ويدوا أصابع يقبض بها قال ابن
 العربي ليس لله تعالى خلق أحسن من الانسان فان الله تعالى خلقه حيا عالما قادرا مريدا
 متكلماً سميعاً بصيراً مدبراً حكيماً وهذه صفات الله تعالى وعبر عنها بعض العلماء ووقع البيان
 بقوله ان الله تعالى خلق آدم على صورته يعنى على صفاته المتقدم ذكرها في رواية على صورة
 الرحمن ومن أين يكون للرحمن صورة شخصية فلم تكن الامماني روى أن عيسى بن يوسف
 الهاشمي كان يحب زوجته حباً شديداً فقال لها يا أم أنت طالق ثلاثاً ان لم تكوني أحسن من
 القمر فنهضت واحتجبت عنه وقالت طلقني فباتت بلسله عظيمة فلما أصبح غدا الى دار المنصور
 فأخبره الخبر فاستحضر الفقهاء واستشارهم فقال جميع من حضر قد طلقت الارجل واحد
 من أصحاب أبي حنيفة فانه كان ساكناً فقال له المنصور مالك لا تتكلم فقال الرجل بسم الله الرحمن
 الرحيم والتين والزيتون الى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم بأمر المؤمنين
 فالانسان أحسن الاشياء ولا شئ أحسن منه فقال المنصور لعيسى الامر كما قال الرجل فأقبل على
 زوجته فأرسل المنصور اليها أطبعي زوجك فما طلقك وهذه ايدل على ان الانسان أحسن خلق
 الله تعالى ولذلك قيل انه العالم الأصغر اذ كل ما في المخلوقات اجتمع فيه (ثم رددناه) أى بعض
 افراده بما لان من القدرة الكاملة (أسفل سافلين) أى الى الهرم وارذل العمر فيه ضعف بدنه
 وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمنى والاطفال والشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا
 لانه لا يستطيع حمله ولا يهتدى سبيلا فموسى ظهره بعد اعتداله وايض شعره بعد اسوداده
 وكل بصره وسمعه وكانا حليدين وتغير كل شئ منه فثبته دليف وصوته خفات وقوته ضعف
 وشهاته خرف وقيل ثم رددناه الى النار لانه تهاذرت بعضنا أسفل من بعض فقوله تعالى
 (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى الطاعات استثناء
 متصل على الثاني على ان المعنى رددناه أسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعنى أفجع من قبح صورة

وأشوهه خلقه وهم أهل النار وأسفل من أسفل من أهل الدرجات فالانصاف على هذا واضح وعلى
الاول منقطع أى سكن الذين كانوا صالحين من الهرمى (فلهم) أى فتسبب عن ذلك أن كان
لهم (أجر غير ممنون) أى نوابدا ثم غير منقطع على طاعتهم ومبرهم على ابتلاء الله تعالى لهم
بالشهوة والهوى وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم وفى الحديث
أذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجز عن العمل كتب له ما كان يعمل وروى عن ابن عباس رضى
الله عنهم ما قال الا الذين قرؤوا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر ثم قال تعالى
الزاملحجة (فما يكذبك) أى أيها الانسان الكافر (بعد) أى بعد ما ذكر من خلق الانسان
من نطفة وتقوية بشراسويا وتدرجيه فى مراتب الزيادة الى أن يستوى ويكمل ويصبر
فى أحسن تقويم ثم يرد الى أرذل العمر الدال على القدر على البعث فيقول ان الذى فعل
ذلك قادر على أن يعنى ويحاسبنى فاسبب تكذيبك أيها الانسان (بالدين) أى الجزاء بعد
هذا الدليل القاطع وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون المعنى فما الذى
يكذبك فيما تخبر به من الجزاء أو البعث بعد هذه العبر التى يوجب النظر فيها صحة ما قلت وقوله
تعالى (أليس الله) أى الملك الاعظم على ما له من صفات الكمال (بأحكم الحاكمين) أى بأقضى
القاضين وعبد للكفار وأنه يحكم عليهم بما هم أهل وفي الحديث من قرأ التين الى آخرها فليقل
بلى وأنا على ذلك من الشاهدين وقول البيضاوى تبعاً للزمخشري عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة والتين أعطاه الله تعالى خصلتين العافية واليقين مادام فى دار الدنيا وإذا
مات أعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة حديث موضوع

(سورة الطن مكية)

وهى عشرون آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان وسبعون حرفاً

(بسم الله) الذى له صفة الكمال المستحق للالهية (الرحمن) الذى عم جوده سائر البرية
(الرحيم) الذى خص أهل طاعته بالاطافة السنية وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما وجد
أن أول سورة نزلت من القرآن (اقرأ باسم ربك) وأول ما نزل خمس آيات من أولها الى قوله تعالى
ما لم يعلم وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها أنها قالت أول ما بدئ به رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة وسلم الصادقة فى النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل
فلق الصبح ثم حبيب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو اليه عبد الليالى ذوات
العدد قبل أن ينزع الى أهله ويتزوّد لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق
وفى رواية حتى لحته الحق وهو فى غار حراء فجاءه الملك فقال له اقرأ قال ما أنا بقارئ قال فأخذنى
فغطى حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ قال فأخذنى فغطى الثانية
حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ قال فأخذنى فغطى الثالثة حتى بلغ
منى الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ باسم ربك حتى بلغ ما لم يعلم فراجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم

يرجع فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه
 الروح فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي فقالت له خديجة ~~كلا~~ أبشر فوالله
 لا يضرنيك الله أبدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم
 وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد
 ابن عبد العزى ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني
 فيكتب من الانجيل بالعبرانية ماشاء الله تعالى أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت
 له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى باليتنى أكون فيها
 جذعا ليتنى أكون حيا اذ يغربك قومك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني
 هم فقال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودى وان يدركني يومك أنصرك نصر امورا
 ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي زاد البصاري قال وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله
 عليه وسلم فيما يلفظنا حزنا غدا منه مراد حتى يتردى من رؤس شواهق الجبال فكلما أوفى
 بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل عليه السلام فقال له يا محمد انك لرسول الله حقا
 فيسكن لذلك جأشه وتفر نفسه ف يرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا وافي بذروة
 جبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك فني هذا الحديث دليل صحيح على أن سورة اقرأ أول
 ما نزل من القرآن وفيه رد على من قال ان المدثر أول ما نزل من القرآن وعلى من قال ان الفاتحة
 أول ما نزل ثم سورة القلم وهذا الحديث من مراسيل الصحابة ومرسل الصحابي حجة عند جميع
 العلماء الا ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني وانما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرواية
 لا بغيرها الملك فيأتيه بصريح النبوة بغنة فلا تحملها القوى البشرية فبدئ بأوائل علامة
 النبوة توطئة للوحي * (قريبه) * محل باسم ربك انصب على الحال أي اقرأ مقتضا باسم ربك
 أو مستعينا به قل بسم الله ثم اقرأ وقال أبو عبيدة مجازه اقرأ اسم ربك يعني ان الباء زائدة والمعنى
 اذكر اسم الله امرأ أن يتبدى القراءة باسم الله تعالى تأديدا وقيل الباء بمعنى على أي اقرأ
 على اسم ربك كما في قوله تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها فانه الاخفش (فان
 قيل) كيف قدم هذا الفعل على الجواز وقد روي في بسم الله الرحمن الرحيم أي على سبيل
 الاولوية كما في اياك نعبد وياك نستعين ولانه تعالى مقدم انا لانه قديم واجب الوجود لذاته
 فيقدم ذكره (أجيب) بأن هذا في ابتداء القراءة وتعليمها المأمرا أنها أول سورة نزلت فكان
 الامر بالقراءة أهم باعتبار هذا العارض وان كان ذكر الله تعالى أهم في نفسه وذكره أجوبة غير
 هذا في مقامي على البسملة والجملة وقوله تعالى (الذي خلق) يجوز أن لا يقدر له مفعول ويراد أنه
 الذي حصل منه الخلق واستأثر به لخالق سواء وأن يقدر له مفعول ويراد خلق كل شيء فمبتدأ أول
 كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض وقوله تعالى (خلق الانسان)
 في هذا الجنس الذي من شأنه الانس بنفسه وما رأى من أخلاقه وجب عنه وما آلفه من أبناء

جنسه تخصيص بالذكر من بين ما ينسأوله الخلق لان التنزيل اليه وهو أشرف ما على الارض
ويجوز أن يراد الذي خلق الانسان كما قال تعالى الرحمن علم القرآن خلق الانسان فقيلاً الذي
خلق منها ثم فسره بقوله تعالى خلق الانسان تفخيماً لخلق الانسان ودلالة على عجب فطرته
وقوله تعالى (من علق) جمع علقه وهي الام الجامد فاذا جرى فهو المسفوح * ولما كان الانسان
اسم جنس في معنى الجمع جمع العلق ولشاكلة رؤس الآي أياً وقوله تعالى (اقرأ) تكرر بالمبالغة
أو الاقل مطلق والثاني للتبليغ أو في الصلاة قال البيضاوي ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك قال
ما أنا بقارى فقيلاً له اقرأ (وربك الاكرم) أي الزائد في الكرم على كل كريم فانه ينعم على عباده
النعم التي لا تحصى ويحلم عنهم ولا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وبحودهم لنعمة وذكوبهم المناهي
في اطراحهم الاوامر ويقبل قوبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقتراف العظام في الكرم غاية ولا أمد
وكأنه ليس وراء التكرم بافادة القوائد العلمية تسكراً حيث قال الاكرم (الذي علم) أي بعد الحلم
عن معاجلتهم بالعقاب جوداً منه تعالى من غير مانع من خوف عاقبة ولا رجاء منفعة (بالقلم) أي
الخط بالقلم (علم الانسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلمه ونقلهم من ظلمة الجهل
الى نور العلم ونبه على فضله علم الكتاب لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها الا هو وما دونت
العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الاولين ومقالاتهم ولا كتب الله المتزلة الا بالكتابة
ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ولطيف تدبيره
دليل الأمر القلم والخط لكتفي به ولبعضهم في صفة القلم

ورواقم رقت كمثل ارقام * قطف الخطا ناله أقصى المدى

سود القوائم ما يجتده سيرها * الا اذا لعبت بها يبيض المدى

وقال قتادة القلم نعمة من الله تعالى ولولا ذلك لم يقم دين ولم يصلح عيش فدل على كمال كرمه تعالى
وروى عبد الله بن عمر قال قلت يا رسول الله أكتب ما أسمع منك من الحديث قال نعم فاكتب فان
الله تعالى علم بالقلم ويرى أن سليمان عليه السلام سأل عفر يتاعن الكلام فقال ربح لا يبق قال
فما قيده قال الكتابة وعن عمر قال خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده ثم قال تعالى لسائر الحيوان
كن فكان هي القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام وفين علم بالقلم ثلاثة أقوال أحدها
قال كعب أول من كتب بالقلم آدم عليه الصلاة والسلام ثانياً قال الضعالب ادريس عليه السلام
ثالثاً انه جميع من كتب بالقلم لانه ما علم الا بتعليم الله تعالى وقال القرطبي الاقلام ثلاثة في الاصل
القلم الاول الذي خلقه الله تعالى بيده وأمره أن يكتب في اللوح المحفوظ والثاني قلم الملائكة
الذي يكتبون به المقادير والكواثر والثالث أقلام الناس يكتبون بها كلامهم ويصلون بها الى
ما ربههم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكنوا نساءكم الغرف
ولا تملوهن الكتابة قال بعض العلماء وانما حذرهم صلى الله عليه وسلم عن ذلك لان في اسكانهن
الغرف تطلعا الى الرجال وليس في ذلك تخصيص لهن ولا تسترو ذلك انهن لا يمكن أنفسهن حين
يشرفن على الرجال فحدث القصة في ذلك وكذلك تعليم الكتابة ربما كان سبباً للقصة

لانهم قد تكلموا بتهوى والكثابة عين من العميون بها يبصر الشاهد الفائب والخط اشارة اليد
 وفيها تغيير عن الضمير على لا ينطق به اللسان فهي ابلغ من اللسان فأوجب صلى الله عليه وسلم أن
 يقطع عن المرأة أسباب الفتنة تخصيها لها وقوله تعالى (كَلَّا) ردع لمن كفر بنعمة الله تعالى بطغيانه
 وان لم يذكره لدلالة الكلام عليه فانه تعالى قد علم مبدء أمر الانسان ومشتهاه اظهره المأثم عليه
 من أن نقله من أحسن المراتب الى أعلاها تنقير الربوبية وتحقيقا لكرميته (ان الانسان) أى
 هذا النوع الذى من شأنه الانس بنفسه والنظر فى عطفه (ليطغى) أى من شأنه الامن عصمه الله
 تعالى أن يزيد على الحد الذى لا ينبغي له مجاوزته (أن رآه) أى رأى نفسه (استغنى) أى وجد له
 الغنى بالمال وقيل أن يرتفع عن منزلته فى اللباس والطعام وغير ذلك نزلت فى أبي جهل كان اذا
 زاد ماله زاد فى ثيابه ومرتبه وطعامه فذلك طغيانه وعن ابن عباس رضى الله عنهم لما نزلت
 هذه الآية وسمع بها المشركون أنها أبو جهل فقال يا محمد أتزعم أن من استغنى طغى فاجعل لنا
 جبال مكة ذهباً العللنا أخذ منها فطغى فندع ديننا وتتبع دينك قال فأنابه جبريل عليه السلام
 فقال يا محمد خيرهم فى ذلك فان شاؤا فاعلنا بهم ما أرادوا فان لم يفعلوا فاعلنا بهم كما فعلنا بأصحاب
 المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء ابقاء لهم وقيل ان رآه استغنى
 بالعشرة والانصار والاعوان وحذف اللام من قوله تعالى أن رآه كما يقال انكم لتطغون أن رأيتم
 غناكم فرأى عليه واستغنى مفعول ثان وأن رأى مفعول له (ان الى ربك) أى المحسن اليك
 بالرسالة التى رفع بها ذلك الى غير (الرجعى) مصدر كالشمرى بمعنى الرجوع فى ذلك تخويف
 للانسان بأن يجازى العاصى بما يستحقه وقوله تعالى (أرأيت) فى مواضعها الثلاث للتعجب
 (الذى ينهى) أى على سبيل التجدد والاستمرار وهو أبو جهل (عبداً) أى من العبيد وهو النبي
 صلى الله عليه وسلم (اذا صلى) أى خدم سيده الذى لا يقدر أحد أن ينكر سيادته بإيقاع الصلاة
 التى هى أعظم العبادات نزلت فى أبي جهل وذلك انه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة
 وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو جهل هل يعقر محمد
 وجهه بين أظهركم فقالوا نعم فقال واللآلئ والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته
 ولا عفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ابطأ على رقبته
 فنكص على عقبيه وهو يتقى بيده فقبل له مالك فقال ان بيني وبينه خندقا من النار وهو لا وأجفنة
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دنا منى لا خنطفته الملائكة عضوا عضوا فأنزل الله تعالى هذه
 الآية وفى رواية لو فعله لا خذنه الملائكة زاد الترمذى عينا و عن الحسن انه أمية بن خلف كان
 ينهى سلمان عن الصلاة وفائدة التنكير فى قوله تعالى عبد الدلالة على انه كمل العبودية كانه
 قبل ينهى أشد الخلق عبودية عن العبادة وهذا عين الجهل وقيل ان هذا الوعيد يلزم كل من
 ينهى عن الصلاة ومن طاعة الله تعالى ولا يدخل فى ذلك المنع من الصلاة فى الدار المنصوبة وفى
 الاوقات المكرهه لانه قد ورد النهى عن ذلك فى الاحاديث العجيبة ولا يدخل أيضا منع السيد
 عبده والرجل زوجته عن صوم التطوع وقيام الليل والاعتكاف لان ذلك مصلحة الآن بأذن

فيه السيد والزوج (أرأيت أن كان) أي المنهي وهو النبي صلى الله عليه وسلم (على الهدى) وقرأ نافع بتسهيل الهمزة بعد الراء وعن ورش ابد الها ألفا وأسقطها الكسائي والباقون بالتحقيق وقوله تعالى (أو أمر بالتقوى) أي الاخلاص والتوحيد للتقسيم * (تنبيه) * قوله تعالى أرأيت تنكر باللاقول وكذا الذي في قوله (أرأيت أن كذب) وهو أبو جهل (وتولى) عن الايمان (ألم يعلم) أي يقع له علم يومان الايام (بأن الله) الذي له صفات الكمال (يرى) ويطلع على أحواله من هداه وضلاله فيجازه على حسب ذلك أي اعجب منه يا مخاطب فينبهه عن الصلاة من حيث أن المنهي على الهدى أمر بالتقوى وفي وجه التعجب وجوه أحدها أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام أمّا بأبي جهل وأمّا بعمر بن الخطاب وهو ينهي عبد اذا صلى الثاني انه يلقب بأبي الحكم فقبل ألقب بهذا وهو ينهي عن الصلاة فيستعجب منه ومن حيث ان الناهي مكذب مستول عن الايمان الثالث انه كان يأمر وينهي ويعتقد وجوب طاعته ثم انه ينهي عن طاعة الله تعالى وقوله تعالى (كلا) ردع للناهي (أئن لم ينته) أي عما هو فيه واللام لام قسم (لنسفعا بالناصية) أي لناخذن بناصيته ولنهصنه بها الى النار والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة قال عمرو ابن معد يكرب

قوم اذا نفع الصريح رأينهم * ما بين ملجم مهرة أو سافع

والنقع الصوت * ولما علم انه ناصية المذكورا كني باللام عن الاضافة والاية وان كانت في أبي جهل فهي عظة للناس وتهديد لمن يمنع غيره عن طاعة الله تعالى وقوله تعالى (ناصية) بدل من الناصية قال الزمخشري وجازد لها عن المعرفة وهي نكرة لانها ووصفت أي بد (كاذبة خاطئة) واستقلت بفائدة واعترض عليه بأن هذا مذهب الكوفيين فانهم لا يجيزون ابدال نكرة من معرفة الا بشرط وصفها أو كونها بلفظ الاول ومذهب البصريين لا يشترط شي والمعنى لناخذن بناصية أبي جهل الكاذبة في قولها الخاطئة في فعلها والخاطي معاقب مأخوذ والمخطي غير مأخوذ ووصفت الناصية بالكاذبة الخاطئة كوصف الوجوه بالنظر في قوله تعالى الى ربهم ناظرة وانما ووصفت الناصية بالكاذبة لانه كان يكذب على الله تعالى في أنه لم يرسل محمد أصلي الله عليه وسلم وعلى رسوله في أنه ساحر وليس بنبي ووصفت بأنها خاطئة لان ما بهاتمزد على الله تعالى كما قال تعالى لا يأكله الا الخاطون فهي حلفي الحقيقة اصلها وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطي وروى أن أبا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال ألم أنهنك فأغلظ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتتهرنى وأنا أكثر أهل الوادى ناديا فوالله لا ملأن عليكم هذا الوادى ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا فأترل الله تعالى (فليدع) أي دعاه استغاثته (ناديه) أي أهل ناديه ليعينوه فهو على حذف مضاف لان النادى هو المجلس الذي يتدعى فيه القوم قال تعالى وتأتون في ناديك المذكر أي يتحدثون فيه أو على التصور لانه مشغل على الناس كقوله تعالى واسأل القرية ولا يسمي المكان ناديا حتى يكون فيه أهله والمعنى فليدع عشيرته فليقتصر بهم (سندع) أي بوعد لا خلف فيه (الزبانية) قال ابن عباس رضى الله عنهما

يريد زبانية جهنم - هو اهل النار اليه باسبغة جمع زبى مأخوذ من الزن وهو
الدفع وقال الزمخشري الزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبينة وقال الزجاج هم الملائكة
الغلاظ الشداد قال ابن عباس رضى الله عنه - ما لودعانا ديه لاخذته زبانية الله تعالى وروى أن
النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ الى قوله تعالى لنسفعا بالناسية قال أبو جهل
أنا أدعو قومي حتى يمنعواعنى ربك قال الله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية فلما ذكر الزبانية
رجع فرعاقيل له خشيت منه قال لا ولكن رأيت عنده فارسا وهذنى بالزبانية فلا أدري الزبانية
وما الى الفارس فخشيت منه أن يأكلنى قال ابن عباس رضى الله عنه - ما والله لودعانا ديه
لاخذته ملائكة العذاب من ساعته وقوله تعالى (كَلَّا) ردع لابي جهل أى ليس الامر على
ما يظنه أبو جهل (لا تطعه) أى فيما دعاك اليه من ترك الصلاة كقوله تعالى ولا تطع المكذبين
وقوله تعالى (واسجد) يحتمل أن يكون بمعنى السجود فى الصلاة وأن يكون سجود التلاوة فى هذه
السورة ويدل لهذا ما ثبت فى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال سجدت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فى اذا السماء انشقت وفى اقرب اسم ربك الذى خلق سجدتين وهذا نص
أن المراد سجود التلاوة ويدل للاول قوله تعالى رأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى الى قوله تعالى
كَلَّا لا تطعه واسجد أى ودم على سجودك قال الزمخشري يريد الصلاة لانه لا يرى سجود التلاوة
فى المفصل والحديث عليه (واقرب) أى وتقرب الى ربك بطاعته وبالادعاء اليه قال صلى الله عليه
وسلم أما الركوع فمظلموافيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فى الدعاء فتمن أى تحقيق أن
يستجاب لكم وكان صلى الله عليه وسلم يكثر فى سجوده من البكاء والتضرع حتى قالت عائشة
رضى الله عنهم اقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فها هذا البكاء فى السجود وما هذا الجهد
الشديد قال أفلا يكون عبد اشكورا وفى رواية أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
فأكثر والدعاء وقرأ البيهقي استغنى اذا صلى على الهدى بالتقوى وتولى حزة والكسافى
جميع ذلك بالامالة محضة وورش وابوعروين بين والفتح عن ورش قليل والباقرن بالفتح وقول
البضاوى تعالى الزمخشري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق أعطى من الاجر
كما تمم فى الفصل كله حديث موضوع

﴿سورة التمدد مدنية﴾

فى قول أكثر المفسرين وحكى الماوردى عكسه وذكر الواحدى انها أول سورة
نزلت بالمدينة وهى خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثناعشر حرفا

(بسم الله) الملك الاعظم الذى لا يعبد الاياه (الرحمن) الذى عم بجوده جميع خلقه أقصاه
وأدناه (الرحيم) الذى قرب اهل طاعته وأبعد من عداهم وأشقاء وقوله تعالى (أنا أنزلناه) أى
بملائكتنا العظيمة أى القرآن فيه تعظيم له من ثلاثة أوجه أحدها انه أسند انزاله اليه وجعله
مختصا به دون غيره والثانى انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالتباهة والاستغناء عن

التقسيم عليه والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه وهو قوله تعالى (في ليلة القدر وما
 أدراك أي أعلمك يا أشرف الخلق (مالية القدر) فان في ذلك تعظيماً لشأنها روى أنه أنزل به ليلة
 واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأملاه جبريل عليه السلام على السفرة
 ثم كان ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع
 والحاجة اليه وحكي المارودي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نزل في شهر رمضان وفي ليلة
 القدر وفي ليلة مباركة ليلة واحدة من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتين في السماء
 الدنيا فجمته السفرة على جبريل عليه السلام عشرين سنة ونجمه جبريل على النبي صلى الله
 عليه وسلم عشرين سنة قال ابن العربي وهذا باطل ليس بين جبريل وبين الله تعالى واسطة ولا بين
 جبريل وبين محمد صلى الله عليه وسلم واسطة وعن الشعبي أنا أنزلنا في ليلة القدر وقيل المعنى
 أنزل في شأنهم وأفضلها فليست ظرفاً وانما هو كقول عمر رضي الله عنه خشيت أن ينزل في قرآن
 وقول عائشة رضي الله عنها لا أنا أحقر في شأنه أن ينزل في قرآن وسببت ليلة القدر لأن الله تعالى
 يقدر فيها ما يشاء من أمره الى السنة القابلة من أمر الموت والاحل والرزق وغيره ويسله الى
 مدبرات الامور من الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبرائيل عليهم السلام
 كقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى يقضي الاقضية
 في ليلة نصف شعبان ويسلها الى أربابها في ليلة القدر وهذا يصلح أن يكون جمعاً بين القولين في
 قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم فانه قيل انها ليلة النصف من شعبان وقيل ليلة القدر وحينئذ
 لا خلاف وقيل سميت بذلك لتضيقها بالملائكة قال الخليل لأن الارض تضيق فيها بالملائكة
 كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه وقيل سميت بذلك لعظمها واشرفها وقدرها من قواهم لفلان قدر
 أي شرف ومنزلة قاله الأزهري وغيره وقيل سميت بذلك لأن الطاعة قدرا عظيماً وثواباً جزيل
 وقيل لانه أنزل فيها كتاباً اذا قدر على رسول ذي قدر الى أمة ذات قدر ومعنى أن الله تعالى يقدر
 الآجال والارزاق انه يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من سعتهم وضيقهم بأن يكتب
 لهم ما قدره في تلك السنة ويعرفهم اياه وليس المراد أنه يحدث في تلك الليلة لأن الله تعالى قدر
 المقادير قبل أن يخلق السموات والارض في الازل قبل المبعين بن الفضل أليس قد قدر الله تعالى
 المقادير قبل أن يخلق السموات والارض قال نعم قيل له فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير
 الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر واختلقوا هل هي باقية أو لا فقيل انها كانت مرة
 ثم انقطعت وقيل انها رفعت بعد النبي صلى الله عليه وسلم والصحيح انها باقية الى يوم القيامة
 وروى عن عبد الله بن محسن مولى معاوية قال قلت لابي بكر زعموا أن ليلة القدر قد رفعت قال
 كذب من قال ذلك قالت هي في كل شهر رمضان أستقبله قال نعم وعن سعيد بن المسيب أنه سئل عن
 ليلة القدر أي شيء كان فذهب أم هي في كل عام فقال بل هي لامة محمد صلى الله عليه وسلم ما بقي
 منهم اثنان واستدل من قال برفعها بقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاشى الرجلان اني خرجت
 لاخبركم بليلة القدر فتلاشى فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خبر السكم وهذا اغفلته من هذا

القائل في آخر الحديث فالتسوية في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتساوي واختلاف في وقتها فأكثر أهل العلم أنها مختصة برمضان واحتجوا بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقال تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر فوجب أن لا تكون ليلة القدر إلا في رمضان لما لا يلزم التناقض وروى عن أبي بن كعب أنه قال والله الذي لا إله إلا هو أنه في رمضان حلف بذلك ثلاث مرّات وعن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أسمع عن ليلة القدر فقال هي في كل رمضان وقيل هي دائرة في جميع السنة لا تختص برمضان حتى لو علق طلاق امرأته أو عتق عبده بليلة القدر لا يقع ما لم تنقض سنة من حين حلف يروى ذلك عن أبي حنيفة وعن ابن مسعود أنه قال من يقم الحول يصعبها وذكر عن أبي الحسن الشاذلي أنه قال من أراد أن يعرف ليلة القدر فليستظر إلى غرة رمضان أي إلى أوله فإن كان يوم الأحد فليلة القدر ليلة تسع وعشرين وإن كان يوم الاثنين فليلة القدر إحدى وعشرين وإن كان يوم الثلاثاء فليلة سبع وعشرين وإن كان يوم الأربعاء فليلة تسعة وعشرين وإن كان يوم الخميس فليلة خمس وعشرين وإن كان ليلة الجمعة فليلة سبعة عشر وإن كان يوم السبت فليلة ثلاث وعشرين وعلى القول الأول هل هي في كل رمضان أو في العشر الأخيرة فإن أحدهما إنما في كل شهره واختلفوا في أي ليلة منه فقال ابن رزين هي الليلة الأولى من رمضان وقال الحسن البصري السابعة عشر وقال أنس التاسعة عشر وقال محمد بن اسحق الحادية والعشرون وقال ابن عباس الثالثة والعشرون وقال أبي بن كعب السابعة والعشرون وقيل التاسعة والعشرون وقيل ليلة الثلاثين وكل استدلل على قوله بما يطول الكلام عليه والقول الثاني وهو ما عليه الأكثر أنها مختصة بالعشر الأخيرة واستدل لذلك بأشياء منها ما روى عن عبادة بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال في رمضان فالتسوية في العشر الاواخر ومنها ما روى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتسوية في العشر الاواخر من رمضان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر شدة منزله وأحباله وأيقظ أهله واختلفوا في أنها أي ليلة من العشر هل في ليلة من ليالي العشر كله أو في أواخره فقط وهل تلزم ليلة بعينها أو تنتقل في جميعه أقوال والذي عليه الأكثر أنها في جميعه ولكن أرجأها وأتارعه وأرجى الأوتار عندما ما من الشافعي رضي الله عنه ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين يدل للأول خبر الأصمعي وللثاني خبر مسلم وأنها تلزم عنده ليلة بعينها وقال المزني صاحب الشافعي وابن خزيمة أنها منتقلة في ليالي العشر جميعا بين الأحاديث قال النووي وهو قوي وقال في مجموعه أنه الظاهر المختار وخصها به بعض العلماء بأواخر العشر الاواخر وبعضهم بأشفلعه وقال ابن عباس وأي هي ليلة سبع وعشرين وهو مذهب أكثر أهل العلم واستنبط ذلك بعضهم من أن ليلة القدر ذكرت ثلاث مرّات وهي تسعة أحرف وإذا ضربت تسعة في ثلاثة فكان سبع وعشرين وبعضهم استنبط ذلك من عدد كلمات السورة

وقال انها ثلاثون كلمة وفاقا وقوله تعالى هي السابعة والعشرون وهي كتابة عن هذه الليلة فبان
 انها ليلة السابعة والعشرين وهو استنباط لطيف وليس بدليل كما قيل وفيها نحو الثلاثين
 قولاً وبضع وعشرون حديثاً وأفردت بالتصنيف وفيما ذكرناه كفاية وذكر السبب في اخفائها
 عن الناس وجوها احدها انه تعالى أخفاها البعظم واجمع السنة على القول بأنها فيها أوجع
 رمضان على القول به أوجع العشر الاخير على القول به كما أخفى رضاه في الطاعات ليرغبوا
 في كلها وأخفى غضبه في المعاصي ليحذروها كلها وأخفى وليه في المسلمين ليعظموهم كلهم وأخفى
 الاجابة في الدعاء ليليا لغوا في الدعوات وأخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة ليحتمدوا في العبادة
 في جميع أوقاته في غير الاوقات المنهي عنها طمعاً في ادراكها وأخفى الاسم الاعظم ليعظموا
 كل أسمائه تعالى وأخفى الصلاة الوسطى ليحافظوا على السك والالتفات ليوافقوا المكلف
 على جميع أقسامها وأخفى قيام الساعة ليكونوا على وجل من قيامها بقية ثانياً ان العباد اذا
 لم يتيقن ليلة القدر واجتهد في الطاعة رجاء أن يدركها فيها هي الله تعالى به ملائكته ويقول
 تقولون فيه -م يفسدون ويسفكون الدماء وهذا جد واجتهاد في الليلة المظنونة فكيف ولو
 جعلت ما معلومة لخمئة نذير لظهوره في العلم ما لا تعلمون ثالثاً ليحتمدوا في طلبها والتمسها فينالوا بذلك
 أجر المجتهدين في العبادة بخلاف ما لو عرفت في ليلة بعينها لحصل الاقتصار عليها ففانت العبادة في
 غيرها ثم ذكر الله تعالى فضلها من ثلاثة أوجه أحدها ما ذكره بقوله سبحانه (ليلة القدر) أي التي
 خصصناها بانزال الناله فيها (خير من ألف شهر) ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها خير منه
 في ألف شهر ليست فيها ليلة قدر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما ذكر لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فمحب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لذلك وعنى ذلك لأمته فقال يارب جعلت أمتي أقصر الامم أعماراً وأقلها أعمالاً
 فأعطاه الله تعالى ليلة القدر فقال تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل فيها الاسرائيلي
 السلاح في سبيل الله لك ولا تمكث الى يوم القيامة أي فهي من خصائص هذه الامة وعن مالك أنه
 سمع من يتق به من أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله فكانت
 تقاصر أعمار أمتهم أن لا يبلغوا من العمل مثل الذي يبلغ غيرهم فأعطاه الله تعالى ليلة القدر التي
 العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وقيل ان الرجل فيعمل ضئلاً ما كان
 يقال له عابد حتى يعبد الله تعالى ألف شهر فأعطوا ليلة ان أحبوا كانوا أحق بان يسعوا عابدين
 من أولئك العباد وهي أفضل ليالي السنة ويدخل في ذلك ليلة الاسراء فهي أفضل منها ان لم تكن
 ليلة الاسراء ليلة القدر كما قيل ان الاسراء كان في رمضان وانما كان كذلك لما يريد الله تعالى فيها
 من المنافع فيكتب فيها جميع خير السنة وشرها ورزقها وأجلها وبلائها ورخائها ومعاشها الى
 مثلها من السنة ولا يشك ذلك بما قيل ان الآجال تقطع من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل
 لينسك ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى لما ورد ان الله تعالى يامر بنسخ ما يكون في السنة من
 الآجال الامراض والارزاق ونحوها في ليلة النصف من شعبان فاذا كان ليلة القدر فليس لها

الى اربابها وقيل يقدر في ليلة النصف من شعبان الاجال والامراض وفي ليلة القدر الامور
التي فيها الخير والبركة والسلامة * الوجه الثاني من فضائلها ما ذكره الله تعالى في قوله جل ذكره
(تنزل) أي تنزل امتدراجا متواصلا على غاية ما يكون من الخفة والسرعة بما أشار اليه حذف التاء
(الملائكة) أي الى الارض وروى انه اذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة
المنتهى (والروح) أي جبريل عليه السلام (فيها) أي في الليلة ومعه أربعة ألوية فينصب
لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر المسجد
الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع يتأفقه مؤمن ولا مؤمنة الا دخله وسلم عليهم يقول
يا مؤمن ويا مؤمنة السلام بقرتك السلام الاعلى مد من خرو وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وعن
أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ليلة القدر نزل جبريل عليه السلام في
كبكبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى وهذا يدل على
أن الملائكة كلهم لا ينزلون وظاهر الآية نزول الجميع وجمع بين ذلك بما روى انهم ينزلون
فوجا فوجا كما أن اهل الحج يدخلون الكعبة فوجا بعد فوج وان كانت لا تسعهم دفعة واحدة
كما ان الارض لا تسع الملائكة دفعة واحدة ولذلك ذكر بلفظ تنزل الذي يقتضي المرة
بعد المرة أي ينزل فوج ويصعد فوج والله أعلم بذلك وعن أبي هريرة رضي الله عنه ان
الملائكة في تلك الليلة أكثر من عدد الحصى وقال بعضهم الروح ملك تحت العرش ورجلاه
في تخوم الارض السابعة وله ألف رأس كل رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه
وفي كل وجه ألف فم وفي كل فم ألف لسان يسبح الله تعالى بكل لسان ألف نوع من التسبيح
والحمد والتعجيل والكل لسان لغة لا تشبه لغة أخرى فاذا فتح أفواههم بالتسبيح خرت
ملائكة السموات السبع سجدا مخافة أن تحرقهم أنوار أفواههم وانما يسبح الله تعالى غداة
وعشيبة فينزل في ليلة القدر لشرفها وعلو شأنها فيستغفر للصائمين والصائمات من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم تلك الافواه كلها الى طلوع الفجر وعن علي أنه صلى الله عليه وسلم قال
رأيت ليلة أسري بي ملكا رجلا جاوزت من الارض السابعة السفلى ورأسه من السماء
السابعة العليا ومن لدن رأسه الى قدميه وجوه وأجنحة في كل وجه فم ولسان يسبح الرحمن
تسبيحا لا يسبحه العضو الاخر ولو أمره الله تعالى أن يلتقم السموات السبع والارضين
السبع لقمة واحدة كما يلتقم أحدكم اللقمة لا طاق ذلك ثم لم تكن تلك في فيه الا
كلمة أحدكم في فيه ولو سمع أهل الدنيا صوته بالتسبيح لصعقوا ما بين شهمة أذنه الى منكبيه
خفقان الطير السريع سبعة آلاف سنة وهو رأس الملائكة وقيل الروح طائفة من الملائكة
لاتراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس الى طلوع الفجر (بأذن ربهم) أي
بأمر الحسن اليهم المربي لهم (من كل أمر) أي قضاء الله تعالى فيها تلك السنة الى قابل وتقدم
الجمع بينها وبين ليلة النصف من شعبان فمن سببية بمعنى الباء * الوجه الثالث فضائلها
ما ذكره تعالى بشو لم يحسانه (سلام) أي عظيم جدا وهو خير مقدم والمبتدا (هي) جعلت
سلاما لكثرة السلام فيها من الملائكة لا يترجون بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت عليه ويستخرون

على ذلك من غروب الشمس (حتى) أى الى (مطلع الفجر) أى وقت مطلعته أى طلوعه وقرأ
الكسائي بكسر اللام على انه كارجع واسم زمان على غير قياس كالمشرق والباقون بقضها
ومن فضائلها أن من قامها غفرت له ذنوبه ففي الصحيحين من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر
له ما تقدم من ذنبه قال النووي في شرح مسلم ولا ينال فضلها الا من اطلع الله تعالى عليها
فلو قامها انسان ولم يشعر بها لم ينل فضلها قال الاذرى وكلام المتولى ينارعه حيث قال يستحب
التعب في كل ليالى العشر حتى يحوز الفضيلة على اليقين اهـ وهذا أولى نعم حال من اطلق أكمل
اذا قام بوظائفها وعن أبي هريرة مرفوعاً من صلى العشاء الاخيرة في جماعة من رمضان
فقد أدرك ليلة القدر أى أخذ حظاً منها ويسن لمن رآها أن يكتبها ويسن أن يكثر من الدعاء
والتعب في ليالى رمضان وأن يكون من دعائه اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني
ومن علاماتها أن الشمس تطلع صبيحتها لاشعاع لها رواه مسلم عن أبي بن كعب وعن ابن
مسعود قال ان الشمس تطلع كل يوم بين قرني شيطان الا يصيبه ليلة القدر فانها تطلع يومئذ
بيضاء ليس لها شعاع (فان قيل) لا فائدة في هذه العلامة فانها قد انقضت (أجيب) بأنه يستحب
أن يجتهد في ليلتها ويبحث يعرفها كما مر عن الشافعي أنها تلزم ليلة واحدة وقول البيضاوى تبعاً
للزحشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر أعطى من الاجر كمن صام رمضان
وأحيا ليلة القدر حديث موضوع

﴿سورة لم يكن﴾

وتسمى القيمة وتسمى المنفكين مكية في قول يحيى بن سلام ومدينة في قول الجمهور
وهي ثمان آيات وأربع وتسعون كلمة وثلاثمائة وتسعون حرفاً

(بسم الله) الذى لا يخرج شئ عن مراده (الرحمن) الذى عمّ بنعمه جميع عباد (الرحيم) الذى
خص أوليائه باسعاده * ولما كان الكفار جنسين أهل كتاب ومشركين ذكرهم الله تعالى
في قوله سبحانه (لم يكن الذين كفروا) أى في مطلق الزمان الماضى والحال والاستقبال (من
أهل الكتاب) أى من اليهود والنصارى الذين كان أصل دينهم حقاً فالحديث وافيه بالتبديل
والتحريف والاهوجاج في صفات الله تعالى ثم نسخه الله تعالى بما شرع من مخالفته في القروع
وموافقته في الامور فكذبوا (والمشركين) أى بعبادة الاصنام والنار والشمس
وتحوز ذلك بمن هم عريقون في دين لم يكن له أصل في الحق بأن لم يكن لهم كتاب * (تبيينه) *
من البيان وقوله تعالى (منفكين) خبر يكن أى منفصلين وزاثنين عما كانوا عليه من دينهم
انفكا كما يزعمون عنه بالكلمة بحيث لا تبقى لهم به علة وينتجون على ذلك الانفكاك وأصل
الفتك الفتح والانفصال لما كان ملتصقاً من فك الكتاب والتمم والعظم اذا زيل ما كان ملتصقاً
أو متصل به أو عن الموعد باتباع الحق اذا جاءهم الرسول بالبشرى فان أهل الكتاب كانوا
يستقصون به والمشركون كانوا يقسمون بالله جهداً إيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من

احدى الامم (فان قيل) لم قال تعالى كفروا بلفظ الماضي وذكر المشركين باسم الفاعل
 (أجيب) بأن أهل الكتاب ما كانوا كافرين من أول الامر لانهم كانوا مسلمين بالتوراة
 والانجيل وبعث محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف المشركين فانهم ولدوا على عبادة الاوثان
 وذلك يدل على الثبات على الكفر وقوله تعالى (حتى) أى الى أن (تأتيهم البينة) متعلق يمكن
 أو بمنفكبين والبينة الآية التي هي في البيان كالنجر المنير الذي لا يزداد بالتمادي الا ظهورا
 وضياء ونورا وذلك هو الرسول صلى الله عليه وسلم ومعه من الآيات التي أعظمها الكتاب
 وهو القرآن وقوله تعالى (رسول) أى عظيم جدا يدل من البينة بنفسه أو بتقدير مضاف أى سنة
 رسول أو مبتدأ وزاد عظمته بقوله تعالى واصفاه (من الله) أى الذى له الجلال والاكرام وهو
 محمد صلى الله عليه وسلم لانه في نفسه بينة وحجة ولذلك سماه الله تعالى سراجامه برا ولان اللام
 في البينة التعريف أى هو الذى سبق ذكره في التوراة والانجيل على لسان موسى وعيسى عليهم
 السلام وقد يكون التعريف للتفخيم اذ هو البينة التي لا يزيد عليها والبينة كل البينة وكذا
 التنكير وقد جمعها الله تعالى ههنا في حق الرسول صلى الله عليه وسلم وتطيره قوله تعالى حين أتى
 على نفسه ذوالعرش المجيد فعال لما يريد فنكر بعد التعريف وقال أبو مسلم المراد من البينة
 مطلق الرسول ومعه من الآيات التي أعظمها الكتاب سواء التوراة والزبور والانجيل
 أو القرآن وعبر بالمضارع لتجدد البيان في كل وقت بتجدد الرسالة والتلاوة وقال البغوى
 لفظه مستقبل ومعناه الماضي أى حتى أتتهم البينة وتبعه على ذلك الجلال المحلى وقوله تعالى
 (يتلو مصفا) صفة الرسول أو خبره والرسول صلى الله عليه وسلم وان كان أميا لكنه لما تلا
 مثل ما في الصحف كان كاتبا لى لها وقيل المراد جبريل عليه السلام وهو التالى للصحف المنتسخة
 من اللوح التي ذكرت في سورة عبس ولا بد من مضاف محذوف وهو الوحي والصحف جمع
 صحيفة وهي القرطاس والمراد ما فيها عبرها عنه لشدة المواصلة (مطهرة) أى في غابة الطهارة
 والتزاهة من كل قدر مما جعلنا لها من البعد عن الاذناس بأن الباطل من الشرك بالاثان
 وغيرهما من كل زيغ لا يأتياها من بين يديهما ولا من خلفها وأنها لا يمسها الا المطهرون (فيها)
 أى تلك الصحف (كتب) أى أحكام مكتوبة (قيمة) أى مستقيمة ناطقة بالحق والعدل الذى
 لا مربة فيه ليس فيه شرك ولا عوجاج بنوع من الانواع (وما تفرق الذين آمنوا الكتاب) أى
 عما كانوا عليه وخص أهل الكتاب بالتفرق دون غيرهم وان كانوا مجموعين مع الكافرين
 لانهم يظنون بهم علما فاذا تفرقوا كان غيرهم عن لا كتاب له أدخل في هذا الوصف (الامن)
 بعد ما جاتهم البينة (أى أتتهم البينة الواضحة والمعنى به محمد صلى الله عليه وسلم أتى بالقرآن
 موافقا للذى في أيديهم من الكتاب بنعته وصفته وذلك أنهم كانوا مجمعين على نبوته فلما بعث صلى
 الله عليه وسلم بمحمد وانبوته وتفرقوا عنهم من كفر بغيره وحسدا ومنهم من آمن بكقوله تعالى
 وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيرهم وقال تعالى وكان من قبل يستفتحون على الذين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقد كان محمى البينة يقتضى اجتماعهم على الحق لا تفرقهم

فيه وقراءة ابن ذكوان بامالة الالف بعد الجيم محضة والباقون بالفتح * ولما كان حال
من أضل على علم أشنع زاد في فضيحتهم فقال تعالى (وَقُلْ أَمْراً) أي هؤلاء الكفار في التوراة
والانجيل (الاعبدوا الله) أي يوحّدوا الاله الذي له الامر كله ولا أمر لحد غيره واللام بمعنى
ان كقوله تعالى يريد الله ليسين لكم وقوله تعالى (مخلصين له الدين) فيه دلائل على وجوب النية
في العبادات لان الاخلاص من عمل القلب وهو ان يراد به وجه الله تعالى لا غيره ومن ذلك قوله
اني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين (حنفاء) أي مائلين عن الاديان كلها الى دين الاسلام
وأصل الحنف في اللغة الميل وخصه العرف بالميل الى الخير ويسمى الميل الى الشر الحادوا والحنيف
المطلق الذي يكون متبرئاً عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين والمجوس
والمشركين وعن فروعهما من جميع النحل الى الاعتقادات وعن توابعها من الخطا والتسيان
الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المكروهات الى المستحبات وهو المقام الاقل من الورع
وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى وهو المقام الثاني من الورع
وعما يجزى الى الفضول وهو مقام الزهد فالآية جامعة لمقامي الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق
والثاني الى الخلق * ولما ذكر أصل الدين أتبعه الفروع وبدأ بأعظمها الذي هو مجمع الدين
وموضع التجرد عن العوائق فقال عز من قائل (ويقيموا) أي يعدلوا من غير اعوجاج بجميع
الشرائط والاركان والحدود (الصلاة) لتصير بذلك أهلاً بأن تقوم بنفسها وهي من التعظيم
لامر الله تعالى ولما ذكر تعالى صله الخالق أتبعها صله الخلاق بقوله تعالى (ويؤتوا الزكاة)
أي يدفعوها المستحقين شفقة على خلق الله تعالى اعانة على الدين أي ولكمهم حرفة ذلك وبدلوه
بطبائعهم المعوجة وتدخّل الزكاة عند أهل الله تعالى في كل ما رزق الله من عقل وسمع وبصر
ولسان ويد ورجل وجاه وغير ذلك كما هو واضح من قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون (وذلك)
أي والحال ان هذا الموصوف من العبادة على الوجه المذكور (دين القيمة) أي الملة المستقيمة
وأضاف الدين الى القيمة وهي نعمته لا اختلاف للفقير وأنت القيمة وذاتها الى الملة وقيل الهاء
للمبالغة فيه وقيل القيمة هي الكسب التي جرى ذكرها أي وذلك دين الكتب القيمة فيما تدعو
اليه وتأمر به كما قال تعالى وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال
النضر بن شميل سألت الخليل بن أحمد عن قوله تعالى وذلك دين القيمة فقال القيمة جمع القيم
والقيم والقائم واحد قال البغوي ومجاز الآية وذلك دين القائمين لله تعالى بالتوحيد ثم ذكر
تعالى ما للفرقيين فقال سبحانه (ان الذين كفروا) أي وقع منهم السئل رأى عقولهم بعد صرفها
للتفكير الصحيح فضلوا واستمروا على ذلك وان لم يكونوا عريقين فيه (من أهل الكتاب) أي اليهود
والنصارى (والمشركين) أي العريقين في الشرك (في نار جهنم) أي النار التي تلقاهم بالتجهنم
والعبوسة (خالدين فيها) أي يوم القيامة وفي الحال لسعهم لوجباتها واشترال الفرقيين
في جنس العذاب لا يوجب التساوي في النوع بل يختلف بحسب اشتداد الكفر وخفت
(أو تلك) أي هؤلاء البعداء البغضاء (هم) أي خاصة بما الضمائر هم من الخبيث (شر البرية) أي

الخلقة الذين أهلوا صلاح أنفسهم وفرطوا في حوائجهم وما ربههم وهذا يحتمل أن يكون
 على التعميم وأن يكون بالنسبة لعصر النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وإني فضلتمكم على
 العالمين أي عالمي زمانهم ولا يبعد أن يكون في كفار الأمم قبل من هو شر منهم مثل فرعون
 وجعفر بن قاعة صالح ولما ذكرته إلى الأعداء وبدأهم لأن ذلك أردع لهم أتبعه الأولياء فقال تعالى
 مؤكدا ما للكفار من الانكار (إن الذين آمنوا) أي أقرؤا بالإيمان (وعملوا) تصديقا بالإيمانهم
 (الصالحات) أي هذا النوع (أو تلك) أي هؤلاء العالو الدرجات (هم) أي خاصة (خير البرية)
 أي على التعميم أو بربية عصرهم بأق فيه مآثر وقرأنا نافع وابن ذكوان بالله عز في الحرفين
 لانه من قولهم برأ الله الخلق والباقون بالياء المشددة بعد الراء كالدرية تركه حمزة
 في الاستعمال ثم ذكر نوابهم بقوله تعالى (جزأؤهم) أي على طاعتهم وعظمه بقوله تعالى
 (عند ربهم) أي المربي لهم والمحسن إليهم (جنات عدن) أي إقامة لا يحولون عنها (تجزي)
 أي جريادتها لا انقطاع له (من تحتها) أي تحت أشجارها وغرفها (الأنهار خالدين فيها) أي
 يوم القيامة أو في الحال لسعيهم في موجباتها أو كد معني الخلود نعتهم الجزأئهم بقوله تعالى
 (أبد رضى الله) أي بما له من نعوت الجلال والجمال (عنهم) أي بما كان سابق لهم من العناية
 والتوفيق (ورضوا عنه) لأنهم لم يبق لهم أمنية إلا أعطاهموها مع علمهم أنه تفضل في جميع
 ذلك لا يجب عليه لأحد شيء ولا يقدره أحد حق قدره فلو أخذ الخلق بما يستحقونه لاهلكهم
 كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة وقال ابن عباس
 ورضوا عنه بثواب الله عز وجل (ذلك) أي الأمر العالى الذى جوزوا به (لمن خشي ربه) أي
 خاف المحسن إليه خوفا يليق به فلم يركن إلى التسويف والتسكسل فان الخشية ملاك الأمر
 والباعث على كل خير وهي للعارفين فان الانسان اذا استشعر عذابا يأتى به لحقته حالة يقال لها
 الخوف وهي انخلاع القلب عن طمأنينة فان اشتد سعى وجلا لجولانه في نفسه فان اشتد
 سعى رهبالادائه إلى الهرب وهي حالة المؤمنين القارئين إلى الله تعالى ومن غلب عليه الحب
 لاستغراقه في شهود الجماليات لحقته حالة تسمى مهابة ووراء هذا الخشية انما يخشى الله
 من عباده العلماء فمن خاف ربه هذا الخوف انقلع عن جميع ما عنده مما لا يليق بجناحه تعالى
 وما فارق الخوف قلبا الاخر ب روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبن كعب أن
 الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال أبى وسماعى لك قال النبي صلى الله عليه وسلم
 نعم فبكى أبى قال البقاعى سبب تخصيصه بذلك أنه وجد اثنين من الصحابة قد خالفاه في القراءة
 فرفعهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهما فعرضا عليه فحسن لهما ما قال فسقط في نفسي من
 التكذيب أشد ما يكون في الجاهلية فضرب صلى الله عليه وسلم في صدرى ففقت عرقا وكأنا
 أنظر إلى الله فرقا أي خوفا ثم قص على خبر التخصيف بالسبعة الاحرف وكانت السورة التي وقع
 فيها الخلاف النحل وفيها انه تعالى يعث رسوله صلى الله عليه وسلم يوم البعث شهيدا وانه نزل عليه
 الكتاب نبيا بالكل شيء وهدى ورجى وأنه نزل عليه روح القدس بالحق ليثبت الذين آمنوا

وإن اليهود اختلفوا في السبت وسورة لم يكن على قصرها حاوية اجمال الكل ما في التحمل على طولها وازيادة وفيها التحذير من الشك بعد البيان وتبسيط حال من فعل ذلك وأن حاله يكون كحال الكفرة من أهل الكتاب في العناد فيكون شر البرية تقرأها صلى الله عليه وسلم عليه تذكرة بذلك كله على وجه أبلغ وأخصر ليكون أسرع له تصورا فيكون أرسخ في النفس وأثبت في القلب وأعشق للطبع فاختصه الله بالثبوت وأراد له الثبات فكان من المرادين المراد من ما وصل الى قلبه بركة ضربة النبي صلى الله عليه وسلم صدره وصار كلما قرأ هذه السورة الجامعة غائبا عن تلاوة نفسه مصغيا باذن قلبه الى روح النبوة يتلو عليه ذلك فبدوم له حال الشهود الذي وصل اليه بسرتك الضربة ولثبوت في هذا المقام قال صلى الله عليه وسلم اقرأوا في أي القرطبي وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم وقال بعضهم انما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أي ليعلم الناس التواضع لئلا يات أحد من العلم والقراءة على من ذوقه في المنزلة وقيل ان أي كان أسرع أخذ الالفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد بقراءة عليه أن يأخذ الالفاظه ويقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليه ويعلم غيره وفيه فضيلة عظيمة لا يذم الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه وقول البضاوي تبعنا لم يخشى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقبلا حديث موضوع

(سورة الزلزلة مدنية)

في قول ابن عباس وقتادة ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر وهى ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسع وأربعون حرفا

(بسم الله) المحيط بكل شئ قدرة وعلما (الرحمن) الذى عم الخلق بنعمته الظاهرة قسما (الرحيم) الذى أتم النعمة على خواصه حقيقة عينا واسما ولما قال تعالى للمؤمنين جزاؤهم عند ربهم جنات عدن كان المكاف قال متى يكون ذلك فقبل له (إذا زلزلت الأرض) أى تحركت واضطربت لقيام الساعة فالعاملون كلهم يكونون في الخوف وأنت في ذلك الوقت تنال جزاءك وتكون آمنا لقوله تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون (زلزالها) أى تحريكها الشديد المناسب لعظم جرم الأرض وعظمة ذلك وذلك كما نقول أكرم النبي أكرامه وأهن الضلوع أهانتها تريد ما يستوجبانه من الأكرام والاهانة • ولما كان الاضطراب العظيم يكشف عن الخفى في المضطرب قال تعالى (وأخرجت الأرض) أى كلها ولم يضر تحقيق العموم (أنفثها) أى مما هو مدفون فيها من الكنوز والاموات قال أبو عبيدة والاختفى اذا كان الميت في بطن الأرض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها وقال ابن عباس ومجاهد أنفثها أمواتها فخرجهم في النفخة الثانية ومنه قيل للجن والانس الثقلان وقيل أنفثها كنوزها ومنه الحديث تنشق الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان من الذهب والفضة فيبعث القتاتل فيقول

في هذا قتلت ويحيى القاطع فيقول في هذا قطعت رحي ويحيى السارق فيقول في هذا قطعت يدي
ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا فيعطيها الله تعالى قوة اخراج ذلك كله كما كان يعطيها قوة أن يخرج
النبات الصغير اللطيف الطرى الذى هو أنعم من الحرير فتشق الارض الصلبة التى تسكل عنها
المعاويل شق النواة مع مالها من الصلابة التى استعصت بهم على الحديد فتسفلق نصفين وينبت
منها سائر ما يريد سبحانه وتعالى فالذى قدر على ذلك قادر على تكوين المولى فى بطن الارض
واعادتهم على ما كانوا عليه كما يكون الجنين فى البطن ويشق جميع منافذه من السمع والبصر
والقوى وغير ذلك من غير أن يدخل هناك سكار ولا منشار ثم يخرج من البطن هكذا اخراج المولى
من غير فرق كل ذلك عليه حين سبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه (وقال الانسان) أى هذا النوع
الصادق بالقليل والكثير لما من التسيان لما كده عنده من أمر البعث بما له من الانس
بنفسه والنظر فى عطفه على سبيل التعجب أو الدهش والحيرة أو الكفا فر كما يقول من بعثنا من
مردنا فيقول له المؤمن هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (مالها) أى أى شئ ثبت للارض
فى هذه الزلزلة الشديدة التى لم يعهد مثلها ولا قطعت ما فى بطنها (يومئذ) أى اذ كان ما ذكر من
الزلزال وما لزم عنه وقوله تعالى (تحدث أخبارها) جواب اذا وهو الناصب لها عند الجمهور
ومعنى تحدث أى تخبر الارض بما عمل عليها من خيرا وشر يومئذ ثم قيل هومن قول الله تعالى
وقيل من قول الانسان أى يقول الانسان مالها تحدث أخبارها متعجبا روى الترمذى عن أبى
هريرة أنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أندرون
ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على
ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا وكذا قال فهذه أخبارها * (تنبيه) * فى تحدثها بأخبارها
ثلاثة أقوال أحدها أن الله تعالى يقبلها حبوا ناطقا فتتكلم بذلك ثانياً أن الله تعالى يحدث
فيها الكلام ثالثها أن يكون فيها بيان يقوم مقام الكلام وقيل فى الآية تقديم وتأخير
تقديمه يومئذ تحدث أخبارها فيقول الانسان مالها أى تخبر الارض بما عمل عليها (بأن ربك)
متعلق بتحدث ويجوز أن يتعلق بنفس أخبارها والباء سببية أى تحدث بسبب أن ربك المحسن
اليك بأنواع النعم (أوحي لها) أى أذن لها أن تتكلم بذلك المذكور بالقال أو بالحال على ما مر
قال البقاعي وعدل عن قوله اليها الى قول الله تعالى لها اذنا بالاسراع فى الإجابة وقال
البيغوى أوحي لها أوحي اليها واحد وقرأ حمزة والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بالفتح
وبين اللظنين والباقون بالفتح وقوله تعالى (يومئذ) بدل من يومئذ قبله أو منصوب بقوله تعالى
(يصدر) أو باذ كرمقتها أى واذا كرى يوم اذ كان ما تقدم وهو حين يقوم الناس من القبور يصدر
(الناس) أى يرجعون من قبورهم الى ربهم الذى كان لهم بالمرصاد ليفصل بينهم وقرأ حمزة
والكسائي بإشباع الصادين الصاد والزاى والباقون بالصاد الخالصة (أشئنا) أى متفرقين
بحسب مراتبهم فى الذوات والاحوال من مؤمن وكافر وآمن ومكاف ومطيع وعاص
ومن ابن عباس متفرقين على قدر أعمالهم أهل الايمان على حدة ومتفرقين فأخذ ذات اليمين

الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار (لبروا) أي يرى الله تعالى المحسن منهم والمسيء بواسطة
من شأ من جنوده أو بغير واسطة حين يكلم سبحانه كل أحد من غير ترجمان ولا واسطة كما أخبر
بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم (أعمالهم) فيعلموا جزاءها أو صادرين عن الموقف كل الى داره
ليرى جزاء عمله ثم سبب عن ذلك قوله تعالى مفضلا الجملة التي قبله (فمن يعمل) من محسن أو مسيئ
مسلم أو كافر (منقال ذرة خيرا) أي من جهة الخير (يره) أي يرى ثوابه حاضر لا يغيب عنه شيء
منه لأن المحاسب له الاحاطة علما وقدره (ومن يعمل منقال ذرة شرا يره) فال مؤمن يراه ليس يستد
سرو ربه والكافر يوقف على عمله انه أحبط لبنائه على غير أساس الايمان أو على انه جوزى
في الدنيا فهو صورة بلا معنى ليس تتقدمه وتبقى حسرته وعن ابن عباس من يعمل من الكفار
خيرا يره في الدنيا ولا يناب عليه في الآخرة ومن يعمل منقال ذرة من شر عوقب عليه في الآخرة
مع عقاب الشرك ومن يعمل منقال ذرة من شر من المؤمنين يره في الدنيا ولا يعاقب عليه
في الآخرة اذا تاب ويتجاوز عنه وان عمل منقال ذرة من خير يقبل منه ويضاعف في الآخرة
وفي بعض الاحاديث ان الذرة لازنة لها وهذامثل ضربه الله تعالى لبيّن انه لا يغفل عن عمل
ابن آدم صغيرا ولا كبيرا وهو كقوله تعالى ان الله لا يظلم منقال ذرة وذكر بعض أهل اللغة ان
الذران يضرب الرجل يده على الارض فمعلق من التراب فهو الذرو وعن ابن عباس اذا وضعت
يدك على الارض ورفعتها فكل واحدة مما لاق من التراب ذرة وفسرها بعضهم بالنملة الصغيرة
وبعضهم بالهباء التي ترى طائفة في الشعاع الداخل من الكوة وقال محمد بن كعب القرظي
فمن يعمل منقال ذرة من خير من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج
من الدنيا وليس له عند الله تعالى خير ومن يعمل منقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته
في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله تعالى شر ودليله
ما روى أنس أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رأ كل فأمسك وقال
يا رسول الله وانال ترى ما علمنا من خير وشر فقال صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ما رأيت في الدنيا
مما تذكروم من مناقيل ذر الشرويدخلكم مناقيل ذرا خير حتى تعطوه يوم القيامة قال أبو ادريس
ان مصداقه من كتاب الله عز وجل وما أباكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم وقال مقاتل نزلت
في رجلين أحدهما كان يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر
يتهاون بالذنوب السير كالكذبة والغيبة والنظرة ويقول انما وعد الله تعالى النار على الكافر
فنزلت هذه الآية لترغبهم في القليل من الخير يعطوه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار
ولو بشق تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة وتحذروهم من السير من الذنوب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
لعائشة يا ذم محقرات الذنوب فان لها من الله تعالى طالبا وقال ابن مسعود هذه الآية أحكم
آية في القرآن وأصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية وقال كعب الاحبار لقد أنزل على
محمد صلى الله عليه وسلم آيتان أحصتا ما في التوراة والانجيل والزبور والعهد فمن يعمل منقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل منقال ذرة شرا يره وكان صلى الله عليه وسلم يسمي هذه الجماعة الفاظة

حين مثل عن ذكاة الجبر فقال ما نزل علي فيها شيء غير هذه الآية **ساعة الفاذة** فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وروى مالك في الموطأ ان مسكينا استطمع عائشة رضي الله عنها وبعين يديها غنم فقالت لانسان خذ حبة فأعطه اياها فجعل ينظر اليها ويتعجب فقالت **كنتم ترون في هذه الحبة من مثقال ذرة وكذا تصدق عمر رضي الله عنه** وانما فعل ذلك لتعليم الغير والافهام من كرماء الصحابة قال الربيع بن خيثم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه الآية فلما بلغ آخرها قال حسبي قد انتهت الموعظة * (تأنيبه) * قوله تعالى يره جواب الشرط في الموضعين وقرأ هشام بسكون هاء يره وصلا في الحرفين والباقيون بضمها وصلوا وساكنة وقفوا كسائر الهاء الكناية وقول البضاوي تعالى لم يخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا نزلت أربع مرات كان كن قرأ القرآن كله رواه الثعالبي بسند ضعيف **كن** يشهد له ما رواه ابن أبي شيبة مرفوعا اذا نزلت تبدل ربيع القرآن

❖ (سورة العاديات مكية) ❖

في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء ومدينة في قول ابن عباس وأنس ابن مالك وقناة وهي إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

(بسم الله) الذي له الامر كله فلا يستل عما يفعل (الرحمن) الذي نعمته أتم نعمته وأشمل (الرحيم) الذي خص أوليائه بتوفيقه وأتم نعمته عليهم وأكل وقوله سبحانه وتعالى (والعاديات ضحبا) قسم أقسم الله سبحانه بجحش الغزاة تعد وقتضج والضج صوت أنفاسهم اذا اعدون وعن ابن عباس أنه حكاه فقال أح أح قال عنترة

والخيل تسكدح حين قضج في حياض الموت ضحبا

واتصاب ضحبا على يضحض ضحبا أو بالعاديات كأنه قبل والضاحجات ضحبا لان الضج يكون مع العدو وأعلى الحال أي ضاحجات والعاديات جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشي بسرعة وعن ابن عباس كنت جالسا في الحجر فجاء رجل فساأني عن العاديات ضحبا فقصتها بالخيل فذهب الى علي رضي الله عنه وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت فقال ادعه لي فلما وقفت على رأسه قال تفق الناس بما لا علم لك به والله ان كانت لا قول غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس للزبير وفرس للمقداد العاديات ضحبا الابل من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى بني قال الزنجشري فان صحت الرواية فقد استعير الضج للابل كما استعير المشافر والحافر للانسان والسفقتان للمهر وما أشبه ذلك قال ابن عباس وليس شيء من الحيوان يضح غير الفرس والكلب والثعلب ونقيل غيره ان الضج يكون في الابل والاسود من الحيات والبوم والضرب والارنب والثعلب والفرس ثم اتبع عدوها ما ينشأ عنه فقال تعالى عاطفا بأداة التعقيب (فالمريات قدسا) قال عكرمة والضج الضج الخيل يجرى النار بها فقرأها اذا سارت في الجارة لاسيما عند سلوك الاوعار وقد انصوب بما انصب به ضحبا قال

الزنجشري فقيه الثلاثة أوجه المتقدمة وعن ابن عباس أوردت بجوافرها غبارا وهذا
 انما يناسب من فسر العاديات بالابل وقال ابن مسعود هي الابل قطا الحصى قنص من النار
 وأصل القنص الاستخراج ومنه قدحت العين اذا أخرجت منها الماء الفاسد وعن قتادة
 وابن عباس أيضا ان الموريات قد حاكم الرجال في الحرب والعرب تقول اذا أرادوا ان الرجل
 يكثر بصاحبه والله لا مكرن بك ثم لا ورين لك وعن ابن عباس أيضا هم الذين يغزون فيمورون
 نيرانهم بالليل لحاجتهم وطعامهم وعنه أيضا انه ينادى المجاهدين اذا كثرت اربابا بظنهم
 العدو كثيرا قال القرطبي وهذه الاقوال مجاز كقولهم فلان يورى زناد الفسالة والاول
 الحقيقة وان الخيل من شدة عدوها قد قدح النار بجوافرها قال مقاتل تسمى تلك النار
 نارا أبي حباب وأبو حباب كان شيخا من مشركي الجاهلية من أبجل الناس وكان لا يوقد نار الخبز
 ولا غيره حتى تنام العيون فيوقد نورية تدمر وتحمده أخرى فان استيقظ لها أحد أطفالها
 كراهة أن ينتفع بها أحد فشبته العرب هذه النار بناره لانه لا ينتفع بها ولما ذكر العدو
 وما يتأثر عنده ذكر تبيته وغايته بقوله تعالى (فالمغيرات) أي باغارة أهلها عليها وقوله تعالى
 (صباحا) ظرف أي التي تغرب وقت الصبح يقال أغار بغيرة اغارة اذا باغت عدوه لتهب أو قتل
 أو أسرق قال الشاعر

فليت لي بهم قوما اذا ركبوا * شنوا الاغارة فرسانا وركبانا

وغار لغية (فأثرن) أي فحجرتن (به) أي بفعل الاغارة ومكانهم اوزمانهم من شدة العدو (فقعاً)
 أي غبار الشدة حركتهن والقع الغبار (تنبيه) عطف الفعل وهو فأثرن على الاسم
 لانه في تأويل الفعل لوقوعه صلة لال وقال الزنجشري معطوف على الفعل الذي وضع
 اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاق عدون فأورين فأغررن فأثرن (فوسطن به) أي بذلك
 النقع أو العدو أو الوقت (جمعاً) من العدو أي صرن وسط العدو وهو الكتيبة يقال وسطت
 القوم بالتخفيف ووسطهم بالتشديد وتوسطهم بمعنى واحد وقال القرطبي يعني جمع منى وهو
 من دلفة فوجه القسم على هذا ان الله تعالى أقسم بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعريضه
 بابل الحج للترغيب فيه وفيه تعريض على من لم يحج بعد القدرة عليه كما في قوله تعالى ومن كفر
 أي من لم يحج فان الله غنى عن العالمين وجواب القسم قوله تعالى (ان الانسان) أي هذا النوع
 بماله من الانس بنفسه والانساني لما ينفعه (لربه) المحسن اليه بآدائه ثم بآبقائه وتدبيره وترتيبه
 (لكنود) قال ابن عباس لكفور وجود نعم الله تعالى وقال الكلبي هو بلسان ربيعة ومضر
 الكفور وبلسان كندة وحضر موت العاصي وقال الحسن هو الذي يعد المصائب وينسى
 النعم وقال أبو عبيدة هو قليل الخير والارض الكنود التي لا تنبت شياً وفي الحديث عن أبي
 أمامة هو الذي يأكل وحده ويمنع رغبه ويضرب عبده وقال الفضيل بن عياض الكنود الذي
 أنسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان والشكور الذي أنسته
 الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة (وانه) أي الانسان (على ذلك)

أى الكنود العظيم حيث أقدم على مخالفة الملك الأعظم المحسن مع الكفر لا حسانه (لشهادته)
 أى يشهد على نفسه ولا يقدر أن يجعده لظهور أثره عليه أو أن الله تعالى على كنوده لشاهد على
 سبيل الوعيد (وأنه) أى الإنسان من حيث هو (الحب) أى لأجل حب (الخير) أى المال الذى
 لا يعتد غيره لجهله خيرا (لشديده) أى بخيل بالمال ضابط له بمسك عليه أو بليغ القوة فى حبه
 لأن منفعة فى الدنيا وهو متقديا بالعاجل الحاضر المحسوس مع علمه بأن أقل ما فيه أنه يشغله
 عن حسن الخدمة لربه تعالى ومع ذلك فهو لحب المال وإثارة الدنيا وطلبها قوى مطبق وهو لحب
 عبادة ربه وشكر نعمته ضعيف متقاعس ثم سبب عن ذلك قوله تعالى (أفلا يعلم) أى هذا
 الإنسان الذى أنساه أنسه بنفسه (إذا بعثر) أى انتثر بغاية السهولة وأخرج (مافى القبور)
 أى من المولى قال أبو عبيدة بعثت المتاع جعلت أسفله أعلاه قال محمد بن كعب ذلك
 حين يعثرون (فان قيل) لم قال مافى القبور ولم يقل من ثم قال بعد ذلك ان ربه بهم (أجيب)
 عن الاقل بأن مافى الارض غير المكلفين أكثر فأخرج الكلام على الاغلب أو أنهم حال
 ما يعثرون لا يكونون أحياء عقلاء بل يصيرون كذلك بعد البعث فلذلك كان الضمير الاول ضمير
 غير العقلاء والضمير الثانى ضمير العقلاء (وحصل) أى أخرج وجميع بغاية السهولة
 (مافى الصدور) من خبر وشئ مما يظن مضمرة أنه لا يعلمه أحد أصلا وظهر مكتوبا فى صفات
 الاعمال وهذا يدل على أن النيات يحاسب عليها كما يحاسب على ما يظهر من أثارها وتخصيص
 الصدر بذلك لانه محل القلب (ان ربه) أى المحسن اليهم بخلقهم وخلقههم وترتيبهم (بهم يومئذ)
 أى اذ كانت هذه الامور وهو يوم القيامة (لخبر) أى لحيط بهم من جميع الجهات عالم غاية
 العلم بواطن أمورهم فكيف بغواهرها ومعنى علمهم يوم القيامة مجازاته لهم والافه وخبر
 بهم فى ذلك اليوم وفى غيره فكيف ينبغى للعاقل أن يعلق آماله بالمال فضلا عن أن يؤثره على الباقي
 وقول البيضاوى تعالى لنخشى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى
 من الاجر حسنة بعدد من بات بالمزلة وشهد بها حديث موضوع

(سورة القارعة مكية)

وهى احدى عشرة آية وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا

(بسم الله) الملك الاعلى (الرحمن) الذى عمت نعمة ايجاده جميع الورى (الرحيم) الذى خص
 أوليائه بالتوفيق لما يحب ويرضى * ولما ختم العاديات بالبعث ذكر صيغته بقوله تعالى (القارعة)
 أى الصيحة أو القيامة التى تفرع القلوب باهو الها والاجرام الكشيغة بالتشقق والانفطار
 والاشياء الثابتة بالانشطار وقوله تعالى (ما القارعة) تهويل لشانها واهم ما مبتدأ وخبر
 خبر القارعة وأ كد تعظيمها اعلاما بأنه مهـ ما خطر فى بالك من عظمها فهى أعظم منه فقال
 تعالى (وما أدراك) أى أعلمك (ما القارعة) أى انك لا تعرفها لانك لم تعهد مثلها وما الاولى مبتدأ
 وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها فى محل المفعول الثانى لا درى واختلاف فى ناصب (يوم) على

وجيهين أحدهما أنه يضر مد عليه القارعة أي تفرعهم يوم وقيل تقديره تأتي القارعة يوم
(يكون الناس) والثاني أنه اذكر مقدرا فهو مفعول به لا ظرف وقوله تعالى (كالقراش
المبثوث) يجوز أن يكون خبرا للناقصة وأن يكون حالا من فاعل التامة أي يؤخذون
ويحشرون شبه القراش شبههم في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاري إلى الداعي من كل
جانب كما يتطار القراش إلى النار والقراش طائر معروف قال قتادة القراش الطير الذي
يتساقط في النار والسراج الواحدة فراشة وقال الفراء هو الهمج من البعوض والجراد
وغيرهما وبه يضرب المثل في الطيش والهرج يقال أطيشت من فراشة وأنشدوا

فراشة الحلم فرعون العذاب وان * تطلب نداه فكلب دونه كاب

وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره وروى مسلم عن
جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً فجعل الجنادب
والقراش يقعن فيها وهويذهبن عنها وأنا أخذ يججزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي وفي تشبيه
الناس بالقراش مبالغات شتى منها الطيش الذي يلحقهم وانتشارهم في الأرض وركوب بعضهم
بعضا والكثرة والضعف والذلة والجمي * من غير ذهاب والقصد إلى الداعي من كل جهة والتطاري
إلى النار قال جرير

إن الفرزدق ما علمت وقومه * مثل القراش غشين ناراً مصطلي

والمبثوث المتفرق وقال تعالى في موضع آخر كأنهم جراد منتشر (فان قيل) كيف شبه الشيء
الواحد بالصغير والكبير معاً لأنه شبههم بالجراد المنتشر والقراش المبثوث (اجيب) بأن التشبيه
بالقراش في ذهاب كل واحد إلى غير جهة الآخر وأما التشبيه بالجراد فبالكثرة والتتابع
(وتكون الجبال) على ما هي عليه من الشدة والصلابة وانهم يحضرون راسخة (كالهين) أي
الصوف المصبوغ ألواناً لا تميل لونه قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر أي وغير ذلك
(المفوش) أي المنسود والمفروق الأجزاء فتراها لذلك متطيرة في الجو كالهباء المنثور كما قال
تعالى في موضع آخر هباء منبث حتى تعود الأرض كلها الأعوج فيها ولا أمناً ثم سبب عن ذلك قوله
تعالى مفضل لهم (فأما من ثقلت موازينه) أي برجحان الحسنات وفي الموازين قولان
أحدهما أنه جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله تعالى وهذا قول الفراء
والثاني قال ابن عباس أنه جمع ميزان له لسان وكفتان لا يوزن فيه إلا الأعمال فتوزن فيه
الحصف المكتوبة فيها الحسنات والسيئات أو الأعمال أنفسهم فيوزن بها حسنات المؤمنين
في أحسن صورة فتوضع في كفة الميزان فإذا رجحت فالجنة له ويؤتي بـ سيئات الكافر في أقمع
صورة فيخفف ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن أعمال المؤمنين فمن ثقلت حسناته على
سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على قدرها
ثم يخرج منها فيدخل الجنة أو يعفو الله عنه فيدخل الجنة بفضلته ورحمته وأما الكافر
فقد قال الله تعالى في حقه فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ثم قيل أنه ميزان واحد ينجبريل

عليه السلام يزن به أعمال بني آدم فعبّر عنه بلفظ الجمع وقيل موازين لكل حادثة ميزان
وقيل الموازين الخبيط والدلائل قاله عبد العزيز بن يحيى واستشهد بقول الشاعر
قد كنت قبل لقاءكم ذامرة * عندي لكل محاصم ميزانه

(فهو) أي بسبب رجحان حسناته (في عيشة) أي حياة يتقلب فيها قال البقاعي وإعله الخفها
بالهاء الدالة على الوحدة والمراد العيش ليفهم أنهم على حالة واحدة في الصفاء والذلة وليست
ذات ألوان لحياة الدنيا (راضية) أي ذات رضا أو مرضية لأن ثمة جنة عالية (وأما من خفت)
أي طاشت (موازينه) أي غلبت سيئاته أو لم تكن له حسنة لاتباعه الباطل وخفته عليه
في الدنيا (فأتمه) أي التي تؤويه وتضمه إليها كما يقال للارض أم لانها انقصه لذلك ويسكن إليها
كما يسكن إلى الأم وكذا المسكن (هاوية) أي نار نازلة سافله جذافه وبحيث لا يزال يهوى فيها
نازلاً فهو في عيشة ساخطة فالآية من الاحتباك ذكر العيشة أو لادبلا على حذفها ثانياً وذكر
الأم ثانياً لدبلا على حذفها أولاً والهاوية اسم من أسماء جهنم وهي المهواة لا يدرك قعرها وقال
قتادة هي كلمة عربية كان الرجل إذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمته وقيل أراد أم رأسه
يعني أنهم يهون في النار على رؤسهم وإلى هذا التأويل ذهب قتادة وأبو صالح وروى عن أبي
بكر أنه قال وإنما نقلت موازين من نقلت موازينهم يوم القيامة باتباع الحق وثقله في الدنيا
وحق لميزان لا يوضع فيه الحسنات أن يثقل وإنما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم
الباطل وخفته في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه إلا السيئات أن يخف (وما أدراك) أي وأي
شيء أعلمك وإن اشتد تكلفك (ماهي) أي الهاوية والاصل ما هي فدخلت الهاء للسكت وقرأ
حزرة في الوصل بغيرها بعد الباء التحتية ووقف بها والباقون بأبائها وصلوا ووقفوا (فان قيل)
قال هنا وما أدراك ما هي السورة وما أدراك ما القارعة ولم يقل وما أدراك ما الهاوية
(أجيب) بأن كونها قارعة أمر محسوس وكونها هاوية ليس كذلك فظهر الفرق وقوله تعالى
(نار حامية) خبر مبتدأ مضمر أي هي أي الهاوية نار شديدة الحرارة روى مسلم أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقد جزء من سبعين جزأً من حرج جهنم قالوا وإنما كفاية
يا رسول الله قال فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزأً كلها مثل حترها وقول اليساوي تبعاً
للزحشرى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة نقل الله بها ميزانه يوم القيامة
حديث موضوع

(سورة التكاثر مكتبة)

وهي ثمان آيات وثمانية وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفاً

(بسم الله) ذي الجلال والإكرام (الرحمن) الذي عم بالإنجاد بعد الإعدام (الرحيم) الذي خص
أوليائه بتمام الأنعام وما ختم القارعة بالشيء أفتح هذه بفعل الشقاوة ومبتدأ الحشر
ليغزير السامع فقال تعالى (الهاكم التكاثر) أي شغلكم المباهاة والمفاخرة والمكافرة بكثرة

المال والعدد عن طاعة ربكم وما ينصيكم من سخطه (حق زرت المقابر) أي الهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن تمت وقبرتم منه قين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق اليها والتمالك عليها الى أن أتاكم الموت لا هم لكم غيرها عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لا تخرتكم وزيارة القبر عبارة عن الموت قال الاخطل

ان يخلص العام خليل عشر • ذاق الضماد ويزور القبرا

• (تنبيه) • حتى غاية لقوله تعالى الهاكم وهو عطف عليه والمعنى حتى أتاكم الموت فصرت في المقابر زوارا ترجعون منها كرجوع الزائر الى منزله من جنة أو نار يقال لمن مات قد زار قبره (فان قيل) شأن الزائر ان ينصرف قريبا والاموات ملازمون للقبر فكيف يقال انه زار القبر وأيضا حتى زرت اخبار عن الماضي فكيف يحمل على المستقبل (أجيب) عن الاول بأن سكان القبور لا بد أن ينصرفوا عنها فان كل أت قريب وعن الثاني لتحقيقه عبر عنه بالماضي كقوله تعالى أتى أمر الله وقال أبو مسلم ان الله تعالى يتكلم بهم - هذه السورة يوم القيامة تعبير للكفار وهم في ذلك الوقت قد تقدمت منهم زيارة القبور وقال مقاتل والكلبي زلت في حنين من قريش بن عبد مناف وبني سهم تفاخروا أي هم أكثر عددا فكثرتهم بنو عبد مناف وقالت بنو سهم ان النبي أهلكنا في الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنو سهم بثلاثة آيات لانهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا والمعنى انكم تكاثرت بالاحياء حتى استوعبتم عددهم ثم صرتم الى المقابر فتكاثرت بالاموات عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة القبور ثم تكلمهم وانما حذف الملهى عنه وهو ما يعينهم من أمر الدين للتعظيم والمبالغة وقال قتادة في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبنو فلان أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ما تواضلا أو أنهم كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم والمعنى ألهما لكم ذلك وهو مما لا يعينكم ولا يجدي عنكم في دنياكم وآخرتكم مما يعينكم من أمر الدين الذي هو أهم وأعنى من كل مهم من المقابر والمقابر جمع مقبرة بفتح الباء وضمتها ويسمى سعيدا المقبرى لانه كان يسكن المقابر قال القرطبي ليات في التنزيل ذكر المقابر الا في هذه السورة واعتضه ابن عادل بأن الله تعالى قال في سورة أخرى ثم أماته فأقبره وهذا ممنوع فانه قال المقابر فلفظ هذه الآية غير لفظ تلك وزيارة القبور من أعظم الادوية للقلب القاسى لانها تذكر الموت والآخرة وذلك يحمل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك الرغبة فيها قال صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانما تزهدي في الدنيا وتذكر الآخرة وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن زقارات القبور ففكره لهن لقله صبرهن وكثرة جزعهن ثم زيارة النسبي صلى الله عليه وسلم سنة لهن ويلحق به بقصة الانبياء والاولياء والعلماء وينبغي لمن زار القبور أن يتأدب بادبها ويحضر قلبه في اتيانها ولا يكون حظه منها الطواف عليها فقط فان هذه حالة يشترك فيها البهايم بل يقصد بزيارته وجه الله تعالى واصلاح فساد قلبه ونفع الميت بما يتلو عنده من القرآن والدعاء ويحبس الجلوس عليها ويسلم اذا دخل المقابر فيقول السلام عليكم

دار قوم مؤمنين وان ان شاء الله بكم لاحقون واذا وصل الى قبر ميتة الذي يعرفه سلم عليه أيضا
وأناه من قبل وجهه لانه في زيارته كخطابه حيا ثم بهتبر من صار تحت التراب وانقطع
عن الادل والاحباب ويتأمل حال من مضى من اخوانه كيف انقطعت آمالهم ولم تغن
عنهم أموالهم ومجىء التراب على محاسنهم ووجوههم وافترت في التراب أجزاءهم
وترمل من بعدهم نساؤهم وشمل ذل اليتيم أولادهم وأنه لا يتصاير الى مصيرهم وأن حاله
كحالهم وماله كمالهم وعن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية قال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما صدقت
فأضيت أو أكلت فأنتيت أوليست فأبليت وعن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله
وقرأ الهالككم حزة والكسائي بالامالة محضة وقرأ ورش بالفتح وبين المفضلين والباقون بالفتح
وقوله تعالى (كلا) ردع وتنبية على انه لا ينبغي للناظر لنفسه أن تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم
بذنبه وقوله تعالى (سوف تعلمون) انذار ليخافوا فينتبهوا عن غفائهم وقوله تعالى (ثم كلا سوف
تعلمون) تكرر للتأكييد وتم للدلالة على أن الثاني أبلغ من الاول وأشد كما يقال للمصروع أقول
لك لا تفعل والمعنى سوف تعلمون الخطأ فيما أنتم عليه اذا عاينتم ما قد امكم من هول لقاء الله تعالى
وان هذا التنبيه نصيحة لكم ورحمة عليكم وعن علي كرم الله وجهه ورضي الله عنه كلا سوف
تعلمون في الدنيا ثم كلا سوف تعلمون في الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التغاير بينهما
لاجل تغاير المتعلقين ثم على بابها من المهلة وعن ابن عباس كلا سوف تعلمون ما ينزل بكم من
العذاب في القبور ثم كلا سوف تعلمون في الآخرة اذا حل بكم العذاب فالتكرار للمعالتين وروى
زبد بن حبيش عن علي كائنك في عذاب القبر حتى نزلت هذه السورة فأشار الى أن قوله تعالى
كلا سوف تعلمون في القبور وقيل كلا سوف تعلمون اذا نزل بكم الموت وجاء تسكم وسر ربكم ينزع
أرواحكم ثم كلا سوف تعلمون في القيامة انكم معذبون وعلى هذا انضمت أحوال القيامة من
بعث وحشر وعرض وسؤال الى غير ذلك من أهوال القيامة وقال الضحالك كلا سوف تعلمون
بمعنى الكفار ثم كلا سوف تعلمون أيها المؤمنون فالاول وعيد والثاني وعد ولما كان هذا أمرا
صادقا أشار تعالى الى انه يكفي هذه الامة المرحومة التأكييد بجملة واحدة فقال سبحانه مرددا
الامر بين تأكييد الردع تأليلا بالاداة الصالحة له ولان يكون بمعنى حقا كما يقوله أئمة القراءة (كلا)
أي ليستمد ارتداعكم عن التكاثرة فانه أساس كل بلاء فانكم (لو تعلمون) أي أيها الكافرون
(علم اليقين) أي ليقع لكم علم على وجه اليقين مرة من الدهر لعلمت ما بين ايديكم فلم يلهكم التكاثر
ولضحككم قليلا ولبكيتكم كثيرا ولخرجتم الى الصعدات تجارون فحذف الجواب أخوف لينهب
الوهم معه كل مذهب ولا يجوز أن يكون (لترن الخيم) جواب لان هذا منبث وجواب لو يكون
منقبذا ولانه تعالى عطف عليه ثم لتسألن وهو مستقبل لابد من وقوعه وحذف جواب لو كثير قال
الاخفش التقدير لو تعلمون علم اليقين لالهالك بل هو جواب قسم محذوف أكذبه الوعيد وأوضح به

ما أئذوهم منه بعد إيهامه تفخيما وقوله تعالى (ثم لترونها) تكرر لئلا كيدوا والاولى اذ ارأتهم من
 مكان بعيد والثانية اذ اوردوها والمراد بالاولى المعرفة والثانية الابصار (عين اليقين) أى الرؤية
 التى هى نفس اليقين فان علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين قال الرازى واليقين مرصوب
 الاخلاص فى هذا الطريق وهو غاية درجات العامة وأول خطرة الخاصة قال صلى الله عليه وسلم
 خبر ما ألقى فى القلب اليقين وعلمه قبول ما ظهر من الحق وقبول ما غاب للحق والوقوف على ما قام
 بالحق وقال قتادة اليقين هنا الموت وعنه أيضا البعث أى لو تعلمون علم الموت أو البعث فعبعن
 الموت باليقين والعلم من أشد البواعث على العمل وقيل لو تعلمون اليوم فى الدنيا علم اليقين بما
 امامكم مما وصفت لترون الخيم يعيرون قلوبكم فان علم اليقين يريك الخيم بعين قوادك وقرأ
 لترون ابن عامر والكسافى بضم التاء والباقون بالغيم (ثم لتستلن) حذف منه نون الرفع انوا الى
 النونات والواو لا لتقاء الساكنين (يومئذ) أى يوم رؤيتها (عن النعيم) وهو ما يلتذ به فى الدنيا
 من العحة والفراغ والامن والمعلم والمشرب وغير ذلك والمراد بذلك ما يشغله عن الطاعة للقرينة
 والنصوص الكثيرة كقوله تعالى قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده وقوله تعالى كلا ومن
 الطيبات وقال الحسن لا يسأل عن النعيم الأهل النار لان أبابكر رضى الله عنه لما نزلت هذه
 الآية قال يا رسول الله رأيت أكلة كلتماء معك فى بيت أبى الهيثم من خبز شعير ولحم وبسر وما
 عذب أ يكون من النعيم الذى يسأل عنه فقال صلى الله عليه وسلم انما ذلك للكفار ثم قرأ صلى الله
 عليه وسلم وهل يجازى الا الكفور ولان ظاهر الآية يدل على ذلك لان الكفار الهاهم التكاثر
 بالدنيا والتفاخر بلذا انها عن طاعة الله تعالى والاشغال بشكره فالتعالى يسألهم عنها يوم
 القيامة حتى يظهر لهم أن الذى ظنوه لسهادة لهم كان من أعظم الاسباب لشقاوتهم وقيل
 السؤال عام فى حق المؤمن والكافر لقوله صلى الله عليه وسلم أول ما يسأل العبد يوم القيامة عن
 النعيم فيقال له ألم نصبح جسمك ألم نزولك من الماء البارد وقيل الزائد على ما لا بد منه وقيل غير
 ذلك قال الرازى والاولى على جميع النعم لان الالف واللام تفيد الاستغراق وليس صرف اللفظ
 الى البعض اولى من صرفه الى الباقي فيسأل عنها هل شكرها أم كفرها واذا قيل ان هذا
 السؤال للكافر فقصيل هو فى موقف الحساب وقيل بعد دخول النار يقال لهم انما حل بكم هذا
 العذاب لاشتغالكم فى الدنيا بالنعيم عن العمل الذى ينجيكم من هذه النار ولو صرفتم همكم الى
 طاعة ربكم لكنتم اليوم من أهل النجاة وقول البيضاوى تعالى للزحشمرى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قرأ الهاكم التكاثر لم يحاسب به الله بالنعيم الذى أنعم به عليه فى دار الدنيا واعطى
 من الاجر كما قرأ الف آية حديث موضوع الا آخره فرواه الحاكم بلفظ الاستطیع أحدكم ان
 يقرأ ألف آية فى كل يوم قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية قال أو ما يستطيع أحدكم أن يقرأ
 الهاكم التكاثر

(سورة العصر مكية)

وروى عن ابن عباس وعبد الله بن عباس وهى ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله) الذي كل شيء هالك الا وجهه (الرحمن) الذي مع الوجود بانه معه فليس شيء شبهه (الرحيم) الذي أعز أوليائه فكانوا الدهر غرة ولا له جبهه وقوله تعالى (والعصر) قسم واختلف في المراد به فقال ابن عباس والدهر أقسم به لأن فيه عبرة للناس ينصرف الاحوال وتبدلها وما فيها من الدلالة على الصانع وقبل معناه وب العصور من الكلام في امثاله وقال ابن كيسان أراد بالعصر الليل والنهار يقال لهما العصران وقال الحسن بعد زوال الشمس الى غروبها وقال قتادة آخر ساعة من ساعات النهار وقال مقاتل أقسم بصلاة العصر وهي الصلاة الوسطى وهذا أشبهه قال صلى الله عليه وسلم من فاتته الصلاة الوسطى فكانت مأثرة أهله وماله ولأن التكليف في ادائها أشق لتهاقت الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بعنائهم ونقل ابن عادل عن مالك أن من حلف أن لا يكلم الرجل عصره لم يكلمه سنة قال ابن العربي إنما حلف مالك بين الحالف على السنة لأنه أكثر ما قيل فيه ونقل عن الشافعي يبر ساعة الآن تكون له نية وجواب القسم (ان الانسان) أي الجنس (لني خسر) أي نقص بحسب مساعيهم في أهوائهم وصرف أعمارهم في اغراضهم لما لهم بالطبع من الميل الى الحاضر والاعراض عن الغائب والاعتذار بالقائي * (تبيينه) * تنكير خسر يحتمل التحويل والتحقيق فان حل على الاول وهو الظاهر كان المعنى ان الانسان لني خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله تعالى لأن الذنب يعظم اما العظم من في حقه الذنب أولانه وقع في مقابلة النعم العظيمة فلذلك كان الذنب في غاية العظم وان حل على الثاني كان المعنى ان خسر الانسان دون خسران الشيطان ولما كان الحكم على الجنس حكما على الكل لأنهم ليس لهم من ذواتهم الا ذلك وكان فيهم من خلصه الله تعالى عما طبع عليه الانسان وحفظه عن الميل استثنائهم بقوله عز من قائل (الا الذين آمنوا) أي أوجدوا الايمان وهو التصديق بما علم بالضرورة محجى النبي صلى الله عليه وسلم به من توحيد سبجانه والتصديق بملأئكمه وكتبه ورسوله واليوم الآخر (وعملوا) أي تصديقهم بما أفتروا به من الايمان (الصالحات) أي هذا الجنس من ايقاع الاوامر واجتناب النواهي واشتروا الآخرة بالدينام يلهمهم التكثير فجازوا بالحياة الابدية والسعادة السموية فلم يلحقهم شيء من الخسران وقال ابن عباس في رواية أبي صالح المراد بالانسان الكافر وقال في رواية الضحاك يريد به جماعة من المشركين الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل والاسود بن عبد المطلب وقيل لني خسر غبن وقال الاخفش لني هلكة وقال القراء لني عقوبة وقال ابن زيد لني شر وروى ابن عوف عن ابراهيم قال أراد ان الانسان اذا عمى في الدنيا وأهرم لني ضعف ونقص وتراجع الا المؤمنين فانه يكتب لهم أجورهم التي كانوا يعملونها في حال شبابهم ونظيره قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا ولما كان الانسان بعد كماله في نفسه بالاعمال لا يتنى عنه مطلق الخسران لا يكمل غيره وحينئذ كان وارثا لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام به شوا التكميل قال تعالى محض ما دخل في الاعمال الصالحة منبها على عظمه (ونواصوا) أي أوصى بعضهم بعضا بلسان الحال والمقال (بالحق) أي الامر الثابت وهو كل ما

حكم الشرع بصحته ولا يسوغ انكاره وهو الخير كله من توحيد الله تعالى وطاعته واتباع كتبه
ورسله والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة (وتواصوا) أيضا (بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات
وعلى ما يبتلى الله به عباده من الامراض وغيرها وروى عن أبي بن كعب انه قال قرأت على النبي
صلى الله عليه وسلم والعصر ثم قلت ما تفسيرها يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم والعصر قد سم
من الله أقسم ربكم يا آخر النهار ان الانسان لفي خسر أبو جهل الا الذين آمنوا أبو بكر وعملوا
الصالحات عمرو وتواصوا بالحق عثمان وتواصوا بالصبر علي وهكذا خطب ابن عباس على المنبر
موقفا عليه وقال قتادة بالحق أي بالقرآن وقال السدي الحق هنا الله عز وجل وقول البيضاوي
تبعا للزنجشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصى
بالحق وتواصى بالصبر حديث موضوع

(سورة الهزلة مكية)

وهي تسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله) الحكم العدل (الرحمن) الذي عظم جوده أهل العدل وأولى العدل (الرحيم) الذي
خص أوليائه بزيادة الفضل وقوله تعالى (ويل) فيه قولان أحدهما انه كلمة عذاب والثاني انه
وادي جهنم (لكل همزة لمزة) قال ابن عباس هم المشاؤون بالنجمية المفرقون بين الاحبة
الباغون للبراء العيب فعلى هذا ما يعني وقال صلى الله عليه وسلم شر عباد الله المشاؤون بالنجمية
المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العيب وقال مقاتل الهمزة الذي يعيبك في الغيب واللمزة
الذي يعيبك في الوجه وقال أبو العالية والحسن الهمزة الذي يغتاب ويظعن في وجه الرجل
واللمزة الذي يغتابه من خلفه وهذا اختيار النحاس ومنه قوله تعالى ومنهم من يلزك
في الصدقات وقال سعيد بن جبير الهمزة الذي يأكل لحوم الناس ويغتابهم واللمزة الطعان
عليهم وقال ابن زيد الهمزة الذي همز الناس بيده ويضربهم واللمزة الذي يلزهم بلسانه ويعيبهم
وقال سفيان الثوري همز بلسانه ويلز بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذي جليسه بسوء
اللفظ واللمزة الذي يكسر عينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وحاصل هذه الاقاويل يرجع الى
أصل واحد وهو الطعن واظهار العيب ويدخل في ذلك من يحاكي الناس بأقوالهم وافعالهم
وأصواتهم ايهضكوا منهم وأصل الهمز الكسر واللمز الطعن ثم خصا بالكسر من أعراض
الناس والطعن فيهم حتى صار ذلك عادة لانه خلق ثابت في جبلتهم والذي دل على الاعتناء بصيغة
فعله بعضهم فتنتج كما يقال ضحكة للذي يفعل الضحك كثيرا حتى صار عادة له وضرب به واختلفوا
فمن نزلت فيه هذه الآية فقال الكلبي نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي كان يقع في التباس
ويغتابهم وقال محمد بن اسحق ما نزلنا نسمع أن سورة الهمزة نزلت في أمية بن خلف الجمعي وقال
مقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويظعن عليه
في وجهه وقال مجاهد هي علة في حق من هذه صفته وقوله تعالى (الذي جمع مالا) بدل من كل

أودم منصوب أو مرفوع وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي بتشديد الميم على المبالغة والتكثير
ولأنه يوافق قوله تعالى (وعدته) والباقون بتحقيقها وهي محتملة للتكثير وعدمه ومعنى عدته
أحصاء وجعله عدة للحوادث وقال الضحالة أعدته لما له من أولاده وقيل فخر بعدده وكثرته
والمقصود الذم على امسالك المال عن سبيل الطاعة كقوله تعالى مناع الخير وقوله تعالى جمع
فأوى (يحسب) أي يظن لجهله (أن ماله أخلده) أي أوصله إلى رتبة الخلد في الدنيا فيصير
خالد فيها لا يموت أو يعمل من تشييد البنيان الموثق بالعصرو والآجر وغرس الأشجار وعمارة
الأرض عمل من يظن أن ماله أبقاء حياً وهو تعرض بالعمل الصالح وأنه هو الذي أخلده صاحبه
في السعير فأما المال فإخلاه أحد أفيه وروى أنه كان للأخنس أربعة آلاف دينار وقيل عشرة
آلاف دينار وعن الحسن أنه عاد موسراً فقال ما تقول في أولف لم أقتدبها من لثيم ولا تفضلت بها
على كريم قال لماذا قال لنبوة الزمان وجفوة السلطان ونواب الدهر ومخافة الفقر قال إذا تدعه
لمن لا يحمده وترد على من لا يعذرك وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة بفتح السين والباقون بكسرها
وقوله تعالى (كلًا) ردع له عن حسبانته وقيل معناه حقا وقوله تعالى (لينبذن) جواب قسم
محذوف أي ليطرحن بعد موته (في الحطمة) أي الطبقة من جهنم التي من شأنها أن تحطم أي
تكسر بشدة وعنف كل ما طرح فيها فيكون أخسر الخاسرين ويقال للرجل الاكول انه لحطمة
(وما أدراك) أي وأي شيء أعلمك ولو بمحاولة منك للعلم واجتهاد في التعرف مع كونك اعلم الحكماء
(ما الحطمة) أي الدركة النارية التي سميت هذا الاسم بهذه الخاصة وأنه ليس في الوجود الذي
شاهدتموه ما يقاربها البكون من الالهة ثم فسرهاب قوله تعالى (نارا لله) أي الملك الاعظم الذي له
الملك كله (الموقدة) أي التي وجد وتحمم بإقادها ومن الذي يطبق ومحاوله مأوقده فهي لا يزال
لها هذا الاسم ثابتا وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال أوقد على النار ألف سنة حتى احترت
ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة (التي
تطلع) أي اطلاعاً شديداً (على الآفة) جمع فؤاد وهو القلب الذي يكاد يحترق من شدة ذكائه
فكان ينبغي أن يجعل ذكائه في أسباب الخلاص وإطلاعهما عليه بأن تعلو وسطه وتشتغل عليه
اشغالاً بليغاً حتى بذلك اشتد توقده وخص لانه ألطف ما في البدن واشد تألماً بأذى شيء من الأذى
ولانه منشأ العقائد الفاسدة ومعدن حب المال الذي هو منشأ حب الفساد والفسال وعنه
تصدر الأفعال القبيحة وقيل معنى تطلع على الآفة أي تعلم ما يستحقه كل واحد منهم من
العذاب يقال اطلع على كذا أي علمه ثم أشار إلى خلودهم فيها بقوله تعالى مؤكداً انهم يكذبون
بها (انهم عليهم مؤسدة) قال الحسن مطبقة أي بغاية الضيق وقال مجاهد مغلفة بقريش
يقال أصدت الباب أي أغلقته ومنه قول عبد الله بن قيس

ان في القصر لو دخلنا غزالا * مفتنا مؤسدا عليه الخجاب

ثم بين حال عذابهم بقوله تعالى (في) أي في حال كونهم وثوقين في (عند) قرأهزة والكسائي
وشعبة بضم العين والميم جمع عود ونور رسول ورسول وقيل جمع عماد ككتاب وكتب والباقون

بعضها فقبل هو اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له قال القراء كآدم وأدم وقال أبو عبيدة هو جمع حماد (حمدة) أي معترضة كأنها موضوعة على الأرض فهي في غاية المكثفة فلا يستطيع الموثوق بها على نوع حيلة في أمرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يبعث عليهم ملائكة باطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار فيطبق عليهم تلك الاطباق وتسد تلك المسامير وتعد تلك العمود فلا يبقى فيها خلل يدخل منه روح ولا يخرج منه غم فيكون كلامهم فيها زفيرا وشيقا وقال قتادة عمدة تعذبون بها واختاره الطبري وقال ابن عباس إن العمدة المقيدة اغلال في أعناقهم وقال أبو صالح قيود في أرجلهم وقال القشيري العمدة وأناد الاطباق وقيل المعنى في دهور وعمدة لا انقطاع لها وقول البيضاوي تبعها للزحشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الهمزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه حديث موضوع

﴿سورة الفيل مكية﴾

وهي خمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفا

(بسم الله) الذي قدرته في كل شيء عاملة (الرحمن) الذي له النعمة الشاملة (الرحيم) الذي يخص أهل الاصطفاء بالنعمة الكاملة وقوله تعالى (ألم تر) استفهام تعجب أي اعجب كيف فعل ربك أي الحسن اليك (بأصحاب الفيل) فهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكأنه رآها وانما قال تعالى كيف دون ما لان المراد ذكر ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزته يشته وشرف رسوله صلى الله عليه وسلم وكانت قصة الفيل ما روى أن أبرهة بن الصبح الأشرم ملك اليمن من قبل أحممة التجاشي بن كنيصة بصنعاء وسماها القليس وأراد أن يصرف إليها الحاج وكتب إلى التجاشي أني قد بنيت لك كنيسة لم يكن لك مثلها ولست منتهيا حتى أصرف إليها حج العرب فسمع بذلك رجل من بني مالك بن كنانة فخرج إليها فدخلها ليلافقدها ولطخ بالعذرة قبلتها فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على قفيل صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت سمع الذي قلت خلف أبرهة عند ذلك ليسيرن إلى الكعبة حتى يهدمها فكتب إلى التجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه ببغلة وكان له قبل يقال له محمود وكان فيلًا لم ير مثله عظمًا وجسمًا وقوة فبعث به إليه فخرج أبرهة في الحشمة سائرًا إلى مكة وخرج معه بالفيل وأثنى عشر فيلا غيره وقيل ثمانية عشر وقيل كان معه ألف فيل وقيل كان وحده فسمعت العرب بذلك فأعظموه ورأوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر عن أطاعه من قومه فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذا نفر فقال له أيها الملك استبقني فإن استبقاني خير لك من قتلي فاستبقاه فأوثقه وكان أبرهة رجلا حلما ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خثعم خرج له نفيل بن حبيب الخثعمي في خثعم ومن اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم وأخذ نفيل فقال نفيل أيها الملك اني دليل بارض العرب وهاتان

يد اي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه ونخرج معه يده حتى اذا مر بالطائف خرج اليه مسجود
ابن مضيت في رجال من ثقيف فقال ايها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت
الذي بمكة نحن نبعث معك من يدك عليه فبعثوا ابا رغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمخمس
مات ابا رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث ابرهة من المخمس رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن
مسعود على مقدمة خيله وأمره بالغارة على نهم الناس فجمع الاسود اليه اموال الحرم وأصاب
لعبد المطلب مائتي بعير ثم ان ابرهة بعث بجناطة الحيرى الى اهل مكة فقال سل عن شمر فها هم
أبلغه ما أرسلك به اليه أخبره أنى لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة
فلقي عبد المطلب بن هاشم فقال ان الملك أرسلنى اليك لا خبرك انه لم يأت لقتال انما جئت لاهدم
هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا ناله يدا انا سخطى فيه وبين
ما جاء اليه فان هذا بيت الله الحرام وبيت خليله ابراهيم عليه السلام فان يمنعه فهو ميتة وحرمة
وان يهمل بينه وبين ذلك فوالله ماله قوة قال فانطلق معى الى الملك قال بعض العلماء انه أرفه
على بقوله كان عليهما وركب معه بعض بني حنظلة حتى قدم العسكر وكان ذو نفر صديق لعبد المطلب
فأناه ففصل اذا نفر هل عندك من غناء فيماتزل بنا فقال ما غناء رجل أسير لا يأمن أن يقتل بكرة
أو عشيما ولكن سأبعث الى أنيس سائس النبل فانه لى صديق فأسأله ان يضع لك عند الملك
ما استطاع من خير ويعظم خطرنا ومنزلنا عنده فاورسل الى أنيس فأتاه فقال له ان هذا اسيد
قريش صاحب عين مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد أصاب الملك
مائتي بعير فان استطعت ان تنفعه عنده فانه صديق لى أحب ما وصل اليه من الخير فدخل
أنيس على ابرهة فقال ايها الملك هذا اسيد قريش وصاحب عين مكة يطعم الناس في السهل
والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وأنا أحب أن تأذن له فيكلمك وقد جاءه ناصب لك
ولا يخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه ابرهة أعظمه وأكرمه
وكره ان يجلس معه على السرير وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فأجلسه
معه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك الى الملك فقال الترجمان ذلك فقال عبد المطلب حاجتى الى
الملك ان يرزأ الى مائتي بعيرا صابها الى فقال ابرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبني حين رأيتك ولقد
زهدت فيك قال لم قال جئت الى بيت هودينك ودين آبائك وهو شرككم وعصمتكم لا هدمه
لم تكلمنى فيه وتكلمنى في مائتي بعير أصبتها قال عبد المطلب أنا رب هذه الابل والبيع رب سميعه
قال ما كان ليمنعه منى قال فأت ذاك فأمر باليه فردت عليه وقيل عرض عليه عبد المطلب
أموال تهامة ليرجع فابى فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم ان
يتفرقوا في الشعاب ويتفرقوا في رؤس الجبال فيخوفوا عليهم من معزة البليش ففعلوا وأتى عبد
المطلب الكعبة فأخذ بحلقة الباب وجعل يقول

يا رب لا أرجو لهم سواك • يا رب فاضع عنهم ما
أنعدوا لبيت من عاداك • امطعهم أن يضربوا قراكا

وقال أيضا

- لاهم ان المرء يميت منع رحله فامنع خلاك
- لا يغلبن صليتهم • ومحالهم عدوا محالك
- جروا جوع بلادهم • والفيل كي يسبوا عيالك
- عمدوا خالك بكيدهم • جهلا وما رقبوا جلالك
- ان كنت تاركهم وكهم • سبقتنا فامر ما بدالك

ثم ترك عبد المطلب الحلاقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه فأصبح ابرهة بالمغمس قدتها
للدخول وهما بجيشه وهما فيله فأقبل نفيل الى القيد الاعظم ثم أخذ ذننه وقال ابرك محمود
وارجع راشدا من حيث جئت فانك في بلاد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فأبى فضر به بالمعول في
رأسه فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام مهر ولا فوجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى
المشرق ففعل مثل ذلك فضر به الى الحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج عبد المطلب يشتم حتى صعد
البلبل فأرسل الله تعالى عليهم ما قصه في قوله سبحانه (ألم يجعل) أي جعل لجماله من الاحسان
الى العرب لاسيما قريش (كيدهم) أي في هدم الكعبة (في تضليل) أي خسارة وهلاك
(وأرسل عليهم) أي خاصة من بين ما هنالك من كفار العرب (طيرا) أي طيور اسودا وقيل خضرا
وقيل ايضا (أبايل) أي جماعات بكثرة متفرقة يتبع بعضها بعضا من نواحي شتى فوجافوا
وزمرة زمرة امام كل فرقة منها طائر يتقودها حمر المنقار اسود الرأس طويل العنق وقيل
أبايل كالابل المؤبلة قال القراء لا واحد لها من لفظها وقيل واحد لها بالة وقال الكسائي كنت
أسمع النحويين يقولون واحداها بول كعجول وعجاجيل وقال ابن عباس كانت طيرا لها
خرطوم كخرطوم الطير وأكف كالكلاب وقال عكرمة لها رؤس كروث السباع وقال سعيد
ابن جبير طير خضر لها منة اقيرصفر وقال قتادة طير اسود (ترميم) أي الطير (بججارة) أي عظيمة
في الكثرة والفعل صغيرة في المقدار والحجم مع كل طائر يحرف في منقاره ويجران في رجله اكره
العدسة وأصغر من الحصة وعن ابن عباس انه رأى منها عند أم هانئ فحوقب بخر خططة بالحوة
كالخزع النطاري فكان اطير يضع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع
عليه فخر وافرأها كروا في كل طريق ومنهل وأما ابرهة فتساقطت أنامله كلها كلها سقطت أمه
اتبها مائة وقع دم فانهى الى صنعها وهو مثل فرخ الطير وما مات حتى انصدع صدره من
قلبه وانقلب وفيه ابويكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع
عليه الطير فخر ميتا بين يديه لان تلك الحجارة كانت (من هبيل) أي طين متعجم مصنوع للعذاب
في موضع هو في غاية العلو ولما تسبب عن هذا الرمي هلاكهم وكان ذلك بفعل الله تعالى لانه الذي
خلق الارض وما الا ان مثله لا ينشأ عنه ما نشأ من الهلاك قال الله تعالى (جعلهم) أي ربك المحسن
اليك بحسناته الى قومك لاجلك بذلك (كصف ما كول) أي كورق زرع أكلته فرائته فيس
وتفرقت أجزاؤه شبه قطع أوصلهم يتفرق أجزاء الروث قال مجاهد العصف ورفى الحنطة وقال
قتادة هو التبن وقال عكرمة كالحب اذا أكل وصار أجوف لان الطير كان يأبى في الرأس فيخرف

٨٩
وقال أيضا
لاهم ان المرء يميت منع رحله فامنع خلاك
لا يغلبن صليتهم • ومحالهم عدوا محالك
جروا جوع بلادهم • والفيل كي يسبوا عيالك
عمدوا خالك بكيدهم • جهلا وما رقبوا جلالك
ان كنت تاركهم وكهم • سبقتنا فامر ما بدالك
ثم ترك عبد المطلب الحلاقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه فأصبح ابرهة بالمغمس قدتها
للدخول وهما بجيشه وهما فيله فأقبل نفيل الى القيد الاعظم ثم أخذ ذننه وقال ابرك محمود
وارجع راشدا من حيث جئت فانك في بلاد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فأبى فضر به بالمعول في
رأسه فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام مهر ولا فوجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى
المشرق ففعل مثل ذلك فضر به الى الحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج عبد المطلب يشتم حتى صعد
البلبل فأرسل الله تعالى عليهم ما قصه في قوله سبحانه (ألم يجعل) أي جعل لجماله من الاحسان
الى العرب لاسيما قريش (كيدهم) أي في هدم الكعبة (في تضليل) أي خسارة وهلاك
(وأرسل عليهم) أي خاصة من بين ما هنالك من كفار العرب (طيرا) أي طيور اسودا وقيل خضرا
وقيل ايضا (أبايل) أي جماعات بكثرة متفرقة يتبع بعضها بعضا من نواحي شتى فوجافوا
وزمرة زمرة امام كل فرقة منها طائر يتقودها حمر المنقار اسود الرأس طويل العنق وقيل
أبايل كالابل المؤبلة قال القراء لا واحد لها من لفظها وقيل واحد لها بالة وقال الكسائي كنت
أسمع النحويين يقولون واحداها بول كعجول وعجاجيل وقال ابن عباس كانت طيرا لها
خرطوم كخرطوم الطير وأكف كالكلاب وقال عكرمة لها رؤس كروث السباع وقال سعيد
ابن جبير طير خضر لها منة اقيرصفر وقال قتادة طير اسود (ترميم) أي الطير (بججارة) أي عظيمة
في الكثرة والفعل صغيرة في المقدار والحجم مع كل طائر يحرف في منقاره ويجران في رجله اكره
العدسة وأصغر من الحصة وعن ابن عباس انه رأى منها عند أم هانئ فحوقب بخر خططة بالحوة
كالخزع النطاري فكان اطير يضع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع
عليه فخر وافرأها كروا في كل طريق ومنهل وأما ابرهة فتساقطت أنامله كلها كلها سقطت أمه
اتبها مائة وقع دم فانهى الى صنعها وهو مثل فرخ الطير وما مات حتى انصدع صدره من
قلبه وانقلب وفيه ابويكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع
عليه الطير فخر ميتا بين يديه لان تلك الحجارة كانت (من هبيل) أي طين متعجم مصنوع للعذاب
في موضع هو في غاية العلو ولما تسبب عن هذا الرمي هلاكهم وكان ذلك بفعل الله تعالى لانه الذي
خلق الارض وما الا ان مثله لا ينشأ عنه ما نشأ من الهلاك قال الله تعالى (جعلهم) أي ربك المحسن
اليك بحسناته الى قومك لاجلك بذلك (كصف ما كول) أي كورق زرع أكلته فرائته فيس
وتفرقت أجزاؤه شبه قطع أوصلهم يتفرق أجزاء الروث قال مجاهد العصف ورفى الحنطة وقال
قتادة هو التبن وقال عكرمة كالحب اذا أكل وصار أجوف لان الطير كان يأبى في الرأس فيخرف

بجاءه من الحرارة وشدة الوقع كلما تر به حتى يخرج من الدبر ويصبر موضع تجويفه أسود لما له من
النارية وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الخنطة كهيئة الخلاف له
وروي أن الحجر كان يقع على أحدهم فيخرج كل ما في جوفه فيسقي كقشر الخنطة إذا خرجت منه
الحبة وعن عكرمة من أصابه جدره وهو أول جدرى ظهر وعن أبي سعيد الخدري أنه سئل عن
الطير فقال حمام مكة منها وقيل جاءت عسمة ثم صبحتهم واختلف في تاريخ عام القيل فقبل كان
قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقبل ثلاث وعشرين سنة والاكترون على أنه
كان في العام الذي ولد فيه النبي صلى الله عليه وسلم وعن عائشة قالت رأيت سائس القيل وقائده
أعميين مقعدين يستطعمان الناس وقال عبد الملك بن مروان لعناب بن أسيد أنت أكبر أم
النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أكبر مني وأنا أسن منه ولد صلى الله
عليه وسلم عام القيل وأنا أدركت سائسه وقائده أعميين مقعدين يستطعمان الناس بل قيل
لم يكن بمكة أحد إلا رأى قائد القيل وسائسه أعميين يتكففان الناس لأن عائشة مع صغر سنها
رأتهم ما وقال ابن اسحق لما رآه تعالى الحبشة عن مكة المشرفة عظمت العرب قريشا وقالوا
أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤنة عدوهم فكان ذلك نعمة من الله عليهم وقال بعض العلماء
كانت قصة القيل مما نعتهم من معجزاته صلى الله عليه وسلم وإن كانت قبله لأنها كانت توكيدا
لامره وتعميدا لشأنه وقول البضاوي تعالى لم يخشى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة القيل أعفاه الله أيام حياته من الخسف والمسخ حديث موضوع

﴿سورة قريش﴾

في قول الجمهور ومدينة في قول الضحاك والكبي وهي أربع آيات
وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

(بسم الله) الذي له جميع الكمال (الرحمن) ذي النعم والافعال (الرحيم) الذي خص أوليائه
بالقرب والاحلال وقوله تعالى (لا يلاف قريش) في متعلقه أوجه أحدها أنه ما في السورة قبلها
من قوله تعالى فجعلهم كعصف ما كقول قال الزمخشري وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو أن
يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح إلا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلافصل وعن
عمر أنه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الأولى والتين اه والى هذا ذهب الاخفش
وقال الرازي المشهور أنهما سورتان ولا يلزم من التعلق الاتحاد لأن القرآن كسورة واحدة
ثانيها أنه مضمرة تقديره فعلا ذلك وهو ايقاعهم للايلاف وهو الفهم بلدهم الذي ينشأ عنه
طما ينبتهم وهيبة الناس لهم وقبل تقديره اعجبوا الثلاث قريش رحله الشتاء والصيف وتر كهم
عبادة رب هذا البيت ثالثها أنه متعلق بقوله تعالى فليعبدوا أمرهم أن يعبدوا لاجل ايلافهم
الرحلتين لأنهما أظهر نعمة عليهم وهذا هو الذي صدر به الزمخشري كلامه وفي هذا إشارة
إلى تمام قدرته سبحانه وأنه إذا أراد شيئا يسره سببه لأن التدبير كماله ليخفف من يشاء وإن عز

ويرفع من يشاء وان ذل وقريش هم ولد النضر بن كنانة ومن ولده النضر فهو قوشى ومن لم يلد له
النضر فليس بقريشى قال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من بنى اسمعيل واصطفى من بنى
كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم وأخرج الحاكم وصححه
البيهقي عن أم هانئ بنت أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل الله قريشا سبع خلال
أفنى منهم وأن النبوة فيهم وأن الله نصرهم على القبيل وأنهم عبدوا الله عشرين سنين لا يعبدوا غيره
وان الحجابة والسقاية فيهم وأن الله انزل فيهم سورة من القرآن وسما قريشا من القرش وهو
التكسب والجمع يقال فلان يقرش لعماله ويقترش أى يكسب وهم كانوا تجارا حرا صاعلى جمع
المال وقال أبو ريمحانة سأل معاوية عبد الله بن عباس رضى الله عنهما لم سميت قريش قريشا
قال لداية تكون في البحر من أعظم دوابه تغيث بالسفن ولا تطاق الا بالنار يقال لها القرش
لا تمر شى من الغث والسمين الا أكلته وهى تأكل كل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف
العرب ذلك فى أشعارها قال نعم فأنشد شعرا لجمعي

وقريش هى التى تسكن البحر * ربه اسميت قريش قريشا
تأكل الغث والسمين فلا تترك * ركة فيه لذى الجناحين وريشا
هكذا فى الكتاب حى قريش * يا كونا البلاد أكلا كيشا
* ولهم آخر الزمان نبى * يكثر القتل منهم واوانحوشا

وقيل هو من تفرش الرجل اذا تنزه عن مدانس الامور أو من تقارشت الرماح فى الحرب
اذا دخل بعضها فى بعض وقوله تعالى (الافهم) بدل من الايلاف الاول وقرا ابن عامر
لالاف بغير ياء بعد الهمزة والباقون لايلاف بياء بعدها وأجمع الكل على اثبات الياء فى الثانى
وهو ايلاف فهم بالياء بعد الهمزة قال ابن عادل ومن غريب ما اتفق فى هذين الحرفين ان القراء
اختلفوا فى سقوط الياء وثبوتها فى الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ وانفقوا على
اثبات الياء فى الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منها خطأ وهذا دل دليل على ان القراء
متنبهون الاثر والرواية لا مجرد الخط وقوله تعالى (رحله الشتاء) منصوب بايلافهم مفعول به
كما نصب يتبعها بطعام وهى التى يرحلون فيها فى زمنه الى اليمن لانها بلاد حارة ينالون منها متاجر
الحبوب (والصيف) التى يرحلون الى الشام فى زمنه لانها بلاد باردة ينالون فيها منافع الثمار
وهم آمنون من سائر العرب لاجل عزمهم بالحرم المعظم وبيت الله والناس يتخطفون من حولهم
ولا يجترئ أحد مدعاهم والايلاف من قولك ألفت المكان أولفه ايلافا اذا بلغته فأنا مؤلف
والاصل رحلتى الشتاء والصيف ولكنه أفرد ليشمل كل رحلة كما هو شأن المصادر وأسماء
الاجناس وفى ذلك اشارة الى أنهم يتمكنون من الرحلة الى أى بلاد أرادوا الشمول الامن
لهم قال مالك الشتاء نصف السنة والصيف نصفها وقال قوم الزمان أربعة أقسام شتاء
وربيع وصيف وخريف وقبل شتاء وصيف وقيظ وخريف قال القرطبي والذي قاله
مالك أصح لأن الله تعالى قسم الزمان قسمين ولم يجعل لهما ثالثا وروى عن كريمة عن ابن

عباس رضي الله عنه لما أنهم كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف وقال آخرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة اجدهما في الشتاء الى اليمن لانها أدفاً والاخرى في الصيف الى الشام وكان الحرم واديابا جديبالا زرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارهم ورحلتهم ولولا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامن بجوار البيت لم يقدروا على التصرف وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف وكانوا يقسمون ربحهم بين الغني والفقير حتى كان فقيرهم كغنيهم وفي ذلك يقول الشاعر

قل الذي طلب السماحة والندى * هلامرت بآل عبد مناف
هلامرت بهم تريد قراهم * منعول من ضر ومن اتلاف
الرائشين وليس يوجد رائش * والقائلين هلم للاضياف
والخالطين فقيرهم بغنيهم * حتى يكون فقيرهم كالكافي
والقائلين بكل وعد صادق * والراجلين برحلة الايلاف
عمر والعلاهشم التريد لقومه * ورجال مكة مسنتون بحماف
سفرين سنهم ماله ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الاضياف

وتبع هاشم على ذلك اخوته فكان هاشم يوافي الشام وعبد شمس الى الحبشة والمطلب الى اليمن ونوفل الى فارس وكان تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار يجاهد هذه الاخوة أي بعدهم التي أخذوها بالامان لهم من ملك كل ناحية من هذه النواحي * ولما كان هذا التدبير لهم من الله تعالى كافيا لهم وموهم الظاهرة بالغنى والباطنة بالامن وكان شكر المنعم واجبا قال تعالى (فليعبدوا) أي قريش على سبيل الوجوب شكرا على هذه النعمة خاصة ان لم يشكروه على جميع نعمه التي لا تحصى لانهم يدعون أنهم أشكر الناس للاحسان وأبعدهم عن الكفران (رب هذا البيت) أي الموجد له والمحسن الى أهله بحفظه من كل طاع وبإزالة الجبابرة له ليكمل احسانه اليهم وعطفه عليهم بما كمال اعزازه لهم في الدنيا والآخرة والمراد به السكينة عبر عنها بالاشارة تعظيما لشأنها * ثم وصف نفسه الاقدس بالهو غرة الرحلين وظهر لزيادة شرف البيت بقوله تعالى (الذي أطعمهم) أي قريشاجهدل الميرة الى مكة بالرحلتين اطعما مبتدأ (من جوع) أي عظيم فيه غيرهم من العرب أو كانوا هم فيه قبل ذلك لأن بلادهم ليس بذى زرع فهم عرضة للفقير الذي ينشأ عنه الجوع فكفاهم ذلك وحده ولم يشركه أحد في كفايتهم فليس من الشكر اشرا كهم غيره معه في عبادته ولا من البر بآيهم ابراهيم عليه السلام الذي دعاهم بالزق بقوله عليه السلام وارزقهم من الثمرات ونهى أشد النهي عن عبادة الاصنام ولم يقل أشبعهم لانه ليس كلهم كان يشبع ولان من كان يشبع منهم طالب لا كثرما هو عنده ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب (وآمنهم) أي تخصيصا لهم (من خوف) أي شديد جدا من أصحاب القبيل الذين أرادوا خراب البيت الذي به نظامهم وما ينال من حولهم من الغنط بالقتل والنهب والمخارات ومن الجاهل بام بدعوة آيهم ابراهيم عليه السلام

ومن الطاهون والدخان بتأمين النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن زيد كانت العرب يغير بعضها على بعض ويسبي بعضهم بعضاً فأمنت قريش ذلك لمكان الحسرم وقيل شق عليهم السفر في الشتاء والصيف فآلتى الله تعالى في قلوب الحبشة أن يحملوا اليهم طعاماً في السفن فحملوا تخافت قريش منهم وظنوا أنهم قدموا الحربهم فخرجوا اليهم متحززين فاذا هم قد جلبوا اليهم الطعام وأعانوهم بالاقوات فكان أهل مكة يخرجون الى بدة بالابل والحرف يشترى الطعام على مسيرة ليلتين وقيل أن قريش لما كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم دعاهم فقال اللهم اجعلها عليهم سنين كسنين يوسف فاشتد القحط فقالوا يا محمد ادع الله لنا فانا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخصبت تالة وجرش من بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة وأخصب أهلها وقال الضال والريبع في قوله تعالى وآمنهم من خوف أي من خوف الحبشة وقال علي وآمنهم من خوف أن تكون الخلافة في غيرهم اه لكن ان ثبت ذلك عن علي كرم الله وجهه فليس كما قال وقيل كفاهم أخذ الأيلاف من الملوكة وقول البضاوي تبعا للزنجشري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ثيلاف قريش أعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها حديث موضوع

(سورة الدين وتسمى سورة الماعون مكتبة)

في قول عطاء وجابر وأحد قولى ابن عباس رضى الله عنهما ومدينة في قول له آخر وهو قول قتادة وغيره وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وثلاثة وعشرون حرفاً

(بسم الله) الذى له كل كمال (الرحمن) الذى عم جميع عبادته بالنوال (الرحيم) الذى خص اوليائه بتعنة الافضال وقوله تعالى (أرأيت) استقهاهم معناه التعجب وقرأ نافع بتسهيل الهمزة بعد الراء ولورش أيضاً ابد الها ألفاً وأسقطها الكسائي قال الزنجشري وليس بالاختيار لان حذفها مختص بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذى سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام وضوحه

صاح هل ربت أو سمعت براع * رد في الضرع ما قرى في الحلاب

ونخففها بالقون والمعنى أرايت (الذى يكذب) أى يوقع التكذيب لمن يخبره كاشفاً من كان (بالدين) أى بالجزاء والحساب أى هل عرفته أم لم تعرفه (فذلك) بتقدير هو بعد الفاء أى البغيض البعيد المبعد من كل خير (الذى يدع) أى يدفع دفعاً عظيماً باقية القسوة (التييم) ولا يثبت على أكرامه لأن الله تعالى نزع الرحمة من قلبه ولا ينزعها الا من شق لانه لا حامل على الاحسان اليه الا الخوف من الله تعالى فكان التكذيب مجزاً نسبياً للفتنة عليه وقال قتادة يهزله ويظلمه فانهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصغار ويقولون انما يحوز المال من يطعن بالسنان ويضرب بالحسام وقال صلى الله عليه وسلم من ضم يميناً من المسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له

الجنسة واختلف في نزل ذلك فيه فقال مقاتل في العاصي بن وائل السهمي وقاتل السدي
 في الوليد بن المغيرة وقال الضمالي في عمرو بن عبد العزيز وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله
 عنهم ما في رجل من المنافقين وقيل في أبي جهل (ولا يحض) أي يحض نفسه ولا غيره (على طعام
 المسكين) أي بذله وأطعمه أيا بل يعقته ولا يكرمه ولا يرجه وقد تضمن هذا أن علامة
 التكذيب بالبعث إذا الضعيف والتهاون بالمعروف * ولما كان هذا حاله مع الخلاق أتبعه
 حاله مع الخالق بقوله تعالى (فويل) أي عذاب أو واد في جهنم (للمصلين الذين هم) أي بضمائيرهم
 وخالص سرائرهم (عن صلاتهم) التي هي جدية بأن تضاف إليهم لوجوبها عليهم وإيجابها لأجل
 مصالحهم ومنافعهم بالتركية وغيرها (سأهون) أي عريقون في الغفلة عنها وتضييعها وعدم
 المبالاة بها وقوله الالتفات إليها وروى البغوي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
 هذه الآية فقال هو إضاعة الوقت وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال هم المنافقون
 يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس ويصلونها في العلانية مع الناس إذا حضروا والقوله تعالى
 (الذين هم) أي بجملة سرائرهم (يرآون) أي بصلاتهم وغيرها الناس لأنهم يفعلون الخير ليبراهم
 الناس لألزام الثواب ولا خوف العقاب من الله تعالى ولذلك يتركون الصلاة إذا غابوا عن
 الناس وقال إبراهيم هو الذي يلتفت في صلاته وقال قطرب هو الذي لا يقرأ ولا يذكر الله تعالى
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما لو قال في صلاتهم سأهون لك كانت في المؤمنين وقال عطاء
 الحمد لله الذي قال تعالى عن صلاتهم سأهون ولم يقل في صلاتهم فدل على أن الآية في المنافقين
 وقال قتادة ساء عنها لا يبالى صلى أم لم يصل وقال مجاهد غافلون عنها متهاونون بها وقال الحسن
 هو الذي إن صلاها صلاها رياء وإن فاتته لم يندم وقيل هم الذين يسهون عنها قلة مبالاة بها حتى
 تفوتهم أو يخرج وقتها أو لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف ولكن
 ينقرونها أقرام غير خشوع ولا اجتناب لما يكره فيها من العبث بالجمعة والنياب وكثرة التأثبات
 والالتفات لا يدري الواحد منهم عن كم أنصرف ولا ما قرأ من السورة وكما ترى صلاة أكثر من
 ترى من الذين عادتهم الرياء بأعمالهم ومنع حقوق أموالهم والمعنى أن هؤلاء أحق أن يكون
 سهوهم عن الصلاة التي هي عماد الدين والفارق بين الإيمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من
 الشرك ومنع الزكاة التي هي شقيقة الصلاة وقنطرة الإسلام علما على أنهم مكذبون بالدين وهم ترى
 من المتسمين بالإسلام بل بالعلم من هو منهم على هذه الصفة فيا مصيبتاه (فان قيل) كيف جعل
 المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب وهو واحد (أجيب) بأن معناه الجمع لأن المراد به الجنس
 (فان قيل) أي تفرق بين قوله تعالى عن صلاتهم وقولك في صلاتهم (أجيب) بأن معنى عن
 أنهم سأهون عنها سهو ترك وقلة الالتفات إليها وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشياطين من
 المسلمين ومعنى في أن السهو يعتريهم فيها بسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يكاد يحاط منه
 مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاة فضل عن غيره ومن ثم أثبت
 الفقهاء باب سجود السهو في صلاتهم وعن أنس الحمد لله على أن لم يقل في صلاتهم وقد مرت

الإشارة إلى بعض ذلك (فان قيل) ما معنى المراءة (أجيب) بأنها مفاعلة من الراءة لان المرائى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والاعجاب به ولا يكون الرجل مراءياً باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فمن حق الفرائض الاعلان بها وتبهرها لقوله صلى الله عليه وسلم ولا تغمى في فرائض الله لانها اعلام الاسلام وشعائر الدين ولان تاركها يستحق الذم والمقت فوجب اناطة الهمة بالاظهار وان كان تطوعاً لحقه أن يحق لانه مما لا يلام بتركه ولا تهمه فيه فان أظهره فاصد الاقتداء به كان جميلاً وانما الرياء أن يقصد بالاظهار أن تراه الاعين فتثني عليه بالصالح وعن بعضهم انه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطالها فقال ما أحسن هذا لو كان في بيتك وانما قال هذا لانه توسم فيه الرياء والسجعة على أن اجتناب الرياء صعب الاعلى المراد من الاخلاص ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الرياء أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الاسود ثم بين أن من هو بهذه الصفة يغلب عليه الشح بقوله تعالى (ويمنعون) أى على تجدد الاوقات (الماعون) أى حقوق الاموال والشئ اليسير من المنافع وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه الماعون الفأس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهى رواية عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال مجاهد الماعون أعلاها الزكاة المفروضة وأدناها عارية المتاع وعن عليّ أنه الزكاة وقال محمد بن كعب والكلبي الماعون المعروف كله الذى يتعاطاه الناس فيما بينهم وقال قطرب أصل الماعون من القلة تقول العرب ماله سعة ولا معة أى شئ قليل فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعوناً لانه قليل من كثير وقيل الماعون ما لا يصل منه مثل الماء والملح والنفار وقول البيضاوى تعالى للزحزحى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة أرايت غفر له ان كان للزكاة مؤثراً حدث موضوع

(سورة الكوثر وتسمى سورة النركية)

في قول ابن عباس رضى الله عنهما والكلبي ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة وهى ثلاث آيات وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفاً

(بسم الله) الذى لا حد لفائض فضله (الرحمن) الذى شمل الخلائق بجوده فلا راد لامره (الرحيم) الذى خص حربه بالاعتصام بهجده وقوله تعالى (انا) أى بما لنا من العظمة (أعطيناك) أى خولنا للسمع القمكين العظيم يا أشرف الخلق (الكوثر) أى نهر فى الجنة هو حوضه صلى الله عليه وسلم ترد عليه أمتة لما روى عن أنس أنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ غفا اغفاه ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزل على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا أعطيناك الكوثر الى آخرها ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعديته ربي خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتية عدد النجوم فيصطب العبد منهم فأقول رب اني من أمتي فيقول ما تدرى ما أحدث بعدك وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر فى الجنة حاقناه من ذهب ويجراه على الدر

والباقيوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فإذا أنا بنهر يجري يياضه يياض اللبن وأحلى من العسل وحافته خيام الدر فضربت بيدي فإذا الثرى مسكاً أدفر فقلت لجبريل ما هذا قال الكوثر أعطاك الله تعالى وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكنزانه كحجوم السماء من شرب منها لا يظم أبداً وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض ويعرفن إلى رجال منكم حتى إذا أهويت اليهم لاناواهم اختلطوا دوني فأقول أي رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك وعن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عرضه فقال من مقامي إلى عمان وسئل عن شرابه فقال أشد يياض من اللبن وأحلى من العسل فيه معزبان يمتدانه من الجنة أحدهما من ذهب والاخر من ورق وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من أصحابي أو قال من أمتي فيحلون عن الحوض فأقول أي رب أصحابي فيقول أنه لا علم للبعث بما أحدثوا بعدك أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري ولمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمتي الحوض وأنا أدود الناس عنه كما يدود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سبيلست لاحد غيركم تردون على غزاة عجلين من آثار الوضوء وليصدقن عني طائفة منكم فلا يصلون فأقول يا رب هؤلاء من أصحابي فيصيني فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك وأحاديث الحوض كثيرة وفيما ذكرناه كفاية لأولي الألباب فنسأل الله تعالى أن يروينا منه نحن وأحبائنا ويدخلنا وإياهم الجنة بغير حساب قال القاسمي عياض أحاديث الحوض هيصة والإيمان به فرض والتصديق به من الإيمان وقال ابن عادل وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا ينادون ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل ورواه ثلاثون من الصحابة اهـ وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة أتباعه وقيل الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله تعالى إياه وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما الكوثر الخير الكثير قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبيرة أناس يزعمون أن الكوثر نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله تعالى إياه وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمي كل شيء كثيراً في العدد أو كثيراً القدر والخطر كوثر اقبل لا تحرايته رجع ابنها من السفر أب ابنك قالت أب بكوثر وقال الشاعر

وأنت كثير يا ابن مروان طيب * وكان أبو بكر ابن العقائل كوثر

وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضلها على جميع الخلائق (تنبيه) لا منافاة بين هذه الأقوال كلها فقد أعطى النبي صلى الله عليه وسلم أعطى صلى الله عليه وسلم النبوة والحكمة والعلم والشفاعاة والحوض المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع وإظهاره على الأديان كلها والنصر على الأعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده إلى يوم القيامة وأولى الأفاضل في الكوثر وهو الذي

عليه جمهور العلماء انه شرف في الجنة ولما كل له سبحانه من النعم ما لا يأتى عليه حصراً لا يناسب
أذناه نعيم الدنيا بما يحيط بها سبب عنه قوله تعالى أمر اجمعها وجامع لجميع الشكر (فعل) أى بقطع
العلائق عن الخلائق بالوقوف بين يدي الله تعالى في حضرة المراقبة شكر الاحسان النعم خلافاً
للساكن عنها والمراد فيها (لربك) أى المحقق اليك بأنواع النعم من انعام من شئت فلا سبيل لاحد
عليك (واضح) أى أنفق له الكوثر من المال على ما وجب خلافاً لمن يدعهم ويمنعهم الماعون
والنهر أفضل نفقات العرب لأن الجزور الواحد ينفق في مائة مسكين وإذا أطلق العرب المال
انصرف الى الابل وقال محمد بن كعب ان ناساً كانوا يصلون لغير الله تعالى ويغفرون لغير الله فأمر
الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يصل ويغفر لله عز وجل وقال عكرمة وعطاء وقتادة
فصل لربك صلاة العبد يوم النهر والنحر نسك واقتصر على هذا الجلال المحلى وقال سعيد بن
جبير ومجاهد فصل الصلاة المفروضة بجمع أى من دفعة والنحر البدن عني وعن ابن عباس رضى
الله عنهما وضع البين على الشمال في الصلاة عند النحر وعن علي أن معناه أن يرفع يديه في التكبير
الى نحره وقال الكلبي استقبل القبلة بنحره وعن عطاء أمره أن يستوى بين السجدةتين
جالساً حتى يبد ونحره (ان شئتك) أى بمغضك والشاقى المغض يقال شناه يشنؤه أى أبغضه
(هو الأبر) أى المنقطع عن كل خير وأما أنت فقد أعطيت ما لا غاية لكثرة من خير الدارين
الذى لم يعطه أحد غيرك فعطى ذلك كله هو الله رب العالمين فاجتمعت لك العطيتان السخيتان
امصابة أشرف عطاء وأوفر من أكرم معط وأعظم منم أو المنقطع العقب لأن كل من يولد
الى يوم القيامة من المؤمنين فهم أعقابك وأولادك وذلك من فروع على المنايا والمناثر وعلى لسان
كل عالم وذآكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله تعالى وينتهي بذكرك وذلك في الآخرة ما لا يدخل تحت
الوصف فنلك لا يقال له أبترا نعم الا بتره وشائك المسى في الدنيا والآخرة وقال الرازى هذه
السورة كالقابلة التي قبلها فانه ذكر في الاولى البخل وترك الصلاة والراء ومنع الماعون
وذكر ههنا في مقابلة البخل انا أعطيناك الكوثر وفي مقابلة الصلاة فصل أى دم على الصلاة
وفي مقابلة الرياء لربك أى لرضاء خالصا وفي مقابلة منع الماعون والنحر أى تصدق بلم الاضاحي
ثم ختم السورة بقوله تعالى ان شئتك هو الا بتر أى ان المشاقق الذى أى تلك الافعال القبيحة
سميت ولا يبقى له أثر وأما أنت فينبى لك في الدنيا الذكر الجليل وفي الآخرة الثواب الجزيل
واختلف المفسرون في الشاقى ف قيل هو العاص بن وائل وكانت العرب تسمى من كان له بنون
وبنات ثم مات البنون وبني البنات أبترة ف قيل ان العاص وقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بكلمه
فقال له جمع من مناديد قريش مع من كنت واقفا فقال مع ذلك الا بتر وكان قد توفي قبل ذلك
عبد الله ابن النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان أهل
الجاهلية اذا مات ابن الرجل قالوا بتر فلان فلما توفي عبد الله ابن النبي صلى الله عليه وسلم خرج
أبو جهل الى أصحابه فقال بتر محمد فنزلت وقال السدى ان قريشاً كانوا يقولون لمن مات ذكرور
ولده قد بتر فلان فلما مات لرسول الله صلى الله عليه وسلم القاسم بمكة وبرايم بالمدينة قالوا بتر محمد

فليس له من يقوم بأمره من بعده فترت وقيل لما أوحى الله تعالى إلى النبي صلى الله عليه وسلم دعا قرىشا إلى الإيمان قالوا ابتزنا محمد أي خالفنا وانقطع عنا فترت * (تنبيه) * قال أهل العلم قد احتوت هذه السورة على قصرها على معان بليغة وأساليب بدیعة منها دلالة استهلال السورة على أنه تعالى أعطاه كثيرا من كثير ومنها الإسناد للفعل إلى المتكلم المعظم نفسه ومنها إيراد بصيغة الماضي تحقيقا لوقوعه كإثبات قوله تعالى أتى أمر الله ومنها تأنييد الجملة بأن ومنها بناء الفعل على الاسم ليقيد الاسناد مرتين ومنها الاتيان بصيغة تدل على مبالغة الكثرة ومنها حذف الموصوف بالكثرة لأن في حذفه من فطر الشياع والابهام ما ليس في إثباته ومنها تعريفه بأل الجنسية الدالة على الاستغراق ومنها فاء التعقيب الدالة على السبب فإن الانعام سبب للشكر والعبادة ومنها التعريض بمن كانت صلاته ونحوه لغیر الله تعالى ومنها أن الأمر بالصلاة إشارة إلى الأعمال الدينية التي الصلاة قوامها وأفضلها والأمر بالتحرر إشارة إلى الأعمال البدنية التي التفرغ أسناها ومنها حذف متعلق انحراد التقدير فصل لربك وانحرول ومنها مراعاة السجع فإنه من صناعة البديع العار عن التكلف ومنها قوله تعالى لربك في الاتيان بهذه الصفة دون سائر صفاته الحسنى دلالة على أنه المربى له والمصلح بنعمه فلا يلتمس كل خير إلا منه ومنها الالتفات من ضمير المتكلم إلى الغائب في قوله تعالى لربك ومنها الأمر بترك الإهتمام بشأنه للاستئناف وجعله خاتمة للأعراض عن الشان وللمبدء ليشمل كل من انصف بهذه الصفة القبيحة ولو كان المراد شخصا معينا لعينه الله تعالى ومنها التنبيه بذكر هذه الصفة القبيحة على أنه لم يتصف إلا بمجرد قيام الصفة به من غير أن تؤثر فيه ينشئ شيئا البتة لأن من ينشئ شخصا قد يؤثر فيه شئو شيئا ومنها تأنييد الجملة بأن المؤذنة بتأنييد الخبر ولذلك يتلقى بها القسم وتقدير القسم يصلح هنا ومنها الاتيان بضمير الفصل المؤذن بالاختصاص والتأنييد كيدان جعلنا هوفصلا وان جعلنا مبدءا فكذلك يفيد التأنييد اذ يصير الاسناد مرتين ومنها تعريف الاتيان بالمؤذنة بالخصوصية بهذه الصفة كأنه قيل الكامل في هذه الصفة ومنها اقباله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بالخطاب من أول السورة إلى آخرها وقول البياضوى تبعاً للزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاها الله من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قرب به العباد في يوم النحر أو يقربونه حديث موضوع

(سورة الكافرون مكية)

في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة والفصحاء ونسبوا أيضا سورة المعادة والاخلاص لأنها في اخلاص العباد والدين كما أن قل هو الله أحد في اخلاص التوحيد واجتماع النفاق فيهما محال لمن اعتقدهما وعمل بهما ويقال لها ولسورة الاخلاص المقشقشتان أي المبرتان من النفاق قال الشاعر
أعيذك بالمقشقشتين عما * أحاذره ومن نظر العيون

وهي ست آيات وستة وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً

(بسم الله) الذي لا يستطيع أحد أن يقدره حق قدره (الرحمن) الذي عم برحمته من أوجب عليهم شكره (الرحيم) الذي وفق أهل وده فالتمزوا منه وأمره وقوله تعالى (قل) أي يا أشرف الخلق (يا أيها الكافرون) إلى آخر السورة نزل في رهط من قريش منهم الحرث بن قيس السهمي والعاص بن وائل والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب بن أسد وأممية ابن خلف قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا وتببع دينك ونشرك في أمرنا كله نعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فإن كان الذي جئت به خيراً لك فقد شركك كالكافرون فيه وأخذنا حظاً منه وإن كان الذي بأيدينا خيراً كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فقال معاذ الله أن نشرك به غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا صدقك ونعبد الهك قال حتى انظر ما يأتي إلى من ربي فأمر الله تعالى هذه السورة فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقام على رؤسهم ثم قرأ عليهم حتى فرغ من السورة فأبسو آمنه عند ذلك وأذروه وأصحابه وفي مناداتهم بهذا الوصف الذي يستدلون به في بلادهم ومحل عزهم وحببتهم أيدان بأنه محروس منهم علم من أعلام النبوة (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى في التحريم يا أيها الذين كفروا وههنا قال قل يا أيها الكافرون (أجيب) بأن في سورة التحريم انما يقال لهم يوم القيامة وثم لا يكون رسول الله في الواسطة فيكونون في ذلك الوقت مطيعين لا كافرين فلذلك ذكره تعالى باللفظ الماضي وأما هنا فكانوا موصوفين بالكفر وكان الرسول رسولاً إليهم فقال تعالى قل يا أيها الكافرون أي الذي قد حكم بنبأتهم على الكفر فلا تنفكوا عنهم عنه فستروا ما تدل عليه عقولهم من الاعتقاد الحق لو جردوا من ادناس الحظ وهم كفرة مخصوصون وهم من حكم بعموه على الكفر بما طابقه من الواقع ودل عليه التعبير بالوصف دون الفعل واستغفر في اللام كل من كان على هذا الوصف في كل مكان وكل زمان والتعبير بالجمع الذي هو أصل في القلة وقد يستعار للكثرة إشارة إلى البشارة بقوله المطبوع على قلبه من العرب المخاطبين بهذا في حياته صلى الله عليه وسلم وقال الله تعالى له قل يا أيها الكافرون لأنه صلى الله عليه وسلم كان مأموراً بالرفق واللين في جميع الأمور كما قال تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك وقال تعالى فيمأرجه من الله لنت لهم وقال تعالى بالمومنين رؤوف رحيم ثم كان مأموراً بأن يدعوهم إلى الله تعالى بالوجه الاحسن فلذا خاطبهم بيا أيها الكافرون أي قولون كيف يليق هذا التعليل بذلك الرفق فأجاب بأن مأمور بهذا الكلام لأن ذكره من عند نفسه ولما كان القصد اعلامهم بالبراءة منهم من كل وجه وأنه لا يسالي بهم بوجه لانه محفوظ منهم قال (لا أعبد) أي الآن (ما أعبدون) من دون الله من العبودات الظاهرة والباطنة بوجه من وجوه العبادات في سر ولا يعلن لانه لا يصلح للعبادة بوجه (ولا أنتم عابدون) أي الآن (ما أعبد) وهو الله تعالى وحده (ولا أنا عابد) أي في الاستقبال (ما أعبدتم) من دون الله تعالى (ولا أنتم عابدون) أي في الاستقبال (ما أعبد) وهو الله وحده لا شريك له وهذا خطاب لمن علم الله تعالى

منهم أنهم لا يؤمنون وإطلاق ما على الله تعالى على جهة المقابلة وبهذا زال التكرار ووجه التكرار كما قال أكثر أهل المعاني هو أن القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجازى خطابهم ومن مذاهم التكرار لإرادة التأكيـد والافهام كما أن من مذاهم الاختصار لإرادة التخفيف والابحاز فالقائل بالتأكيـد يقول قوله تعالى ولا أنا عابد ما عبدتم تأكيـد لقوله تعالى لا أعبد ما تعبدون وقوله تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد ثانياً تأكيـد لقوله تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد ومثله في آي الأربكاً تكذبون وقيل يومئذ للمكذبين في سورتهم وكلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون وفي الحديث فلاذن ثم لاذن انما فاطمة بضعة مني وفائدة التأكيـد هنا قطع أطماع الكفار وتحقيق الاخبار وهو اقامتهم على الكفر وأنهم لا يسلمون أبداً وعلى الأول قد تقدمت كل جملة بزمان غير الزمان الآخر قال ابن عادل وفيه نظر كيف يقيد رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي عبادته لما يعبدون بزمان وهذا مما لا يصح اهـ وقد يرد هذا بأنه صلى الله عليه وسلم نبي في الجملة الأولى الحال وفي الثانية الاستقبال وقول البيضاوي فإن لا تدخل الأعلى مضارع بمعنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الأعلى المضارع بمعنى الحال جرى على الغالب فيهما ولما ليس منهم صلى الله عليه وسلم قال (لكم دينكم) أي الذي أنتم عليه من الشرك (ولي دين) أي الذي أنا عليه من التوحيد وودين الاسلام وفي هذا معنى التهديد كقوله تعالى لنساء العالمين لئن كنتم أحسن إلى الله من الذين آمنوا فما أنزلنا من السماء ماء فنحن لنكوننهم فلاحاً فكذلك أنتم كذلك الذين كفروا ما كنا بالغ في إفكهم قيل ان رضىتم بدينكم فقد رضىنا بديننا وهذا كما قال الجلال الهلي قبل أن يؤمر بالحرب وقيل السورة كلها منسوخة وقيل ما نسخ منها شيء لانها خبر ومعنى لكم دينكم أي جزاء دينكم ولي دين أي جزاء ديني وسمى دينهم ديننا لانهم اعتقدوه وقيل المعنى لكم جزاؤكم ولي جزائي لان الدين الجزاء وحذف يا اضافة من دين للتبعية وقفاً ووصلاً وقرأ نافع وهشام وحفص والبرقي بخلاف عنه بفتح الباء والباقيون باسكانها * (فائدة) * قال الرازي جرت العادة بأن الناس يمشون بهذه الآية عند المشاركة وذلك غير جائز لانه تعالى ما أنزل القرآن ليمثل به بل ليتدبر فيه فيعمل بموجبه وقول البيضاوي تعالى لئن لم يخش الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مرة الشياطين وبرئ من الشرك ويعافى من القزع الا كبر حديث موضوع الا بالجملة الأولى منه فرواها الترمذي

(سورة النجم مدنية)

بالاجماع وتسمى سورة التوديع وهي ثلاث آيات وستة عشرة كلمة وتسعة وسبعون حرفاً

(بسم الله) الذي له الامر كله فهو العليم الحكيم (الرحمن) الذي أرسل رحمة من الله العلي العظيم (الرحيم) الذي خص أهل وقته بفضله العظيم وقوله تعالى (إذا) منصوب بسجع (جاء نصر الله) أي الملك الأعظم الذي لا مثل له ولا أمر لا يحده بظهوره اياك على أعدائك وفيه جاء استغفر ووفيت في المستقبل بمعنى وقته المضروب في الازل وزاد في تعظيمه بالاضافة ثم يكونها

الى اسم الذات وقرأ حجة وابن ذكوان بمائة الف بعد الجسيم محضة والباقيون بالفتح والاعلام به قبل كونه من اعلام النبوة روى أنها نزلت في أيام التشريق يعني في حجة الوداع (والفتح) أي فتح مكة وهو الفتح الذي يقال له فتح الفتوح وقصته مشهورة في البغوى وغيره فلا تطيل بذكرها وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطواف العرب وأقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وحسين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون انى فاعل بكم قالوا اخيرا أخ كريم وابن أخ كريم ثم قال اذهبوا فانتم الطلقاء فأعتهقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الله تعالى قد أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فيا فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام في دين الله تعالى في ملة الاسلام التي لا دين له يضاف اليه غيرها ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وقيل المراد جنس نصر الله تعالى المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم (فان قيل) ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه (أجيب) بأن النصر الاعانة والاطهار على العدو ومنه نصر الله تعالى الارض أعانها قال الشاعر

إذا نسلم الشهر الحرام فودعى * بلادهم وانصرى آل عامر

ويروى إذا دخل الشهر الحرام فجاوزى * بلادهم وانصرى أرض عامر

والفتح فتح البلاد وقال الرمزي الفرق بين النصر والفتح أن الفتح هو الاعانة على تحصيل المطالب الذي كان متعلقا به والنصر كاسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف الفتح عليه (فان قيل) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان دائماً منصوراً باللائل والمعجزات فما المعنى بتخصيص لفظ النصر بفتح مكة (أجيب) بأن المراد من هذا النصر هو النصر الموافق للطبع (فان قيل) النصر لا يكون الا من الله تعالى قال الله تعالى وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم فما الفائدة التقييد بنصر الله (أجيب) بأن معناه نصر لا يليق الا بالله تعالى كما يقال هذا صنعة زيد اذا كان مشهوراً باحكام الصنعة والمقصود منه تعظيم حال تلك الصنعة فكذا ههنا (فان قيل) الذين أعانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على فتح مكة هم أصحابه من المهاجرين والانصار ثم انه تعالى سمي نصرتهم لرسوله صلى الله عليه وسلم نصر الله فما السبب في ذلك (أجيب) بأن النصر وان كان على يد الصحابة لكن لا بد له من داع وباعث وهو من الله تعالى (فان قيل) فعلى هذا الجواب يكون فعل العبد مقدماً على فعل الله تعالى وهذا بخلاف النصر لانه تعالى قال ان تنصروا الله ينصركم الله بمنصره وكنه نصره لنا (أجيب) بأنه لا امتناع في أن يكون فعل العبد سبباً لفعل آخر يصدر عن الله تعالى فان أسباب الحوادث ومسبباتها على ترتيب عجيب تعجز عن ادراكه العقول البشرية * ولما عبر عن المعنى بالهجي عبر عن المرقى بالرؤية فقال تعالى (ورأيت) أي يصور (الناس) أي العرب الذين كانوا حقيقين عنده جميع الامم فصاويك هم الناس كما دلت عليه لام

الكمال وصار سائر أهل الأرض لهم اتباعاً والنسبة اليهم رعاعاً حال كونهم (يدخلون) شيئاً
 فشيئاً متجدداً دخولهم مستمراً (في دين الله) أى شرع من لم يزل كلمته هى العليا (أفواجاً) أى
 جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها بعدما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين
 اثنين وعن جابر بن عبد الله أنه بكى ذات يوم فقبل له في ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول دخل الناس في دين الله أفواجاً وسيخرجون منه أفواجاً وقال عكرمة ومقاتل أراد
 بالناس أهل اليمن وذلك أنه ورد من اليمن سبع مائة انسان مؤمنين طائعين بعضهم يؤذنون
 وبعضهم يقرؤون القرآن وبعضهم يهللون فسر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال أبو هريرة
 لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن قوم
 رقيقة قلوبهم الايمان بيمان والحق بيمان والحكمة بيمان وقال أجد نفس ربكم من قبل اليمن
 وفي هذا تأويلات أحدها انه الفرج لتتابع اسلامهم أفواجاً الثاني ان الله تعالى نفس
 الكرب من نبيه صلى الله عليه وسلم بأهل اليمن وهم الانصار وعن الحسن لما فتح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكة أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا أما اذ ظفر بأهل الحرم فليس
 به يدان وقد كان الله أجارهم من أصحاب القبل ومن كل من أرادهم فكانوا يدخلون
 في الاسلام أفواجاً من غير قتال أمة بعد أمة قال النخعي والامة أربعون رجلاً * (تنبيه) *
 دين الله تعالى هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقال تعالى ومن يتبع غير
 الاسلام ديناً فلن يقبل منه وازافة الدين الى الاسم الدال على الالهية اشارة الى أنه يجب ان
 يعبد لكونه الها وللدين اسماء أخر منها الصراط قال تعالى صراط الله ومنها النور يبدون
 ليطغوا نوراً الله ومنها الهدى قال تعالى هدى الله يهدى به من يشاء ومنها العروة الوثقى قال
 تعالى ومن يؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ومنها الجبل المتين قال تعالى واعتصموا
 بحبل الله ومنها اصبغة الله ومنها فطرة الله * (تنبيه) * جمهور الفقهاء وأكثر المتكلمين على أن
 ايمان المقلد صحيح واحتجوا بهذه الآية قالوا ان الله تعالى حكم بصحة ايمان أولئك الافواج
 وجعله من أعظم المن على نبيه صلى الله عليه وسلم فلم يكن ايمانهم صحيحاً لما ذكره في هذا
 المعرض ثم اننا نعلم قطعاً انهم ما كانوا يعرفون حدوث الاجسام بالدليل ولا اثبات كونه تعالى
 عالم بجميع المعلومات التي لانهاية لها ولا اثبات الصفات والتزيينات بالدليل والعلم بأن
 أولئك الاعراب ما كانوا عاقلين بهذه الدقائق ضرورى فعلما ان ايمان المقلد صحيح (فان قيل)
 انهم كانوا عاقلين بأصول دلائل هذه المسائل لان أصول هذه الدلائل ظاهرة بل كانوا جاهلين
 بالتفاصيل (أجيب) بأن الدليل لا يقبل الزيادة والنقصان فان الدليل اذا كان مثلاً من عشر
 مقدمات فمن علم تسعة منها وكان في المقدمة العاشرة مقلداً كان في النتيجة مقلداً الاحتمال * ولما
 كمل الدين أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يشتغل بنفسه فقال عز من قائل (فسبح)
 أى نزه بقرئك وفعلك بالصلاة وغيرها تسبيحاً ملبساً (بحمد ربك) أى الذى أنجز لك الوعد
 باكمال الدين وقمع المعتدين المحسن اليك بجميع ذلك لان هذا كله لكرامتك والافهو عزيز

حمد على كل حال تعجيبا لتيسير الله تعالى لهذا الفتح الذي لم يحظر بيال أحد حامدا له عليه
أو فصل له حامدا على نعمه قاله ابن عباس روى أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة بدأ بالسجود
فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات (واستغفره) أي اطلب غفرانه لتقتدي بك أمتك
في المواظبة على الأمان الثاني فإن الأمان الأول الذي هو وجودك بين أظهرهم قد دنا
رجوعه إلى معدنه في الرفيق الأعلى والمحل الأقدس وفي ذلك إشارة إلى أنه لا يقدر أحد أن
يقدر الله تعالى حق قدره كما أشار إلى ذلك الاستغفار عقب الصلاة التي هي أعظم العبادات
وفي الصحيحين عن عائشة أنها قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه
سورة إذا جاء نصر الله والفتح الا يقول أستغفر الله وأتوب إليه قال فاني أمرت بهائم قرأ إذا جاء
نصر الله والفتح إلى آخرها وقال هكرمة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قط أشد اجتهادا في أمور
الآخرة ما كان عند نزولها وقال مقاتل لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه
وفيه أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعتيت اليك نفسك قال انه كما قلت فعاش بعدها
ستون يوما ما روى فيها ضاحكا مستبشرا وقيل نزلت في منى بعد أيام التشريق في حجة الوداع
فبكى عمر والعباس فقيل لهما هذا يوم فرح فقالا لا بل فيه نبي النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن
عمر نزلت هذه السورة عني في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
فعاش صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله فعاش بعدها خمسين يوما
ثم نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوما ثم نزل وانقوا يوم ما ترجعون
فيه إلى الله فعاش بعدها أحد وعشرين يوما وقال مقاتل سبعة أيام وقيل غير ذلك وقال الرازي
اتفق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لوجوه
أحدها أنهم عرفوا ذلك لما خطب صلى الله عليه وسلم عقب السورة وذكر التخيير وهو قوله صلى
الله عليه وسلم في خطبته لما نزلت هذه السورة أن عبد أخبره الله بين الدنيا وبين لقائه فاختر لقاء
الله فقال أبو بكر رضي الله عنه فديناك بأنفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا بأنبيائها لما ذكر
حصول النصر والفتح ودخول الناس في الدين أقوا جادل ذلك على حصول الكمال والقلم
وذلك يستعقبه الزوال كما قيل

إذا تم أمر بدانقصه * توقع زوالا إذا قيل تم

ثالثها انه تعالى أمر بالتسبيح والحمد والاستغفار مطلقا واشتغاله بذلك يمنع من الاشتغال
بأمر الأمة فكان هذا كالتبسيه على أن أمر التبليغ قد تم وكل ذلك يقتضي انقضاء الاجل
اذ لو بقي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لكان كللعزل من الرسالة وذلك غير جائز وعن ابن عباس
ان عمر كان يدينه ويأذن لمع أهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن له هذا الفتح معنا وفي أنبيائنا
من هو مثله فقال انه من قد علمت قال ابن عباس فأذن لهم ذات يوم وأذن لي معهم فسألهم
عن قول الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح ولا أراء سألهم الامن أجلى فقال بعضهم أمر الله

تعالى نبيه اذ افتح عليه ان يستغفره ويتوب اليه فقلت ليس كذلك ولكن نعت اليه نفسه
 فقال عمر ما علم منها الا مثل ما تعلم ثم قال كيف تكلموني عليه بعد ما ترون وروى انه صلى الله
 عليه وسلم دعا فاطمة رضي الله عنها فقال يا بنتاه اني نعت الى نفسي فبككت فقال لا تبكي فانك
 اول اهل بيوتي وعن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يكثر قبل موته ان يقول سبحانك اللهم
 وبحمدك استغفرك واتوب اليك وعنها ايضا ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
 بعد ان نزلت اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وقالت
 أم سلمة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يجي ولا يذهب
 الا قال سبحان الله وبحمده استغفر الله وأتوب اليه قال فاني أمرت بهم انهم قرأ اذا جاء نصر الله
 والفتح الى آخرها وقيل استغفروه هضم النفسك واستغفار العملك واستدرا كالمافرط
 منك بالالتفات الى غيره وعنه عليه الصلاة والسلام اني استغفرت الله في اليوم والليلة مائة مرة
 وقيل استغفر لا تمتك وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريق النزول من الخالق الى
 المخلوق كما قيل ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله * ولما أمره الله تعالى بالتسبيح والاستغفار
 أرشده الى التوبة بقوله تعالى (انه) أي المحسن اليك بالنصر والفتح وغير ذلك مما لا يدخل
 تحت الحصر (كان) أي ولم يزل (توبا) أي رجعا بمن ذهب به الشيطان من أهل رحمته فهو الذي
 رجع أنصارك عما كانوا عليه من الاجتماع على الكفر والاختلاف والعداوات فأيدك الله
 تعالى بدخولهم في الدين شيئا فشيئا الى ان دخلت مكة بعشرة آلاف وهو أيضا يرجع بك الى الحالة
 التي يزداد بها ظهروا ورفعتك في الرفيق الاعلى قال الله تعالى وللاخرة خير لك من الاولى
 فتقوز بتلك السعادات العالية وعن ابن مسعود ان هذه السورة تسمى سورة التوديع قال
 قتادة ومقاتل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وهذا بناء على انها
 نزلت قبل فتح مكة وهو قول الاكثر فان الفتح كان في سنة ثمان وأمان قال عاش دون ذلك
 كما مر فبناء على انها نزلت بمعنى حجة الوداع كما مر أيضا * (تبسه) في الآية سؤالات أحدها
 ان قوله تعالى كان توبا يدل على الماضي وحاجتنا الى قبوله في المستقبل ثانيا هلا قال غفارا
 كما قال في سورة نوح عليه السلام ثالثا انه قال تعالى نصر الله وقال تعالى في دين الله وقال
 تعالى بحمد ربك ولم يقل بحمد الله (وأجيب) عن الاول بوجوه أحدها أن هذا أبلغ كأنه
 يقول اني تبنت على من هو أقبح فعلا منكم كالهمود فانهم بعد ظهور المعجزات العظيمة كطلق البحر
 وتفتح الجبل ونزول المني والسواي عصا ربهم وأتوا بالقبايح ولما تابوا قبلت توبتهم فاذا كنت
 قابلا لتوبة أولئك وهم دونكم أفلا أقبل توبكم وأنتم خير أمة أخرجت للناس ثانيا اني
 شرعت في توبة العصاة والشروع ملزم على قول النعمان فكيف في كرم الرحمن ثالثا كنت
 توبا قبل أمركم بالاستغفار أفلا أقبل وقد أمرتكم بالاستغفار رابعا كأنه أشار الى
 تخفيف جنابهم أي لستم أول من جنى وتاب والمعصية اذا عمت خفت خاصها فكأنه نظير
 ما يقال لقد أحسن الله اليك فيما مضى كذلك يحسن اليك فيما بقى (وأجيب) عن الثاني

يوجهين أحدهما إليه خص هذه الأمة بزيادة الشرف لانه لا يقال في صفات العبد غفار ويقال
 ثواب اذا كان آتيا بالتوبة فيقول تعالى كنت لي سعييا من أول الامر أنت مؤمن وأنا مؤمن
 وان كان المعنى مختلفا فبحق تصير سعييا في آخر الامر وأنت ثواب وأنا ثواب ثم الثواب
 في حق الله تعالى انه يقبل التوبة كثيرا فيجب على العبد أن يكون آتيا بالتوبة كثيرا ثانيهما انه
 تعالى انما قال ثوابا لان القائل قد يقول أستغفر الله وليس بتائب كقوله عليه الصلاة والسلام
 المستغفر بلسانه المصير بقلبه كالمستزئ بربه (فان قيل) قد يقول أئوب وليس بتائب (أجيب)
 بأن ذا يكون كاذبا لان التوبة اسم للرجوع والندم بخلاف الاستغفار فانه لا يكون كاذبا فيه
 فصارت تقدير الكلام واستغفره بالتوبة وفيه تنبيه على أن خواتيم الاعمال يجب أن تكون
 بالتوبة والاستغفار فكذا خواتيم الاعمار (وأجيب) عن الثالث بأنه تعالى راعى العدل
 فذكر اسم الذات مرتين وذكر اسم الفعل مرتين أحدهما الرب والثاني الثواب ولما كانت
 التوبة تحصل أولا والتوبة آخر لا جرم ذكر اسم الرب أولا واسم التوبة آخر اذ سأل الله تعالى
 من فضله وكرمه ان يمن علينا بتوبة تصوح لا تنكث بعدها أبدا فانه كريم رحيم وقول البيضاوي
 تبعنا للزخشرى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا جاء نصر الله أعطى من الاجر كن
 شهد مع محمد يوم فتح مكة حديث موضوع

❖ (سورة تبت مكية) ❖

وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا

(بسم الله) المتكبر الجبار المذل الهاد (الرحمن) الذي هم خلقه بنعمه بعد الاكرام بالايحادي
 (الرحيم) الذي خص بتوقيفه أهل الوداد وقوله تعالى (تبت يد أبي لهب) دعاء عليه وسبب
 نزول ذلك ما روى عن ابن عباس أنه قال لما نزل قوله تعالى وأندعش يربك الاقرب بين سعد صلى
 الله عليه وسلم الصفا وجعل ينادى يا بني فهر يا بني عدى لبطن قريش حتى اجتمعت واعنده فجعل
 الرجل اذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقريش فقال أرايت لو أخبرتكم
 ان العدو مصبحكم أو ممسيكم أما كنتم تصدقون قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب
 شديد فقال أبو لهب تبالا لك لهذا دعوتنا جميعا فنزلت وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم خرج
 الى البطحاء فصعد الجبل ونادى يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش وكرنحوه وفي رواية فصعد
 الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف فقالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال صلى الله عليه
 وسلم أرايت لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك
 كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك أما جعنتا الا لهذا فنزلت
 وعن أبي زيد ان أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماذا أعطى ان أمنت بك يا محمد فقال
 صلى الله عليه وسلم كما يعطى المسلمون فقال ما لي عليهم فضل فقال صلى الله عليه وسلم وأي شيء
 تبتني قال تبالي هذا من دين أن أكون وهو لا مساو فنزلت ومعنى تبت قال ابن عباس خابت
 وقال قتادة خسرت وقال عطاء مزلت وقال ابن جبير هلكك والتهاب الهلاك ومنه قولهم

اشابة أم تابة أي هالكة من الهرم والتجوز والمعنى هلكت يدها لانه فيما يروى أخذ حجر البري
به النبي صلى الله عليه وسلم وقيل رماه به فأدمى عقبه فلماذا ذكرت اليد وان كان المراد بجله
البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فأضيفت الافعال الى البدن وذلك على عادة العرب
في التعبير بعض الشيء عن كله وجميعه أو عبر باليدين لأن الغالب ان الأعمال تراول بهما وقال
يمان بن رباب صغرت من كل خير حكى الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء انه لما قتل عثمان سمع
الناس هاتفا يقول لقد خلوك وانصرفوا * فما أتوا ولا رجعوا

ولم يوفوا نذرهم * قنبا للذي صنعوا

وقيل المراد باليد دينه ودينه أو أولاده وعقبه أو المراد بأحدهما جزاء المنفعة وبالأخرى دفع
المضرة أو لان العين سلاح واليسرى جنة وأبولهب هو ابن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه
وسلم واسمه عبد العزى (فان قيل) لما ذا كنى بذلك ولم يكن له ولد اسمه لهب وأيضا فالتسكنية من
باب التعظيم (أجيب) عن الاول بأن الكنية قد تكون اسما كما سمى أبوسفیان وأبو طالب
وتحوز ذلك فان هؤلاء أسماءهم كاهم أو تلهب وجنتيه وكان مشرق الوجه أجره (وأجيب) عن
الثاني بوجوه أحدها أنه لما كان اسما خرج عن افادة التعظيم ثانيها ان اسمه كان عبد العزى كما مر
فعدل عنه الى كنيته لتعجب اسمه لأن الله تعالى لم يصف العبودية في كتابه الى صنم ثالثها انه لما
كان من أهل النار وما آله الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديرا بان يذكر بها
كقولهم أبوالخير وأبوالشر لصدورهما منه أو لان الكنية كانت أغلب من الاسم وأولها
أقص منه ولذلك ذكر الانبياء عليهم الصلاة والسلام بأسمائهم دون كاهم وقال الزمخشري
فان قلت لما كناه والكنية تكممة ثم ذكر ثلاثة أجوبة اما شهرته بكنيته واما لقبه اسمه كما تقدم
واما لانه لما كان من أهل النار وما آله الى نار ذات لهب وافقت حالته كنيته اه وهذا يقتضي
ان الكنية أشرف من اللقب لا ينقص وهو عكس قول تقدم وقرأ ابن كثير باسكان الهاء
والباقون بفتحها وهما لغتان بمعنى نحو النهر والنهر وقوله تعالى (وتب) خبر كما يقال أهل مكة
الله وقد هلك فالاول أخرج مخرج الدعاء عليه والثاني أخرج مخرج الخبر فحق به ما أريد من
الاستناد الى اليمين من الكناية عن الهلاك الذي لا يبقا بعده وقيل المراد بالاول ماله وملكه
كما يقال فلان قليل ذات اليد يعنون به المال والثاني نفسه * ولما دعاه صلى الله عليه وسلم أقربيه
الى الله تعالى وخوفهم النار قال أبولهب ان كان ما يقول ابن أخي سقا فاني أقتدى بنفسى بعالى
وولدى فأنزل الله تعالى (ما أغنى عنه) أي عن أبي لهب (ماه) أي الكثير الذي جرت العادة
أنه منج من الهلاك فانه كان صاحب مباح كثيرة (وما كسب) أي من الولد والاصحاب
والعز بغير شيرته التي كان يؤذى بها النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابنه عتبة شديد الاذى للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فكان أبولهب
يعرف أن هذه الدعوة لا بد أن تدركه فاسافر الى الشام فأوصى به لرفاق ليخبروه من هذه الدعوة
فكانوا يحدقون به اذا نام ليكون وسطهم والحول محيطة به وهم محيطون به والركاب محيطة

بهم فلم ينفعه ذلك بل جاء الاسد فتشتم الناس حتى وصل اليه فاقتلع رأسه وانما كان الولد لمن
 الكسب لقوله صلى الله عليه وسلم أطيب ما يأكل أحدكم من كسبه وإن ولده من كسبه
 * (تنبيه) * ما في ما أغنى يجوز فيه النبي والاسـ تفهام فعلى الاستفهام تكون منصوبة المهـ
 بما بعدها التقدير أى شئ أغنى المال وقدم لكونه له صدر الكلام ويجوز فى ما في قوله تعالى
 وما كسب أن تكون بمعنى الذى فالعائد محذوف وأن تكون مصدرية أى وكسبه وأغنى
 بمعنى يغنى ثم أوعد سبحانه بالنار فقال تعالى (سيصلى) أى عن قريب بوعده لا خلف فيه (نارا)
 يندس فيها وتنعطف عليه وتحيط به (ذات لهب) أى لا تسكن ولا تخمد أبداً لأن ذلك مدلول
 العجبة المعبر عنها بذات وذلك بعد موته ولما أخبر تعالى عنه بكل التباب الذى هو نهاية
 الخسار زاده تحقير ابدكر من بصونهم بأزرى صورة وأشنعها بقوله تعالى (وامرأته) وهو
 عطف على ضمير يصلى سوغه القصر بالفعول وصفته وهى أم جميل وهى أخت أبى سفيان بن
 حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي مثل زوجها فى التباب والصلى من غير أن يغنى
 عنها شئ من مال ولا حسب ولا نسب وعدل عن ذكرها بكنيتها لأن صفتها القباحة وهى ضد
 كنيتهما قال البقاعى ومن هنا يؤخذ كراهة التلقيب بناصر الدين ونحوه لمن ليس متصفاً بمادل
 عليه لقبه وقوله تعالى (جمالة الخطب) فيه وجهان أحدهما هو حقيقة قال قتادة وكانت
 تعبى النبي صلى الله عليه وسلم بالفقر ثم كانت مع كثرة مالها تحمل الخطب على ظهرها الشدة
 بجلها فعبرت بالجل وقال ابن زيد كانت تحمل العضاء والشوك تلقيه فى الليل فى طريق
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يبطؤه كما يبطأ الحرير وقال بزة
 الهمداني كانت أم جميل تأتى فى كل يوم بإبالة من الحسك فتطرحها فى طريق المسلمين فيبغها
 ذات إبالة حامله حرمة عيت ففعدت على حجر تستريح فخذها الملك من خلفها فأهلكها الوجه
 الثانى أن ذلك مجاز عن المشى بالتميمة ورعى الفتى بين الناس ويدل للشاميين الناس بالنعام
 المفسدين الناس يحمل الخطب منهم أى يوقدينهم النار ويثير الشر قال الشاعر
 من البيض لم تصطد على ظهر لامة * ولم تش بين الناس بالخطب الرطب
 جعله رطباً ليدل على التدخين الذى هو زيادة فى الشر وقال سعيد بن جبير جمالة الخطايا
 والذنوب من قولهم فلان يحطب على ظهره قال تعالى يمحسون أوزارهم على ظهورهم وقرأ
 عاصم بنصب التاء من جمالة على الشتم قال الزمخشري وأنا أنصب هذه القراءة وقد توسل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب شتم أم جميل اهـ والباقون يرفعها على أنها صفة امرأته
 فانها مرفوعة باتفاق أما بالعطف على الضمير فى سيصلى كما مر ويكون قوله تعالى (فى جيدها)
 (جميل) حالاً من امرأته أو على الابتداء فى جيدها جميل هو الخبر وجعل فاعل به ويجوز أن يكون
 فى جيدها خبراً مقدماً وجميل مبتدأ مؤخر أو الجملة حالية أو خبر ثان والجيد العنق ويجمع على
 أجياد وقوله تعالى (من مسد) صفة لجميل والمسديف المقل وقيل الليف مطلقاً وقال أبو عبيد هو
 جميل يكون من صوف وقال الحسن هى حبال من شعر ينبت بالعين يسمى المسد وكانت تفتله

وقال الضحاك وغيره هذا في الدنيا وكانت تعبر النبي صلى الله عليه وسلم بالفقرو هي تحت مطب
 في جبل فجعل له في جيدها من ليف نخفته الله عز وجل به فأهلكها وهو في الآخرة جبل من نار
 (فان قيل) ان كان ذلك جبلها فكيف يبق في النار (أجيب) بأن الله تعالى قادر على تجيدها كلها
 احترق كما يبق اللحم والعظم والجلد أبد في النار وعن ابن عباس قال هو سلسلة ذرعهما سبعون
 ذراعا تدخل فيها وتخرج من أسفلها ويلوى ساورها على عنقها وقال قتادة هو قلادة من ودع
 وقال الحسن انما كان خروا في عنقها وقال سعيد بن المسيب كانت لها قلادة فاخرة من جوهر
 فقالت واللات والعزى لانفقته في عداوة محمد ويكون ذلك عذابا في جيدها يوم القيامة وقيل ان
 ذلك اشارة الى الخلدان يعني انها مربوطة عن الايمان لما سبق لها من الشقاء كالمربوط في جيده
 بجبل من مسد والمسد القتل يقال مسد جيله يسده مسدا أي أجاد قتله والجمع امساده وروى
 أنها لما سمعت ما نزل فيها وفي زوجهما من القرآن أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس
 في المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر وفي يدها فهر من حجارة تريد أن ترميه به فلما وقف عليه
 أخذ الله تعالى بصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترى الا أبا بكر فقالت يا أبا بكر
 أين صاحبك قد بلغني أنه يهجوني والله لو وجدته لضربت به هذا الفهر فاه والله اني لشاعرة
 مذمما عصينا * وأمره أيينا * ودينه قلينا

ثم انصرف فقال أبو بكر يا رسول الله أما نرى ما رأيتك قال صلى الله عليه وسلم ما رأيتني لقد أخذ
 الله تعالى بصرها عني وكانت قريش انما تسمى محمد اصى الى الله عليه وسلم مذمما ثم يسبونونه وكان
 صلى الله عليه وسلم يقول ألا تعجبوا لما صرف الله تعالى عني من أذى قريش يهجون مذمما وأنا
 محمد انظر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل هذا الذي يحلم عليه ثم فينبغي لغيره
 أن يكون له به اسوة قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * (تنبيه) * اخرج
 أهل السنة على تكليف ما لا يطاق بانه تعالى كلف بأهلها بالايمن تصديق الله تعالى في كل ما
 أخبر عنه ومما أخبر عنه انه لا يؤمن فانه من أهل النار فانه قد صار مكلفا بأن يؤمن بأنه لا يؤمن
 وهذا تكليف بالجمع بين النقيضين وهو محال وذلك مذكور في أصول الفقه وقد تضمنت هذه
 الآيات الاخبار عن الغيب بثلاثة أوجه أحدها الاخبار عنه بالتبليغ والخبران وقد كان ذلك
 ثانيها الاخبار عنه بعدم الانتفاع بماله وولده وقد كان ذلك ثالثها الاخبار عنه بأنه من أهل النار
 وقد كان ذلك لانه مات على الكفر وهو امر آت في ذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وامر آت
 خنقه الله تعالى بجبلها كما مر وأبواب رماه الله تعالى بالعدسة بعد وقعة بدر بسبع ليال غات
 وأقام ثلاثة أيام لا يدفن حتى أتت ثم أن ولده غسله بالماء قد فام به بعد مخافة عدوى العدسة
 وكانت قريش تتقيها كما تتقي الطاعون ثم احتملوه الى أعلى مكة وأسندوه الى جدار ثم رضوا عليه
 الجارة وقيل ان الله تعالى يدخل امرأته جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل
 حزمة الحطب ولا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من أصل شجرة الرقوم أو من الضريع
 وفي جيدها جبل من مسد من سلاسل النار كما يعذب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه وقول

البيضاوى تبع النزمخشري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة حديث موضوع

﴿سورة الاخلاص مكتبة﴾

في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة والضم والستى وهى أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله) الذى له جميع الكمال ذى الجلال والجمال (الرحمن) الذى أفاض على جميع خلقه عموم الافضل (الرحيم) الذى خص أهل وداده من نور الانعام بالانعام والأكمال * واختلف في سبب نزول سورة (قل هو الله أحد) فروى أبو العالية عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انبى لنا ربك فنزلت وعن ابن عباس رضى الله عنه ما أن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر الى من تدعنا يا محمد فقال الى الله تعالى قال صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت وأهلك الله تعالى أربد بالصاعقة وعامر بن الطفيل بالطاعون وقال الضمك وقتادة ومقاتل جاء ناس من أحبار اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعلمنا نؤمن بك فان الله تعالى أنزل صفته في التوراة فأخبرنا من أى شئ هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث ومن يرثه فنزلت * (تنبيه) هو ضمير الشأن وهو مبتدأ وخبره الله وأحد بدل أو خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كإدلال الله تعالى على جميع صفات الكمال اذا الواحد الحقيقي ما يكون منزله الذات عن التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتجزؤ والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية * (فائدة) جاء في الواحد عن العرب لغات كثيرة يقال واحد واحد ووحيد ووحيد وواحد واحد وموحد وأوحد وهذا كله راجع الى معنى الواحد وان كان في ذلك معان لطيفة ولم يحجى في صفات الله تعالى الا الواحد والاحد وقوله تعالى (الله) أى الذى ثبتت الهيته وأحديته لا غيره مبتدأ خبره (الحمد) واخلى هذه الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للاولى أو الدليل عليه والحمد السيد المصمود اليه في الخوائج والمعنى هو الله الذى تعرفونه وتقررون بأنه خالق السموات والارض وخالقكم وهو احدث متوحد بالالوهية لا يشارك فيها وهو الذى يصمد اليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغنى عنهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحمد هو الذى لا جوف له وقال الشعبي هو الذى لا يأكل ولا يشرب وقال الريح هو الذى لا تعثر به الآفات وقال مقاتل بن حبان هو الذى لا عيب فيه وقال قتادة هو الباقي بعد فناء خلقه وقال سعيد بن جبير هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله وقال الستى هو المقصود اليه في الرغائب المستغاث به عند المصائب تقول العرب صمدت فلانا صمدا صمدا بسكون الميم اذا قصده وعن أبي بن كعب هو الذى (لم يلد) لأن من يلد سيموت ومن يرث يورث عنه ففسر الصمد بما بعده وينبغي أن يجعل هذه

التفسير كلها تفسيراً واحداً فإنه متصف بجميعها فكونه لم يلد لأنه لم يجانس ولم يهتقر إلى من يعينه
 أو يخلف عنه لا منناع الحاجة والقضاء عليه لدوامه في أبديته والاقتصار على الماضي لوروده رداً
 على من قال الملائكة نباتات الله أو العزير أو المسبح أو غيره * ولما بين أنه لا فصل له ظهر أنه لا جنس
 له فدل عليه بقوله تعالى (ولم يولد) لأنه لو ولد عنه غيره تولد هو عن غيره كما هو المعهود والمعقول
 فهو قديم لا أول له بل هو الأول الذي لم يسبقه عدم لأن الولادة لا تتكون ولا تتشخص إلا بواسطة
 المادة وعلاقتها وكل ما كان مادياً أو كان له علاقة بالمادة كان متولداً عن غيره والله سبحانه
 وتعالى منزّه عن جميع ذلك (ولم يكن) أي لم يهتق ولم يوجد بوجه من الوجوه ولا بتقدير من
 التقادير (له) أي خاصة (كفوا) أي مثلاً ومساوياً (أحد) على الإطلاق أي لا يساويه في قوة
 الوجود لأنه لو ساواه في ذلك لكانت مساوياً باعتبار الجنس والفصل فيكون وجوده متولداً
 عن الأزواج الحاصل من الجنس الذي يكون كالآتم والفعل الذي يكون كالاب وقد ثبت أنه
 لا يصح بوجه من الوجوه أن يكون في شيء من الولادة لأن وجوب وجوده لذاته فأنى أن يساويه
 شيء وكان الأمر أن يؤخر الطرف لأنه صلة لكن لما كان المقصود نفي المكافأة عن ذاته تعالى قدم
 تقديم اللزوم وجوز أن يكون حالاً من المستكن في كفواً وخبراً أو يكون كفواً حالاً من أحد
 وعطف هاتين الجملتين على الجملة التي قبلهما لأن الثلاث شرح الصمدية النافية لأقسام الأمثال
 فهي كالجملة الواحدة روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
 يقول الله تعالى كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياي يقول إن
 يعبدني كما بدتني وليس أول الخلق بأهون عليّ من أعادته وأما شتمه إياي فقوله اتخذ الله ولداً وأنا
 الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد وقرأ جزء بسكون الفاء والباقيون بضمها وقرأ
 حفص كفواً بالواو وقرأوا وصلاً وإذا وقف جزء وقف بالواو وروى في فضائل هذه السورة
 أحاديث كثيرة منها ما روى البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ قل هو الله
 أحد يردد هاتين المصباحين أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقلها فقال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنه المثل ثلث القرآن (فان قيل) لم كانت
 تعدل ثلث القرآن (أجيب) بأن القرآن أنزل أن ثلاثاً ثلث أحكام وثلاث وعدو وعبد وثلاث أسماء
 وصفات فجعلت هذه السورة أحد الثلاث وهو الأسماء والصفات وقيل إنه تعدل القرآن كله
 مع قصر مثنى وتقارب طرفيها وما زاد إلا احتوائها على صفات الله تعالى وعده وتوحيده وكفى
 بذلك دليلاً لمن اعترف بفضلها ومنها ما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه
 وسلم بعث رجلاً على سرية فذكر أن يقرأ في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لا شيء يصنع ذلك فسلوه فقال لأنها صفة الرحمن فأنا
 أحب أن أقرأ بها فقال صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله تعالى يحبها * ومنها ما رواه الترمذي عن
 أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال صلى الله عليه
 وسلم وجبت قلت ما وجبت قال الجنة * ومنها ما روى أنس أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت ذنوبه * ومنها ما روى سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بنى الله له قصرًا في الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى الله له قصرين في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى الله له ثلاث قصور في الجنة فقال عمر أذن تكثروا قصورنا فقال صلى الله عليه وسلم الله أوسع من ذلك * ومنها ما رواه الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد بعد صلاة الصبح اثنتي عشرة مرة فكأنما قرأ القرآن أربع مرات وكان أفضل أهل الأرض يومئذ اثنى وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يخن في قبره وأمن من ضغطة القبر وجملة الملائكة بأكد ما حتى يجزيه من الصراط إلى الجنة وقد أفردت أحاديثها بالتأليف وفي هذا القدر كفاية لاولي الالباب ولها أسماء كثيرة وزيادة الاسماء تدل على شرف المسيء أحدها أنها سورة التفريد ثانيها سورة التجريد ثالثها سورة التوحيد رابعها سورة الاخلاص خامسها سورة النجاة سادسها سورة الولاية سابعها سورة النسبة لقولهم انب لنا ربك ثامنها سورة المعرفة تاسعها سورة الجلال عاشرها سورة المقشقة حادي عشرها سورة المعوذة ثاني عشرها سورة الصمد ثالث عشرها سورة الاساس قال أسست السموات السبع والارضين السبع على قل هو الله أحد رابع عشرها المائدة لانها تمنع قننة القبر ونفحات النار خامس عشرها سورة المحتضر لان الملائكة تحضر لاستماعها اذا قرئت سادس عشرها المنقرة لان الشياطين تنفر عند قراءتها سابع عشرها سورة البراءة لانها ابراءة من الشرك ثامن عشرها المذكرة لانها تذكر العبد خالص التوحيد تاسع عشرها سورة النور لانها تنور القلب المكمل للعشرين سورة الانسان قال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد الله قال الله دخل حصفي ومن دخل حصفي أمن من عذابي ففسأل الله تعالى أن يجزيه من عذابه ويدخلنا الجنة فنحن وجميع الاحباب بغير حساب لانه كريم -ليم وهاب وما رواه البيضاوي من انها تعدل ثلث القرآن فرواه البخاري ومن انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقرأها الخ فرواه الترمذي والنسائي وغيرهما

(سورة الفلق مكية)

في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدينة في قول ابن عباس وقادة
وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً

(بسم الله) الذي له جميع الحول (الرحمن) الذي استجمع كمال الطول (الرحيم) الذي أتم على أهل
وذه جميع النول واختلف في سبب نزول سورة (قل أعوذ برب الفلق) فقال ابن عباس وعائشة
رضي الله عنهم كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فذنت اليه اليهود فلم ير الواب
حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة أسنان من مشطه وأعطاهم اليهود
له هروء فيها وتولى ذلك لبيد بن الاحصم رجل من اليهود فنزلت هذه وقل أعوذ برب الناس فيه

وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم طاب أي سحر حتى كأنه يجبل اليه أنه
صنع شيئا وما صنعه وأنه دعى ربه ثم قال أشعرت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه فقالت عائشة
رضي الله عنها وماذا يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند
رجلي فقال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل فقال الآخر طيب قال من طبه قال لم يدب
الاصم قال فيما ذا قال في مشط ومشاطة وجف طلعته ذكر قال فأين هو قال في ذروان وذروان
بئر بني زريق قالت عائشة رضي الله عنها فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى عائشة
فقال والله لكأن ماء هانقاة الحناء ولكأن نخلها ورؤس الشياطين قالت فقلت يا رسول الله هل
أخرجته قال أما نافذة سد فاني الله وكرهت أن أتبر على الناس منه شرا وعن زيد بن رقيم قال
سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى ذلك أياما فأتاه جبريل عليه السلام فقال
إن رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا في بئر كذا وكذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه أفاستخرجها فجاء به فجعل كلما حل عقدة وجد ذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
كأنما ينشط من عقال قال فماذا كرز ذلك اليهودي ولا رأي وجهه قط وروى أنه كان تحت صخرة
في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلعة فاذا فيها شاة من رأسه صلى الله عليه وسلم
وأسان مشطه وعن مقاتل والكلبي كان ذلك في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقبل كانت
مغروزة بالابرة فأنزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة
الناس ست آيات كلما قرأ آية انخلت عقدة حتى انخلت العقد كلها انقام صلى الله عليه وسلم كأنما
نشط من عقال وروى أنه لبث فيه ستة أشهر واشتد عليه ثلاث ليال فبزلت المعوذتان وروى أنه
كان يجبل له أنه يطأ زوجته وليس بواطي قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر وعن أبي
سعيد الخدري أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال
نعم قال بسم الله أرقبك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد والله يشفيك بسم الله
أرقبك (فان قيل) المستعاذ منه هل هو بقضاء الله وقدره أولا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف
أمر بالاستعاذة مع أن ما قدر لا بد واقع وإن لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة
(أجيب) بأن كل ما وقع في الوجود فهو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتعوذ والرقى من قضاء
الله يدل على صحة ذلك ما روى الترمذي عن أبي خزيمة عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرأيت رقي نسترقى بها ودواء تدأوى به وثقاة تنقيها هل يرد من
قضاء الله شيئا قال هو من قدر الله قال الترمذي هذا حديث حسن وعن عمر بن قنبر من قدر الله إلى
قدر الله ومعنى أعوذ أستجير وألتجئ وأعتصم وأحتزروا الفلق الصبح في قول الأكثرين ومنه
قوله تعالى فالتق الاصباح لانه ظاهر في تغير الحال ومحاكاة يوم القيامة الذي هو أعظم فلق يشق
ظلمة الفناء والهلاك بالبعث والاحياء وقال الملوى الفلق بالسكون والحركة كل شيء انقلب عنه
ظلمة العدم وأوجد من الكائنات جميعا وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه حين في جهنم
وقال الكلبي واد في جهنم وقال الضمالي يعني الخلق وقبل المظلمين من الارض وجمعه فلقان مثل

خلق وخلقان وقيل الفلق الجبال والصخور تنفلق بالمياه أى تشق وقيل هو التقليل بين الجبال
لأنها تنشق من خوف الله تعالى ولفظ الرب هنا أوقع من سائر أسماءه تعالى لان الاعادة من المصار
تربية * ولما كانت الاشياء قسمين عالم الخلق وعالم الامر وكان عالم الامر خيرا كله فكان الشر
منحصرا في عالم الخلق خصه بالاستعاذة فقال تعالى معصماتها (من شر ما خلق) فخص عالم
الخلق بالاستعاذة منه لانحصار الشرفيه والشر به يكون اختيارا من العاقل الداخل تحت
مدلول ما وغيره من سائر الحيوانات كالكفر والظلم ونهش السمباع ولدغ ذوات السموم وتارة
طبعيا كحراق النار واهلاك السموم وقيل المراد به ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقا شر منه
ولان السحر لا يتم الا به وباعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذى شر وقوله تعالى (ومن شر فاسق
اذا وقب) فيه أوجه أحدها ما روى عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نظر الى القمر فقال يا عائشة استعبدى بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب
أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح حسن فعلى هذا المراد به القمر اذا خسف واسود
وذهب ضوهه وأذا دخل فى الهاق وهو آخر الشهر وفى ذلك الوقت يتم السحر المؤثر للتمريض
وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة ثانيا ما روى عن ابن عباس أن الغاسق الليل اذا
وقب أى أقبل بظلمته من المشرق وسعى الليل غاسقا لانه أبعد من النهار والغسق البرد وانما
أمر نبال التعوذ من الليل لان فيه تنشر الآفات ويقل الغوث ومنه قولهم الليل أخفى للويل
وقولهم اعذر الليل لانه اذا أظلم كثرت فيه العذوفيه يتم السحر وأسند الشر اليه للاستهانة به
حدوثه فيه ثالثها انه الثريا اذا سقطت وغابت ويقال ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند
طلوعها فلهذا أمر نبال التعوذ من الثريا عند سقوطها رابعها انه الاسود من الحيات ووقبه ضربه
ونقبه والوقب النقب ومنه وقت الثريد ولما كان السحر اعظم ما يكون لما فيه من تفريق المار
من زوجه وأبيه وابنه ونحو ذلك عقب ذلك بقوله تعالى (ومن شر النفاثات فى العقد) أى النساء
أو النفوس أو الجماعات السواحر اللواتى تعقد عقدا فى خيوط وينفقن عليها ويرقن عليها والنفس
النفخ مع ريق وقال أبو عبيدة النفاثات من نبات اميد بن أعصم اليهودى سحر النبی صلى الله
عليه وسلم (فان قيل) ما معنى الاستعاذة من شرهن (أجيب) بثلاثة أوجه أحدها انه يستعاذ من
عملهن الذى هو صنعة السحر ومن اعتهن فى ذلك ثانيا ان يستعاذ من قنهن الناس بسحرهن
وما يحد عنهم به من باطلهن ثالثها ان يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفقتهن قال الرخنى
ويجوز أن يراد بهن النساء الكيادات من قوله تعالى ان كيدكن عظيم تشبيها لكيدهن بالسحر
والنفث فى العقد أو اللاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن محاسنهن كنهن بسحرهن بذلك
* (تنبيه) * اختلف فى النفث فى الرقى فجوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وبديل
عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نفث عليه
بالمعوذتين وروى محمد بن حاطب أن يده احترقت فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يتنقث عليها
ويتكلم بكلام زعم انه لم يحفظه وروى ان قوما لدغ رجل منهم فأثوا أصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم فقالوا هل فيكم من راق قالوا لا حتى تجعلوا الناس أئمة لوالهم قطعهم عن الغنم فجعل رجل
منهم يقرأ فاتحة الكتاب ويرقى ويتفل حتى يرى فأخذه فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال وما يدريك أنها رقية خذوا واضربوا إلى معكم بهم وأنكر جماعة النفث والتفل
في الرقى وأجازوا النفث بالرقيق وقال عكرمة لا ينبغي للراق أن يثنت ولا يمسح ولا يعقد وقيل إن
النفث في العقد انما يكون مذموم وما إذا كان مضر بالارواح والابدان وإذا كان النفث
لاصلاح الارواح والابدان فلا يضر وليس يذموم ولا مكروه بل هو مندوب اليه * ولما كان أعظم
حامل على السحر وغيره من أذى الناس الحسد وهو غنى زوال نعمة الحسد للحاسد وغيره قال
تعالى (ومن شر حاسد) أي ثابت الاتصاف بالحسد معروف فيه وأعظم الحساد الشيطان الذي
ليس له دأب الا السعي في ازالة نعم العبادات عن الانسان بالغفلات ثم قيد ذلك بقوله تعالى (إذا
حسد) أي إذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه من بنى الغوائل للحسد ولانه اذا لم يظهر أثره ضمر
فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما به بسرو وغيره وعن عمر بن عبد
العزيز لم أر ظمأ أشبه بالظمأ من حاسد وفي اشعار الامة ادعاء بما يحسد عليه من نعم الدارين لأن
خير الناس من عاش محسودا ومات محسودا (فان قيل) لم عرف بعض المستعاضة منه ونكر بعضه
(أجيب) بأن النقائص عرفت لانه كل نقائص شريرة وتكر غاسق لأن كل غاسق لا يكون فيه الشر
انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضر ورب حسد محمود وهو الحسد في الخيرات
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين الحديث وقال أبو تمام
* وما حاسد في المكرمات بحاسد * وقال آخر * أن العلاحين في مثلها الحسد * (فائدة) * قال
بعض الحكماء الحاسد بارز به من خسة أوجه أولها أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره ثانيها أنه
ساخط القسمة وبه كأنه يقول لم قسمت هذه القسمة ثالثها أنه ضاد فعل الله تعالى ان فضل ببه
من شاء وهو يفضل الله تعالى رابعها أنه خذل أولياء الله تعالى أو يريد خذلانهم وزوال
النعمة عنهم خامسها أنه أعاد عدو الله ابليس والحاسد لا ينال في المجالس الائمة ولا ينال عند
الملائكة واللعنة ولا ينال في الدنيا الا بجرع وغما ولا ينال في الآخرة الا بجرعنا واحترافا ولا ينال
من الله تعالى الا بعدا ومقتنا وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا يستجاب دعائهم آكل
الحرام ومكثر الغيبة ومن كان في قلبه غل أو حسد للمسلمين وقيل المراد بالحاسد في الآية اليهود
فانهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) قوله تعالى من شر ما خلق نعميم في كل
ما يستعاضة منه فما معنى الاستعاضة بعده من الغاسق والنقائص والحاسد (أجيب) بأنه قد خص
شره لانه من كل شر خلفا أمرهم وأنه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كأنما يغتال به وقالوا شر
العداة المداحي الذي يكيدك من حيث لا تشعروا وأخرج الامام احمد عن الزبير بن العوام أنه صلى
الله عليه وسلم قال دب اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء الا والبغضاء هي الحاققة فنسأل
الله تعالى ان يحفظنا ومحبينا منه انه كريم جود وروى مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لقد أنزلت
على سورتان ما أنزل مثلهما وروى ابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم قال وانك ان تقر أسورتين

لأحب ولا أرضى عند الله منهما يعني المعوذتين وعن عقبة بن عامر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون قلت بلى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وما رواه الزمخشري ولم يفظه البيضاوي هذا لكن قال في آخر السورة الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى حديث موضوع

﴿سورة الناس مكية﴾

وهي ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وتسعون حرفاً

(بسم الله) المحيطة بكل باطن كحاطته بكل ظاهر (الرحمن) الذي عمت نعمته كل باد وحاضر (الرحيم) الذي خسر أهل وده بإتمام النعمة في جميع أمورهم الأول منها والانشاء والآخر (قل) أمر الله تعالى نبيه بالاستعاذة مما تقدم أمره أن يستعين من شر الوسواس بقوله تعالى (قل) أي يا أشرف المرسلين (أعوذ) أي اعتمد والتجئ (رب) أي مالك وخالق (الناس) وخصهم بالذكور لأن رب جميع المهدمات لأميرين أحدهما إن الناس يعظمون فأعلم بذكركم أنه رب لهم وإن عظموا الثاني أنه أمر بالاستعاذة من شرهم فأعلم بذكركم أنه هو الذي يعيدهم قال الملوك والرب من له ملك الرق وجلب النخيرات من السماء والأرض وانقاذها ودفع الشرور ورفعها والنقل من النقص إلى الكمال والتدبير العام العائد بالحفظ والتميم على المربوب وقوله تعالى (ملك الناس) إشارة إلى أن له كمال التصرف ونفوذ القدرة وتعام السلطان فالبه القزع وهو المستغاث والمجأ والمخاض والمعاد وقوله تعالى (إله الناس) إشارة إلى أنه تعالى كما انقرب بربوبيتهم وملكهم لم يشرك في ذلك أحد فكذلك هو وحده إلههم لا يشرك في ألوهيته أحد وقد اشتملت هذه الإضافات الثلاث على جميع قواعد الإيمان ونصحت معاني أسمائه الحسنى فإن الرب هو القادر الخالق إلى غير ذلك مما يتوقف الإصلاح والرحمة والقدرة الذي هو بمعنى الربوبية عليه من أوصاف الجلال والملك هو الآخر الناهي المعز المذل إلى غير ذلك من الأسماء العائدة إلى العظمة والجلال وأما الإله فهو الجامع لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال فيدخل فيه جميع الأسماء الحسنى وتضمن جميع معاني الأسماء الحسنى كان المستعين بجد رباً أن يعاود وقد وقع ترتيبها على الوجه الأكمل الدال على الواحدانية لأن من رأى ما عليه من النعم الظاهرة والباطنة علم أن له من يافأذا درج في العروج في درج معارفه سبحانه علم أنه غنى عن الكل والكل إليه محتاج وعن أمره تعالى تجري أمورهم فبعلم أنه ملكهم ثم يعلم بانقراضه بتدبيرهم بعد ابداعهم أنه المستحق للإلهية بلا مشاركة فيه (فائدة) قد أجمع جميع القراء في هذه السورة على إسقاط الألف من مالك بخلاف الفاتحة كما مضى لأن المالك إذا أضيف إلى اليوم أنهم اختصاصه بجميع ما فيه من جوهر وعرض وأنه لا أمر لأحد معه ولا مشاركة في شيء من ذلك وهو معنى الملك بالضم وأما إضافة المالك إلى الناس فأنه الاستلزام أن يكون ملكهم فلو قرئ به هنا نقص الملك بالضم وأطبقوا في آل

عمران على اثبات الالف في المضاف وحذفها من المضاف اليه لان المقصود من السباق أنه
 سبحانه يعطى الملك من يشاء ويعنعه من يشاء والملك يكسر الميم اليق بهذا المعنى واسرار كلام الله
 تعالى أعظم من أن تحيط بها العقول وانما غاية أولى العلم الاستدلال بما ظهر منها * (تنبيه) *
 يجوز في ملك الناس واله الناس أن يكونا وصفين رب الناس وان يكونا بديلين وأن يكونا عطف
 بيان واقتصر عليه الزمخشري قال كقولك سيرة أبي حفص عمر الفاروق بين ملك الناس ثم زيد
 بياناً به الناس لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً
 من دون الله وقد يقال ملك الناس وأما اله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية للبيان (فان
 قيل) هلا كتفى باظهار المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة (أجيب) بأن عطف
 البيان للبيان فكأن مغنة للاظهار دون الاضمار (من شر الوسواس) وهو اسم بمعنى
 الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كززال والمراد به شيطان
 يسمى بالمصدر كأنه وسوس في نفسه لانه صفة له وسفله الذي هو عاكف عليه أو أريد
 ذو الوسواس والوسوسة الصوت الخفي ويقال لحس الصائد والكلاب وأصوات الحلي وسواس
 والشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم كما في الصحيفه وهو الذي يوسوس بالذنب سرا
 ليكون احلى ولا يزال يزينه ويشير الشهوة الداعية اليه حتى يقع الانسان فاذا وقع
 وسوس لغيره ان فلان فعل كذا حتى يفصح بذلك فاذا افتضح ازداد جراءة على امثال ذلك
 كأنه يقول قد وقع ما كنت أحتذر من ايقاعه فلا يكون شئ غير الذي كان فيجتري على الذنب *
 ولما كان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء غير السام وهو الموت وكان قد جعل دواء الوسوسة
 ذكره تعالى فانه يطرد الشيطان وينير القلب وبصر فيه وصف سبحانه الموسوس عند استعماه
 الدواء بقوله تعالى (الخناس) أى الذى عادته ان يخنس أى يتوارى ويتأخر ويحتنى بعد
 ظهوره مرة بعد مرة كلما كان الذكر خنس وكلما بطل عاد الى وسواسه فالذكر له كالمقامع التى تقمع
 الفساد فهو شديد النفور منه ولهذا كان شيطان المؤمن هزىلاً كما حكى عن بعض السلف أن
 المؤمن يضيق شيطانه كما يضيق الرجل بغيره فى السفر قال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب
 وقيل كخرطوم الخنزير فى صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كراس الحية
 واضع رأسه على ثمره القلب عيسه ويحدثه فاذا ذكر الله تعالى خنس ورجع ووضع رأسه فذلك قوله
 تعالى (الذى يوسوس) أى يلقي المعانى الضارة على وجه الخفاء والتكريب (فى صدور الناس)
 أى المضطربين اذا غفلوا عن ذكر ربهم من غير سماع وقال مقاتل ان الشيطان فى صورة خنزير يجترى
 من ابن آدم مجرى الدم فى عروقه ساطه الله تعالى على ذلك وقال القرطبي وسوسه هى الدعاء الى
 اطاعته بكلام خفى يصل مفهومه الى القلب من غير سماع صوت * (تنبيه) * يجوز فى محل
 الذى يوسوس الحركات الثلاث فالجتر على الصفة والرفع والنصب على الشتم ويحسن ان يقف
 القارئ على الخناس ويمتدئ الذى يوسوس على أحد هذين الوجهين وقوله تعالى (من الجنة)
 أى الجن الذين هم فى غاية الشر والتردد والخناس (والناس) أى أهل الاضطراب والذبذبة بيان

للذي يوسوس على ان الشيطان ضربان جنى وأنسى كما قال تعالى شياطين الانس والجن ويجوز
 أن يكون بدلامن الذي يوسوس أى الموسوس من الجن والانس وأن يكون حالامن الضمير في
 يوسوس أى حال كونه من هذين الجنسيتين وقيل غير ذلك قال الحسن هما شيطانان لنا أما شيطان
 الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فبأقرب علانية وقال قتادة ان من الجن
 شياطين وان من الانس شياطين فنعوذ بالله من شياطين الجن والانس وعن أبي ذر قال لرجل هل
 تعوذت بالله من شيطان الانس فقال أو من الانس شياطين قال نعم اقلوه تعالى وكذلك جعلنا
 لكل تبجي عدوا وشياطين الانس والجن الآية وذهب قوم الى أن المراد بالناس هنا الجن سموا
 ناسا كما سموا رجالا في قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن
 وكما سموا انفسا في قوله تعالى قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وكما سموا قوما نقل القراء عن
 بعض العرب أنه قال وهو يحدث جاء قوم من الجن فوقفوا فقبل من أنتم فقالوا ناس من الجن
 فعلى هذا يكون والناس عطف على الجنة ويكون التكسير لاختلاف اللغتين والجنسة
 جمع جنى كما يقال انس وانسى والهاء لتأنيث الجماعة وقيل ان ايليس يوسوس في صدور
 الجن كما يوسوس في صدور الناس فعلى هذا يكون في صدور الناس عامي في الجميع ومن
 الجنسة والناس بيان لما يوسوس في صدورهم وقيل معنى من شر الوساوس الوسوسة
 التي تكون من الجنسة والناس وهو حديث النفس قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
 تجاوز لا تقي عما حدثت به انفسهم ما لم تدمل أو تسكلم به وعن عتبة بن عامر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم تر آيات نزلت اليسلة لم ير مثلها قط أعوذ برب الفلق وأعوذ برب
 الناس وعنه أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أخبرك بأفضل ما تدعوذ به المتعوذ قلت
 بلى قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفت بهم ما قرأ قل هو الله أحد
 وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بهم ما استنطاع من جسده بيداه ما رآه
 ووجهه وما أقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنه أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اذا استسكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجهه كمت أقرأهم عليه وأمسح عنه
 بيده رجاء بركتها وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنين ورجل
 آناه الله القرآن فهو يقرم به آناه الابل وأطراف النهار وعن ابن عباس قال قال رجل يا رسول
 الله أى الاعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال الذي يضرب
 من أول القرآن الى آخره كما حل المرتحل وعن أبي هريرة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 ما أذن الله لاحد ما أذن لى حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به (الطيفة) * فنحنهم بها كما ختم
 بها الفجر الرازي رحمه الله تعالى تفسيره وهي ان المستعاذ به في السورة الاولى المذكور بصفة
 واحدة وهي أنه رب الفلق والمستعاذ منه ثلاثة أنواع من الآفات وهي الغاسق والنفاثات
 والحاسد وأما في هذه السورة المستعاذ به مذكور بصفات ثلاث وهي الرب والملائكة والاله

قوله بدلامن الذي
 الخ كذا في النسخ
 وهو غير ظاهر
 والصواب حالامن
 الذي اه

والمستعاضة منه آفة واحدة وهي الوسوسة والفرق بين الموضوعين ان الثناء يجب ان يقدر بقدر المطلوب فالمطلوب في السورة الاولى سلامة النفس والبدن والمطلوب في السورة الثانية سلامة الدين وهذا تنبيه على ان مضرة الدين وان قلت أعظم من مضار الدنيا وان عظمت * وهذا آخر ما يسره الله تعالى من السراج المنير في الاعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير فدونك تفسيراً كأنه سيبيكة عسجد أو درمنضد جمع من التفسير معظما ومن القرائات متواترها ومن الاقوال أظهرها ومن الاحاديث صحيحها وحسنها محترز الدلائل في هذا الفن مظهر الدقائق استعملنا الفكر فيها اذا اللبس جن فاذ انقربت بفائدة شاردة فادع الى التجاوز والمغفرة او بركة قلم أو لسان فافتح لها باب التجاوز والمغفرة

فلا بد من عيب فان تجسده * فساح وكن بالستر أعظم مفضل

فمن ذا الذي ما ساقط ومن له الشجعان قدمت سوى خير مرسل

وأنا أعوذ بجميع كلمات الله الكاملة القائمة وألوه بكنف رحمة الشاملة العاتية من كل ما يكلم الدين ويمل اليقين أو يعود في العاقبة بالندم أو يتدح في الايمان المسوط بالعم والدن وأسأله بخضوع العنق وخشوع البصر ووضع الخد لجلاله الاعظم الاكبر مستشفعا اليه بنوره الذي هو الشريعة في الاسلام متوسلا اليه بسيد الانام عليه الصلاة والسلام وبالتوبة المحصنة للآثام وبما عنيت به من مصابري على تواكل من القوى وتخاذل من الخطايا ثم أسأله بحق صراطه المستقيم وقرآنه المجيد الكريم وبما لقيت من كدح اليقين وعرق الجبين في عمل هذا التفسير المبين عن حقائقه المخلص عن مضايقه المطلع على غوامضه المثبت في مداحضه المكتنز بالفوائد التي لا توجد الا في هذه المحيط بما لا يـ^{ست}تسه من يدبغ الفاظه ومعانيه مع الايجاز الحاذق للفضول وتجنب المستكره المملول متوسط الحجم وخير الامور أو ساطعها لا تقربطها ولا افراطها هذا ولسان التقصير في طول مدحه قصير

أعذه بالمصطفى * من حاسد قد هما

بذمه وقد غدا * من أجله مهمما

فليس يعني ذمه * الا بغض أعنى

كفاه رب شرهم * وزان منه الرسما

وزاد في تدبيرهم * تدميرهم والغما

وردهم بغيتهم * فلم ينالوا غنا

وزاد سعادة * ولازمته النعمى

ففسأل الله الكريم الذي به الضر والنفع والاعطاء والمنع أن يجعله لوجهه خالصا وان يداركني بالطائفة اذ الظل أضفى في القيامة فالصا وأن يتجاوز عني انه هو السميع العليم وأن يرفع به درجتي في جنات النعيم وان يجعله ذخيرة لي عنده انه ذو الفضل العظيم وأن يتقرب به من تلقاء بالقبول انه جواد كريم وان يخفف عني كل تعب ومؤنة وأن يمتدني بحسن المعونة وان يهب

لى خاتمة الخير وبقي مصارع السوء وان يتجاوز عن فرط اتي يوم التساد ولا يفصحني به على
 رؤس الاشهاد أنا ووالدي وأولادي وأقاربي ومشايخي وأحبائي ويحلنا دار المقام من
 فضله بواسع طوله وسابع نوله انه هو الجواد الكريم الرؤف الرحيم وهذا شئ ما كان
 في قدرتي فاني والله معترف بقصر الباع وكثرة الزال ولكن فضل الله وكرمه لا يعمل بشئ من
 العلل فلهذا رجوت ان أكون متصفا باحدى الخصال الثلاث التي اذا مات ابن آدم انقطع
 عمله الا منها بل أرجو من الله الكريم اجتماعها انه جواد كريم حلیم (قال) المؤلف رحمه الله
 تعالى وكان الفراغ من تأليفه يوم الاثنين المبارك ثالث عشر صفر الخير من شهر ورسنة ثمان
 وستين وتسعمائة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام على يد مؤلفه فقير رجة
 ربه القريب محمد بن أحمد الشريفي الخطيب غفر الله تعالى له ذنوبه وستر في الدارين عيوبه
 والمسلمين والحمد لله رب العالمين وصلاة الله وسلامه على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين
 والعصاة والتابعين أجمعين وتابعهم باحسان الى يوم الدين

يقول المتوسل الى الله بالجاه الصديق ابراهيم عبد الغفار الدسوقي مصلح دار الطباعة جل
 الله طباعه قد تم طبع السراج المنير بعون الملك القدير وهذا الكتاب العجيب المنسوب
 للإمام الخطيب قد اعنت بحريه دار الطباعة وبذلت في تنقيحه غاية الاستطاعة فازالت
 عنه ربة التحريف وأطلقت من أسرار التخصيف بترجمة اصول اساليبه والبحث عن صواب
 تراكيبه فحصلت بركانه وعت نصائحه وأما الآفاق بدر وجوده وروى النظام قاموس
 فضله وجوده وتحلت بصحاح جواهر مقانيه اجبا بمشايخه ومبتاعيه ثم ان تمام بيعه في اثنا
 طبعه أول دليل على عموم نفعه وهذا كما يقع في خلدي وبقي من كرامات مؤلفه محمد بن
 أحمد الشريفي وكان تمام طبعة دار الطباعة العامة الكائنة بيولا ق مصر القاهرة
 على ذمة هذه المصلحة الميمونة التي هي بطالع السعد مقرونة في سنة خمس وعشرين ومائتين
 وألف من هجرة من خلقه الله على أكل وصف مشغولا بنظر الجهد في تقع أوطانه الباذل
 مرواته في قضاء حاج اخوانه من عليه احسن اخلاقه تنني حضرة حسين بك حسني فانه
 لا يزال باحثا عن عموم المنافع عند وجود المقتضيات وزوال الموانع في ظل من تعطرت الافواه
 بهيب شانه وبلغ من كل وصف جميل حدثاته ومحاطم الظلم بسناصوره وأثبت مراسم
 العدل بحسن سيرته وأفاض على أهل مملكته غيوث انعامه واحسانه وشملهم بعظيم رأفته
 ومن يدا منانه وبسط لهم بساط عبده وجاههم بحلى جوده وفضله عزيز الديار المصريه
 وحامي حوزتها النبليه بشدة بأسه وعزمه الجلى سعادة أفندينا اسمعيل بن ابراهيم بن
 محمد على لازال ملووظا بعين العناية الالهيه موقفا لساير الآراء الخيرية محفوظا لمناصب
 مقصود الاعتاب مسرورا بسائر الانجال بجاه خاتم رسل ذي الجلال ولما تمها التمام والكمال

وليس من حسن الطبع حلة الجلال انطلق لسان البراع يقرطه وبعين الاطراء يلمطه فقال
 كلام الله أفضل ما رواه * رسول الله عن جبريل قطعا
 عما به يحار اللب فيها * وليست تنقضي بدعا وصنعا
 وخادمه يتفسير المعاني * أجل الناس منقبة ووضعا
 ولا سيما الخطيب أبو المعالي * مبين الآي أفذاذا وشعنا
 هو التفسير أيضا وبسطا * ومتبعوه أرقى الناس طبعا
 ولما تم حسنا قلت أرخ * وفي أوب الخطيب وتم طبعا

٩٦ * ٦٥٢ ٤٤٦ ٨٢

١٢٨٥

فالمدقة الذي بنعمته تم الصالحات والصلاة والسلام على الموفد
 بياهر المعجزات وعلى أصحابه الكرام البررة وآل بيته
 المتخصين الخير طاقوا إلى الجديان
 ونعاقب النيران

تم

